



صحيحة

- ١ باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضنا بعضا ربا من دون الله
- ٤ قوله عليه السلام يوم خير لا عطين الراية رجلا يقض الله على يديه فاعطى عليا رضى الله تعالى عنه
- ٦ قوله عليه السلام خربت خير يحتمل ان يكون بوحى من الله تعالى او تقال على عادة العرب
- ٧ باب من اراد غزوة فورى بغيرها ومن احب الخروج يوم الخميس
- ٩ باب الخروج بعد الظهر باب الخروج في آخر الشهر
- ١٠ باب الخروج في رمضان باب التوديع
- ١٢ باب السمع والطاعة للامام
- ١٣ باب يقاتل من وراء الامام ويتقى به
- ١٤ باب البيعة في الحرب ان لا يفروا وقوله تعالى رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوك تحت الشجرة
- ١٧ باب عزم الامام على الناس فيما يطبقون
- ١٨ باب كان النبي عليه السلام اذا لم يقاتل اول النهار اخر القتال حتى تزول الشمس
- ١٩ باب استئذان الرجل الامام لقوله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا الى آخر الآية
- ٢٠ باب من غزاوه حديث عهد بعرسه باب من اختار الغزو بعد البناء
- ٢١ باب مبادرة الامام عند الفزع باب السرعة والركض في الفزع باب الخروج في الفزع وحده
- باب الجمائل والجلان في السيل
- ٢٣ باب ما قبل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٢٥ باب الاجير باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالرب مسيرة شهر
- ٢٧ باب حل الزاد في الغزو
- ٢٩ باب حل الزاد على الرقاب باب ارداف المرأة خلف اخيها
- ٣٠ باب الارتداف في الغزو والحج باب الردف على الحمار
- ٣١ باب من اخذ بالركاب ونحوه
- ٣٢ باب كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو
- ٣٣ باب التكبير عند الحرب
- ٣٤ حرمة اكل لحم الجمل الا هليقة واختلف في سبب النهى على خمسة اوجه
- ٣٥ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير باب التسبيح اذا هبط واديا
- ٣٦ باب التكبير اذا علمت شرفا
- ٣٧ باب ما يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الاقامة باب السير وحده
- ٣٩ باب المراجعة في السير
- ٤٠ باب اذا حل على فرس فرأى باب الجهاد باذن الابوين
- ٤٢ باب ما قبل في الجرس ونحوه في اعناق الابل

صحيحة

- ٤٣ باب من اكتتب في جيش فخرجت امرأته او كان له مذر هل يؤذن له
- ٤٤ باب الجاسوس وقول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء
- ٤٧ هتك سرا الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصلحة
- ٤٨ باب الكسوة للاسارى باب فضل من اسلم على يديه رجل
- ٤٩ باب الاسارى في السلاسل باب فضل من اسلم من اهل الكتابين
- ٥٠ باب اهل الدار يبيتون في صاب الولدان والذراري
- ٥٢ نهى عليه السلام عن قتل النساء والصبيان والاحاديث التي في هذا الباب
- ٥٣ قال ابو عمر اختلفوا في رمي الحصون بالمنجنيق
- ٥٤ باب قتل الصبيان في الحرب باب قتل النساء في الحرب باب لا يعذب بعذاب الله
- ٥٥ اختلف العلماء هل يستتاب المرتد ام لا واختلف ايضا في النصراني اذا تمودد بالعكس
- ٥٦ باب قاتلنا بعد واما فداء فيه حديث ثمانية
- ٥٧ اختلف العلماء ان الاسير هل يقتل صبرا او يمن او يفدى عليه باب هل للاسير ان يقتل او يخذل
- باب الذين اسروا حتى ينجوا من الكفرة
- ٥٨ باب اذا احرق المشرك المسلم هل يحرق
- ٥٩ باب قوله عليه السلام قرصت غلة نبيامن الانبياء فامر بقرية القمل باب حرق الدور والنخيل
- ٦٠ وفي حديث مرفوع لا تقوم الساعة حتى تضطرب اليات نساء دوس حول ذي الخلصة
- ٦٢ باب قتل النائم المشرك
- ٦٣ استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل ابني رافع فأذن لهم فخرجوا
- واختلفوا في وقت الاذن
- ٦٤ جواز الاغتسال على من امان على رسول الله وكان ابورافع يعادى رسول الله ويولب الناس عليه
- ٦٥ باب لا تمنوا لقاء العدو وفي الحديث فاذا اقيمتوهم فاصبروا
- ٦٦ باب الحرب خدعة اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده
- ٦٧ الكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع
- ٦٨ باب الكذب في الحرب هل يجوز ام لا واذا جاز جاز بالتصريح او بالتلويح
- ٦٩ باب الفتك باهل الحرب وقوله عليه السلام من لكعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة انجب ان
- اقتله يا رسول الله قال نعم
- ٧٠ باب ما يجوز من الاحتياال والحذر مع من يخشى معرفته باب الرجز في الحرب ورفع الصوت
- في حفر الخندق وانشاد الارجوزة
- ٧١ باب من لا يثبت على الخيل فيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل
- ٧٢ باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة من ايها الدم عن وجهه وحل الماء في الترس
- باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه
- ٧٤ وكان السبب في غزوة احد على ما قاله ابن ابي عمير لما اصيب يوم بدر

- ٧٥ شهداء واحد سبعون على قول وبيان اسامهم رضى الله تعالى عنهم
- ٧٦ باب اذا فرغوا بالليل * ينبغي لامامهم ان يكشف الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك
- ٧٧ باب من رأى العدو فتادى بأعلى صوته يا صباحاه حتى يسمع الناس
- ٧٩ باب من قال خذها وانا ابن فلان * في بيان غزوة ذي قرد
- ٨٠ باب اذا نزل العدو على حكم رجل * ينفذ اذا اجاز له الامام
- ٨١ في بيان الاختلاف في قوله عليه السلام قوموا الى سيدكم اخاص ام عام
- ٨١ باب قتل الاسير صبورا وقتل الصبر
- ٨٢ باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل
- ٨٥ قصيدة انشأها خبيب بن عدي بعد فراغه من دماء قتل الكفرة وشرحها
- ٨٦ باب فكلك الاسير * فرض على الكفاية
- ٨٧ باب فداء المشركين * بما لا يؤخذ منهم
- ٨٨ باب الحربى اذا دخل دار السلام بغير امان
- ٨٩ باب يقايل عن اهل الذمة ولا يسترقون * باب جواز الوفاء * باب هل يشتفع الى اهل الذمة ومعاملتهم
- ٩٠ قوله عليه السلام اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفاء
- ٩١ يمنع كل كافر من استيطان الجواز ولا يمنع من ركوب بحره * باب التجمل لوفود
- ٩٢ باب كيف يعرض الاسلام على الصبي
- ٩٤ قصة ابن صباد وهو غلام يهودى في المدينة وله ذؤابة ومرضه عليه السلام الاسلام وعدم قبوله
- ٩٥ في معنى قول ابن صباد جوا بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدخ
- ٩٦ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا * باب اذا سلم قوم في دار الحرب ولهم مال وارضون فهم لهم
- ٩٨ باب كتابة الامام للناس
- ٩٩ باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر
- ١٠٠ رجل قتل نفسه في غزوة بعد جرحه قيل هي احد واسم الرجل القاتل قزمان وهو معدود في جملة المنافقين
- ١٠١ سبب غزوة مؤتة وكانت في السنة الثامنة من الهجرة
- ١٠٢ باب العون بالمدد
- ١٠٣ باب من غلب العدو فاقام على مرصتها ثلاثا * باب من قسم الغنيمة في غزوه وسفره
- ١٠٤ باب اذا قسم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم
- ١٠٥ باب من تكلم بالفارسية والرطانة
- ١٠٩ باب الفلول * نقل النووى الاجماع على انه من الكبار
- ١١٠ باب القليل من الفلول * هل هو مثل حكم الكثير ام لا

- ١١١ باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغنم
- ١١٢ باب البشارة في الفئوح * باب ما يعطى للبشير
- ١١٣ باب لا هجرة بعد الفتح * باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا حصين الله ونجريدن
- ١١٥ باب استقبال الفزاة * عند رجوعهم من غزوه
- ١١٦ باب ما يقول الغازى اذا رجع من غزوه
- ١١٧ كان يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رجع من غزوة آيئون ثابتون مابدون حتى دخل المدينة
- ١١٨ باب الصلاة اذا قدم من سفر * باب الطعام عند القدوم
- ١١٩ كتاب الخمس * باب فرض الخمس * قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر
- ١٢٢ الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم
- ١٢٣ الصدقات التي صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة ثلاثة
- ١٢٧ حل جمهور العلماء قوله تعالى وورث سليمان داود وقوله تعالى يرثني ويرث من آل يعقوب على ميراث العلم والنبوة
- ١٢٨ ان الصديق قضى على العباس وفاطمة رضى الله عنهما بحديث لا نورث ولم يحاكمهما في ذلك الى احد غير
- ١٢٩ باب اداء الخمس من الدين
- ١٣٠ باب نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته
- ١٣١ باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن
- ١٣٣ باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدحه وخاتمه وما سئل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قممته ومن شعره ونعله وآيته مما يترك اصحابه وغيرهم بعد وفاته
- ١٣٤ واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء في الباب سنة احاديث * ونقش خاتم رسول الله
- ١٣٧ نهى رسول الله عن الجمع بين بنت ابي جهل وبنته فاطمة لعنتين منصوصتين
- ١٣٨ باب الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله والمساكين وايتار النبي عليه السلام اهل الصفة والارامل حين سألته فاطمة وشكت اليه الطحين والرحى ان يخدمها من السبي فوكاها الى الله تعالى
- ١٣٩ باب قول الله تعالى فان الله خسه وللرسول يعنى للرسول قسم ذلك قال عليه السلام انما انا قاسم
- ١٤٠ قد اختلف في الذي كان يناله عليه السلام من الخمس ماذا يصنع به من بعده
- ١٤١ قوله عليه السلام سمو باسمي ولا تكنوا بكنيتي
- ١٤٢ اختلف العلماء هل النهى عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكنى وحده باق القاسم ممنوع
- ١٤٣ كره مالك التسمي بغير ريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة
- ١٤٤ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم
- ١٤٦ تأخر طلوع الشمس على موسى عليه السلام حين امر بحمل تابوت يوسف وقد وقع ذلك للامام على ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وكذا وقع لسليمان عليه السلام حتى توارت بالحجاب * وان سلب ملاك سليمان اربعة عشر يوما

- ١٤٧ باب الغنيمة لمن شهد الوقعة
١٤٨ اختلاف العلماء في حكم الارض حين الفتح على ثلاثة احكام
١٤٨ باب من قاتل للمسلم هل ينقص من اجره * باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويخبر لمن يحضره او يغيب عنه
١٤٩ باب كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والنضير وما اعطى من ذلك في نوابه
١٥٠ باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولادة الامر
١٥١ وفات عبدالله بن الزبير ووصيته ومخلفاته بعد موته
١٥٢ ذكر بيان قصة وقعة الجمل ملخصا كانت الوقعة عام ستة وثلاثين سنة من الهجرة
١٥٤ ذكر مقتل الزبير وبيان سيرته * واختلفوا في سنه
١٥٨ باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له
١٥٩ باب ومن الدليل على ان الخمس للمسلمين ما سأل هو اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاعه فيهم فتحلل من المسلمين وما اعطى الانصار وما اعطى جابر بن عبد الله من تمر خيبر
١٦٠ وذكر المفسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة
١٦٣ جواز اكل الدجاج وهو يجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها ام يحرم
١٦٤ اختلفوا في محل النفل وهو من اصل الغنيمة او من اربعة اجاسها او من خمس الخمس
١٦٦ باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس
١٦٧ باب ومن الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خيبر
١٦٩ باب من لم يخمس الاسلاب * وفيه اختلاف فقال الشافعي لا يخمس السلب
١٧٠ قوله عليه السلام لقاتل ابي جهل كلا كما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح
١٧٤ باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيره من الخمس
١٨٠ باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب * هل يؤخذ من الخمس او هل يباح اكله لاغزاة
١٨٢ كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب * وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون
١٨٨ وقعة قادسية وكان امير المسلمين يومئذ سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه وكان رأس جيش العجم رستم وكان هرمران اميرهم ارسله يزدجرد وسبب اسلام هرمران ووفاته
١٨٩ وقعة نهاوند في زمن عمر رضي الله تعالى عنه وكان المسلمون يسمونها فتح الفتوح
١٩٠ باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبيعتهم
١٩١ باب الوصاة باهل ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * باب ما قطع النبي عليه السلام من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزيرة ولم يقسم النبي والجزيرة
١٩٣ باب من قتل ما هذا بغير جرم * حرم الله عليه الجنة
١٩٤ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب

- ١٩٥ باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعني عنهم
١٩٦ اختلاف الاثار والعلماء هل قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة اليهودية الفاعلة سم الشاة في خيبر
١٩٧ باب الدماء على من نكث عهدا * باب امان النساء وجوارهن
١٩٨ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم
١٩٩ باب اذا قالوا صباثا ولم يحسنوا اسلمنا * هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال عنهم ام لا
٢٠٠ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره واثم من لم يف بالعهد
٢٠٢ باب فضل الوفاء بالعهد * باب هل يعني عن الذمي اذا هجر
٢٠٣ عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنع
٢٠٤ باب ما يحذر من الغدر
٢٠٥ اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الغيبيات عن ستة اشياء ظهرت خستهم وسادسهم وقعة بني الاصر
٢٠٦ باب كيف يذبذ الى اهل العهد * باب اثم من ما هدم ثم غدر
٢٠٨ باب * مجرد عن الترجمة وفيه نزول سورة الفتح فقرأتها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
٢٠٩ باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم
٢١٠ باب الموادعة من غير وقت * باب طرح جيف المشركين في البر ولا يؤخذ لهم ثمن * باب اسم الغازي للبر والفاجر
٢١١ كتاب بدء الخلق * باب ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهلون عليه
٢١٤ حديث اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة
٢١٥ حديث لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحتي غلبت فضبي
٢١٦ باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله تعالى الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهن الاية والسقف المرفوع السماء وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كربة
٢١٨ قوله عليه السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثني عشر شهرا الحديث
٢١٩ باب في النجوم * خلق هذه النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها
٢٢٠ باب صفة الشمس والقمر بحسبان
٢٢٣ ما المراد من مجدة الشمس اذ لا جهة لها والانقياد حاصل دائما
٢٢٤ قوله عليه السلام ان الشمس والقمر مكوران يوم القيامة
٢٢٥ باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح نثرا بين يدي رحته
٢٢٦ حديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور
٢٢٧ باب ذكر الملائكة * وقال ابن عباس اتانحن الصافون الملائكة
٢٢٨ اختلفوا في الاسراء الى السموات فقيل انه في المنام والحق الذي عليه الجمهور انه امرى بحسده

٢٢٩ ذهب طائفة الى ان الاسراء بالجسد بقطة الى بيت المقدس والى السماء بالروح
 ٢٣٠ سبب شمس البراق لركوبه صلى الله تعالى عليه وسلم على وجوه
 ٢٣٢ مبدأ نهر النيل من جبال القمر واما الفراء فاصله من اطراف ارمينية قريب من قايلا
 ٢٣٣ الملائكة انواع لا يحصى عددهم وساداتهم الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل
 واسرافيل
 ٢٣٤ ان الله قادر على ان يخلق الانسان في لحظة فالحكمة في مدة المهودة قلت فيه حكم وفوائد
 ٢٣٥ يؤمر ملك الرحم بربع كلمات يكتب بعد نفخ الروح وقبل نفخ الروح وما المراد بارسال الملائكة وكتبه
 ٢٣٦ حديث نداء جبريل ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء وبوضع له القبول في الارض
 ٢٣٧ حديث اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الاول فالاول
 ٢٣٩ قوله عليه السلام يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام وخطاب جبريل لريم بقوله لا تحزني
 قد جعل ربك تحنك سريرا وما الفرق بينهما
 ٢٤٠ وكان جبريل يلقاه عليه السلام في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن
 ٢٤١ باب اذا قال احدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت احداهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه
 ٢٤٢ حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل
 ٢٤٣ قال النووي الاظهر انه عام في كل كلب وكل صورة وفيما سبب المنع
 ٢٤٥ عرض رسول الله نفسه على ابن عبد الله ليل في الطائف بعد وفات ابي طالب وعدم اجابته
 وهو اشد من يوم احد
 ٢٤٧ ان الله تعالى اختص موسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمدا عليه السلام بالرؤية فرآه محمد
 مرتين وكله موسى مرتين ومعنى قوله تعالى لا تدركه الابصار وقوله تعالى لن تراني
 ٢٥٠ باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة * وموجودة الان وفيه رد على المعتزلة
 ٢٥١ قوله تعالى واوتوا به متشابها * يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعوم
 ٢٥٤ حديث اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء
 ٢٥٥ قوله عليه السلام بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب قصر * ووضع
 هذه المرأة ليزداد حسنا
 ٢٥٧ اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر لا يصفون ولا يمتخطون ولا يتغوطون
 ٢٥٩ ان اهل الجنة يسمعون الله تعالى بكرة وعشيا * وما معنى الابكار والعشي في الجنة
 ٢٦٠ حديث ليدخلن من امتي سبعون الفا * يختلف الناس في الامة من هم
 ٢٦١ حديث ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها
 ٢٦٢ باب صفة ابواب الجنة
 ٢٦٣ باب صفة النار وانها مخلوقة * وفيه رد على المعتزلة
 ٢٦٦ حديث ابرءوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم
 ٢٦٧ الحى من فيح جهنم فابردوها بالماء

٢٦٨ ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم
 ٢٦٩ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وحديث افضل الجهاد كلمة حق عند كل جابر
 ٢٧٠ باب صفة ابليس وجنوده * في اشتقاق اسمه وفي بيان اصل خلقته وفي بيان حده وصفته
 ٢٧١ في اولاد ابليس وجنوده واعتماد ابليس لعنه الله على خمسة منهم شبر والاعور ومسوط
 وداسم وزانبور
 ٢٧٣ حديث اذا نام احدكم بعقد الشيطان على قافية رأسه ثلاث عقد
 ٢٧٤ حديث يأتي الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك
 فاذا بلغه فليستعذ بالله
 ٢٧٥ معنى قوله عليه السلام اغلق بابك واطفي مصباحك واوك سقاءك وخبر اناك
 ٢٧٦ تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته
 على تفسيره
 ٢٧٧ حديث ان الشيطان يحري من الانسان مجرى الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكم اسوأ
 ٢٧٨ كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبيه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب بطعن قطع بالحجاب
 ٢٨٠ اذا ثاب احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا قال ها ضحك الشيطان
 ٢٨١ الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلما يخافه فليصق عن يساره
 وليتعوذ بالله من شرها
 ٢٨٢ من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير كانت له
 حرزا من الشيطان
 ٢٨٣ قوله عليه السلام لعمر بن الخطاب والذي نفسي بيده ما ليك الشيطان قط سالك فاجابك
 فجا غير فبك
 ٢٨٤ اذا استيقظ احدكم من نومه فليتوضأ فليستغثر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه
 ٢٨٥ باب ذكر الجن وثوابه * في وجود الجن * في بيان ابتداء خلق الجن * في بيان خلقهم بماذا
 ٢٨٦ في بيان انهم اجسام وانهم على صور مختلفة * في بيان ان الجن على انواع منهم القول *
 وفي بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتوالدون ولهم اقوال
 ٢٨٧ في بيان تكليف الجن واختلافوا في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * في بيان
 هل كان فيهم نبي منهم اولا * في بيان فرق الجن وقد اخبر الله تعالى انهم قالوا وانا منا
 الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا
 ٢٨٨ قال الحسن البصري الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا معه والجن يموتون قبله
 ٢٨٩ باب قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين
 ٢٩٠ باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة
 ٢٩١ نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الحيات ذوات البيوت وهي العوامر
 ٢٩٣ باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال
 ٢٩٤ حديث الايمان بمان هنا الا ان القسوة وغلظ القلوب في القاديين

- ٢٩٥ حديث فاذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانهارأت ملكاواذا سمعتم نهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا
- ٢٩٦ ينبغي ان تعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالمعروف والنهي عن المنكر وكثرة النكاح
- ٢٩٧ اختلف الصحابة في الوزغ هل امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقتله ام لا
- ٢٩٨ باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم
- ٣٠١ حديث دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض
- ٣٠٢ باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء
- ٣٠٤ قال عليه السلام غفرا لمرأة مومنة مرت بكذب على رأس ركن يلهث فتزعت خفها الى آخره
- ٣٠٥ امر عليه السلام بقتل الكلب ثم نسخ الحكم فيما عدا العقور
- ٣٠٦ حديث من اقنى كلبا نقص من عمله كل يوم قيراط
- ٣٠٧ كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام * باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته
- ٣٠٨ اختلف المفسرون في قوله تعالى انى جاءل في الارض خليفة انه آدم فقط او قوما يخلف بعضهم بعضا
- ٣١١ ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقه اصلهم الذى هو آدم وعلى صفته وطوله
- ٣١٢ سؤال عبد الله بن سلام عن رسول الله من ثلاث ما اول اثمرات الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد الى ابيه ومن اى شئ ينزع الى اخواله
- ٣١٣ لولا بنو اسرائيل لم يختر اللحم ولولا حواء لم تخن انتى زوجها
- ٣١٥ بيان خلقه امناحواء من ضلع الابرار الاسفل من آدم عليه السلام وسبب خلقه
- ٣١٧ اهل العلم مختلفون في اسم القاتل اخاه هابيل واختلفوا ايضا في سبب قتله واختلفوا في اى موضع كان القربان واختلفوا ايضا في كيفية قتله واختلفوا ايضا في موضع مصرعه
- ٣١٨ باب الارواح جنود مجندة
- ٣١٩ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه * وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٠ اختلفوا في مقامه ومولده ومدة عمره وسبب تسميته نوحا
- ٣٢١ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ان اذكر قومك من قبل ان يأتهم عذاب اليم
- ٣٢٤ بين اتيان اهل المحشر للاستتفاع من آدم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبي حتى يأتوا نبيا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٣٢٥ باب وان الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه ادعوني بعلا وتذرون احسن الخالقين الى قوله انه من عباد المؤمنين * وبيان نسب الياس عليه السلام
- ٣٢٦ البعل اسم صنم ومعناه بلفة اهل اليمن الرب وكان ابليس يدخل في جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسنة يحفظونها ويعملونها الناس
- ٣٢٧ ذكر ادريس عليه السلام * وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا
- ٣٢٨ باب قول الله تعالى والى عادا خاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله * وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٩ وقول الله تعالى اذ اذكر قومه بالاحقاف * ومعنى الاحقاف وموضع

- ٣٣٠ باب قول الله تعالى واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية مخرها عليهم سبع ليل وثمانية ايام حسوما
- ٣٣٥ باب قصة يأجوج ومأجوج
- ٣٣٦ ان يأجوج ومأجوج من ذرية آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فخلق الله من ذلك الماء ولكن العلماء ضعفوه لانه عليه السلام قال ما احتلم نبي قط
- ٣٣٧ ان ذا القرنين الذى ذكر في القرآن ليس الاسكندر اليونانى الذى بنى الاسكندرية لانه مشرك
- ٣٤٠ قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السدم مثل البرد المبرق رأيت رايته
- ٣٤١ قوله عليه السلام ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
- ٣٤٤ باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا * وسبب تسميته خليلا
- ٣٤٥ اختلفوا في نسب ابراهيم عليه السلام وبيان مولده ومدة عمره ودفن بالمغارة التى في حبرون وهى الان تسمى بمدينة الخليل
- ٣٤٦ حديث انكم محشورون يوم القيامة حفاة عراة غرلا * وهو الذى لم يخن ما فائدة القلفة يوم القيامة
- ٣٤٧ قال عليه السلام اول من يكسب يوم القيامة ابراهيم * فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية
- ٣٤٩ ان النبي عليه السلام لما رأى الصور فى البيت لم يدخل حتى امر بها فحييت
- ٣٥١ اختن ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم
- ٣٥٢ قوله عليه السلام لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل
- ٣٥٣ تأويل قوله عليه السلام ثلاث كذبات بالنسبة الى فهم السامعين واما في نفس الامر فلا
- ٣٥٤ قول الجبار عمرو بن امرئ القيس في حق سارة انكم لم تأتونى بانسان انما آتيتونى بشيطان
- ٣٥٧ قال عليه السلام يرحم الله ام اسمعيل اولائها عجبت لكنت زمزم عينا معينا
- ٣٥٨ سبب نبوع ماء زمزم من ركضة جبريل عليه السلام واصل السعى بين المروة والصفاء
- ٣٦٤ اسم زوجة اسمعيل سامة بنت مهمل وقيل عاتكة ولدت له اثني عشر رجلا واسماؤهم وكانت له ابنة تسمى نسمة
- ٣٦٥ ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسمعيل نبيا قوا عدا البيت * وطاف ذا القرنين مع ابراهيم البيت
- ٣٦٦ قالت زوجة اسمعيل طعنا للحم وشرابا الماء قال ابراهيم اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم
- ٣٦٧ اول مسجد وضع في الارض المسجد الحرام ثم المسجد الاقصى فينبهما اربعون سنة
- ٣٦٩ قوله عليه السلام كاصليت على ابراهيم ليس من باب الحاق الناقص بالكامل بل ببيان حاله مالا يعرف بما يعرف
- ٣٧٠ باب قوله عز وجل ونبتهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه سلا ما قال انا منكم وجلون * وبيان اسمائهم
- ٣٧١ ذكر المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام (رب انى كيف يحيى الموتى) اسبابا
- ٣٧٢ بيان الطيور الاربعة والحكمة في اختيار هذه الاربعة
- ٣٧٣ باب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد * باب قصة اسحق ابن ابراهيم عليهما السلام

- ٣٧٤ باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون
- ٣٧٥ باب ولوطا اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون الى قوله فساء مطر المنذرين
- ٣٧٦ باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون
- ٣٧٧ باب قوله تعالى والى عمود اخاهم صالحا * واختلفوا في عمود
- ٣٧٩ قصة ناقة صالح عليه السلام وعافر الناقة قدار بن سالف انه كان ولدزنا
- ٣٨٠ ان رسول الله لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها
- ٣٨١ باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت
- ٣٨٢ باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين
- ٣٨٤ قول أم المؤمنين عائشة الصديقة والله لئن حلفت لاتصدقوني ولئن اعتذرت لاتعذروني
- قتلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانزل الله تعالى آية البراءة
- ٣٨٧ باب قول الله عز وجل وابوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين * وبيان نسب ابوب واختلفوا في معنى قوله انى مسنى الضر
- ٣٨٨ عن انس مرفوعا ان ابوب مكث في بلاثة ثمان عشرة سنة وكان اصابه بعد السبعين من عمره
- ٣٨٩ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا ونادياته من جانب الطور الايمن
- ٣٩٠ باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى
- ٣٩٤ وكان موسى عليه السلام مكث عند شعيب عليه السلام في مدين ثمانية وعشرين سنة عشر سنة منها مهر امرأته صفورا
- ٣٩٥ باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب * في اسمه ستة اقول * باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى وقوله وكلم الله موسى تكليما
- ٣٩٦ افعال الجواز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة فكلم الله لموسى حقيقة لا كازمة القدريه
- ٣٩٧ قوله عليه السلام لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى * وسبب تولد يونس عليه السلام
- ٣٩٨ باب قول الله عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وانماها بعشر قم ميعات ربه اربعين ليلة الى قوله وانا اول المؤمنين
- ٣٩٩ قوله تعالى واذنقنا الجبل فوقهم كانه ظلة * وبيان قصتها
- ٤٠٠ قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات * ومعنى كل واحد منها
- ٤٠١ حديث الحضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
- ٤٠٣ في بيان اسم حضر * وفي بيان نسبه * وفي بيان نبوته * وفي بيان حياته
- ٤٠٥ قول موسى عليه السلام نوبى حجر نوبى حجر فبرأ الله عما قالوا وكان سند الله وجبها

- ٤٠٦ باب يعكفون على اصنامهم
- ٤٠٧ باب واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة
- ٤٠٨ ملخص قصة امر الله تعالى لبني اسرائيل بذبح البقرة واشترائهم البقرة بملى جلدتها ذهباً
- ٤٠٩ باب وفاة موسى عليه السلام وذكره بعد * ولطم موسى عليه السلام عين ملك الموت
- ٤١٠ اختلف اهل السير في موضع قبره * وعمره مائة وعشرين سنة * وكان موته بعد هرون باحد عشر شهرا
- ٤١٢ باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القانتين
- ٤١٣ ونقل عن الاشعري ان من النساء من نبى * وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وفي بعضها ورد القرآن
- ٤١٤ باب ان قارون كان من قوم موسى الآية * وفي نسبه الى موسى ثلاثة اقوال
- ٤١٥ باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا * وفي نسبه ومدة عمره وقبره
- ٤١٦ باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى قوله وهو ملهم
- ٤١٩ باب واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون فى السبت
- ٤٢٠ باب قول الله تعالى وآتيناه داود زبوراً * وفي نسبه الى ابراهيم عليه السلام
- ٤٢٢ باب واذكر عبدنا داود ذا اليد انه اواب الى قوله وفصل الخطاب
- ٤٢٥ باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب
- ٤٢٧ قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا * وفسر جسدا بقوله شيطانا يقال له آصف ابن برخيا وفيه نظر من وجوه
- ٤٣٠ حكم داود عليه السلام بين امرأتين بان الولد للكبرى وحكم سليمان عليه السلام للصغرى
- ٤٣١ باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
- ٤٣٢ باب واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية الآية * واختلفوا في اسم الرسولين الذين ارسلوا ولا
- ٤٣٣ باب قول الله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفياً الى قوله من قبل سمياً
- ٣٣٥ باب قول الله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقياً
- ٤٣٦ باب * واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين الى قوله وما كنت لديهن اذ يتختصمون
- ٤٣٧ باب قوله تعالى اذ قالت الملائكة ان الله يشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم الى قوله فاتما يقول له كن فيكون
- ٤٤٠ باب قول الله تعالى يا اهل الكتاب لاتغفلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله الى قوله وكفى بالله وكيلاً
- ٤٤٢ قصة جريج الراهب وشهادة المولود على راءته وسبب اتهامه
- ٤٤٣ وقد تكلم من الاطفال سبعة منهم شاهد يوسف عليه السلام ومنهم الصبي الرضيع فى قصة الاخدود

٤٤٤ فيه إثبات اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة * وفيه اثبات الكرامة الاوليا.

٤٥١ باب تزول عيسى بن مريم عليهما السلام

٤٥٢ ما الحكمة في تزول عليه السلام والخصوصية به * فيه وجوه خمسة

٤٥٤ باب ماذكر عن اسرائيل * اى عن ذريته من الجهابذ والغرائب

٤٥٥ رجل اوصى باحراق جسده بعد الموت وذره في اليم وغفر الله تعالى له

٤٥٨ حديث بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج

٤٦٠ حديث ابرص واقرع واعى في بنى اسرائيل

٤٦٢ باب ام حبيب ان اصحاب الكهف والرقم

٤٦٤ حديث الغار * ثلاثة نفر في الغار دعا كل واحد بدعاء خاص له

٤٦٦ كلام صبي وامه ترضعه الله لا تجعلني مثله وقوله اللهم اجعلني مثله

٤٦٨ كان رجل في بنى اسرائيل قتل تسعة وتسعين انسانا * وفيه مشروعية التوبة من جميع الكبائر

٤٦٩ تكلم بقرة انالم تخلق لهذا وانما خلقنا للحرث * وتكلم ذئب لاراعى لها غيرة

٤٧٠ اشترى رجل عقارا فوجد فيها جرة ذهب فقها كما الى رجل فقال الذى نحا كما اليه الكما ولد

٤٧١ الطاعون رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه

٤٧٢ قوله عليه السلام ان فاطمة بنتي لو سرفت لقطعت يدها

٤٧٥ رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه اذا ائبت معسرا قبحا وزعده لعل الله ان يتجاوز عنا

٤٧٦ قوله عليه السلام ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تسبح فافعل ما شئت

٤٧٨ كتاب المناقب * باب قوله تعالى انا خلقناكم من ذكروا نثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان

اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذى تسالون به والارحام ان الله كان عليكم قريبا

٤٨١ معرفة الانساب لا يستغنى عنها وقد جاء الامر بتعلمها وهو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة

٤٨٢ قوله عليه السلام الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام

٤٨٣ اختلف المفسرون في قوله تعالى الا المودة في القربى * من القربى على خمسة اوجه

٤٨٥ باب مناقب قريش * والكلام في قريش على انواع

٤٨٦ النوع الثانى في وجه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا * النوع الثالث فيما جاء فيهم

٤٨٨ قوله عليه السلام قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالى ليس لهم مولى

دون الله ورسوله * وبيان انسابهم

٤٩١ باب نزل القرآن بلسان قريش * اى بلغتهم

٤٩٢ باب نسبة الين الى اسمعيل عليه الصلاة والسلام

٤٩٤ باب ذكر اسم وغفار ومزينة وجهينة واشجع

٤٩٧ باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم * باب قصة زمزم وفيه اسلام ابي ذر رضى الله تعالى عنه

٥٠٠ باب ذكر حيطان * باب ما ينهى من دعوى الجاهلية

٥٠١ من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة اقوال

٥٠٢ باب قصة خزاعة * وبيان نسبته

٥٠٣ قوله عليه السلام رايت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار وكان اول من سيب السوائب

٥٠٥ باب قصة زمزم وجهل العرب * باب من انتسب الى آباءه في الاسلام والجاهلية

٥٠٧ باب قصة الحبش * باب من احب ان لا يسب نفسه

٥٠٨ باب ما جاء في اسماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٠٩ قوله عليه السلام لى خمسة اسماء فيه سؤالان وجوابان

٥١٢ باب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥١٣ باب كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥١٥ باب خاتم النبوة * باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥١٦ عن ابي جحيفة رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه

٥١٩ انزل عليه الوحى وهو عليه السلام ابن اربعين سنة فلبث بمكة عشرين سنين

٥٢٤ وكان رسول الله عليه السلام اذا سرامتار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكننا نعرف ذلك منه

٥٢٥ قوله عليه السلام ان من خياركم احسنكم اخلاقا

٥٢٦ من انس قال ما شممت ريحا قط اطيب من ريح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٢٩ باب كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تام عينه ولا ينام قلبه

٥٣٠ باب علامات النبوة في الاسلام

٥٣١ قال انس اى النبي عليه السلام باناء فوضع يده في الاناء فجعل الماء ينبع من بين اصابه فتوضأ

القوم قال فتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة اوزها ثلاثمائة

٥٣٤ دعا ابو طلحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصنعت زوجته ام سليم اقراصا من شعير فقال

رسول الله هلى يا ام سليم ما عندك فقال عليه السلام الى الطعام ماشاء الله ان يقول فاكل القوم

وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون

٥٤٠ قال انس اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله فدعا عليه السلام فلم تزل تمطر من الجمعة الى

الجمعة الاخرى

٥٤٤ اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين الناس وبين الفتن التى تموج كعوج البحر باب مغلق قال

حذيفة رضى الله تعالى عنه الباب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

٥٤٦ قال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى تقا تلوا اخوزا وكرمان * وقصتهما مفصلة

٥٤٨ قوله عليه السلام يقا تلكم اليهود فسلطون عليهم ثم يقول الحجر هذا يهودى ورائى فاقتله

٥٥٠ قال عليه السلام ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من دمر بأجوج ومأجوج فقالت

زينب ام المؤمنين انه لك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث

٥٥١ قوله عليه السلام سبحان الله ماذا انزل من الخرائن وما انزل من الفتن

٥٥٣ قوله عليه السلام هلاك امتى على يدى غلة من قريش قال ابو هريرة مروان غلة

- ٥٥٥ قوله عليه السلام لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله
- ٥٥٧ قوله عليه السلام يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام
- ٥٦٣ قوله عليه السلام لريض طهور ان شاء الله قال المريض كلابل هي حتى تقور فقال عليه السلام فتم اذا فات من ليلته
- ٥٦٥ قال عليه السلام بينا انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاولتهما كذا بين بخرجان بعدى احدهما العنمي والآخر مسيلة
- ٥٧٠ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انعي جعفر وزيدا قبل ان يجي خبرهم وعيناه تدرقان
- ٥٧١ انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف قتل في وقعة بدر قتله رجل من الانصار من بني مازن
- ٥٧٣ انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عمارا في المنام في امر خلافة الشيخين وقد وقع مثل ما قال ورؤيا الانبياء حق بلا خلاف
- ٥٧٤ فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذي كان يخبر النبي عليه السلام بالغيبات فكان علما من اعلام نبوته
- ٥٧٥ باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون
- ٥٧٦ باب سؤال المشركين ان يريهم النبي عليه السلام آية فاراهم انشقاق القمر
- ٥٧٨ كرامة احدهم الصحابة ومن كان بعدهم من معجزات النبي عليه السلام ويلحق بها
- ٥٨٢ قال عليه السلام الخيل معقود في نواصيها الخير
- ٥٨٣ باب في فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥٨٤ ومن صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او رآه من المسلمين فهو من اصحابه وفي تعريف الصحابي ستة اقوال
- ٥٨٥ تعرف الصحبة اما بالتواتر واما بالاستفاضة والشهرة القاصرة واما باخبار بعض الصحابة واما باخباره عن نفسه بعد ثبوت عدائه
- ٥٨٦ قال عليه السلام خير الناس قرني ثم الذين بلوهم ثم الذين بلوهم ثم يجي اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته
- ٥٨٧ باب مناقب المهاجرين وفضلهم منهم ابو بكر بن ابي قحافة رضي الله تعالى عنه
- ٥٩٠ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الابواب الاباب ابى بكر قاله ابن عباس عن النبي عليه الصلاة والسلام
- ٥٩٢ باب فضل ابى بكر رضي الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥٩٣ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا لاتخذت ابابكر ولكن اخي وصاحبي
- ٥٩٤ قوله عليه السلام لامرأة ان لم تجدني فاتي ابابكر
- ٥٩٧ قوله عليه فاتي او من بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب
- ٥٩٩ فضيلة ابى بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله

- تعالى عليه وسلم بعد وفاته
- ٦٠٣ قوله عليه السلام لا تسبوا اصحابي فلو ان احداكم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مداحدهم ولا نصيفه
- ٦٠٥ تبشير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بكر وعمر وعثمان وان ابابكر افضلهم لسبقه بالشارة بالجنة وجلوسه على عمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٦٠٦ قوله عليه السلام اثبت احدنا بما عليك نبي وصديق وشهيدان
- ٦٠٧ خنق عقبة بن ابى معيط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء ابوبكر حتى دفعه فقال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم
- ٦٠٨ باب مناقب عمر بن الخطاب ابى حفص القرشي العدوي رضي الله تعالى عنه
- ٦٠٩ قوله عليه السلام في حقه فذكرت غيرته فوليت مدبرا وقوله فلم اربعقربا بغيره فريه حتى روى الناس وضربوا بعطن
- ٦١٠ قوله عليه الصلاة والسلام ايها ابان الخطاب والذي نفسي بيده ما لي بك الشيطان سالكا فجا قاط الاسلاك فجا غير فبك
- ٦١٤ قوله عليه الصلاة والسلام لقد كان قبلكم من بنى اسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فمهمل
- ٦١٧ باب مناقب عثمان بن عفان ابى عمرو القرشي العدوي رضي الله تعالى عنه
- ٦١٧ قال عليه السلام من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان رضي الله تعالى عنه وقال عليه السلام من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان وبشره عليه السلام بالجنة على بلوى بصيبه
- ٦٢٢ قال عليه السلام في بيعة الرضوان فاشار الى يده هذه يد عثمان فضرب بها على يده
- ٦٢٣ باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
- ٦٢٤ قول امير المؤمنين عمر بن الخطاب الحمد لله الذي لم يجعل مني بي درجل يدعي الاسلام
- ٦٣٠ باب مناقب علي بن ابى طالب ابى الحسن القرشي الهاشمي رضي الله تعالى عنه
- ٦٣١ ومن خواص علي رضي الله تعالى عنه انه كان اقضى الصحابة وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه عليه السلام لما اراد كسر الاصنام في الكعبة المشرفة اصعدته النبي عليه السلام رجليه على منكبيه
- ٦٣٢ قوله عليه السلام لاصطبر الراية رجلا كرا را غير فرار فقال حسان يا رسول الله تأذن ان اقول في علي شعرا قال قل وشعر حسان في حق علي رضي الله عنه
- ٦٣٤ قوله عليه السلام لعلي اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى
- ٦٣٥ باب مناقب جعفر بن ابى طالب الهاشمي رضي الله تعالى عنه وقوله عليه السلام اشبهت خلقي وخلق
- ٦٣٦ كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين
- ٦٣٧ ذكر العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه
- ٦٣٨ باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبه فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

صحيفة

- ٦٣٨ قوله عليه السلام فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
 ٦٣٩ باب مناقب الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه
 ٦٤١ قوله عليه السلام من يأت بني قريظة فيأتني بخبرهم فانطلق الزبير فلما رجع جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ابويه فقال فذاك ابي وامى
 ٦٤٢ باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه * وبيان نسبه واختلف في عمره
 ٦٤٣ باب مناقب سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رمى في سبيل الله وهو واحد العشرة وجمع رسول الله يوم الاحدين ابويه فقال ارم يا سعد فذاك ابي وامى
 ٦٤٥ باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * منهم ابو العاص بن الربيع
 ٦٤٧ باب مناقب زيد حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ٦٤٨ باب ذكر اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما
 ٦٤٩ كان عليه السلام يأخذ اسامة والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما
 ٦٥٠ باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
 ٦٥١ باب مناقب عمار وحذيفة رضى الله تعالى عنهما
 ٦٥٣ باب مناقب ابى عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه * واسمه ونسبه
 ٦٥٤ باب مناقب مصعب بن عمير رضى الله تعالى عنه
 ٦٥٥ باب مناقب الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما
 ٦٥٥ قوله عليه السلام وينظر الى الحسن ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفتيين من المسلمين
 ٦٥٦ شهادة الحسين رضى الله تعالى عنهما من طرف عبيد الله بن زياد لعنه الله واختلفوا في قتله
 ٦٥٧ قال البراء رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على عاتقه يقول اللهم انى احبه فاحبه
 ٦٥٩ باب مناقب بلال بن رباح مولى ابى بكر رضى الله تعالى عنهما
 ٦٦٠ باب ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما * باب مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
 ٦٦١ باب مناقب سالم مولى ابى حذيفة رضى الله تعالى عنه
 ٦٦٢ باب مناقب عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه
 ٦٦٤ مناقب فاطمة رضى الله تعالى عنها * وبيان مولدها ووفاتها
 ٦٦٥ باب فضل عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها

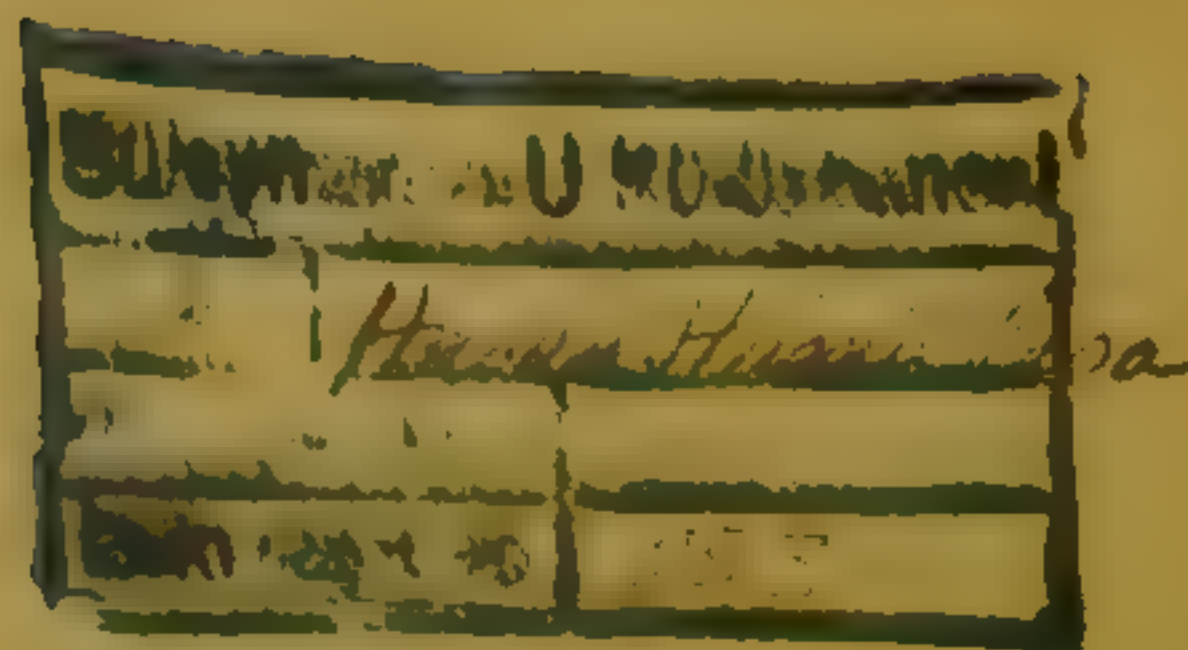
فيما وقع في هذا الجلد بياض الاصل من نسخة الشارح على نسخة
 معتمدة قول بخط المؤلف التي استنسخنا هذا المطبوع منها

صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
٩	١٢	٢٤	١٢٤	١٦٢	١٧٦	١٨٢	١٩٣	٢٠٥
صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
٢٠٦	٣٢٥	٣٤٦	٤٤٩	٥١٦	٥٥٣	٦٢٠	٦٤٢	٦٤٩

فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء والكنى والالقاب وبعض الالفاظ المصححة ولكونها
 نورا قليلا حرر على ترتيب الصحايف

الكديد	١٠	هبار بن الاسود بن المطلب	عبد الله بن حنظلة فسيل الملائكة رضى الله عنه	١٥
الحجون	٢٤	يعلى بن امية	جوامع الكلم	٢٦
حاطب بن ابى بلتعة	٤٥	كمرى وقيصير	يحيى بن موسى بن عبد ربه	٧٣
خبيب الانصاري رضى الله تعالى عنه قتل صبها وشعره	٨٢	خنوة الرجيم	جزيرة العرب	٩١
استبرق	٩٣	رعل وذكوان وعصية	سنة سنه وكخ كخ	١٠٨
محمد بن جبير	١٢٥	فاية	حليمة السعدية مرضعة النبي عليه السلام	١٦٠
معاذ بن عمرو بن الجوح رضى الله تعالى	١٧٢	الاقرع بن حابس رضى الله تعالى عنه		١٧٨
عبد الواحد بن زياد العبدى	١٨١	مصعب بن الزبير بن العوام	الاحنف بن قيس	١٨٤
جبر بن حية	١٨٧	ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير	البراق	٢٢٩
كعب بن مائع	٢٩٧	ابن شظير ابو قرة الازدى	زيد الطائى وزيد الخير	٣٣٣
عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابى ليلي	٣٦٩	ابن قطن عبد العزى	داود بن ابى الفرات	٤٧٢
عبد الله الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه	٤٩٠	محمد بن سنان	حريز بن عثمان	٥١٧
خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه	٥٥٨	عباس بن الوليد	الحميدى عبيد الله بن الزبير	٥٧٩
الحسن بن عمار بن المضرب	٥٨٠	عروة بن ابى الجعد	محمد بن الحنفية هو محمد بن على بن ابى طالب	٦٠٢
الخواريون وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم	٦٤٠			

الجزء السابع من عمدة القارى لشرح
صحیح البخارى للعلامة العيني الخنفى
نفعنا الله تعالى به
آمين





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص باب دماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله ش اي هذا باب في بيان دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى الاسلام قوله والنبوة اي وبالدماء ايضا الى الاعتراف بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وان لا يتخذوا دماء ايضا بان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله يعني لا يقولون عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهم ما بشر بذلك فلا يصلح ان يكونا في ملك الربوبية ص وقوله تعالى ما كان ابشر ان يؤتيه الله الى آخر الآية ش وقوله بالجر عطف على قوله دعاء اي في بيان قوله تعالى الى آخره

ص حدثنا ابراهيم بن حنيفة حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما انه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر يدعو الى الاسلام وبعث بكتابه اليه مع دحية الكلبي وامره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدفعه الى عظيم بصرى ليدفعه الى قيصر وكان قيصر لما كشف الله عنه جنود فارس مثنى من حص الى ايلياء شكرا لما ابلاه الله فلما جاء قيصر كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين قرأ التمسوا الى ههنا احدا من قومه لاسألهم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس فاخبرني اوسفيان انه كان بالشام في رجال من قريش قدموا تجارا في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين كفار قريش قال اوسفيان فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام فانطلق بي وباصحابي حتى قدمنا الى ايلياء فادخلنا عليه فاذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه التاج واذا حوله عظماء لروم فقال لترجائهم سلمهم اليهم اقرب نسبا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال اوسفيان فقلت انا قريش اليه نسب اقال ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي وايس في الركب يومئذ احد من بني عبد مناف غيري فقال قيصر ادنوه وامر باصحابي فجلسوا خلف ظهري عند كتي ثم قال لترجائه قل لاصحابه اني سائل هذا الرجل عن الذي يزعم انه نبي فان كذب فكذبوه قال اوسفيان

والله لولا الحياء يومئذ من ان يأتوا اصحابي عن الكذب لكذبته حين سألني عنه ولكني استحييت ان يأتوا الكذب عنى فصدقهم ثم قال لترجائه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا ذو نسب قال فهل قال هذا القول احد منكم قبله قلت لا فقال كنتم تتهمونه على الكذب قبل ان يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك قلت لا قال فاشراف الناس يتبعونه ام ضعفائهم قلت بل ضعفائهم قال فيريدون او ينقصون قلت بل يريدون قال فهل يرتد احد منكم خطا لدينه بعد ان يدخل فيها قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الآن منه في مدة نحن نخاف ان يغدر قال اوسفيان ولم تمكني كلمة ادخل شيئا انتقصه به لا اخاف ان تؤثر عنى غيرها قال فهل قاتلتموه وقاتلكم قلت نعم قال فكيف كان حربهم وحربكم قلت كانت دولا وسجلا يبادل علينا المرة وتبادل عليه الاخرى قال فاذا يأمركم به قال يأمرنا بأن نعبد الله ولا نشرك به شيئا او ينهاك ان كان يعبد آباؤنا او يأمرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة فقال لترجائه حين قلت ذلك له قل له اني سألتك عن نسبهم فيكم فرمعت انه ذو نسب وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل قال احد منكم هذا القول قبله فرمعت ان لا فقلت لو كان احد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يا نعم بقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال فرمعت ان لا فرفرت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من آباءه من ملك فرمعت ان لا فقلت لو كان من آباءه ملك قلت بطلب ملك آباءه وسألتك اشراف الناس يتبعونه ام ضعفائهم فرمعت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل وسألتك هل يريدون او ينقصون فرمعت انهم يريدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل يرتد احد منكم خطا لدينه بعد ان يدخل فيه فرمعت ان لا فكذلك الايمان حين تخلط بشاشته القلوب لا يخطئه احد وسألتك هل يغدر فرمعت ان لا وكذلك الرسل لا يغدرون وسألتك هل قاتلتموه وقاتلكم فرمعت ان قد فعل وان حربكم وحربهم تكون دولا ويبادل عليكم المرة وتبادلون عليه الاخرى وكذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة وسألتك بماذا يأمركم فرمعت انه يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا او ينهاكم عما كان يعبد آباؤكم ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفة النبي قد كنت اعلم انه خارج ولكن لم اظن انه منكم وان بك ما قلت حقا فيوشك ان يملك موضع قدمي هاتين ولوارجوان اخلص اليه لتجشمت لقيه ولو كنت عنده لقتلته قد مره قال اوسفيان ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم يؤتلك الله اجر كم منين فان توليت فعليك اثم الاربسين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون قال اوسفيان فلما ان قضى مقالته علت اصوات الذين حوله من عظماء الروم وكثر لغتهم فلا ادري ماذا قالوا وامرنا فاخرجنا فلما ان خرجت مع اصحابي وخلصت بهم قلت لهم لقد امر امر ابن ابي كبشة هذا ملك بني الاصفري يخافه قال اوسفيان والله ما زلت ذليلا مستيقنا بأن أمره سيظهر حتى ادخل الله قلوب الاسلام وانا كاره ش مطابقته لترجمة ظاهرة

نؤخذ من الفاظ من الحديث وابراهيم بن حنيفة بالحاء المهملة والزاي ابو اسحق الزبيري الاسدي المدني وهو من افراد وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق الزهري القرشي

المدينى كان على قضاء بغداد والحديث بطوله قد تقدم في اول الكتاب في بدأ الوحى ومضى الكلام فيه مستقصى ولكن انظروا اعتبار جدا فان بين الطريقين والتميز اخلاقا في الالفاظ كثيرا من زيادة ونقصان فلتكلم هنا بما يقتضى الكلام نقوله لما ابلاه الله قال القتيبي يقال من الخير ابلية ابلية ومن الشر بلوته بلاء والمعروف ان الابتلاء يكون في الخير والشر معا من غير فرق بين فعلهما ومنه قوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) وانما شئ يقصر شكرا لاندفاع فارس عنه ومنه الحديث من ابلى فذكر قد شكر والابتلاء الانعام والاحسان يقال بلوت الرجل وابليت عنده بلاء حسنا والابتلاء في الاصل الاختبار والامتحان يقال بلوته وابليتة وابليتة قوله قال ابن عباس فاخبرني ابوسفيان هكذا يروى ابوسفيان بن حرب قوله فوجدنا بفتح الدال فعل ومفعول وقوله رسول قاصر بالرفع فاعله وقيل يروى بالعكس قوله بعض الشام قيل غرة المدينة المشهورة قوله فادخلنا عليه على صيغة المجهول قوله ادنوه بفتح الهمزة امر من الادناه اى قربوه قوله عندك في بتشديد الياء قوله من ان يأتى بكون الهمزة وضم التاء الثلاثة معناه من ان يروى ويحكى وقال ابن فارس أثرت الحديث اذا ذكرته عن غيرك قوله فصدفته كذا بالضمير المنصوب ويروى فصدقت بدون الضمير قوله من ملك بكسر اللام ويروى من ملك بفتح اللام على صورة الفعل الماضى وكلمة من حرف الجر في الاول وفي الثانى اسم ووصول قوله دولا بضم الدال وهو ما يتداول بينهم فتارة يكون لبعض وتارة يكون لاخرين قوله وسجلا بكسر السين تدمر معناه مستقصى قوله بدال علينا بضم الياء على صيغة المجهول قوله وندال بضم النون على صيغة المجهول ايضا معناه بقلنا مرة ونقله اخرى قوله يأتى بقول اى يقتدى به وهناك يأتى بقول ويروى يأتى قوله لم يكن ليدع الكذب بكسر اللام اى لترك قوله وكذلك الرسل تنبأ اى تختبر بالقلبة عليهم لم يعلم صبرهم قوله فيكون لها العاقبة ويروى له والضمير فى له يرجع الى قوله الى هذا الرجل فيما مضى وكذلك الضمائر التى فى قوله منه وقائلتموه وحربه ونسبه وانه وقبله وتهمونه وآبائه ويتبعونه واتبعوه ولدينه وعليه وانه واليه ولقيه وعنده وقدميه ونخافه وامره قوله فيوشك اى يسرع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme القتيبي حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم خيبر لاعطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فقاموا يرجون لذلك ايهم يعطى فغدوا وكلهم يرجوان يعطى فقال ابن على فقبل يشتكى عينيه فأمر فدعى له فبصق فى عينيه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شئ فقال نقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلت حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان يهدى بك رجل واحد خير لك من حمر النعم **ش** مطابقته للترجمة فى قوله ثم ادعهم الى الاسلام وعبد العزيز يروى عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل على رضى الله عنه عن قتيبة واخرجه مسلم ايضا عن قتيبة فى الفضائل قوله يوم خيبر ويوم خيبر كان فى اول سنة سبع وقال موسى بن عقبة لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة مكث بالمدينة عشرين يوما او قريبا من ذلك ثم خرج الى خيبر وهى التى وعد الله تعالى اياه وحكى موسى عن الزهري ان اقتراح خيبر فى سنة ست وانما صحيح ان ذلك فى اول سنة سبع قوله لاعطين الراية اى العلم وقال ابن اسحق عن عمرو بن الاكوع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابابكر رضى الله تعالى عنه الى

بعض حصون خيبر فقاتل ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهدهم ثم بعث الغد همر رضى الله عنه فقاتل عمره رجع ولم يكن فتح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعطين الراية غدا رجلا يبعث الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس يفرار قال سلمة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب وهو يومئذ ارمد فقبل فى عينيه ثم قال خذ هذه الراية واهض بها حتى يفتح الله عليك بها فخرج والله يهول هرولة وانما خلفه تتبع اثره حتى ركز رايته فى رضم من حجارة تحت الحصن فاطلع اليه يهودى من رأس الحصن فقال من انت قال انا على بن ابي طالب قال يقول اليهودى ملوتم وما نزل على موسى او كما قال فا رجع حتى فتح الله على يديه وقال ابن اسحق كان اول حصون خيبر قمحا حصن ناعم وعنده قتل محمود بن سلمة القتيبي عليه رضى الله عنه فقتلته قوله فقاموا يرجون لذلك اى قام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذين معه حال كونهم راجين لاعطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه قوله انهم يعطى على صيغة المجهول قوله فغدوا وكلهم يرجواى كل واحد منهم يرجوان يعطى وكذا ان مصدرية اى يرجوا عطاء الراية له قوله فقال اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن على بن ابي طالب فقبل يشتكى عينيه من اشتكى عضوا من اعضائه فاشتكى عينيه من الرمد قوله فأمر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحضار على رضى الله تعالى عنه قوله فدعى على صيغة المجهول اى دعى على رضى الله تعالى عنه له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبصق بالصاد والسين والزاي قوله فقال نقاتلهم القاتل على رضى الله تعالى عنه قوله حتى يكونوا مثلنا اى حتى يكونوا مسلمين مثلنا قوله فقال على رسلت اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلت بكسر الراء يقال فاعل هذا على رسلت اى انتدفيه وكن على الهيئة وقال ابن التين ضبط بكسر الراء وقمحا قوله لان يهدى بك على صيغة المجهول قوله خير لك من حمر النعم حمر النعم بضم الحاء اعزها واحسنها بردي خير لك من ان تكون فتصدق بها ولكون الحرة اشرف الالوان عندهم قال حمر النعم والنعم بفتح النون اذا اطلق يراد به الابل وحدها وان كان غيرها من الابل والبقر والغنم دخل فى الاسم معها **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن حميد قال سمعت انس راى رضى الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا قوما لم يفر حتى يصبح فان سمع اذانا امسك وان لم يسمع اذانا اغار بعدما يصبح فنزلنا خيبر ليلا **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا سمع اذانا امسك لان الترجمة الدعاء الى الاسلام قبل القتال والاذان بين حالهم وعبد الله بن محمد هو المسندى وابو اسحق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث قوله لم يفر بضم الياء من الاغارة وذلك لانه اذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة ام لا فينتظر بهم الصباح ليستبين حالهم بالاذان وغيره من شعار الاسلام قوله ليلا نصب على الظرف اى فى الليل **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا غزا بنا **ش** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير عن حميد عن انس وبتمامه اخرجه البخارى عن قتيبة ايضا فى الصلاة فى باب ما يحقن بالاذان من الدماء وقال حدثني قتيبة قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا غزا بنا قوما لم يكن يفرزونا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى خيبر ف

ليلا وكان اذا جاء قوما بليل لا يغير عليهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت يهود بمساحيهم ومكانهم فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله اكبر خربت خبيرانا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجته عن عبدالله بن مسلمة القعني الى آخره والحديث اخرجته البخاري ايضا في المغازي عن عبدالله بن يوسف واخرجه الترمذي في السير عن اسحق بن موسى واخرجه النسائي فيه عن محمد بن مسلمة والطائري بن مسكين قوله حتى يصبح المراد به دخول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فان قلت روى مسلم من رواية حماد بن مسلمة عن ثابت عن انس قال فأتيناهم حين بزغت الشمس فالتجمع بين الحديثين قلت قال شيخنا الجواب انهم صلوا الصبح بغلس قبل ان يدخلوا زقاق خيبر الذي اجري فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كائنت في الصبحين وانهم وصلوا الى القرية حين بزغت الشمس قوله بمساحيهم بتخفيف الياء جمع معجاة بكسر الميم والميم زائدة لانه مأخوذ من محوت الطين عن وجه لارض ومحيته اذا جرفته وقال الجوهري المعجاة كالجرفة الا انها من حديد والمكانل جمع مكانل بكسر الميم والميم فيه ايضا زائدة وقال ابن عبد البر المكانل القفاف وقال الجوهري المكانل شبه الزنبيل بسبع خمسة عشر صاعا قوله محمد اي جاء محمد قوله والخميس عطف عليه وهو الجيش والسبب في تسميته بالخميس انه خمس فرق المقدمة والقلب والمينة والمبصرة والساق قوله الله اكبر المشهور في الرواية التكبير مرة وفي رواية الطبراني من حديث ابي طلحة **ت** كراهه ثلاثا وهو حسن قوله خربت خير فيه مجمع ولا بأس به اذا لم يكن في ذلك تكلف وقوله خربت خير يحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم قاله بوحى من الله في انه صلى الله تعالى عليه وسلم يغلب عليها ويخربها ويحتمل ان يكون تقاولا بذلك على عادة العرب في اجزهم بالامور والاخبار عن وقوعها بصيغة الماضي قبل وقوعها اذا كان ذلك متوقعا قريبا وقيل سبب تقاوله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لما رأى من آلات الحرب معهم من المساحي والمكانل قوله انا اذا نزلنا الى آخره فيه الاستشهاد بالقرآن فيما يحسن ويحمل وفي هذا الحديث الحكم بالدليل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الاذان **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم مني نفسه وماله الابحقة وحسابه على الله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان في قتاله معهم الى ان يقولوا لا اله الا الله دعوته اياهم الى الاسلام حتى اذا قالوا لا اله الا الله رفع القتال لكنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الحديث في حال قتاله لاهل الاوثان الذين كانوا لا يقرون بالتوحيد وهم الذين قال الله تعالى عنهم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) فدعاهم الى الاقرار بالوحدانية وخلع مادونه من الاوثان فن اقر بذلك منهم كان في الظاهر داخلا في صفه الاسلام واما الآخرون من اهل الكفر الذين كانوا يوحدون الله تعالى غير انهم ينكرون نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في هؤلاء امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويشهدوا ان محمدا رسول الله فاسلام هؤلاء الاقرار بما كانوا به جاحدين كما كان اسلام اولئك اقرارهم بالله انه واحد لا شريك له وعلى هذا تحمل الاحاديث وقدم الكلام فيه في حديث ابن عمر في كتاب الايمان في باب فان تابوا واقاموا الصلاة واولوايمان الحكم ابن نافع وهذا

السند بعين هؤلاء الرجال قد مر غير مرة على نسق واحد والحديث اخرجته النسائي ايضا في الجهاد عن عمرو بن عثمان وعن احمد بن محمد بن المغيرة قوله امرت على صيغة المجهول يدل على ان الله تعالى امره واذا قال الصحابي ذلك فهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امره قوله حتى يقولوا كلمة حتى للغاية وقد جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غاية المقاتلة القول بقول لا اله الا الله وفي حديث ابن عمر بالشهادتين والتوفيق بينهما ما ذكرناه الآن قوله فقد عصم اي حفظ وحقق ومعنى العصم في اللغة المنع وقال الجوهري العصمة الحفظ قوله الابحقة اي لا يحق قوله لا اله الا الله الذي هو الاسلام في حق المنكرين عبدة الاوثان وحقه ثلاثة اشياء قتل النفس المحرمة والزنا بعد الاحصان والارادة عن الدين قوله وحسابه على الله اي فيما يبره من الكفر والمعاصي والمعنى اننا نحكم عليه بالاسلام ونؤاخذه بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله والله سبحانه وتعالى يتولى حسابه فيثيب الخالص ويعاقب المنافق ويجازي المصر بفسقه او ينفوه عنه **ح** ص رواه عمرو بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى مثل حديث ابي هريرة عبدالله بن عمرو وابوه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما المارواية ابن عمر فوصلها البخاري في الايمان واما رواية عمر فوصلها في الزكاة **ح** ص باب من اراد غزوة فوري بغيرها ومن احب الخروج يوم الخميس **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من امر من اراد غزوة فوري بغيرها اي بغير تلك الغزوة التي ارادها يريد بذلك غرة العدو وثلاثين بقية الجواسيس ويحذروهم واصله من الوري وهو جعل البيان وراه وحاصل المعنى انه سترها وكفى عنها واوهم انه يريد غيرها الثلاثين بقية الخصم فيستعد للدفع وقال ابو علي اصله من الورا لانه الى البيان وراء ظهره كانه قال سأيته واصحاب الحديث لا يضبطون الهمزة فيه وفيه السيرافي في شرح سيدي به بالهمزة وكان الذي لا يضبط فيه الهمزة سهلها قوله ومن احب اي وفي بيان امر من احب الخروج للسفر يوم الخميس قال بعضهم لعل الحكمة فيه ماروى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بورك لامتى في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف اخرجته الطبراني من حديث نبط بضم النون وفتح الباء الموحدة ابن شريط بفتح الشين المعجمة قلت طلب الحكمة في ذلك بالحديث الضعيف لا وجه له والحكمة فيه يعلم من حديث الباب فانه صرح فيه انه كان يحب ان يخرج يوم الخميس ومحبة صلى الله تعالى عليه وسلم اياه لا يخلو عن حكمة فان قلت روى انه خرج في بعض اسفاره يوم السبت قلت هذا لا ينافي ترك محبته الخروج يوم الخميس فلعل خروجه يوم السبت كان لما نفع من خروجه يوم الخميس ولئن سلمنا عدم المانع فنقول لعله كان يحب ايضا الخروج يوم السبت على ما روى برك الله في سببها وخيسها ولما لم يثبت عند البخاري اليوم الخميس خصه بالذكر فافهم فانه من الدقائق **ح** ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك ان عبدالله بن كعب وكان قائد كعب بن نبيه قال سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني سمع جده كعبا واباه وعمة عبدالله في توبة كعب وروى عنه الزهري في مواضع وعبدالله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني سمع اياه عند الشيبين وابن عباس عند البخاري وكعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلمي المدني الشاعر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واحد الثلاثة الذين

باب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وذكر صاحب التلويح بعد ذكر هذا الحديث
والحديثين الذين بعده خرجه السنة وخرجه البخاري مطولا ومختصرا في عشرة مواضع قوله
وكان قائد كعب من بني ابي وكان عبدالله بن كعب قائداً به كعب بن مالك حين عمى قوله من يديه وهم
عبدالله هذا وعبدالله وعبد الرحمن وذكر البخاري في هذا الباب ثلاثة احاديث كلها راجعة الى كعب
ابن مالك كاترا **ص** وحدثني احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني
عبد الرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قبل يربد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في حرسيد واستقبل سفر ابيد او مفازا واستقبل غزو عدو كثير فجلى للمسلمين امرهم ليتأهبوا
اهبة عدوهم واخبرهم بوجهه الذي يريد **ش** هذا طريق آخر لحديث كعب اخبره عن احمد
ابن محمد بن موسى الذي يقال له ابن السمار مردويه المزوي عن عبدالله بن المبارك عن يونس بن
يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وقال الدار قطنى الرواية الاولى صواب وحديث يونس مرسل وقال
الجاني كذا هذا الاسناد عن ابن مردويه عن ابن المبارك في الجامع والتاريخ الكبير وكذا رواه ابن
السكرن وابوزيد ومشايخ ابي ذر الثلاثة ولم يلتفت الدار قطنى الى قول عبد الرحمن بن عبدالله سمعت
كعبا لانه عنده وهم قال ابو علي وقدر رواه معمر عن الزهري على نحو ما رواه ابن مردويه من الارسال
قال وما يشهد لقول ابي الحسن ما ذكره الذهلي في العلل سمع الزهري من عبد الرحمن بن كعب ومن عبد الرحمن
ابن عبدالله بن كعب وسمع من ابيه عبدالله بن كعب ولا ظن سمع عبد الرحمن بن عبدالله من جده شيئا وانما
روايته عن ابيه وعمه قال الجاني والغرض من هذا كله الاستدراك على البخاري حيث خرجه على الاتصال
وهو مرسل وقال الكرماني لو كان بدل ابن كعب من لصح الاتصال بمعنى لو قال اخبرني عبد الرحمن بن عبدالله
عن كعب بن مالك لان عبد الرحمن سمع من ابيه عبدالله وهو من كعب قال وكذا لو حذف عبدالله
من البين قلت بمحتمل ان يكون ذكر ابن موضع عن تصحيف من بعض الرواة قوله حتى كانت غزوة
تبوك وكانت في سنة تسع من الهجرة في رجب منها قوله ومفازا المفازة المهلكة سميت بذلك تفعالا
بالفوز والسلامة كما قالوا اللدغ سليم وذكر ابن الانباري عن ابن الاعرابي انها مأخوذة من قولهم قد
فوز الرجل اذا هلك وقيل لان من قطعها فاز ونجا قوله فجلى للمسلمين امره بالجيم اى اظهره
ليأهبوا لذلك وهو مخفف اللام يقال جليت الشيء اذا كشفته وبينته واوضحته وفي التلويح ضبطه
الديمياطى في حديث سعد في المغازى بالتشديد وهو خطأ **ص** وعن يونس عن الزهري قال
اخبرني عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك كان يقول قلما كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يخرج اذا خرج في سفر الا يوم الخميس **ش** هذا موصول بالاسناد الاول عن عبدالله
ابن المبارك عن يونس الى آخره قوله قلما اللام فيه لتأكيده وقيل فعل ماض دخلت عليه كلمة مامعناه
يكون خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قليلا في الايام الا يوم الخميس فان اكثر خروجه
في السفر فيه تقول قل رجل يفعل كذا الا يزيد معناه قليل من الناس يفعل هذا الفعل الا يزيد **ص**
حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه
ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس
ش هذا طريق آخر عن عبدالله بن محمد المسندي عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد

ابن مسلم الزهري الى آخره والحديث اخرجه ابو داود في الجهاد ايضا عن سعيد بن منصور
عن ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب
ابن مالك قال قلما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر الا يوم الخميس
واخرجه النسائي في السير عن سليمان بن داود عن ابن وهب عن يونس بن يزيد باسناداه قال قلما
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر جهاد وغيره الا يوم الخميس **ص**
باب الخروج بعد الظهر **ش** اى هذا باب في بيان الخروج في السفر بعد الظهر
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن ابي قلابة عن انس رضى الله تعالى عنه ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة الظهر اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعهم يصرخون
بهما جميعا **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وابوب هو السخيتاني وابو قلابة
بكر القاف عبدالله بن زيد الجرمي والحديث مضى في كتاب الحج في باب رفع الصوت بالاهلال فانه
اخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه ومضى الكلام فيه هناك قوله يصرخون بفتح الراء وضما اى
يلبون برفع الصوت قوله بهما اى بالحج والعمرة **ص** **باب** الخروج في آخر الشهر
ش اى هذا باب في بيان جواز الخروج الى السفر في آخر الشهر واراد بهذه الترجمة الرد على
من كره ذلك وقال ابن بطال ان اهل الجاهلية كانوا يخرجون اوائل الشهر للاعمال ويكرهون التصرف
في محاق القمر قلت المحاق من الشهر ثلاثة ايام من آخره **ص** وقال كريب عن ابن عباس انطلق
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لخمس بقين من ذي القعدة وقدم مكة لاربع ليال خلون
من ذي الحجة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصلها البخاري في كتاب الحج في باب
فان قلت روى اصحاب السنن وابن حبان في صحيحه عن صخر الغامدى
بالعين المجهمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بورك لامي في بكورها قلت هذا لا يمنع جواز
التصرف في غير وقت البكور وانما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وقال الكرماني قصد
البخاري بهذا الحديث الرد على من كره ذلك عملا بقول المنجم وقد استشكل هذا الحديث وحديث عائشة ايضا
الذي يأتي الان فقل ان كان سفره ذلك يوم السبت تبقى اربع من ذي القعدة لان الخميس كان اول ذي الحجة وان
كان يوم الخميس فالباقي ست ولم يكن خروجه يوم الجمعة لقول انس صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة اربعاء والجواب ان
الخروج يوم الجمعة وقوله لخمس بقين اى في اذهانهم حالة الخروج بتقدير تمامه فانفق ان كان الشهر ناقصا فاخير
بما كان في الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن يحيى
ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذي القعدة ولا نرى الا الحج قلما دنونا من مكة امر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة
ان يحل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر يلحهم بقرة فقلت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن ازواجه **ش** مطابقته للترجمة في قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذي القعدة فانه آخر الشهر وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب
ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد
الى آخره نحوه قوله ولا نرى اى ولا نظن قوله فدخل علينا بضم الدال على صبغة الجوهول قوله

فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبروى قالوا وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** قال يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال اتك والله بالحديث على وجهه **ش** يحيى هو ابن سعيد الانصاري المذكور في سند الحديث والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قوله اتك اي عمرة بنت عبد الرحمن والله اعلم **ص** **باب** الخروج في رمضان **ش** اي هذا باب في بيان جواز الخروج في السفر في شهر رمضان وفيه رد على من ينوهم كراهة ذلك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني الزهري عن عبد الله عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ الكديد افطر **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله الذي يقال له ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي والحديث مضى في كتاب الصوم في باب من صام اباما من رمضان ثم سافر فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهري الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك والكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى موضع قريب من مكة على نحو مرحلتين منها **ص** قال سفيان قال الزهري اخبرني عبد الله عن ابن عباس وساق الحديث **ش** اي قال سفيان بن عيينة قال محمد بن مسلم الزهري اخبرني عبيد الله وأشار بهذا الى ان سفيان قال في الحديث المذكور حدثني الزهري عن عبيد الله فروى عن الزهري بالحديث وروى الزهري بالنعنة عن عبد الله وهناك سفيان قال الزهري بلائ الحديث ولا نعنة وقال الزهري اخبرني عبد الله فروى عنه بصيغة الاخبار **ص** قال ابو عبد الله هذا قول الزهري وانما يقال يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا كذا وقع في بعض النسخ وابو عبد الله هو البخاري نفسه وأشار بهذا الى ان مذهب الزهري لعله ان طروا السفر في رمضان لا يبيح الافطار لانه شهد الشهر في اوله كطروا في اثناء اليوم فقال البخاري يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ناسخ الاول وقد افطر عند الكديد **ص** **باب** التوديع **ش** اي هذا باب في بيان مشروعية التوديع عند السفر ولفظه يتناول توديع المسافر للمقيم ويتناول ايضا عكسه وحديث الباب يشهد الاول ويؤخذ الثاني منه بطريق الاولى بل هو الغالب في الوقوع **ص** وقال ابن وهب اخبرني عمر وعن بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث وقال لنا ان لقيتم فلانا وفلانا بالرجلين من قريش سماعا فخرقوهما بالنار قال ثم اتينا نودعه حين اردنا الخروج فقال اني كنت امرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان أخذتموهما فاقتلوهما **ش** مطابقتها لترجمة في قوله ثم اتينا نودعه وهو توديع المسافر المقيم في ظاهر الحديث وقدم الكلام فيه الان وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر وفتح العين هو ابن الحارث المصري وبكير بضم الباء الموحدة تصغير بكير ابن عبد الله بن الاشج وسليمان بن يسار ضد اليمين وهذا الحديث اخرجه هناك معلقا واخرجه ايضا في كتاب الجهاد بعد عدة ابواب مسندا وترجم بقوله باب لا يعذب بعذاب الله ثم قال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه الى آخره نحوه واخرجه ابو داود والنسائي ايضا عن قتيبة وزاد ابو داود ويزيد بن خالد عن الليث واخرجه النسائي ايضا عن الحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاملي كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وزاد النسائي وذكر آخر كلاهما عن بكير قوله عن بكير عن سليمان وفي رواية احمد من حديث هاشم بن

القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله بن الاشج ووضح بتسبته وبالحديث قوله عن ابي هريرة كذا وقع في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وابي هريرة احد وكذا وقع عند النسائي ورواه محمد بن اسحق في السيرة وادخل بين سليمان وابي هريرة رجلا وهو ابو اسحق الدوسي واخرجه الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن اسحق وقال الترمذي وقد ذكر محمد بن اسحق بين سليمان بن يسار وبين ابي هريرة رجلا في هذا الحديث وروى غير واحد مثل رواية الليث وحديث الليث بن سعد اشبه واصح انتهى وسليمان بن يسار صح سماعه من ابي هريرة وهذا الرجل ذكره ابو احمد الحاكم في الكنى فمن تكنى بابي اسحق ولم يقف له على اسم ولم يذكر له راويا غير سليمان بن يسار وقال حديثه في اهل الجواز وذكره صاحب الميزان في الكنى وقال ابو اسحق الدوسي عن ابي هريرة مجهول وسماه ابن ابي شيبة في مصنفه ابراهيم في روايته هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سليمان عن ابي اسحق عن يزيد بن حبيب عن بكير بن عبد الله بن الاشج فذكره قوله في بعث اي في جيش وكان امير هذا البعث حنظلة بن عمرو الاسلمي رواه ابو داود من رواية محمد بن حنظلة بن عمرو الاسلمي عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امره على سرية قال فخرجت فيها وقال ان وجدتم فلانا فاحرقوه بالنار فوليت فناداني فرجعت اليه فقال ان وجدتم فلانا فاقتلوه ولا تحرقوه فانه لا يعذب بالنار الارب النار وهذا كما رأيت ذكر فلانا بالافراد وفي رواية البخاري وغيره فلانا وفلانا وهما هبار بن الاسود والرجل الذي سبق منه الى زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما سبق وكان زوجها ابو العاص بن الربيع لما امره الصحابة ثم اطلقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة ثم شرط عليه ان يجهز اليه ابنته زينب فجهزها فقبها هبار بن الاسود ورفيقه فخنسا بعيرها فاسقطت ومرضت من ذلك وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن ابن ابي نجيب ان هبار بن الاسود اصاب زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء وهي في خدرها فاسقطت فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فقال ان وجدتموه فاجعلوه بين حزمي حطبت ثم اشعلوا فيه النار ثم قال اني لاسحق من الله لا ينبغي لاحد ان يعذب بعذاب الله فكان افراد هبار هنا بالذكر لكونه كان الاصل في ذلك والآخرون تبعوا له وسماه ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق نافع بن عبد قيس وكذا نص عليه ابن هشام في سيرته وحكى السهيلي عن مسند البرار انه خالد بن عبد قيس قبل لعله تكلف عليه وانما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البرار وكذلك اورد ابن بشكوال من مسند البرار واخرجه محمد بن عثمان بن ابي شيبة في تاريخه من طريق ابن الهيثم كذلك واما هبار فهو بفتح الهاء وتشديد الباء الموحدة وفي آخره راء ابن الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي قال ابو عمر ثم اسلم هبار بعد الفتح وحسن اسلامه وصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الزبير انه لما اسلم وقدم مهاجرا جعلوا يسبونونه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سب من سبك فانهموا عنه قوله وان النار لا يعذب بها الا الله هو خبر بمعنى النهي ووقع في رواية ابن الهيثم وانه لا ينبغي وفي رواية ابن اسحق ثم رأيت انه لا ينبغي ان يعذب بالنار الا الله وقال المهلب ليس نبيه عن التحريق بالنار على معنى التحريم وانما هو على سبيل التواضع لله تعالى والدليل على انه ليس بحرام سئل اعراب الرعاة بالنار في مصلى المدينة بمحضره الصحابة وتحريق الخوارج بالنار واكثر علماء المدينة يحرقون تحريق الحصون على اهلها بالنار وقول اكثرهم بتحريق المراكب وروى ابن شاهين من حديث

صالح بن حبان عن ابن بريده عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا الى رجل كذب عليه
وفي امرأة واقفها فقال ان وجدته حيا فاقطعه وان وجدته ميتا فحرقه
بالنار فوجدته مدغفات فحرقه وفي الحديث ان نديان الانبياء صلوات الله عليهم قرصته ثلثة فأمر بقرية النمل
فأحرقته فقال الله هلا ثلثة واحدة قال الحكيم في نوادر الاصول وهو اذن في احراقها لانه اذا جاز
احراق واحدة جاز في غيرهما قالوا لاجمة فيما ذكر للجواز لان قصة العريين كانت قصاصا ومفسوخة
وتجوز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر وقصة الحصون والمرابك مقيدة بالضرورة الى ذلك اذا
تعين طريقا للظفر بالعدو ومنهم من قيده بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان وقيل حديث الباب يرد
هذا كله لان ظاهر النهي فيه التحريم وهو نسخ لامره المتقدم سواء كان ذلك بوحى او باجتهاد
منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في هذا نسخ الحكم قبل العمل به ومنع منه المتبعة
والقدربة وقال الحازمي ذهبت طائفة الى منع الاحراق في الحدود قالوا يقتل بالسيف واليه
ذهب اهل الكوفة النخعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ومن الجازيين عطاء وذهب طائفة
في حق المرد الى مذهب علي رضي الله تعالى عنه وقالت طائفة من حرق يعرق وبه قال مالك
واهل المدينة والشافعي واصحابه واحد واسحق وفي الحديث جواز الحكم اجتهادا ثم الرجوع
عنه واستحباب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس وفيه نسخ السنة بالسنة وهو بالاتفاق وفيه
جواز نسخ الحكم قبل العمل به او قبل التمكن من العمل به وفي الاخير خلاف علم في موضعه
وفي مشروعية توديع المسافر لا كابر اهل بلده وتوديع اصحابه له ايضا **ص** باب
السمع والطاعة للامام **ش** اي هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للامام وزاد
الكشميني في روايته مالم يأمر بمعصية وهذا القيد مراد وان لم يذكر ونص الحديث يدل عليه
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن صباح حدثنا اسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال السمع والطاعة حق مالم يؤمر بالمعصية
فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين الاول
عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
عن نافع عن عبيد الله بن عمر واخرجه البخاري ايضا في الاحكام واخرجه مسلم في المغازي عن زهير
ابن حرب واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدد به **ط** الطريق الثاني عن محمد بن صباح بتشديد
الباء الموحدة عن اسماعيل بن زكرياء الخلقاني عن عبيد الله الى آخره قوله السمع اي اجابة قول
الامير اذ طاعة او امرهم واجب مالم يؤمر بمعصية والا فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
وبأني من حديث علي بلفظ لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف وفي الباب عن عمران بن
حصين اخرجه النسائي والحكم بن عمرو واخرجه الطبراني وابن مسعود وغيرهم وذكر عياض اجمع
العلماء على وجوب طاعة الامام في غير معصية ونحوها في المعصية وقال ابن بطال احتج بهذا الخوارج
فأروا الخروج على ائمة الجور والقيام عليهم عند ظهور جورهم والذي عليه الجمهور انه لا يجب
القيام عليهم عند ظهور جورهم ولا خلعهم الا بكفرهم بعد ايمانهم او تركهم اقامة الصلوات وامادون
ذلك من الجور فلا يجوز الخروج عليهم اذا استوطن امرهم وامر الناس معهم لان في ترك الخروج

عليهم تحصين الفروج والاموال وحقق الدماء وفي القيسام عليهم تفرق الكلمة ولذلك لا يجوز
القتال معهم لمن خرج عليهم عن ظلم ظهر منهم وقال ابن النين فاما ما أمر به السلطان من العقوبات فهل
يسع المأمور به ان يفعل ذلك من غير ثبوت او علم يكون عنده بوجوبها قال مالك اذا كان الامام
عدلا كعمر بن الخطاب او عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنهما لم تسمع مخالفته وان لم يكن كذلك
وثبت عنده الفعل جاز وقال ابو حنيفة وصاحبه ما أمر به الولاة من ذلك غيرهم بسهم ان يفعلوه
فيما كان ولايتهم اليه وفي رواية عن محمد لا يسع المأمور ان يفعل حتى يكون الامر عدلا وحتى يشهد
بذلك عنده عدل سواء الا في الزنا فلا بد من ثلاثة سواء وروى نحو الاول عن الشعبي رحمه الله **ص**
باب يقاتل من وراء الامام ويتقى به **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الامام جنة يقاتل
من ورائه ويقاقل على صيغة المجهول والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خلفه
او قدماه ولفظ وراء بطلق على المعنيين قوله ويتقى به ايضا على صيغة المجهول عطف على يقاتل اي يتقى
بالامام شر العدو واهل الفساد والظلم وكيف لا والله يمنع المسلمين من ايدي الاعداء ويحمي بيضة الاسلام
ويتقى منه الناس ويخافون سطوته **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان
الاصم جحدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون
السابقون وبهذا الاسناد من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد
اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فان امر
بتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا وان قال بغيره فان عليه منه **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به وسند هذا الحديث بهؤلاء الرجال قدم غير مرة
وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصم جحدثه انه سمع ابا هريرة
النسائي بعض الحديث الامام جنة في البيعة وفي السير قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون
في الآخرة وهذه القطعة مرت في كتاب الوضوء في باب البول في الماء الدائم فانه اخرجته هناك وقال
حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرم قال سمع ابا هريرة
انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون ثم قال وباسناده قال لا يولان
الحديث قوله وبهذا الاسناد اي الاسناد المذكور قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اطاعني الى
آخره قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤسائهم
فلما ولي في الاسلام الامراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وانما قال لهم صلى الله تعالى عليه
وسلم هذا القول ليعلمهم ان طاعة الامراء الذين كان يوليه عليهم وجبت عليهم لطاعة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وليس هذا الامر خاصا بمن باشره الشارع بتولية الامام به كائنه عليه القرطبي بل هو
عام في كل امير عدل للمسلمين ويلزم منه نقبض ذلك في المخالفة والمعصية قوله وانما الامام جنة بضم
الجيم وتشديد النون اي ستره لانه يمنع العدو من اذى المسلمين ويمنع الناس بعضهم من بعض والجنة
الدرع وسمى الجن مجنالا لانه يستتر به عند القتال والامام كالسائر وقال الهروي معنى الامام جنة ان يبقى
الامام الزال والسوء كما بقي الترس صاحبه من وقع السلاح وقال الخطابي يحتمل ان يكون اراد به جنة
في القتال وفيما يكون منه في امره دون غيره قوله يقاتل من ورائه على صيغة المجهول كما ذكرناه آنفا
اي يقاتل معه الكفار والبقاة وسائر اهل الفساد فان لم يقاتل من ورائه وانى عليه مرجع امر الناس واكل

القوى الضعيف وضبت الحدود والفرائض وتناول اهل الحرب الى المسلمين قوله ويتق به مجهول
ايضا واصله يتق به التاء مبدلة من الواو وبعد الابدال تدغم التاء في التاء لان اصله من الوقاية وقال
المهلب معنى يتق به يرجع اليه في الرأي والعقل وغير ذلك قوله وان قال بغيره اي وان امر بغير تقوى
الله وعدله والتعير عن الامر بالقول شائع وقيل معناه وان فعل بغيره وقال بعضهم هذا ليس بظاهر فانه قسم
قوله فان امر فيحمل على ان المراد وان امر قلت العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير
الكلام والاسان فتقول قال بده اي اخذ وقال برجله اي مشى وقال بالماء على يده اي قلب وقال بثوبه اي رفعه
فاذا كان كذلك لا ينكر استعمال قال هنا بمعنى فعل وقال الخطابي قال هنا بمعنى حكم يقال قال الرجل واقبال اذا
حكم ثم قيل انه هنا مشتق من القيل بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو الملك الذي ينفذ حكمه
وهذا في لغة حير قوله فان عليه منه اي فان الوبال الحاصل عليه لا على المأمور قال الكرماني ويحمل
ان يكون بعضه عليه قلت هذا على تقدير ان تكون من التبعية والظاهر ان المأمور ايضا لا يخلو عن التبعية
على ما حكى ان الحسن البصري وعامر الشعبي حضرا مجلس عمر بن هبيرة فقال لهما ان امير المؤمنين يكتب
الى في امور فاتريان فقال الشعبي اصلح الله الامير انت مأمور والتبعة على امرك فقال الحسن اذا
خرجت من معة قصرك الى ضيق قبرك فان الله تعالى ينجيك من الامير ولا ينجيك الامير من الله تعالى
والله اعلم بحقيقة الحال ص باب البيعة في الحرب ان لا يفروا ش اي هذا باب
في بيان البيعة في الحرب على ان لا يفروا وفي بعض النسخ لفظة على موجودة وكلمة ان مصدرية تقديره
بأن لا يفروا اي بعدم الفرار ص وقال بعضهم على الموت ش اي البيعة في الحرب
على الموت وقال بعضهم كانه اشار الى ان لاتنافي بين الروايتين لاحتمال ان يكون ذلك في مقامين قلت
عدم التنافي بينهما ليس من هذا الوجه بل المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد
ان يقع الموت ولا بد ص قوله تعالى لقد رضى الله تعالى عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت
الشجرة ش هذا تعليل لقوله وقال بعضهم على الموت وجه الاستدلال به ان لفظ يبايعونك
مطلق يتناول البيعة على ان لا يفروا وعلى الموت ولكن المراد البيعة على الموت بدليل ان سلمة بن الاكوع
وهو ممن يبيع تحت الشجرة اخبر انه بايع على الموت واراد بالمؤمنين هم الذين ذكرهم الله في قوله
ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الآية وقبل هذا عام في كل من بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والشجرة كانت معة وقيل سدره وروى انها عمت عليهم من قابل فلم يدروا ابن ذهبت وكان هذا في غزوة
الحديبية سنة ست في ذي القعدة بلا خلاف وسميت هذه البيعة ببيعة الرضوان ص حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع قال قال ابن عمر رجعا من العام المقبل فاجتمع منا اثنان على الشجرة التي يبايعنا
تحتها كانت رجة من الله فسألت نافعا على اي شيء يبايعهم على الموت قال لا بل يبايعهم على الصبر ش
مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله بل يبايعهم على الصبر فان المبايعة على الصبر هو عدم الفرار في الحرب
وموسى بن اسماعيل المقرئ التبوذكي وجويرية تصغير جارية ابن اسماء الضبي البصري وهذا الحديث
من افراده قوله من العام المقبل اي الذي بعد صلح الحديبية قوله فاجتمع منا اثنان على الشجرة التي يبايعنا تحتها
اي ما وافق من ارجلان على هذه الشجرة انها هي التي يبايعنا تحتها بل خفي مكانها وقيل اشبهت عليهم قوله
كانت رجة اي كانت هذه الشجرة موضع رجة الله ومحل رضوانه قال تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين
اذ يبايعونك تحت الشجرة وقال النووي سبب خفائها ان لا يفتن الناس بها المجري تحتها من الخير

وتزول الرضوان والسكينة وغير ذلك فلوجبقت ظاهرة معلومة خيف تعظيم الاحراب والجهال
اياها وعبادتهم اياها وكان خفاؤها رجة من الله تعالى قوله فسألت نافعا السائل هو جويرية
الراوى قوله على الموت اي أعلى الموت وهمزة الاستفهام مقدرة فيه قوله قال لاى قال نافع لم
يكن مبايعتهم على الموت بل كانت على الصبر واعترض الاسمعيلى بأن هذا من قول نافع وليس بمسند
وقال بعضهم واجيب بان الظاهر ان نافعا انما جزم بما اجاب به لما فهمه من مولا ابن عمر فيكون مسندا
بهذه الطريقة وفيه نظر لا يخفى ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن
يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال لما كان زمن الحرة اتاه آت فقال له ان ابن
حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا يابيع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقته لترجمة يمكن ان تكون لقوله وقال بعضهم على الموت لانه من الترجمة والمفهوم من
كلام عبد الله بن زيد انه يابيع على الموت ووهيب بالتصغير هو ابن خالد وعمرو ابن يحيى بن عمار
المازني الانصارى المدني وعباد بن تشديد الباه الموحد بن تميم بن زيد بن عاصم الانصارى بروى عن
عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب الانصارى المازني المدني والحديث اخرجه البخارى ايضا في
المغازى عن اسمعيل عن اخيه ابي بكر واخرجه مسلم في المغازى عن اسحق بن ابراهيم قوله لما كان
زمن الحرة وهى الواقعة التي كانت بالمدينة في زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وسنين ووقعة الحرة
حرة زهرة قاله السهيلي وقال الواقدي وابوعبيد وآخرون هى حرة واقم اطم شرقي المدينة والحرة
بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال وهى في الاصل كل ارض كانت ذات حجارة سود محرقة والحرار
في بلاد العرب كثيرة واشهرها ثلاثة وعشرون حرة قاله يافوت وسبب وقعة الحرة ان عبد الله بن
حنظلة وغيره من اهل المدينة وفدوا الى يزيد فآوأمه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وباعوا عبد الله
ابن الزبير رضى الله عنهم وارسل اليهم يزيد مسلم بن عقبة الذى قيل فيه مسرف بن عقبة فوقع باهل المدينة
وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس الفا وسبهم مائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان
قوله ان ابن حنظلة وهو عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الذى يعرف ابوه بغسيل الملائكة وذلك
ان حنظلة قتل شهيدا يوم احد قتله ابوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعنى بابيه حنظلة المقتول
بدر واخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته وكان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت كان جنبا وغسلت احدى شتى رأسه فلما سمع الهبة خرج
فقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الملائكة تغسله وعلقت امرأته ثلاث الليلة
بابه عبد الله بن حنظلة ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وله سبع سنين وقد حفظ عنه وقال
الكرماني ابن حنظلة هو الذى كان يأخذ ليزيد واسمه عبد الله او المراد به نفس يزيد لان جده اباسفيان
كان يكنى ايضا بأبي حنظلة لكن على هذا التقدير يكون لفظ الاب محذوف بين الاب وحنظلة تخفيفا
كانه محذوف معنى لانه نسبة الى الجد او جعله منسوباً الى الم استخفافا واستهجانا واستبشاما لهذه
الكلمة المرة انتهى قلت الكرماني خبط ههنا خبط عشواء وتعسف في هذا الكلام من غير اصل
والصواب ما ذكرناه قوله لا يابيع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه
اشارة الى انه بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الموت ولكنه ليس بصريح فلذلك
ذكر البخارى عقبيه حديث سلمة بن الاكوع لتصريحه فيه بأنه يبايع على الموت ص حدثنا المكي بن

ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عدلت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال يا ابن الاكوع الانبايع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال ايضا فبايعته الثانية فقلت له يا باسمل على اى شئ كنتم تبايعون يومئذ قال على الموت **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وقال بعضهم على الموت المكنى بشد الباء آخر الحروف هو اسمه وليس بنسبة ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع واسمه سنان بن عبد الله وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الحادى عشر واخرجه ايضا فى المغازى عن قتيبة وفى الاحكام عن القعنبي واخرجه مسلم فى المغازى عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى والنسائى فى السير جميعا عن قتيبة قوله قال يا ابن الاكوع اى قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الاكوع الانبايع انما قال ذلك مع انه بايع مع الناس لانه اراد به تأكيد بيعته لشجاعته وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعه وقال ايضا اى بايع ايضا فبايعه مرة اخرى وهو معنى قوله فبايعته الثانية اى المرة الثانية قوله فقلت له يا باسمل القائل هو يزيد بن ابي عبيد الراوى عنه وابو مسلم كنية سلمة بن الاكوع قوله على الموت قد ذكرنا ان المراد بالمبايعه على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد ان يقع الموت البتة والدليل عليه ما رواه الترمذى عن جابر بن عبد الله فى قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوك تحت الشجرة) قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لا نفروا ولم نبايعه على الموت وسيأتى عن عبادة رضى الله تعالى عنه بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة وروى من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتنى يوم الشجرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع الناس وانا رافع غصنا من اغصانها عن رأسه ونحن اربع عشر ومائة وقال لم نبايعه على الموت **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حبيب قال سمعت انس يقول كانت الانصار يوم الخندق يقول نحن الذين بايعوا محمداه على الجهاد ما حينئذ ابدا فاجابهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاكرم الانصار والمهاجرة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قولهم على الجهاد ما حينئذ ابدا فان معناه يؤول الى انهم لا يفرون منه فى الحرب اصلا وقد مضى هذا موصولا فى اوائل الجهاد فى باب التحريض على القتال وفى الباب الذى يليه باب حفر الخندق **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن عاصم عن ابي عثمان عن مجاشع رضى الله تعالى عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا و اخي فقلت بايعنا على الهجرة فقال مضت الهجرة لاهلها فقلت علام تبايعنا قال على الاسلام والجهاد **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله والجهاد لان مبايعتهم على الجهاد لم تكن الاعلى ان لا يفروا واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ومحمد بن فضيل بضم الفاء مصغر فضل ابن غزوان ابو عبد الرحمن الضبي مولا هم الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدى بالنون البصرى وقدمر غير مرة ومجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الشين المعجمة وفى آخره عين مهملة ابن مسعود السلى بضم السين وفى بعض النسخ ابو مسعود مذكور ومجاشع هذا قتل يوم الجمل وكان له فرس سابق عليها وقد اخذ فى غايه واحدة خمسين الف دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عمرو بن خالد وعن محمد بن ابي بكر وفى الجهاد عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم فى المغازى عن محمد بن الصباح وعن سويد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة قوله واخي اخوه اسعد مجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم ابن مسعود السلى قال ابو عمر له صحة ولا اعلم له رواية كان

اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح ذكر ابن ابي حاتم عن ابيه ان مجاشع رضى الله تعالى عنه روى عنه ابو عثمان النهدي وقال ابو عمر لم يقل فى مجاشع انه قتل يوم الجمل فوهم ولا شك انه قتل يوم الجمل ولا بعد رواية ابي عثمان عنهما كذا قال فى الاستيعاب قوله بايعنا بكسر الباء امر من بايع يخاطب به مجاشع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله مضت الهجرة لاهلها وهم الذين هاجروا قبل الفتح وحديث مجاشع كان بعد الفتح وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال لا هجرة بعد الفتح انما هو جهاد ونية فكان من بايع قبل الفتح لزمه الجهاد ابدا ما عاش الا لعذر يجوز له التحلف وامان اسلم بعد الفتح فله ان يجاهد وله ان يتخلف بنية صالحة كما قال جهاد ونية الا ان ينزل عدو او ضرورة فيلزم الجهاد كل احد قوله فقلت علام تبايعنا واصله على ما لان ما استهامة جرت فيجب حذف الالف عنها وابقاء الفتحة دليل عليها نحو فيم والام وعلام وعله حذف الالف الفرق بين الاستفهام والخبر واما قراءة عكرمة وعيسى هما يتساءلون فنادر وقال ابن التين كان من هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الفتح من غير اهل مكة وبايعه على المقام بالمدينة كان عليه المقام بها حبايته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لم يشترط المقام من غير اهل مكة بايع ورجع الى موضعه كفعل عمرو بن حريث ووفد عبد القيس وغيرهم وكانت الهجرة فرضا على اهل مكة الى الفتح ثم زالت الهجرة التى توجب المقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وفاته ثم يرجع المهاجر كما فعل صفوان قوله قال على الاسلام اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابايعكم على الاسلام والجهاد اذا احتجج اليه والله اعلم **ص** باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون **ش** اى هذا باب فى بيان ان عزم الامام على الناس انما يكون فيما يطيقونه بمعنى وجوب طاعة الامام انما يكون عند الطاقه والعزم هو الامر الجازم الذى لا تردد فيه **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله رضى الله تعالى عنه لقد اتاني اليوم رجل فساأنى عن امر ما دريت ما ارد عليه فقال ارأيت رجلا مؤدبا نشيطا يخرج مع امرأتى فى المغازى فيعزم علينا فى اشياء لا نحصىها فقلت له والله ما درى ما يقول لك الا انا كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعسى ان لا يعزم علينا فى امر الامرة حتى نفعله وان احكم ان يزال بخير ما اتقى الله واذ لك فى نفسه شئ سأل رجلا فشفاه منه واوشك ان لا تجدوه والذى لا اله الا هو ما ذكر ما غبر من الدنيا الا كالغيب شرب صفوه وبقي كدره **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فى اشياء لا نحصىها اى لانطيقها من قوله تعالى علم ان لن تحصوه وقال الداودى ويحتمل ان يريد لا تدري هل هو طاعة ام معصية قلت المعنى الاول هو الوجه لان المطابقة للترجمة لا تحصل الا به ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون قوله رجل فاعل اتاني ولم يد اسمي قوله ما ارد عليه جملة فى محل نصب على انها مفعول قوله ما دريت قوله ارأيت اى اخبرنى قوله مؤدبا بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال يعنى ذا اداة للحرب كاملة ولا يجوز حذف الهمزة منه حتى لا يتوهم انه من اودى اذا هلك وقال الكرماني معناه قويا متمكنا وكذا فسره الداودى والاول اظهر قوله نشيطا بفتح النون وكسر الشين المعجمة من النشاط وهو الامر الذى تشطله وتخفف اليه وتؤثر فعله قوله لا نحصىها قد مر تفسيره قوله يخرج قال بعضهم كذا فى الرواية بالنون قلت مجرد الدعوى ان الرواية بالنون لا يسمع بل يحتاج ذلك الى البرهان بل الظاهر انه بالياء آخر الحروف والضمير الذى فيه يعود الى قوله رجل

و يضاف في رواية النون قلنا في التركيب على ما لا يخفى فان قلت اذا كان يخرج بالياء كان مقتضى
 الكلام ان يقول مع امرائه بلفظ الغائب ليوافق رجلا قلت هذا من باب الالتفات وهو نوع من
 نوع البدع وقال الكرماني معنى رجلا ان احدا يخرج مع امرائنا والذي قلت هو الاوجه فلا حاجة
 الى هذا التعسف قوله فيعزم علينا اي الامير يشد علينا في اشياء لانطقها وقال الكرماني فيعزم
 ان كان بلفظ المجهول فهو ظاهر يعني لا يحتاج الى تقدير الفاعل ظاهرا هذا ان كان جاءت به رواية
 قوله حتى نقوله غاية لقوله لا يعزم اولهزم الذي يتعلق به المستثنى وهو مرة وحاصل السؤال ان قوله
 ارأيت يعني اخبرني كاذرنا وفيه نوعان من التصرف اطلاق الرتبة وارادة الاخبار واطلاق
 الاستفهام وارادة الامر فكأنه قال اخبرني عن حكم هذا الرجل يجب عليه مطاوعة الامير ام لا لجوابه
 وجوب المطاوعة ويعلم ذلك من الاستثناء اذ لو لا صحته لما اوجبه الرسول عليهم ويحتمل عزمه
 صلى الله تعالى عليه وسلم تلك المرة على ضرورة كانت بائنه عليه قوله واذا شك في نفسه شي
 هو من باب القلب واصله شك نفسه في شي او شك بمعنى اصدق وقوله شي اي مما تردد فيه انه جائز
 او غير جائز قوله فتشاه منه اي ازال مرض التردد فيه واجاب له بالحق قوله واوشك اي كاد ان
 لا يجدوا في الدنيا احديفتي بالحق ويشفي القلوب عن الشبه والشكوك قوله ما غير بالعين المعجمة
 اي مابق والغور من الاضداد البقاء والمضي وقال قوم الماضي غار والباقي غبر وهو هنا يحتمل
 الامرين وقال ابن الجوزي هو بالماضي هنا اشبه لقوله ما ذكر قوله الا كالتعب بفتح التاء المثلثة وسكون
 القين المعجمة ويجوز قحها وهو الماء المستنقع في الموضع المظلم والجمع ثغاب شبه بقاء الدنيا بباقي
 غدیر ذهب صفوه وبقي كدره واذا كان هذا في زمن ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان
 رضى الله عنه ووجود تلك الفتى العظيمة فاذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ثم بعد ذلك وهلم جرا قال
 القزاز ثغب وثغب والفتح اكثر من الاسكان وفي المنتهى بالتحريك افصح وهو موضع الماء وقيل
 الغدير الذي يكون في غلظ من الارض او في ظل جبل لا يصيبه حر الشمس فيرد ماءؤه برى عبد الله ما ذهب
 من خير الدنيا وبقي من شرها لها والجمع ثغبان وثغبان مثل حل وحلان ومن سكن قال ثغاب وفي المحكم
 ثغيب بنية الماء العذب في الارض وقيل هو اخدود يخفره المائل من عل فاذا انحطت حفرت
 امثال القبور والديار فيمضي السبل عنها وبغادر الماء فيها فصفقه الريح فليس شي اصفى منه ولا يبرد
 فسمى الماء بذلك المكان وقيل كل غدیر ثغب والجمع ثغاب وقال المهلب هذا الحديث يدل على شدة
 لزوم الناس طاعة الامام ومن يستعمله **ص** **باب** كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا لم يقاتل اول النهار اخر القتال حتى تزول الشمس **ش** اي هذا باب يذكرك فيه كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره والحكمة فيه ان الشمس اذا زالت تهب رياح النصر ويمكن من
 القتال بوقت البراد وهبوب الرياح لان الحرب كلما استجرت وحى المقاتلون بحركتهم فيها وما حلوها
 من سلاحهم هبت ارواح العشي فبردت من حرهم ونشطتهم وخفت اجسامهم بخلاف اشتداد
 الحر وقد روى الترمذي من حديث النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى
 تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلي العصر ثم يقاتل وكان يقال
 عند ذلك تهب رياح النصر ويدعو المؤمنون لجوشهم في صلاتهم وروى احمد في مسنده من حديث

عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان يهض الى عدوه عند زوال
 الشمس **و** روى الطبراني من حديث عتبة بن غزوان السلمي قال كنا نشهد مع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم القتال فاذا زالت الشمس قال لنا احملوا خملنا **و** روى ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا لم يلق العدو اول النهار اخر حتى تهب الرياح ويكون عندهما وقت
 الصلاة **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى
 ابن عبيد عن سالم ابى النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبد الله بن ابي اوفى
 فقرأته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها انتظر حتى مالت الشمس ثم قام في
 الناس فقال ايها الناس لا تنتهوا لقاء العدو وسلوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة
 تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا
 عليهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انتظر حتى مالت الشمس اي حتى زالت وعبد الله بن محمد
 المسندي ومعاوية ابن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي وابو اسحق ابراهيم بن محمد الفراري وموسى
 ابن عتبة الى آخره وهذا السند بعين هؤلاء الرجال قدم في الجهاد في باب العبر عند القتال مع بعض
 الحديث ومضى ايضا كذلك في باب الجنة تحت بارقة السيوف واقتصر فيه على قوله واعلموا ان الجنة
 تحت ظلال السيوف وقدم الكلام فيه هناك قوله منزل الكتاب اي بامزل القرآن وقد وقع السجع
 اتفاقا من غير قصد **ص** **باب** استبذان الرجل الامام **ش** اي هذا باب في بيان حكم
 استبذان الرجل من الرعية اي طلبه الاذن من الامام في الرجوع او التخلف عن الخروج او نحو ذلك
ص لقوله عز وجل انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا
 حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية **ش** هذه الآية الكريمة في سورة النور وتامها
 اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنونك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم
 الله ان الله غفور رحيم والاحتجاج به في قوله فاذا استأذنونك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ووجه
 ذلك ان الله تعالى جعل ترك ذهابهم عن مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يستأذنه
 ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجعلهما كالتسبيل له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة
 بانما وايقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيد توكيدا
 وتشديدا حيث اعاده على اسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله
 ورسوله والمراد بالامر الجامع الطاعة بحتمهم عليه عليه نحو الجمعة والنحر والفطر والجهاد واشباه
 ذلك قوله لم يذهبوا حتى يستأذنه قال المفسرون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صعد المنبر
 يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يستأذن اي يقوم فيراه
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيعرف ان له حاجة فيأذنه له قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير يده
 ولم يأمره الله تعالى بالاذن لكانهم بل قال فأذن لمن شئت قال مقاتل زلت في عمر رضى الله تعالى عنه
 استأذن في الرجوع الى اهله في غزوة تبوك فأذنه له وقال انطلق ما انت بمنافق يريد ذلك تسمع المنافقين
 وقال المهلب هذه الآية اصل ان لا يبرح احدا من السلطان اذا جمع الناس لامر من امور المسلمين يحتاج
 فيه الى اجتماعهم الا باذنه فان رأى ان يأذنه له اذن والام يأذنه له **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم
 اخبرنا جرير عن القيرة عن الشمي عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال غزوت مع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال فتلاحق بنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا على ناضح لنا فداعي
فلا يكاد يسير فقال لي مالمعيرك قال قلت عبي قال فتخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزجره
ودعاه فزال بين يدي الابل قدماها يسير فقال لي كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد اصابته بركتك
قال فتبينته قال فتسحييت ولم يكن لنا ناضح غيره قال قلت نعم قال فبينته فبعته اياه على ان لي فقارظهره
حتى ابلغ المدينة قال قلت يا رسول الله اني عروس فاستأذنته فأذن لي فتقدمت الناس الى المدينة حتى
اتيته المدينة فلقيني خالي فسألني عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه فلامني قال وقد كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي حين استأذنته هل تزوجت بكرا ام ثيبا فقلت تزوجت ثيبا فقال هلا
تزوجت بكرا اتلاعبوا ولا بركك فقلت يا رسول الله توفي والدي او استشهدوا لي اخوات صفار فكرهت
ان تزوج مثلهن فلا تؤدبن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا تقوم عليهن وتؤدبن قال فلما قدم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فاعطاني ثمنه ورده على شئ مطابقة
للترجمة في قوله اني عروس فاستأذنته فأذن لي واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجري
هو ابن عبد الحميد والمغيرة هو مقسم الضبي احد فقهاء الكوفة والشعبي هو عامر والحديث قدمه مطولا
ومختصرا في الاستقراض وفي الشروط ومضى الكلام فيه مستقصى قوله ناضح اي بعير يستقي
عليه الماء قوله اعني اي تعب وعجز وكذلك عبي كلاهما بمعنى قوله فقارظهره بكسر الفاء وهي
خرزات عظام الظهر اي على ان لي الركوب عليه الى المدينة قوله عروس يستوي فيه الرجل والمرأة
قوله لامني اي على بيع الناضح اذ لم يكن له غيره قوله ورده اي الجمل فحصل له الثمن والثمن كلاهما
ص قال المغيرة هذا في قضائنا حسن لا ترى به بأسا ش المغيرة هو المذكور في اسناد
الحديث وظاهره تعليق قال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور الى المغيرة وفيه نظر لا يخفى قوله
هذا اي البيع بمثل هذا الشرط حسن في حكمنا به لا بأس بمثله لانه امر معلوم لا خداع فيه ولا موجب
للتراجع وقال الداودي مراده جواز زيادة الغريم على حقه ناسيا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ورده عليه ابن التين بانه لم يذكر فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قضاء وزاده ص باب من غزا
وهو حديث عهد بعمره ش اي هذا باب في ذكر من غزا والحال انه حديث عهد بعمره
بكسر العين اي بزوجه ويجوز ضم العين اي بزمان عمره وفي رواية الكشميهني بعمره بلا ضمير
ص فيه جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اي في هذا
الباب حديث جابر واراد به الحديث المذكور فيما قبله واكتفي بذلك هذا المقدار لتكرر هذا الحديث
ص باب من اختار الفزو بعد البناء ش اي هذا باب في بيان امر من اختار
الفزو بعد بناءه بزوجه اي بعد دخوله عليها كيف يكون حكمه هل يمنع كادل عليه حديث ابي
هريرة اولا يمنع والحديث يدل على الاولوية وبأني حديث ابي هريرة الآن واعترض الداودي
على هذه الترجمة فقال لو قال باب من اختار البناء قبل الفزو كان ابين فانما الحديث فيه اي حديث
ابي هريرة انه اختار البناء قبل الفزو ورد عليه بان الترجمة متضمنة معنى الاستفهام كاذكرناه وفيه
يظهر الرد عليه وسيد كفي النكاح باب من احب البناء بعد الفزو ص فيه ابو هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اي في هذا الباب المترجم حديث ابي هريرة وهو الذي
اوردته في الجنس من طريق همام عنه قال غزا نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقال لا يتبعني

رجل ملك بضع امرأة وهو يريد ان يبنى بها وقال الكرمانى انما يذكر الحديث واكتفى بالاشارة اليه
لانه لعله لم يكن بشرطه فاراد التنبية عليه ورد عليه بانه لم يستحضرانه اوردته موصولا في مكان
آخر على ما سياتى في ان شاء الله تعالى قريبا ص باب مبادرة الامام عند الفزع ش
اي هذا باب في بيان ما جاء من مبادرة الامام اي مسارعة بالركوب عند وقوع الفزع والفزع في
الاصل الخوف فوضع موضع الاغاثة والنصر لانه شأنه الاغاثة والدفع عن الحرم مراقب حذر
قال ابن الاثير ومنه حديث لقد فزع اهل المدينة ليلا فركب فرسا لابي طلحة ان استغاثوا يقال فزعت
اليه فافزعني اي استغثت اليه فاغاثني وافزعته اذا اغثته واذا خوفته ص حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن انس بن مالك قال كان بالمدينة فزع فركب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال مارأينا من شئ وان وجدناه لبحرا ش مطابقة
للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويحيى هو ابن سعيد القطان وقدمضى هذا الحديث مرارا في الهبة
وفي الجهاد فيما مضى في موضعين وسياق في الادب عن مسدد عن يحيى ايضا قوله فرسا لابي طلحة
اسم الفرس مندوب واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصارى زوج ام انس بن مالك رضي الله عنهما
قوله من شئ اي مما يوجب الفزع قوله وان وجدناه اي الفرس وكلمة ان مخففة من المنقلة واللام
في لبحرا للتاكيد ص باب السرعة والركض في الفزع ش اي هذا باب
في بيان ما جاء من سرعة الامام والمبادرة الى الركوب عند وقوع الفزع ص حدثنا الفضل
ابن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد عن انس بن مالك قال فزع الناس
فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيئا ثم خرج بركض وحده فركب
الناس يركضون خلفه فقال لم تراعوا انه لبحر قال فاسبق بعد ذلك اليوم ش هذا وجه
آخر في حديث انس المذكور اخرجه عن الفضل بن سهل الاخرج البغدادي عن حسين بن محمد بن
بهرام التميمي المعلم عن جرير بن فتح الجهم ابن حازم بالحاء المهملة ابن زيد ابى النصر الازدي البصري
عن محمد بن سيرين عن انس رضي الله عنه قوله ثم خرج اي من المدينة قوله بركض حال قوله
وحده اي بدون رفيق قوله لم تراعوا اي لا تراعوا ولم معنى لا قوله انه اي ان الفرس المذكور
لبحر شبهه بالبحر في سرعة الجري قوله قال اي قال انس فاسبق هذا الفرس وهو على صيغة المجهول
ص باب الخروج في الفزع وحده ش اي هذا باب فيما جاء من خروج الامام
في وقوع الفزع وحده منفردا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرمانى فان قلت ما فائدة هذه
الترجمة حيث لم يأت فيها حديث ولا اثر قلت الاشعار بانه لم يثبت فيه بشرطه شى او ترجم ليحقق به
حديثا فلم يتفق له او اكتفى بالحديث الذي قبله وقال بعضهم قال الكرمانى ويحتمل ان يكون اكتفى
بالاشارة الى الحديث الذي قبله وفيه بمدقات سبحان الله الكرمانى ذكر ثلاثة اوجه كاذكرناها الآن
فلم عين الوجه الثالث بقوله وفيه بعد لاجل الطعن فيه وهلا ذكر الوجه الثاني مع انه ذكره بتغيير
عبارة وقال ابن بطل جلة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له ان يشح بنفسه لما في ذلك من النظر
للمسلمين الا ان يكون من اهل الغنى الشديد والثبات البائع فيحتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله
عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره مع ما علم ان الله تعالى بعصمه وينصره ص باب
الجمائل والجلال في السبيل ش اي هذا باب في بيان حكم الجمائل وهو جمع جميلة او جمالة

بأنه فتح والجهل بالضم الاسم وبالفتح المصدر يقال جعلت لك جعلاً وجعلوا هو الاجرة على الشيء فعلوا وقولاً
قوله والجهلان بضم الجاء والجل وقال ابن الاثير الجعلان مصدر كالجمل يقال حمل جملانا قوله في
السبيل اي في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو قال اني احب ان اعينك
بطائفة من مالي قلت اوسع الله علي قال ان غناك لك واني احب ان يكون من مالي في هذا الوجه
ش هذا التعليق وصله البخاري في المغازي في غزوة الفتح بمعناه قوله الغزو بالنصب
تقديره قال مجاهد لعبد الله بن هراري الغزو حاصله اراد المجاهد ان يكون مجاهداً في سبيل الله وقال
بعضهم هو بالنصب على الاغراء والتقدير عليك الغزو قلت هذا لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهداً
يخبر عن نفسه انه يريد ان يغزو بدليل قول ابن عمر انه اني احب ان اعينك بطائفة من مالي وليس
معناه ان يقول لابن عمر عليك الغزو وفي رواية الكشي معني انغزو بالزون على الاستفهام قوله قلت
اي قال المجاهد اوسع الله علي واراد به ان عنده ما يكفيه للجهاد وليس له حاجة الى ذلك وقول
ابن عمر ان غناك لك الى آخره يدل على ان الرجل اذا اخرج من ماله شيئاً يتطوع به في سبيل الله فلا
بأس به وكذلك اذا اعان الغزى بفرس يغزو عليه ونحو ذلك وهذا الاختلاف فيه **و** انما الاختلاف
فيما اذا اجر نفسه او فرسه في الغزو فقال مالك بكرة ذلك وقالت الحنفية بكرة في ذلك الجمائل الا اذا
كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء ففند ذلك ان اعان بعضهم بعضاً لا بكرة وقال الشافعي
لا يجوز ان يغزو بجعل يأخذه وارده ان غزاه وانما اجيره من السلطان دون غيره لانه يغزو بشيء
من حقه واخرج فيه بان الجهاد فرض على الكفاية فنفعه وقع عن فرضه فلا يجوز ان يستحق على
غيره عوضاً **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه ان تأسأ يأخذون من هذا المال ليجهدوا ثم
لا يجهدوا فنفعه فحقن احق بماله حتى تأخذ منه مأخذ **ش** هذا التعليق وصله ابن
ابي شيبة من طريق سليمان الشيباني عن عمرو بن ابي قرة قال جانا كتاب عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه ان تأسأ كرم مثله واخرجه البخاري ايضا في تاريخه وقول عمر يدل على ان كل من اخذ
مالاً من بيت المال على عمل فاذا اهل العمل يؤخذ منه ما اخذه قبل وكذلك الآخذ منه على عمل لا يتأهل له
ولا يلتفت الى تخيل ان الاصل من مال بيت المال الاباحة للمسلمين قلت يؤخذ من ذلك ان كل من يتولى
وظيفة دينية وهو ليس باهل لذلك يؤخذ منه ما يأخذه من مال تلك الوظيفة الذي عين لاقامتها
ص وقال طاووس ومجاهد اذا دفع اليك شيء تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت
وضعه عند اهالك **ش** هذا يدل على ان طاووساً ومجاهداً لا يكرهان اخذ شيء في الغزو
قوله دفع على صيغة المجهول قوله ما شئت اي بما يتعلق بسبيل الله حتى الوضع عند الاهل فانه
ايضاً من منعلقاته وكان سعيد بن المسيب يقول اذا اعطى الانسان شيئاً في الغزو اذا بلغت رأس
مغزاه فهو لك **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن انس سأل زيد بن اسلم
فقال زيد سمعت ابي يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حملت على فرس في سبيل الله
فرايته يباع فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريه فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك
ش مطابقة الترجمة من حيث ان الفرس الذي حمله عمر رضي الله تعالى عنه في سبيل الله
انه كان جليلاً ولم يكن حليماً اذ لو كان حليماً لم يكن يجوز بيعه وقوله ايضاً لا تعد في صدقتك يدل على

انه لم يكن حليماً وانما كان جليلاً والحميدي بضم الحاء عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله ونسبته
الى جده احداً جداده وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وزيد بن اسلم يروي عن ابيه اسلم مولى
عمر بن الخطاب العدوي والحديث مضى في الزكاة وفي الهبة ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا
اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عن عمر بن الخطاب حمل على فرس في سبيل الله
فوجده يباع فاراد ان يبتاعه فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تبتهه ولا تعد في صدقتك
ش هذا مثل الحديث الذي قبله غير ان الرواة مختلفة والكلام فيه مضى قوله يباع على
صيغة المجهول في محل النصب على انه المفعول الثاني قوله ان يبتاعه اي اراد ان يشتريه قوله لا تبتهه
اي لا تشتره **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن يحيى بن عبد الانصاري قال حدثني ابو صالح
قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ان اشق على امتي ما تخلفت عن
سرية ولكن لا جد حولة ولا جد ما حملهم عليه وبشق على ان يتخلفوا عني ولو ددت اني قاتلت
في سبيل الله فقتلت ثم احببت ثم قتلت ثم احببت **ش** مطابقة الترجمة تؤخذ من قوله
ولا جد ما حملهم عليه ويحيى بن سعيد الاول هو القطان وابو صالح ذكر ان الزيات والحديث تقدم
في اوائل الجهاد في باب تمنى الشهادة والجمولة التي يحمل عليها قوله فقتلت الى آخره كله على
صنيع المجهول **ص** باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * اللواء بكسر اللام وباءد
قال ابن العربي اللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى معه وبذلك سمي لواء والراية ثوب يجعل في
طرف الرمح ويخلى بهيئته نصفه الرمح ويقال اللواء علم الجيش قبل هودون الراية وقيل اللواء
علامة ككبكة الامير يدور معه حيث دار والراية هي التي يتولاها صاحب الحرب وقيل اللواء العلم
الضخم والعلم علامة لمحل الامير كامر وفرق الترمذي بين اللواء والراية حيث ترجم اولا وقال باب
الاولية ثم روى من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة ولواؤه ابيض ثم
ترجم ثانياً وقال باب في الرايات ثم روى من حديث البراء فقال حين سئل عن راية رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كانت سوداء مربعة من غمرة واخرجه ابو داود والنسائي ايضا وروى ابو يعلى
في مسنده والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كانت راية رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض وروى ابو الشيخ بن حبان من حديث عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت كان لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض وروى ابو داود من رواية سمك بن
حرب عز رجل من قومه عن آخر منهم قال رأيت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفراء
وروى ابن عدي من حديث ابن عباس قال كانت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وروى الطبراني في
الكبير من حديث جابر ان راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت سوداء * وروى ابن
ابي حاصم في كتاب الجهاد من حديث كرز بن اسامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عقد راية
ابن سلم جراء وروى ايضا من حديث مزينة يقول كنت جالسا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فعقد راية الانصار وجعلها صفراء قلت مزينة بفتح الميم وكسر الزاي العبدى من عبد
القيس هو جده هودة العصري العبدى فان قلت ما وجه التوفيق في اختلاف هذه الروايات قلت
وجه الاختلاف باختلاف الاوقات **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثني الليث قال اخبرني

عقب عن ابن شهاب قال اخبرني ثعلبة بن ابي مالك القرظي ان قيس بن سعد الانصاري رضى الله تعالى عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الحج فرجل ش
مطابقته للترجمة ظاهرة و ثعلبة بن ابي مالك اسمه عبدالله له رؤية من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرظي ويقال الكندي و قيس بن سعد بن عباد الانصاري الخزرجي ابو عبدالله المديني له ولاية صحبة وهذا الحديث موقوف فلذلك اقتصر على هذا المقدار لان غرضه هو قوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الاسماعيلي تمامه من طريق اليبث فقال بعد قوله فرجل شق رأسه فقام غلام له فقلده هديه فنظر قيس هديه وقد قلده فاهل بالحج ولم ير رجل شق رأسه الآخر قوله اراد الحج خبر قوله ان قيس بن سعد الانصاري وقوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جملة معترضة بين اسم ان وخبرها قوله فرجل بالجيم من التزجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه بالمشط قال الكرماني وفي بعض الرواية بالخاء قبل انه خطأ ومفعول رجل محذوف اي رجل رأسه وفي بعض النسخ غير محذوف ص
حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كان علي رضى الله عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحها في صباحها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عطين الراية اوليا خذ الراية غدرا رجل يحبه الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلي وما رجوه فقالوا هذا علي فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه ش
اسماعيل ابو اسماعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وقدم عن قريب وقدم مضي نحوه عن سهل بن سعد في الجهاد في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام واخرج البخاري حديث الباب في فضل علي رضى الله تعالى عنه عن قتيبة ايضا وفي المغازي ايضا عن القعني واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل قوله تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني لاجل رمد عينيه وذلك في غزوة خيبر قوله او قال شك من الراوى قوله فاذا نحن بعلي كلمة اذا للفاجأة اي فاذا نحن بعلي قد حضر قوله وما رجوه اي ما كنا نرجو قدومه في ذلك الوقت للرمد الذي به وفيه فضيلة على غاية ما يكون ومجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخباره بالغيب وقد وقع كما خبره ص
عن ابيه عن نافع بن جبير قال سمعت العباس يقول للزبير ههنا امرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تركز الراية ش
مطابقته للترجمة انما تأتي على قول من قال اللواء الراية واحدة والصحيح الفرق بينهما كاذرنا على هذا وجه المطابقة من حيث الحاق الراية باللواء في كونهما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الرشاطي الرايات انما كانت بخير وانما كانت اللوية قبل قال ابن الاثير ولا يمسك اللواء الا صاحب الجيش وابو اسامة جاد بن اسامة ونافع بن جبير من مطم مرفى الوضوء والعباس ابن عبد المطلب والزبير بن العوام قوله ههنا اشار به الى الجون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو الجبل المشرف بمائلي شعب الجزارين بمكة والحديث قطعة من حديث اورده البخاري في غزوة الفتح قال المهدي فيه ان الراية لا يركرها الا باذن الامام لانها ولاية عن الامام ومكانه فلا ينبغي ان يتصرف فيها الا بأمره وبما يدل على انها ولاية قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها

خالد بن الوليد من غير امر ففتح له هذا نص في ولايتها ص باب الاجير ش
اي هذا في بيان حكم الاجير في الغزو هل يسهم له ام لا ووقع هذا الباب في رواية بعضهم قبل باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص وقال الحسن وابن سيرين يقسم للاجير من المغنم ش
اي قال الحسن البصري ومحمد بن سيرين وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عنهما بلفظ يسهم للاجير وصله ابن ابي شيبة عنهما بلفظ العبد والاجير اذا شهدا القتال اعطيا من الغنيمة وقال الثوري لا يسهم للاجير الا اذا قاتل واذا استوجر ليقاتل لا يسهم له عند الخفية والمالكية وقال غيرهم يسهم له وقال احمد لو استأجر الامام قوما على الغزو لم يسهم لهم غير الاجرة وقال الشافعي هذا فبين لم يجب عليه الجهاد واما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فانه يمين عليه الجهاد فيسهم له ولا يجب الاجرة ص واخذ عطية بن قيس فرسا على النصف فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فاخذ مائتين واعطى صاحبه مائتين ش
الكلاعي ابو يحيى الحمصي ويقال الدمشقي وقال ابو مسهر كان موالد عطية بن قيس في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي سنة عشر ومائة وقبل كان من التابعين وكان لايه صحبة وهذا الذي فعله عطية لا يجوز عند مالك وابي حنيفة والشافعي لانها اجارة مجهولة فاذا وقع مثل هذا كان لصاحب الدابة كرامتها وما اصاب الراكب في المغنم فله واجاز الاوزاعي واحدا ان يعطى فرسه على النصف في الجهاد ص
حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن بعلي عن ابيه رضى الله تعالى عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر فهو اوثق اعمالى في نفسي فاستأجرت اجيرا فقاتل رجلا ففرض احدهما الاخر فانزع يده من فيه ونزع ثيابه فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاهدرها فقال ابدع يده اليك فتقضها كما يقضم الفحل ش
مطابقته للترجمة في قوله فاستأجرت اجيرا وعبد الله بن محمد المسندي وسفيان هو ابن عيينة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان ابن بعلي بن امية التميمي او التميمي يروي عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف على ورن يرضى ابن امية ويقال ابن منية وهي امه وكان عامل عمر رضى الله تعالى عنه على نجران عداة في اهل مكة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاجارة في باب الاجير في الغزو قوله فاهدرها اي اسقطها ويقال هدر السلطان دم فلان اي اباحه واهدره ايضا قوله يقضمها اي يقضمها كما يقضم الفحل ما يأكله يقال قضمت الدابة بالكسر شعيرها تقضمه اذا اكته وقال الداودي تقضمها تقطعها قال والفحل هنا الجمل ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر ش
اي هذا باب في بيان ما جاء من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالرعب اي بالخوف قوله مسيرة شهر اي مسافة شهر ووقع في رواية الطبراني من حديث ابي امامة شهرا او شهرين ومن روايته ايضا من حديث السائب بن يزيد شهرا امامي وشهرا خلفي وخص بالشهرين لان الله تعالى خص نبييا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصائص لم يشر كما غيره فكان الرعب في هذه المدة وان حصل لسلطان عليه السلام في الرجح غدوها شهر ورواحها شهر ونصر الله تعالى اياه بالرعب بما خصه الله به وفضله ولم يؤت احد غيره فان قلت لم اقتصر ههنا على الشهر

قلت لانه لم يكن بينه وبين الملوك الكبار اكثر من ذلك كالشام والعراق ومصر واليمن فان بين
مدينة نبوية وبين واحدة من هذه الممالك شهرا ودونه **ص** وقوله عز وجل
سنبقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوا بالله **ش** وقوله بالجر عطف على
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معجزاته وخصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم الرعب الذي
له الله تعالى في قلوب الكفار بسبب ما اشر كوا بالله واهذا جعل الله له النبي يضعه حيث يشاء
لانه وصل اليه من قبل الرعب الذي في قلوبهم منه والفي كل مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب
وهو ما خلا عنه اهلها وتركوه من اجل الرعب وكذا ما صلحوا عليه من جزية او خراج من وجوه
الاموال **ص** قاله جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
اي قال جابر بن عبد الله حديث نصرت بالرعب و اشار به الى ما أخرجه موصولا في اول كتاب
التيمم من حديث يزيد الفقيه قال اخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعطيت
خمس الم يعطون احد قولي نصرت بالرعب مسيرة شهر الحديث قال الكرماني فان قلت كثير من الناس يخافون
من النفوس من مسافة شهر قلت هذا ليس بجهد الخوف بل بالنصرة والظفر بالعدو **ص** حديث يحيى بن
يكنير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب فينا انا قائم او نيت بمفاتيح خزائن الارض
فوضعت في يدي قال ابو هريرة وقد ذهب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتم تتسئلونها **ش**
مطابقته للترجمة في قوله نصرت بالرعب ورجاله قد تكرروا ذكرهم والحديث أخرجه البخاري ايضا
في التعبير عن سعيد بن جبير قوله بجوامع الكلم قال ابن التين جوامع الكلم القرآن لانه يقع فيه المعاني
الكثيرة بالالفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك وقال الخطابي معناه ايجاز
الكلام في اشباع المعاني قلت الاضافة في جوامع الكلم من اضافة الصفة الى الموصوف هي الكلمة
الموجزة لفظا التسعة معنى يعني يكون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا وقالوا فيه الحث على استخراج تلك المعاني
وتبيين تلك الدقائق المودعة فيها وقال ابن شهاب فيما ذكره الاسماعيلي بلغني ان جوامع الكلم ان الله
تعالى يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او نحو
ذلك قوله فينا قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشبهت قهقهة النون بالالف وهي تضاف الى الجملة او نيت
جواب على صيغة المجهول قوله بمفاتيح خزائن الارض قال ابن التين يحتمل ان يريد به اذا ما فتح الله
لامته بعده ففتحوه واستباحوا خزائن الملوك المدخرة وهو ما جزم به ابن بطال وقال يحتمل ان يريد
الارض التي فيها المعادن ولا شك ان العرب كانت اقل الناس و اقل الامم اموالا فبشرهم بان اموال
كسرى وقبصر نصير اليهم وهم الذين يملكون الخزائن وهكذا وقعت قوله تتسئلونها بفتح التاء
المثناة من فوق وسكون النون وفتح التاء الاخرى كذلك وكسر التاء المثناة على وزن تفتعلونها
من باب الافتعال ومعناه تستخرجونها من مواضعها وثلاثه من ثلث البئر وانثلتها اذا استخرجت
ترابها وكذلك ثلث كنائني اذا استخرجت ما فيها من النبل وقيل النثل تركشي برة واحدة وفي
التوضيح وفي رواية وانتم ترغفونها اي تستخرجون درها وترضعونها ومعنى الحديث انه صلى الله
تعالى عليه وسلم ذهب ولم يزل منها شيئا بل قسم ما درك منها بينكم وآثركم بها ثم انتم تتسئلونها على
حسب ما وعدكم **ص** حديث ابو اليمان اخبرنا شعب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن

عبد الله ان ابن عباس اخبره ان اباسفيان اخبره ان هرقل ارسل اليه وهو بايلياء ثم دعى بكتاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت الاصوات
واخرجنا فقلت لاصحابي حين اخرجنا لقد امر ابن ابي كبشة انه يخافه ملك بني الاصفر **ش**
مطابقته للترجمة في قوله انه يخافه ملك بني الاصفر وقيل مناسبة دخول حديث ابن سفيان في هذا
الباب هذه اللفظة لان بين الحجاز والشام مسيرة شهر او اكثر وقد تقدم هذا الحديث بطوله في بدأ
الوحي في اول الكتاب **ص** باب **ج** حل الزاد في الغزو **ش** اي هذا باب في بيان
جواز حل الزاد في الغزو وهو لا ينافي التوكل **ص** وقول الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد
التقوى **ش** وقول الله بالجر عطف على قوله حل الزاد روى النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن
الخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ناس يحجون
بغير زاد فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى وعن ابن عباس ايضا قال كان ناس من اهل اليمن
يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى
ولما امرهم بالزاد للسفر في الدنيا ارشدهم الى زاد الآخرة واستحبوا التقوى اليها **ص**
حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام قال اخبرني ابي وحدثني ايضا فاطمة عن اسماء
رضي الله تعالى عنها قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ابي بكر رضي الله
تعالى عنه حين اراد ان يهاجر الى المدينة قالت فلم نجد لسفرتي ولا سقائه ما تربطهما به فقلت لابي بكر
والله ما وجد شيئا اربط به الا نطاقي قال فشقيه باثنين فاربطيه بواحد السقاء وبالاخر السفرة ففعلت
فلذلك سميت ذات النطاقين **ش** مطابقته للترجمة في قوله فلم نجد لسفرتي ولا سقائه ما تربطهما
به فانه يدل على حل الزاد لاجل السفر فان قلت ليس فيه سفر الغزو فان المطابقة قلت قاس سفر
الغزو عليه وعبيد بضم العين مصغر عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد البهاري
القرشي الكوفي وهو من افراده وابواسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة
ابن الزبير ابن العوام وفاطمة هي بنت المنذر زوجة هشام واسماء هي بنت ابي بكر الصديق رضي الله
عنه والحديث أخرجه البخاري ايضا في هجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الله بن ابي شيبه وانما قال
هشام في روايته عن ابيه اخبرني وفي روايته عن زوجته فاطمة حدثتني لانه سمع من فاطمة وقرأ على الوالد
او للفتن والاحتراز عن التكرار قوله سفرة بضم السين المهملة قال ابن الاثير السفرة طعام يتخذه المسافر
واكثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمي به كما سميت المزايدة راوية وغير ذلك
من الاسماء المنقولة قوله ولا سقائه بكسر السين وهو ظرف الماء من الجلد ويجمع على اسقية والسقاية
انما يشرب فيه قوله الا نطاقي بكسر النون وهو شقة تلبسها المرأة قال ابن الاثير النطاق هو الذي تلبس المرأة
الثوب ثم تشد وسطها بشيء وترفع وسط ثوبها وترسله على الاسفل عند معاناة الاشغال لثلا
نعت في ذيلها وبه سميت اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنهما ذات النطاقين وقيل لانها كانت تطارق
نطاقا فوق نطائي وقيل كان لهما نطاقيان تلبس احدهما وتحمل في الآخر الزاد الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه وهما في الغار وقيل شقت نطاقيهما نصفين فاذا
فاستعملت احدهما وجعلت الآخر شادا زادها قوله فلذلك سميت على صيغة المجهول من الماضي
ويروي على صيغة المتكلم على صيغة المجهول ايضا **ص** حديثنا علي بن عبد الله اخبرنا

سفيان عن عمر و قال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال كنا نتزود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كنا نتزود الى آخره وقد ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي انه قال سفر الغزو عليه وهما كذلك وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمر هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبد الله ايضا في الاضاحي وفي الاطعمة عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في الحج عن قتيبة عن سفيان به وعن محمد بن عبد الاعلى ويستفاد منه اشياء الاول فيه دليل على مشروعية التزود في السفر مطلقا وفيه رد على ما يدعيه اهل البطالة من الصوفية والمحرفة على الناس باسم التوكل وترك التزود الثاني فيه جواز التزود من لحوم الاضاحي وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا واخرجوا الثالث فيه جواز الاكل من لحوم الاضاحي واوكان المضحى غيبا لان التزود يستلزم الاكل عادة **ص** حدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال اخبرني بشير بن يسار ان سويد بن النعمان رضي الله تعالى عنه اخبره انه خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كانوا بالصهبا وهي من خيبر وهي ادنى خير فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والابسويق فلكنا فاكلنا وشربنا ثم قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضمض ومضمضنا وصلينا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من موضعين الاول من قوله فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فهذا يدل على انه كان معهم الزاد والثاني من قوله الابسويق وهذا زاد كان معهم وهم في الغزو وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى ابن سعيد الانصاري وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة ابن يسار ضد الامين والحديث مرفى في كتاب الوضوء في باب من مضمض من السويق ومضى الكلام فيه هناك قوله فلكنا بضم اللام وسكون الكاف يقال لكث القمعة الوكها في فنى او كاء السويق دقيق القمح المقلو او الشعير او الذرة او الدخن **ص** حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضي الله تعالى عنه قال خفت ازواد الناس واملقوا فاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نحر ابلهم فاذن لهم فلقبهم عمر رضي الله تعالى عنه فاخبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلهم فدخل عمر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلهم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناد في الناس يا تون بفضل ازوادهم فدعا وبرك عليه ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتشئ الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدان لاله الا الله وانى رسول الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله خفت ازواد الناس وكذا في قوله بفضل ازوادهم وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم بالخاء المهملة وقدم في البيع وهو من افراده وحاتم بالخاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي وزيد من الزيادة مولى سلمة بن الاكوع يروى عن مولاة وقدمضى الحديث في باب الشركة في الطعام بعين هذا الاسناد والمتن وفيه بعض زيادة قوله واملقوا اي افتقروا والمعنى هنا فنى زادهم قوله في نحر ابلهم اي بسبب نحر ابلهم وفيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم قوله ما بقاؤهم بعد ابلهم اي بعد

نحر ابلهم يشير بذلك الى غلبة الهلكة على الر اجل قوله يا تون قال بعضهم اي فهم يا تون فلذلك رفعه قلت كونه حالا اوجه على ما لا يخفى قوله و برك بالتشديد اي دعا بالبركة قوله عليه اي على الطعام هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره عليهم قوله فاحتشئ الناس من الاحتشاء من الحشى بالخاء المهملة والتاء المثناة وهو الحفن باليد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره اشارة الى ان ظهور المجزة بما يؤيد الرسالة لان المجزات موجبات للشهادات على صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه حسن خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجابته الى ما يلتمس منه اصحابه واجراؤهم على العادة البشرية في الاحتياج الى الزاد في السفر وفيه منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه دالة على يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين وقال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه لا يجوز الامام في الفلاء الزام ما عنده من فاضل قوته ان يخرج له لبيع لما في ذلك من صلاح الناس **ص** باب حل الزاد على الرقاب **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من حل الزاد على الرقاب عند تعذر حمله على الدواب **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا عبدة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر رضي الله تعالى عنه قال خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا فقضى زادنا حتى كان الرجل منيا ياكل في كل يوم ثمرة قال رجل يا ابا عبد الله وابن كانت التمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا فقهنا حين فقدناها حتى اتينا البحر فاذا حوت قد قدفها البحر فاكلنا منها ثمانية عشر يوما ما احبنا **ش** وجه المطابقة بين الحديث والترجمة في قوله ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا وعبد بن بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان قدم في الصلاة وهشام ابن عمرو وجابر بن عبد الله الانصاري وفي بعض النسخ ابوه مذكور معه والحديث مرفى في اول باب الشركة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن وهب بن كيسان الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك قوله لقد وجدنا فقهنا اي حزننا على فقدنا يقال وجد عليه يجد وجدا وموجدة اذا حزن ووجد الشيء يجد وجدا اذا اقبله قوله ما احبنا اي ما اشتبهنا **ص** باب ارداف المرأة خلف اخيها **ش** اي هذا باب فيما جاء من جواز ارداف المرأة خلف اخيها يقال اردفته اردافا اذا اركبته معك والردف بكسر الراء المرتد وهو الذي يركب خلف الراكب **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو عاصم حدثنا عثمان بن الاسود حدثنا ابن ابي مليكة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت يا رسول الله يرجع اصحابك باجر حج ونمرة ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي ولا يردفك عبد الرحمن فأمر عبد الرحمن ان يعمرها من التعميم فانتظرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأعلى مكة حتى جاءت **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اذهبي ولا يردفك عبد الرحمن وهو اخوها ابن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم وعمر بفتح العين ابن علي بن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي وابو عاصم النبيل واسمه الضحاك وهو احد مشايخ البخاري يروى عنه كثيرا بدون الوساطة وعثمان بن الاسود الجلي مرفى في الشركة وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير وقد تكرر ذكره وقدمضى البحث فيه في باب العمرة ليلة الحصة وفي باب عمرة التعميم وفي كتاب الخبض ايضا قوله ولا يردفك بضم الباء من الاردا ف وقدمر معناه قوله ان يعمرها اي بان يعمرها بضم الباء من الاعمار قوله من التعميم بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون

موضع من جهة الشام على ثلاثة اميال من مكة شرفها الله عز وجل **ص** حدثني عبد الله حدثنا
 بن عيينة عن عمرو بن دينار عن اوس عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قال امرني رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردف عائشة واعمرها من اتعيم ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 وعبد الله هو ابن محمد المعروف بالسندی وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو بن اوس مضي في التمسيد
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الحج وقدم في شرحه هناك **ص** باب الارتداف في الغزو
 والحج **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الارتداف في الغزو اي في سفر الغزاة وسفر الحج
ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الوهاب حدثنا ابو عن ابي قلابة عن انس رضي الله تعالى
 عنه قال كنت رديف ابي طلحة وانهم ليصرخون بهما جيعا الحج والعمرة **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة ويقاس الغزو على الحج وعبد الوهاب الثقفي وابو الهيثمي وابو قلابة بكسر القاف
 عبد الله بن زيد الجرهمي وحديث انس هذا اخرجه البخاري في الحج مقطعا في مواضع قوله ليصرخون
 اللام فيه للتأكيد ويصرخون اي يرفعون اصواتهم بهما اي بالحج والعمرة جيعا قوله الحج
 والعمرة بالجاء بدل من الضمير ويجوز بالنصب على الاختصاص وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف
 والتقدير احدهما الحج والآخر العمرة **ص** باب الردف على الحمار **ش** اي هذا
 باب فيما جاء من الردف على الحمار والردف بكسر الراء المرتداف وهو الذي يركب خلف الراكب
ص حدثنا قتيبة حدثنا ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركب على حمار على كاف عليه قطيفة واردف اسامة وراه
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو ركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحمار واردفه اسامة
 وابو صفوان عبد الله بن سعيد الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن ابي
 صفوان وفي التفسير وفي الادب عن ابي اليمان عن شعيب وفي الطب عن يحيى بن بكير عن اسماعيل بن
 ابي اويس وفي الاستيذان عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق ومحمد بن رافع
 وعبدو عن محمد بن رافع واخرجه النسائي في الطب عن هشام بن عمار قوله على كاف بكسر الهمزة
 ويقال فيه وكاف بدليل او كفت الدابة ويجمع على اكف قوله قطيفة وهي دثار نخل وفيه واضع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه ركوبه الحمار وركوبه على قطيفة واردفه القلام وفيه البيان
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم مع محله من الله عز وجل منزلة لم يكن يرفع نفسه على الردف على الدابة
 وكان يردف ليتأسي به في ذلك امته فلا يأتوا مما لم يكن يألف منه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ولا يستنكفوا مما لم يستنكف منه وفيه فضل اسامة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث
 قال حدثنا يونس اخبرني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة
 على راحته مردفا اسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجة حتى اتاها في المسجد
 فأمره ان يأتي بمفتاح البيت ففتح ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه اسامة وبلال وعثمان
 رضي الله تعالى عنهم فمكث فيها نهارا طويلا ثم خرج فاستبق الناس وكان عبد الله بن عمر اول من دخل
 فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله ابن صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار له الى
 المكان الذي صلى فيه قال عبد الله فلتيت ان سأله كم صلى من سجدة **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله مردفا اسامة بن زيد فنقلت الترجمة في الردف على الحمار وهنا الردف على الراحلة فلت

كلاهما في نفس الارتداف سواء والفرق في الدابة وتواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم في ارادته على
 الحمار اقوى واعظم من اردافه على الراحلة فيلحق هذا بذلك ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في المغازي وقال الليث قوله من الحجة جمع الحاجب اي حجة الكعبة وسدتها
 ويدهم مفتاحها قوله ففتح فيه حذف تقديره فاقى بالمفتاح ففتح به الكعبة قوله فاستبق الناس اي
 قد سبقوا قوله ابن صلى قد سبق الكلام في الصلاة بين من اثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم
 وبين من نفاها **ص** باب من اخذ بالركاب ونحوه **ش** اي هذا باب في بيان
 فضل من اخذ بالركاب اي ركاب الراكب قوله ونحوه مثل الامانة على الركوب وتعديل قاشه ونحو
 ذلك فان هذه الاشياء من الفضائل وقد اخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم فقال له
 لا تفعل يا ابن عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلمنا فاخذ زيد بن
 عباس قبلها فقال له لا تفعل فقال هكذا امرنا ان نفعل بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
 حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين
 الرجل على دابته فيحمل عليها او يرفع منها صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة تخطوها
 الى الصلاة صدقة وتميط الاذى عن الطريق صدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويعين
 الرجل على دابته فيحمل عليها فان اعانة الرجل يتناول اخذه بالركاب وغيره واسحق هذا هو ابن منصور
 بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي واسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري لان
 هذا الاسناد بعينه قدم في الموضوعين احدهما في كتاب الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس حيث
 قال حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس الحديث والاخر في الجهاد في باب فضل من حل متاع صاحبه
 في السفر حيث قال حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامي عليه صدقة الحديث وعين هنا نسبة اسحق حيث قال
 حدثني اسحق بن نصر وهذا قال في كثرة النسخ حدثنا اسحق مجردا من غير نسبة وفي بعض النسخ
 قال حدثنا اسحق بن منصور والذي يظهر من مغيرة المتون ان المراد باسحق هنا هو اسحق بن
 منصور وكل من اسحقين هذين يروي عن عبد الرزاق وقدم في الكلام في هذا الحديث في الموضوعين
 المذكورين ونعيد الكلام هنا تكثير الفائدة فقوله كل سلامي كلام اضافي مبتدأ وقوله عليه صدقة جملة
 من المبتدأ والخبر خبر المبتدأ الاول قوله عليه كان القياس فيه ان يقال عليها لان السلامي مؤنثة ولكن
 هنا جاء على وفق افظ كل او ضمن لفظ سلامي معنى العظم او الفصل فاعاد الضمير عليه لذلك
 والسلامي بضم السين وتخفيف اللام مقصور وهو عظم الاصابع قوله كل يوم نصب على الظرف
 قوله يعدل اي يصلح بالعدل وهو مبتدأ تقديره ان يعدل مثل قوله ونسمع بالمعدي خير من ان تراه
 قوله او يرفع عليها شك من الراوي او لتتوبع قوله وكل خطوة بخطوها الى الصلاة صدقة اي يرفع له
 به ادرجة ويحط عنه خطيئة وهذا حديث الشارح على كثرة الخطى الى المساجد وترك الاسراع في السير اليه
 قوله وتميط الاذى اي تزيل يقال ما ط الرجل الشئ يميطة ميطا واماطة اذازاله ويقال اماط الله عنك الاذى
 اذا دعوت بزواله قاله القزاز وهو قول الكسائي وانكره الاصمعي وقال مطبته انا وامطبت غيري فانهم

ص باب كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو **ش** اى هذا باب
 في بيان كراهية السفر الى آخره ولفظ كراهية غير موجودة الا في رواية المستنلى وقال بعضهم المستنلى
 ثبت في روايته لفظ كراهية ويثبتون ما يدفع الاشكال الآتى قلت اراد بالاشكال ما قاله ابن بطال ان
 ترتيب هذا الكتاب وقع فيه غلط من الناس وان الصواب ان يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك
 يروى عن محمد بن بشر الى آخره انتهى قلت انما قال ابن بطال ما قاله بناء على ان الترجمة
 باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك هي عند اكثر الرواة * بيان وجه استشكله
 ان قوله كذلك يروى عن محمد بن بشر يقتضى تقدم شئ حتى يشار اليه بقوله كذلك ولم تقدم
 شئ وقال هذا المتن وما ادعاه ابن بطال من الغلط مردود لانه اشار بقوله الى لفظ الترجمة كما بينته
 من رواية المستنلى كما ذكرناه ولان التدوير على رواية الاكثرين باب السفر بالمصاحف الى ارض
 العدو هل يكره ام لا فلا يستقيم قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر على ما لا يخفى على المتأمل
ص وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبد الله بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** ولذلك اى كالمذكور في الترجمة من كراهية السفر بالمصاحف الى ارض
 العدو يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفرافصة ابو عبد الله
 لعبدى من عبد القيس الكوفي وعبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 ورواية محمد بن بشر هذه وصلها اسحق بن رهاويه في مسنده عنه ولفظه كره رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو واراد بالقرآن المصحف لان
 القرآن المنزل على الرسول المكتوب في المصاحف المأثورة عنه نقلا متواترا بلا شبهة وهذا لا يمكن
 السفر به فدل على ان المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن **ص** وتابعه ابن اسحق عن نافع
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع محمد بن بشر محمد بن اسحق
 صاحب المغازي عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومتابعه اياه في كراهية
 السفر بالمصحف الى ارض العدو وانما ذكر المتابعة لاجل زيادة من زاد في الحديث مخافة ان يناله العدو
 زاعما انها مرفوعة لانها لم تصح عنده ولا عند مالك مرفوعة وقال المنذرى رواه بعضهم من حديث ابن
 مهيدي والقعنبي عن مالك فادرج هذه الزيادة في الحديث وقد اختلف على القعنبي في هذه الزيادة
 فمرة بين انها قول مالك ومرة يدرجها في الحديث ورواه يحيى بن يحيى النيسابورى عن مالك فلم يذكر
 هذه الزيادة البتة وقد رفع هذه الكلمات ايوب واليهث والضمحالي بن عثمان الخزامي عن نافع عن ابن
 عمر وقال بعضهم يحتمل ان مالك اشك هل هي من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا
 فجعل بتحريه هذه الزيادة من كلامه على التفسير والافهى صحيحة من قول سيدنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من رواية غيره **ص** وقد سافر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه في
 ارض العدو وهم يعلمون القرآن **ش** اراد البخارى بهذا الكلام ان المراد بالنهاى عن السفر
 بالقرآن السفر بالمصحف خشية ان يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه وقد ذكرنا آنفا ان السفر بنفس
 القرآن لا يمكن وانما المراد بالقرآن المصحف وقال الداودى لاجبة فيما ذكره البخارى وقد روى مفسرا
 نهى ان يسافر بالمصحف رواه ابن مهيدي عن مالك وعبد الله بن نافع عن ابن عمر وقال الاسماعيلي
 ما كان اغنى البخارى عن هذا الاستدلال لم يقل احدا من يحسن القرآن لا يعزو العدو في داره

وقيل الاستدلال بهذا على الترجمة ضعيف لانها واقعة عين ولعلمهم تعلمه تلقينا وهو الغالب حينئذ
 فعلى هذا يقرؤ يعلمون بالتشديد وقال الكرماني قوله يعلمون من العلم وفي بعض الرواية من التعليم
 وقال صاحب النوضوح لكن رأيت في اصل الديباجى بفتح الياء واجاب المهلب بأن فائدة ذلك انه
 اراد ان يبين ان نهيه عن السفر به البهم ليس على العموم ولا على كل الاحوال وانما هو في العساكر
 والسرايا التى ليست مأمونة واما اذا كان في العسكر العظيم فيجوز حمله الى ارضهم ولان الصحابة
 كان بعضهم يعلم بعضا لانهم لم يكونوا مستظهريه له وقد يمكن ان يكون عند بعضهم مصحف فيها قرآن
 يعاون منها فاستدل البخارى انهم في تعلمهم كان فيهم من يعلم بكتاب فلا جازله تعلمه في ارض العدو
 بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة لحمله الى ارض العدو اذا كان عسكريا مأمونا وهذا قول ابى حنيفة
 ولم يفرق مالك بين العسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن ابى حنيفة الجواز مطلقا قلت
 ليس كذلك الاصح هو الاول وقال ابن سحنون قلت لابي اجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف
 في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يجوز ذلك العموم النهى وقد يناله العدو في غفلة
ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان المراد
 بالقرآن المصحف كما ذكرناه والحديث اخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع
 عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي
 رواية له عن اليبث عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان ينهى ان
 يسافر بالقرآن الى ارض العدو ويخاف ان يناله العدو وفي رواية له عن ابوب عن نافع عن ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو واخرجه
 ابوداود وترجم اوله بقوله باب في المصحف يسافره الى ارض العدو ثم قال حدثنا عبد الله بن
 مسلمة القعنبي عن مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو واخرجه ابن ماجه حدثنا احده
 سنان وابو عمر قالا حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو قال ابو عمر قال
 يحيى بن يحيى الاندلسى ويحيى بن بكير واكثر الرواة عن مالك قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو
 وجعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعوه و اشار الى ان ابن وهب تفرد برفع هذه الزيادة انتهى قلت
 رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كما ذكرناه فصيح ان هذه الزيادة مرفوعة وليست بمدرجة واما
 نسبة هذه الزيادة الى مالك في رواية ابى داود فانها لا تعادل رواية مسلم من طريق اليبث وايوب
 بنسبتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان سلمنا التساوى فيحتمل ان مالك كان يحزم بهذه الزيادة
 اولاً ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله اعلم **ص** باب التكبير عند
 الحرب **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية التكبير عند الحرب **ص** حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا سفيان عن ابوب عن محمد بن انس رضى الله عنه قال صبح النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اخير وقد خرجوا بالساحى على اعناقهم فلما رأوه قالوا هذا محمد والخميس محمد والخميس فلجأوا
 الى الحصن فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خيرانا اذا نزلنا بساحة

قوله فساء صباح الدين واصبناحرا فطبخناها فتأدى منادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجمر فاكفئت القدور بما فيها من شئ مطابقة للترجمة في قوله
 الله اكبر خربت خبير وعبد الله شيخه هو المسندي وسفيان هو ابن عيينة وابوب هو الحنطاني
 ومحمد هو ابن سيرين وقدم صدر هذا الحديث قبل هذا بعدة ابواب في باب دعاء النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى الاسلام فانه اخرج من حديث جديده واما حديث محمد بن سيرين فانه
 خرج ايضا في علامات النبوة عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن صدقة بن الفضل واخرجه
 النسائي في الصبد عن محمد بن عبد الله بن يزيد واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن محمد بن يحيى عن
 عبد الرزاق قوله واصبناحرا بضم الحاء والميم جمع جاز قوله فتأدى منادى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الى آخره الذي كان نادى بالنهي عن لحوم الجمر الاهلية هو ابو طلحة كما هو المذكور عند
 مسلم قال حدثنا محمد بن المنهال الضمير قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا هشام بن حسان عن محمد
 ابن سيرين عن انس بن مالك قال كان يوم خيبر جاءه رسول الله اكمل الجمر ثم جاء آخر فقال يا رسول
 الله افئت الجمر فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باطلحة فتأدى ان الله ورسوله ينهيانكم
 عن لحوم الجمر فانها رجس او نجس قال فاكفئت القدور بما فيها من شئ المطابقة للترجمة وقد ذكرناه
 قوله محمد والخمس بال تكرار وهو صحيح قوله فلجأوا الى الحصن اي تحصنوا بحصن خيبر وقد روى
 سفيان عن ابوب في هذا الحديث حالوا الى الحصن اي تحولوا له يقال حلت عن المكان اذا تحولت عنه
 ومثله احلت عنه قوله ينهيانكم
 ونكست وقال ابن الاثير يقال كفأت الاء واكفأته اذا كبتته واذا املتته لتفرغ ما فيها ويستفاد من
 هذا الحديث حرمة اكل لحم الجمر الاهلية واختلفت الاحاديث في سبب النهي على خمسة اوجه
 الاول ما ذكره مسلم في حديث انس فانها رجس او نجس والثاني كونها حولة للناس على ما ذكر في
 حديث ابن مسعود نهى عنها لانها كانت حولة وهو وان كان ضعيفا فهو مذكور في حديث ابن
 عباس المتفق عليه لا ادري انهي عنه من اجل انها كانت حولة للناس فكره ان تذهب حولاتهم
 او حرمة وفي بعض طرقه في المعجم الكبير للطبراني حرمتها بحافة فلة الظهور وفي حديث ابن عمر عند
 مسلم وكان الناس احتاجوا اليها والثالث كونها لم تخمس ففي حديث ابن ابي اوفى المتفق عليه فقال
 فيه ولاننا كلوا من لحوم الجمر شيئا قال فقال ناس انما نهى عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لانها لم تخمس وقال آخرون نهى عنها البتة والرابع كونها جلالة فروى ابن ماجه في حديث ابن ابي
 اوفى انما حرمتها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البتة من اجل انها كانت جلالة تأكل العذرة
 وروى ابو داود في حديث غالب بن ابجر فاما حرمتها من جوال القرية والخامس كونها انتهت
 ولم تقسم فروى الطبراني باسناد جيد من حديث ثعلبة بن الحكم قال فسمعت النبي ينهي عن التهمة فامر
 بالقدور فاكفئت من لحوم الجمر الاهلية والتعليل بالنجاسة فاض على هذه العلل كلها فهي مؤثرة بنفسها
 وذهب قوم منهم عاصم بن عمر بن قتادة وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ابي الى الاحتكاك لحوم
 الجمر الاهلية واجتنبوا فيه حديث ابجر وابن ابجر انه قال يا رسول الله انك لم يبق من مالي شئ استطيع
 ان اطعمه اهلي الاجر لي قال فاطم اهلك من سمين مالك قائما كرهت انكم جوال القرية رواه الضحاوي
 في المعجم والطبراني وقال جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي

واحد واصحابهم يحرم اكل لحوم الجمر الاهلية واجتنبوا في ذلك بحديث الباب وما جابه نحوه وبه
 قالت الظاهرية وحديث ابجر يخالف في اسناده اخلافا شديدا وقال البيهقي هو معلول وقال ابن حزم
 هو بطرقة باطل لانها كلها من طريق عبد الرحمن بن بشر وهو مجهول وعن عبد الله بن عمرو بن اوفى
 وهو مجهول ومن طريق شريك وهو ضعيف ص تابعه علي عن سفيان رفع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يديه شئ يعني تابع عبد الله ابن محمد المسندي علي بن عبد الله المعروف بابن
 الدين شئ البخاري وقد اسنده في علامات النبوة عنه عن سفيان والله اعلم ص باب ما يكره
 ما يكره من رفع الصوت في التكبير شئ اي هذا باب فيه بيان ما يكره وكلمة من بيانية ص
 حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكننا اذا اشرفنا على واد هلالا وكبرنا ارتفعت اصواتنا
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غابيا
 انه معكم انه سمع قريب تبارك اسمه وتعالى جده شئ مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى
 الحديث لان حاصل المعنى فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره رفع الصوت بالذكروا الدعاء ومحمد
 ابن يوسف ابو احمد البخاري البكندى وهو من افراده والاصح انه محمد بن يوسف الفريابي كانص عليه
 ابو نعيم الحافظ وسفيان هو ابن عيينة وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدى
 الكوفي وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث اخرج به البخاري ايضا في المغازي عن موسى
 ابن اسماعيل وفي الدعوات وفي التفسير عن سليمان بن حرب وفي الدعوات ايضا عن محمد بن مقاتل
 واخرجه مسلم في الدعوات عن ابن عمر واسحق بن ابراهيم وابو عبد الله الشيب وعنه ابي كامل وعن محمد بن
 عبد الاعلى وعن خلف بن هشام وابو الربيع الزهراني وعن اسحق بن ابراهيم وعن اسحق بن منصور
 واخرجه ابو داود فيه عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وعن ابي صالح محبوب بن موسى واخرجه
 الترمذي فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في الترمذي عن احدهما عن حرب وعن محمد بن بشار وعن محمد
 بن حاتم وفي السير وفي التفسير عن عمرو بن علي وبشر بن هلال وعن عتبة بن عبد الله وفي اليوم واليلة عن جدي
 ابن مسعدة وعن محمد بن بشار وهلال بن شمر وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح
 عن محمد بن الصباح قوله اذا اشرفنا من قواهم اشرفت عليه اذا طلعت عليه قوله ارتفعت اصواتنا
 جلة فعلية وقعت حالا تقدير قد كافي قوله تعالى اوجأؤكم حصرت صدورهم اي قد حصرت قوله
 اربعوا بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة اي ارفعوا وقال الازهرى عن يعقوب بن ربع الرجل يرفع اذا
 وقف وتحيى وقال الليث يقال اربع على نفسك واربع عليك اي انتظر وقال الخطابي يريد امسكوا عن
 الجهر وقوا عنه وقال ابن قريظ اعطفوا عليها بالرفق بها والكف عن الشدة ويقال اصل الكلمة من
 قولك ربع الرجل بالمكان اذا وقف عن السير واظمه قوله انه سمع في مقابلة الاصم قريب في مقابلة الغائب
 وفي الحديث كراهة رفع الصوت بالدعاء وروى من حديث هشام عن قتادة عن الحسن عن قيس
 ابن عباد كان الصحابة يكرهون رفع الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز وفي لفظ ورفع
 الايدي عند الدعاء والقتال وقال سعيد بن المسيب ثلاث مما حدث الناس رفع الصوت عند الدعاء
 ورفع الايدي واخصار السجود ورأى يجاهد رجلا يرفع صوته بالدعاء فخصه ص
 باب التسبيح اذا هبط وادبا شئ اي هذا باب في بيان ما يذكر من التسبيح اذا هبط المسافر

في لغزو أو الحج أو غيرها واضم الفاعل فيه والقرينة تدل عليه قواله اذا هبط أي نزل واديا أي
 في واد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد
 عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهم قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا **ش**
 مصابته للترجمة في قوله واذا نزلنا سبحنا والنزول هو الهبوط ومحمد بن يوسف القرياني وسفيان
 هو ابن عيينة وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة والحديث أخرجه البخاري أيضا في الباب
 الذي يليه وأخرجه النسائي في اليوم واليلة عن أبي كريب وعن أحمد بن حنبل قوله كنا اذا
 صعدنا يعني اذا طلعتنا موضعا عاليا مثل جبل وتل قوله واذا نزلنا يعني الى موضع منخفض
 نحو الوادي ثم التكبير عند الاشراف على المواضع العالية استشعار لكبرياء الله عز وجل عند ما يقع
 عليه العين أنه أكبر من كل شيء وأما التسبيح في المواضع المنخفضة فهو مستنبط من قضية يونس عليه
 الصلاة والسلام وتسميته في بطن الحوت قال الله تعالى (فلولا أنه كان من المسبحين لبث في بطنه
 إلى يوم يبعثون) فيجاء الله تعالى بذلك من الظلمات فمثل الشارع هذا التسبيح في بطون الاودية
 لينجيهم الله منها ومن أن يذكره العدو **ص** **باب** التكبير اذا علا شرفا **ش**
 أي هذا باب في بيان ما يذكر من التكبير اذا علا المسافر في الغزو أو الحج أو غيرها قوله شرفا
 أي مكانا مشرفا مرتفعا **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن
 سالم عن جابر قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا **ش** مطابقته للترجمة في قوله اذا
 صعدنا كبرنا لأن معناه اذا علونا مكانا عاليا مرتفعا كبرنا وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي وأبو عدي اسمه
 ابراهيم السلمي وحصين قدم في الحديث الماضي وكذلك سالم هو ابن أبي الجعد قوله واذا نزلنا
 أي اذا انحدرنا والنصب والنزول **ص** حدثنا عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن أبي سلمة عن
 صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قفل
 من الحج أو العمرة ولا علم الاقل الغزو يقول كلما اوفى على ثنية أو فدفد كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله
 وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو عنى شيء قد ير آيون تأبون عابدون ساجدون ربنا حامدون
 صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده قال صالح فقلت له الم يقل عبد الله ان شاء الله
 قال لا **ش** مطابقته للترجمة في قوله كلما اوفى على ثنية أو فدفد ثلاثا ثم قال لا اله الا الله
 عبد الله بن صالح وقال الجبائي وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وقال الحافظ المزني في
 الاطراف قال أبو مسعود وهذا الحديث رواه الناس عن عبد الله بن صالح وقد روى ايضا عن عبد الله بن
 رجاء البصري والله اعلم اليهم وهو الحديث أخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وفي
 اليوم واليلة عن محمد بن منصور قوله اذا قفل أي اذا رجع قوله ولا علم الاقل الغزو هذه الجملة
 كالاضراب عن الحج والعمرة كأنه قال اذا قفل من الغزو قوله يقول كلما اوفى فاعل يقول هو عبد الله
 ابن عمر والضمير في اوفى يرجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى اوفى أي اشرف أو علا
 قوله على ثنية بفتح ثاء المثناة وكسر النون وتشديد اليا آخر الحروف وهي اعلى الجبل وهو ما يرى
 من على البعد وقال ابن فارس الثنية من الارض كالمرتفع وقال الداودي هي الطريق التي في الجبال
 نظير الطريق بين الجبلين قوله او فدفد بفتح دال مهملة وهو الارض القليظة ذات الحصى
 لا تزال الشمس تدف فيها قاله القزاز وقال ابن فارس الارض المستوية وقال أبو عبيد القدر المكان المرتفع

فيه صلابة قوله آيون خبر مبتدأ محذوف أي نحن آيون أي راجعون الى الله من آب يؤبوا ادا
 رجع وكذلك الكلام في تأبون وعابدون وساجدون قوله ربنا بحمل تعلقه بحمدون أو بساجدون
 أو بهما أو بالصفات الاربعة المتقدمة أو بالخمس على سبيل التنازع قوله الأحزاب اللام فيه لا عهد
 على طوائف العرب التي اجتمعوا على محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال صالح
 هو ابن كيسان الراوي قوله فقلت له أي سالم بن عبد الله بن عمر قوله الم يقل عبد الله هو ابن عمر
 رضي الله عنهما **ص** **باب** يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة **ش** أي هذا
 باب يذكر فيه يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة اذا كان سفره في غير معصية **ص**
 حدثنا مطر بن الفضل حدثنا يزيد بن هرون حدثنا العوام حدثنا ابراهيم ابو اسماعيل السكسكي قال
 سمعت ابا بردة واصطحب هو يزيد بن أبي كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر فقال له ابو بردة سمعت
 ابا موسى مرارا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل
 ما كان يعمل مقبلا صحبا **ش** مطابقته للترجمة في قوله اذا مرض العبد أو سافر الى آخره
 ذكر رجاله وهم سبعة الاول مطر بن الفضل المروزي الثاني يزيد بن الزيادة ابن هرون بن زاذان
 الواسطي الثالث العوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب بالحاء المهملة والشين المعجمة
 على وزن جعفر الرابع ابراهيم بن عبد الرحمن ابو اسماعيل السكسكي بالسيتين المهملتين المفتوحتين
 بينهما كاف ما كنه في كنهه بنسب الى السكاسك ابن ابراهيم بن كنهه الخامس ابو بردة بضم الباء الموحدة
 واسمه عامر وقيل الحارث وقيل اسمه كنيته ابن أبي موسى الاشعري السادس يزيد بن الزيادة ابن أبي
 كبشة قال المنذري شامي وكان حريص السكاسك ولي خراج الهند لسليمان بن عبد الملك ومات في خلافة
 وابس له في البخاري ذكره في هذا الموضع وابوه ابو كبشة روى عن أبي الدرداء ذكر فمّن لا يعرف
 اسمه وقيل اسمه جويل بفتح الجاء المهملة وسكون اليا آخر الحروف وكسر الواو بعدها ياء أخرى ساكنة وفي
 آخره لام **ص** السابع ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث أخرجه ابو داود في الجناز عن محمد بن
 عيسى ومسدّد قوله واصطحب هو أي ابو بردة ويزيد في سفر قوله وكان يزيد يصوم في سفر وفي رواية
 الاسماعيلي وكان يصوم الدهر قوله مثل ما كان يعمل مقبلا صحبا فيه ألف والتشديد المقلوب فان قوله
 مقبلا يقابل قوله أو سافر وقوله صحبا يقابل قوله اذا مرض هذا فيمن كان يعمل طاعة فنع منها
 وكانت نيته لولا المانع ان يدوم عليها وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود من طريق العوام بن
 حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن السكسكي عن أبي بردة عن أبي موسى الاشعري قال سمعت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشغله عن ذلك مرض أو سفر
 كتب له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقبلا **ص** وورد ايضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا ان
 العبد اذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قبل للملك المؤكل بها كتب له مثل عمله اذا كان طلقا حتى
 اطلقه وانفذه الى أخرجه عبد الرزاق واجدوا الحاكم وصححه ولا جد من حديث انس رضي الله عنه
 رفعه اذا ابتلى الله العبد المسلم ببلاء في جسده قال الله كتب له عمله الذي كان يعمل فان شغفه طهره فان
 قبضه غفر له وروى النسائي من حديث عائشة رضي الله عنها ما من امرئ يكون له صلاة من الليل
 يغلبه عليها نوم أو وجع الا كتب له اجر صلاته وكان نومه عليه صدقة **ص** **باب** السير
 وحده **ش** أي هذا باب في بيان حكم سير الرجل بالليل وحده أي حال كونه وحده من غير

رفيق معه هل يكره ذلك أم لا والجواب يعلم من حديثي الباب فالحديث الأول يدل على عدم
كرهه والثاني يدل على الكراهة فلذلك أهم البخاري الترجمة وفي نفس الأمر يرجع ما فيها
على معنى واحد وهو ما قلناه المذهب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوحدة في سير الليل إنما هو اتفاق
على الواحد من الشياطين لانه وقت انتشارهم وأذاهم بالتمثل لهم وما يفرعهم ويدخل في قلوبهم
الوسوس ولذلك أمر الناس أن يحبسوا صبيانهم عند خيمة الليل ومع هذا أن الوحدة ليست
بحرمة وإنما هي مكروهة فمن أخذ بالفضل من الصحبة فهو أولى ومن أخذ بالوحدة فلم يأت
حراما **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله
يقول نذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس يوم الخندق فأتدب الزبير رضي الله تعالى عنه
ثم ندبهم فأتدب الزبير ثم ندبهم فأتدب الزبير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إن لكل نبي حواريا
وحواري الزبير **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث اتدب الزبير وتوجهه وحده وسبأ في
في مناقبه من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ويرد به هذا اعتراض الاستيعالي بقوله لا أعلم هذا
الحديث كيف يدخل في هذا الباب وقد رأيت كيفية دخوله فيه ويرد أيضا ما قلناه بعضهم بأنه لا
يلزم من كون الزبير اتدب أن لا يكون سارعه غيره متابعا قلت ولا يلزم أيضا كونه تابع معه وترجع
جانب الثاني بما ذكرنا والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد تكرر ذكره وحسبان هو ابن
عينة والحديث مرفوع في كتاب الجهاد قبل هذا بمدة ابواب فانه أخرجه في بابين أحدهما في باب فضل
الطليعة عن أبي نعيم عن سفيان بن عينة عن محمد بن المنكدر عن جابر والآخرة في باب هل يبعث الطليعة
وحده عن صدقة عن ابن عينة إلى آخره وقد مر الكلام فيه هناك **ص** قال سفيان الحواري
الناصر **ش** **ص** سفيان هو ابن عينة أحد رواة الحديث وقال بعضهم هو موصول عن الحميدي
عنه وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا أبو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني أبي عن ابن عمر
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) أو حدثنا أبو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن
عمر عن أبيه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس
ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب ليل وحده **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث إطلاقها
لأنها مهمة كما ذكرنا آنفا وأخرجه من طريقين الأول عن أبي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
عن عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يروي عن أبيه محمد بن زيد ومحمد يروي
عن جده عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والثاني عن أبي نعيم الفضل بن دكين عن عاصم
إلى آخره وقال الحافظ الزبي في الأطراف قال البخاري حدثنا أبو الوليد عن عاصم بن محمد بن عبد
بعده وأبو نعيم عن عاصم ولم يقل حدثنا أبو نعيم ولا في كتاب جاد بن شاكر حدثنا أبو نعيم وأجيب
عن ذلك بأن الذي وقع في جميع الروايات عن الفريري عن البخاري حدثنا أبو نعيم وكذلك وقع في
رواية النسفي عن البخاري فقال حدثنا أبو الوليد فساق الأسناد ثم قال وحدثنا أبو الوليد وأبو نعيم
فلا حدثنا عاصم فذكره وبذلك جزم أبو نعيم الأصماني في المستخرج فقال بعد أن أخرجه من طريق
عمرو بن مرزوق عن عاصم بن محمد أخرجه البخاري عن أبي نعيم وأبي الوليد فان قلت ذكر الترمذي
أن عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث قلت ليس كذلك فان أخاه عمرو بن محمد قد رواه معه عن
أبيه أخرجه النسائي قوله ما في الوحدة قال ابن التين الوحدة ضبطت بفتح الواو وكسر ها

وانكر بعض أهل اللغة الكسر وقال ابن فرقول وحده منصوب بكل حال عند أهل الكوفة على
الطرف وعند البصريين على المصدر أي توحد وحده قال وكسرته العرب في ثلاثة مواضع غير
وحده وجميش وحده ونسيج وحده وعن أبي علي رجل وحده ووحده بفتح الحاء وكسرها ووحده
ووحيد ومتوحد وللانثى وحدة ووحدة ووحده بكسر الحاء وضمتها وحادة ووحدة ووحدا
وتوحد كله بقي وحده وعن كراع الواحد الذي ينزل وحده قوله ما أعلم أي الذي أعلم والجملة
في محل النصب لأنها مفعول أو يعلم قوله راكب هذا من قبيل الغالب والأقاراجل أيضا كذلك
فان قلت ذكر في الباب حديثين أحدهما في الجواز والثاني في المنع قلت يؤخذ الجواب عنه
بما ذكرنا في أول الباب وأيضاً أن السير في الليل حالتين أحدهما الحاجة إليه مع غلبة السلامة
كما في حديث الزبير . والآخرة حالة الخوف فحذر عنها الشارع وأيضاً إذا اقتضت المصلحة
الانفراد كرسال الجاسوس والطليعة فلا كراهة والله أعلم **ص** **باب** * البرعة في
السير **ش** **ص** أي هذا باب في بيان جواز البرعة في السير عند الرجوع إلى الوطن
ص قال أبو حنيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إن من أجل إلى المدينة فمن أراد أن
يتجمل معي فليجمل **ش** **ص** أبو حنيفة بضم الحاء هو عبد الرحمن وقيل غير ذلك الساعدي الانصاري
وهذا التعليق قطعة من حديث سبق في الزكاة مطولا في باب خرص التمر قوله فليجمل ويروى
فليجمل فالأول من باب التفعّل والثاني من باب التفعّل **ص** حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى
عن هشام قال أخبرني أبي قال سئل أسامة بن زيد كان يحيى يقول وأنا اسمع فسقط عني عن مسير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع قال فكان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص والنص فوق
العنق **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله نص لأن النص هو السير الشديد ويحيى هو ابن سعيد القطان
وهشام هو ابن عروة يروي عن أبيه عروة بن الزبير والحديث مرفوع في كتاب الحج في باب السير إذا دفع
من عرفة قوله كان يحيى أي يحيى القطان يقول وأنا اسمع فسقط عني وهذه جملة معترضة بين قوله
سئل أسامة بن زيد وبين قوله عن مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأن عن مسير النبي متعلق بقوله
سئل والتقدير قال البخاري قال ابن المنثري كان يحيى يقول تعليقا عن عروة أو مسندا إليه قال سئل أسامة
وأنا اسمع السؤال فقال يحيى سقط عني هذا اللفظ أي لفظ وأنا اسمع عند رواية الحديث كأنه لم يذكرها
أولا واستدركه آخرها وقال في كتاب الحج سئل أسامة وأنا جالس وفي صحيح مسلم قال هشام عن أبيه سئل
أسامة وأنا شاهد كيف كان مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين أفاض من عرفة قوله العنق
بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل قوله فجوة بفتح الفاء وسكون الجيم وهي الفرجة بين
الشيتين قال تعالى وهم في فجوة منه قوله نص بالتشديد فعل ماض من نص نصصا وهو السير
الشديد حتى يستخرج أقصى ما عنده **ص** حدثنا سعيد بن أبي مرزوق حدثنا محمد بن جعفر قال
أخبرني زيد هو ابن أسلم عن أبيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بطريق مكة فبلغه عن صفية بنت أبي
عبيد شدة وجع فأسرع السير حتى إذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل فصلى المغرب والعشاء
يجمع بينهما وقال إنني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا جده السير أخر المغرب
وجمع بينهما **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله إذا جده السير والحديث مضى في أبواب العمرة
في باب المسافر إذا جده السير يجمل إلى أهله فانه أخرجه هناك بعين هذا الأسناد والمتن ومضى الكلام

فيه من صفية بنت ابي عبيد النفيع اخت المختار ادر كات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت منه وكانت زوجة ابن عمر **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه وطعامه وشرابه فاذا قضى احدكم نهمته فليجمل الى اهله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليجمل الى اهله وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب السفر قطعة من العذاب يعني هذا الاسناد والمتن جيبا ومضى الكلام فيه هناك وابوصالح ذكر ان الزيات قوله نومه منصوب بنزع الخافض او مفعول ثان للمنع لانه يقتضى مفعولين كالاعطاء والمراد بمنعه كالهوا ولذتها لما فيه من المشقة والتعب ومقاساة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاطوان قوله نهمته بفتح النون الحاجة والمقصود **ص** باب اذا حل على فرس فرأها تباع **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا حل رجل على فرس اي اركب غيره عليه في سبيل الله حسب الله عز وجل ثم رأها تباع هل له ان يشتريها أم لا والجواب يعلم من الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حل على فرس في سبيل الله فابتاعه او اضاعه الذى كان عنده فاردت ان اشتريه وظننت انه يابعه برخص فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتره وان بدرهم فان العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه بيان ما فهمه في الترجمة والحديث مضى في الزكاة في باب هل يشتري صدقته عن سالم عن ابيه ان عمر تصدق بفرس ذكره في هذا الباب عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم وذكره ههنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان عمر حل على فرس الحديث ومضى في الهبة ايضا ومضى الكلام فيه هناك قوله ابتاعه او اضاعه شك من الراوى ولا معنى لقوله ابتاعه الا اذا كان بمعنى باعه ولعل الابتاع جاء بمعنى البيع كما جاء اشترى بمعنى باع قال الزحناوى في قوله بئس ما اشترى به انفسهم ان اشترى بمعنى باعوا وكانه قال اتخذ البيع لنفسه كما يقال في اكتساب ونحوه وقبل لعل الراوى صحفه وهو اباعه اي عرضه للبيع قوله وان بدرهم اي وان كان بدرهم فحذف فعل الشرط والحذف عند القرينة جائز **ص** باب الجهاد باذن الابوين **ش** اي هذا باب في بيان ان الجهاد باذن الابوين كذا اطلق ولكن فيه خلاف وتفصيل فلذلك اهتم فقال اكثر اهل العلم منهم الاوزاعى والثورى ومالك والشافعى واحمد انه لا يخرج الى الغزو الا باذن والديه ما لم يقع ضرورة وقوة العدو فاذا كان كذلك تعين الفرض على الجميع وزال الاختيار ووجب الجهاد على الكل فلا حاجة الى الاذن من والد أو سيد وقال ابن حزم في مراتب الاجماع ان كان ابوا بضيعان بخروجهم فرفضه ساقط عنه اجاعا والافالجه ووربوقفه على الاستبذان والاجداد كالاباء وجرات كالامهات وعند المنذرى هذا في التطوع اما اذا وجب عليه فلا حاجة الى اذنه وان منعاه عصاهما هذا اذا كانا مسلمين فان كانا كافرين فلا سبيل لهما الى منعه او تغلطا وطاعتها حينئذ معصية وعن الثورى هما كالمسلمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هذا كله بعد الفتح وسقوط فرض الهجرة والجهاد وظهور الدين وان يكون ذلك من الاعراب وغير من تجب عليه الهجرة فرجع بر الوالدين على الجهاد فان قلت هل يدرج في هذا المديان قلت قال الشافعى فيما ذكره ابن المناصف ليس له ان يغزو الا بآذنه سواء كان مسلما وغيره ورفى مالك بين ان يحد قضاءه وبين ان لا يحد فان كان عديا فلا يرى بجهاده بأسا وان لم

بما تأذن غريمه فان كان ملبا واوصى بدينه اذا حل اعطى دينه ولا يستأذنه وقال الاوزاعي لا يتوقف على الاذن مطلقا والله اعلم **قص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال سمعت ابا العباس الشاعر وكان لايتهم في حديثه قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال احي والدك قال نعم قال فقيهما **فجاهد** **ش** قيل لا مطابقة للترجمة لانه ليس فيه استئذان ولا غيره قلت تؤخذ المطابقة من قوله فقيههما فجاهد بطريق الاستنباط لان امره بالجهادة فيهما يقتضي رضاهما عليه ومن رضاهما الاذن له عند الاستئذان في الجهاد وحبيب بن ابي ثابت واسمه قيس بن دينار ابو يحيى الاسدي الكوفي وقدم في الصوم وابو العباس بن شريد الباه الموحد واسمه السائب بن فروخ الشاعر المبكي الاعشى وقدم في التهجيد وانما قال وكان لايتهم في حديثه لثلايتهم بسبب انه شاعر انه منهم في الحديث وعبد الله بن عمرو بن العاص والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن محمد بن كثير عن سفيان ومن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الادب عن محمد بن المثنى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعن عبد الله بن مهاذ وعن محمد بن حاتم وعن القاسم بن زكريا وعن ابي كريب واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن كثر به واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المثنى **قوله** جاء رجل قيل يحتمل ان يكون هو جامعة بن العباس بن مرداس قال ابو عمر جامعة السلي حجازي ثم قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا احمد بن زهير حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا ابن جريج عن محمد بن طاعة عن معاوية بن جامعة عن ابيه قال ائمت الى صلى الله تعالى عليه وسلم استشير في الجهاد فقال لك والدة قلت نعم قال اذهب فاكرمها فان الجنة تحت رجلها **و** رواه النسائي واحدا ايضا من طريق معاوية بن جامعة وروى ابن ابي عاصم بسند صحيح بيننا نحن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ظن شجرة بين مكة والمدينة اذ جاء اعرابي من اهل الخيبر وقال يا رسول الله اني احب ان اكون معك واجدني قوة واحب ان اقاتل العدو معك واقتل بين يديك فقال هل لك من والدين قال نعم قال انطلق فالحق بهما وبرهما واشكر الله ولهما قال اني اجد قوة وفشاطا لقتال العدو قال انطلق فالحق بهما فادبر فجهلنا نتعجب من خلفه وجمعه **و** وروى ابو داود من حديث ابي سعيد الخدري ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليمن فقال هل لك احب اليك قال ابو اي فقال اذنالك قال لا فان ارجع اليهما قال استأذنهما قال اذنالك فجاهد والا فبرهما وصححه ابن حبان **و** فان قلت روى ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو من طريق غير طريق حديث الباب جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن افضل الاعمال فقال الصلاة قال ثم قال الجهاد قال فان لي والدين فقال برك بوالديك خير فقال والذي بعثك بالاجادة ولا تركنهما قال فانت اعلم قلت هذا يحتمل على جهاد فرض العيين توفيقا بينه وبين حديث الباب **قوله** فقيهما فجاهد اي ففي الوالدين فجاهد الجار والمجور متعلق بمقدروه وجاهد ولفظ جاهد المذكور مفعله لان ما بعد الفاء الجزائية لا يعمل فيما قبلها ومعناه خصصهما بالجهاد وهذا كلام ليس ظاهره مرادا لان ظاهر الجهاد ابطال الضرر للغير وانما المراد ابطال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيقول المعنى اني ابدل مالك واتعب بدلك في رضى والديك وفيه التاكيد بغير الوالدين وتعظيم حقهما وكثرة الثواب

على برعم والله اعلم **ص** **باب** ما قيل في الجرس ونحوه في اعتناق الابل **ش**
 اي هذا باب في بيان ما قيل في كراهة الجرس وهو يفتح الجيم والراء وفي آخره سين مهملة وهو معروف
 وحكي عياض اسكان الراء والا صوب ان الذي بالفتح مابلق في عنق الدابة وغيره فيصوت
 والجرس بالاسكان الصوت يقال اجرس اذا صوت ويجمع على اجراس قوله ونحوه مثل القلائد
 من الاوتار كانوا يعلقونها على اعناق الابل لدفع العين على ما ذكره قوله في اعتناق الابل انما
 خص الابل بالذكر اورود الخبر فيها بخصوصها للغالب **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن عبدالله بن بكير عن عباد بن تميم ان ابا بشير الانصاري رضى الله تعالى عنه اخبره
 انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره قال عبدالله حسبت انه قال والناس
 في مبيتهم فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة
 الاقطعت **ش** قيل ايس في الحديث ما يدل على التوبيع لانه لا ذكر فيه للجرس ونحوه
 له يقول الخطابي امر بقطع القلائد لانهم كانوا يعلقون فيها الاجراس قبل اهل البخارى استنبطه
 من هذا واجيب بان هذا ليس بشئ لان الحديث نفسه فيه ذكر الجرس والبخارى على مادته يحيل
 على اطراف الحديث في التوبيع بيانه ما في الاوطآت للدارقطني من رواية عثمان بن عمر عن مالك عن
 عبدالله عن عباد عن ابي بشير الساعدي وفيه ولا جرس في عنق بعير الا قطع قلت رد الوجه الاول
 ايس له وجه لان الذي رواه البخارى من رواية عبدالله بن يوسف عن مالك ايس فيه ذكر الجرس
 وانما ذكره في الطريق الذي رواه عثمان بن عمر عن مالك وما قيل في وجه المطابقة بقول الخطابي
 اوجه لان الجرس لا يعلق في اعتناق الابل بالعلقة وهي الوتر ونحوه فذكر البخارى الجرس الذي
 يعلق بالقلادة فاذا ورد النهي عن تعليق القلائد في اعتناق الابل يدخل فيه النهي عن الجرس
 بالضرورة والاصل هو النهي عن الجرس الا ترى انه ورد ان الملائكة لا تصحب رفقة فيما جرس
 ولانه يشبه الناقوس **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة الاول عبدالله بن يوسف ابو محمد التنيسي اصله من
 دمشق **و** الثاني مالك بن انس **و** الثالث عبدالله بن ابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم **و** الرابع عباد بن شبيب
 الباء الموحدة ابن تميم الانصاري مرفي الوضوء **و** الخامس ابو بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين
 المعجمة الانصاري وذكره الحاكم ابو احمد فيمن لا يعرف اسمه وقيل اسمه فيس بن عبد الحارث بن نصر بن حارث
 بن الحارث بن الحارث بن الميمون بن عبد الحارث وهو من المعمرين وقال الذهبي ابو بشير الانصاري المازني وقيل
 الساعدي شهيد بعة الرضوان وقال ابو عمر ابو بشير الانصاري قبل المازني الانصاري وقيل الساعدي
 الانصاري وقيل الانصاري الحارثي لا يوقف له على اسم صحيح ولا سماء من يوثق به ويعتمد عليه وقد قيل اسمه
 فيس بن عبيد من بني النجار ولا يصح والله اعلم وقيل مات سنة اربعين والاصح انه مات بعد الحرة
و ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضع وفيه ثلاثة مدنيون مالك وشيخه وشيخه
 وثلاثة انصاريون وهم عبدالله وعباد وابو بشير وفيه تابعيان وهما عبدالله وعباد وفيه انه ليس
 لابي بشير في البخارى غير هذا الحديث الواحد **و** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم في اللباس
 عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني واخرجه النسائي في السير عن قتيبة عن مالك
 عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن رجل من الانصار به ولم يقل عن ابي بشير **و** ذكر معناه **و** قوله

في بعض اسفاره لم يعينه احد من الشراح قوله قال عبدالله هو عبدالله بن ابي بكر الراوي وكانه شك
 في قوله انه قال فلاجل هذا قال حسبت قوله فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن
 عبد البر في رواية روح بن عباد من ماله ارسلا مولاه زيدا قال ابن عبد البر هو زيد بن حارثة قوله
 قلادة من وتر أو قلادة كذا وقع هنا بكلمة اول الشك اول التنوين ووقع رواية ابي داود عن القعني
 بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص قوله وتر بالياء المشددة من فوق في جميع الروايات
 وقال ابن الجوزي ربما صحف من لا علم له بالحديث فقال وبرا بالياء الموحدة وحكى ابن النين عن الداودي
 انه جزم بذلك وقال وهو ما ينزع من الجمال يشبه الصوف قال ابن النين فصحت وقال ابن الجوزي في
 المراد بالاوتار ثلاثة اقوال احدها انهم كانوا يقلدون الابل اوتار القسي لئلا تصيبها العين بزعمهم
 فامروا بقطعها اعلاما بان الاوتار لا ترد من امر الله تعالى شيئا الثاني لئلا تخشع الدابة بها عند الرقص
 ويحكي ذلك عن محمد بن الحسن من اصحابنا وعن ابي عبيد مابر جمعه فانه قال نهى عن ذلك لان الدواب
 تتأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاخترقت او تعوقت عن السير **و** الثالث
 انهم كانوا يعلقون فيها الاجراس ويدل عليه تبويب البخارى كما ذكرناه وقد سجل النضر بن شميل
 الاوتار في هذا الحديث على معنى النار فقال معناه لا تطلبوا بها دخول الجاهلية قال القرطبي وهذا
 تأويل بعيد وقال النووي ضعيف ومال وكيع الى قول النضر فقال المعنى لا تركبوا الخيل في الفتن فان من
 ركبها لم يسل ان يعلق به وتر يطلب به فان قلت الكراهة في الجرس لماذا قلت لما رواه مسلم من حديث العلامة بن
 عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله عنه الجرس من مار الشيطان وهذا يدل على ان الكراهة فيه لصورته
 لان فيه شبهة بصوت الناقوس وشكله فان قلت الكراهة فيه للتحريم اول التنوين قلت قال النووي وغيره
 الجمهور على النهي كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز اذا
 وقعت الحاجة وعن مالك يختص الكراهة من القلائد بالوتر ويجوز بغيرها اذا لم يقصد دفع العين
 هذا كله في تعليق التمام وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فاما ما فيه ذكر الله فلانه من
 يحمل التبركة والتعوذ باسمائه وذكره وكذلك لانهم يعلقون لاجل الزينة ما لم يبلغ الخيل او السرف
و اختلفوا في تعليق الجرس ايضا قبل لا يجوز اصلا وقبل يجوز عند الحاجة والضرورة وقيل
 يجوز في الصغير دون الكبير فان قلت تقلد الاوتار هل هو مخصوص بالابل على ما في الحديث ام لا قلت
 قد ذكرنا ان تخصيص الابل بالذ كرفيه للغالب وقد روى ابو داود والنسائي من حديث ابي وهب
 الجيثاني رفعه اربطوا الخيل وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار فدل على ان اختصاص الابل **و**
باب من اكتب في جيش فخرجت امراته او كان له عذر هل يؤذن له **ش** اي هذا باب
 في بيان ما جاء من خبر من اكتب في جيش واكتب بلفظ المعلوم والمجهول يقال اكتب فلان اذا كتب
 نفسه في ديوان السلطان قوله حاجة نصب على الحال قواه او كان له عذر اي او كان له عذر غير ذلك
 هل يؤذن له بالحج معها وجواب من يعلم من الحديث **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد اخبرنا سفيان
 عن عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لا يخلون رجل بامرأة ولا نسافر ن امرأة الا معها محرم فقام رجل فقال يا رسول الله اكتب
 في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتى حاجة قال اذهب فحج مع امرأتك **ش** مطابقة للترجمة
 تؤخذ من قوله اذهب فحج مع امرأتك لانه اكتب في جيش وارادت امرأته ان تحج الفرض فاذن له

صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحج مع امرأته لانهما اجتمع له مع حج التطوع في حقه تحصيل حج الفرض لامرأته
فكان اجتماع ذلك له افضل من مجرد الجهاد الذي يحصل المتصوذه به فيه وسفيان هو ابن عيينة وعمر
هو ابن دينار وابو عبد الله بن عباس والحديث مضمي في كتاب الحج في او اخر ابواب المحصر في باب حج النساء
الجمعة مولى عبد الله بن عباس والحديث مضمي في كتاب الحج في او اخر ابواب المحصر في باب حج النساء
فانه اخرجته هناك عن ابى العيمان من حماد بن زيد عن عمرو بن ابى عبد الله الى آخره ومضى الكلام
فيه هنا قوله فحج وبروي فحج بك الادغام **ص** باب الجاسوس **ش**
اي هذا باب في بيان حكم الجاسوس اذا كان من جهة الكفار ومنه وبينه اذا كان من جهة المسلمين
والجاسوس على وزن فاعول من الجسس وهو التفتيش عن بواطن الامور **ش** والجسس
التفتيش **ش** هكذا نُسره ابو عبيدة والتجسس من باب التفعّل من التفتيش وهو التفتيش ومنه
بحث القبل لانه يغتصم من اصل المسائل **ص** وقول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء
ش وقول الله بالجر عطفاً على افعال الجاسوس قال المفسرون ترات في حاطب بن ابى بلتعنة
وقصته تأتي عن قريب ومناسبة ذكر هذه الآية هنا هي انه ينزع منها حكم جاسوس الكفار يعلم
ذلك من قصة حاطب قوله عدوى اي عدو ديني وعدوكم عطف عليه واولياء مفعول ثان لقوله
لا تتخذوا والعدو مفعول من عدا كفواً من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ابقاءه على
الواحد **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعته منه مرتين قال
اخبرني حسن بن محمد قال اخبرني عبد الله بن ابى رافع قال سمعت علياً رضي الله تعالى عنه يقول
يعني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا والزبير والمقداد بن الاسود وقال انطلقوا حتى
تأتوا روضة خاخ فانه بها ظعينة ومعهما كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا
الى الروضة فاذا نحن بالظعينة فقلنا اخرجي الكتاب فقالت ما هي من كتاب فقلنا اخرجي الكتاب
اولئتين الثياب فاخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا فيه من
حاطب بن ابى بلتعنة الى اناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تجل
علي ابي كنت امرأ ماضياً في قريش ولما كن من انفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات
بمكة يحمون بها اهلهم واموالهم فأحببت اذفاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم بدا يحمون
بما قرأيت وما فعلت كفراً ولا ارتداداً ولا رضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لقد صدقكم قال عمر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق
قال انه قد شهد بدراً وما يدريك لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد
غفرت لكم قال سفيان واي اسناد هذا **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان تلك الظعينة التي
معهما كتاب كان حكمها حكم الجاسوس واختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار وذكر رجاله
وهم ستة **١** الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **٢** الثاني سفيان بن عيينة **٣** الثالث عمرو
ابن دينار المكي **٤** الرابع حسن بن محمد بن الحنفية ابو محمد الهاشمي المدني مات في زمن عبد الملك بن
مروان **٥** الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه واسمه اسلم مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم **٦** السادس علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه **٧** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره

اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن قتيبة وفي التفسير عن الحميدى واخرجه مسلم في الفضائل
عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابى عمر واخرجه
ابو داود في الجهاد عن مسدد واخرجه الترمذي في التفسير عن ابن ابى عمر واخرجه النسائي
فيه عن محمد بن منصور وعبد الله بن سعد المرخسي رحمهم الله **٨** ذكر معناه **٩** قوله روضة خاخ
بخاخين مجمين بينهما الفوقال السهيلي كان هشيم يصفها فيقول خاخ بخاخ وجيم وذكر البخاري ان ابا
عوانة كان يقولها كما يقول هشيم وذكر ياقوت مائة وثلاثين روضة في بلاد العرب منها روضة خاخ
وهو موضع بين مكة والمدينة قوله ظعينة بفتح الظاء المججمة وكسر العين المهملة وسكون الياء آخر
الحروف وفتح النون وهي المرأة في اليهودج ولا يقال ظعينة الا وهي كذلك لانها تظعن بارتحال
الزوج وقيل اصلها اليهودج وسميت به المرأة لانها تكون فيه وقال ابن فارس الظعينة المرأة وهو من باب
الاستعارة واما الظعائن فالهوادج كانت فيها نساء ولم تكن وكان اسمها سارة وقيل ام سارة وقيل كنود مولاة
لقريش وقيل لعمران بن صبي وقيل كانت من مزينة من اهل العرج وفي الاكليل للحاكم وكانت مغنية
نواحة تغني بمجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها يوم الفتح فقتلت وذكرها ابو نعيم وابن منده
في جملة الصحبايات ووقع في كتاب الاحكام للقاضي اسماعيل في قصة حاطب قال للذين ارسلهم ان بها
امراً من المسلمين معها كتاب الى المشركين وانهم لما ارادوا ان يخلعوا ثيابها قالت اولستم مسلمين
انتهى وهذا مشكل لان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل مكة ذكرها في المستئين
بالقتل وما قال الحاكم ايضا ويؤيده ما ذكره ابو عبيد البكري فان بها امرأة من المشركين وقال الواحدى
قال جماعة المفسرين ان هذه الآية يعني قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء)
ترأت في حاطب بن ابى بلتعنة وذلك ان سارة مولاة ابى عمرو بن صبي بن هاشم بن عبد مناف انت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة من مكة وهو يجهز لفتح مكة فقال ما جاء بك قالت
الحاجة قال فابن انت من شباب اهل مكة وكانت مغنية قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فكساها
وحملها وأناها حاطب بن ابى بلتعنة كتب معها كتاباً الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكتب
في الكتاب الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذرکم فزل جبريل
عليه الصلاة والسلام يخبرها فبعث علياً وعماراً وعمرو والزبير وطلحة والمقداد بن الاسود وابا مرثد
وكانوا كلهم فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب الى المشركين
فخذوه واخلوا سبيلها فان لم تدفعه اليكم فاضربوا عنقها وفي تفسير النسفي أنت سارة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة الى المدينة بعد بدر بسنتين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمك جئت قالت لا قال امهاجرة
جئت قالت لا قال فما حاجتك قالت ذهب الموالي يعني قتلوا يوم بدر فاخبت حاجة شديدة فقدمت
عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني فحث عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى عبد المطلب
وبنى المطلب فكسوها وحلواها واعطوها نفقة فأناها حاطب فكتب معها الى اهل مكة واعطاها
عشرة دنانير وكساها برداً واستعملها كتاباً الى اهل مكة فمخته من حاطب بن ابى بلتعنة الى اهل
مكة اعملوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذرکم وقال السهيلي الكتاب

اما بعد فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد توجه اليكم في جيش كالليل بسير كالسيل واقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لا ظفره الله بكم وانجز له بوعده فيكم فان الله وليه وناصره وفي تفسير ابن سلام ان فيه ان محمدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفر اما اليكم واما الى غيركم فاليكم الحذر وقيل كان فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم فقد احييت ان يكون لي عندكم يد بكتابي اليكم قوله تعادى بنا خيلنا بلفظ الماضي اى تباعد ونجارى وبالمضارع بحذف احدى التاءين قوله اول تلقين الثياب قال ابن التين صوابه في العربية بحذف الياء قلت القياس ما قاله لكن صحت الرواية بالياء فتأول الكسرة بأنها لمشاكله لتخرجن وباب المشاكله واسع فيجوز كسر الياء وقبحها فالتفتة بالحمل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قال الكرماني وروى بفتح القاف ورفع الثياب قوله فاخرجته اى الكتاب من عقاصها بكسر العين المهملة وبالقاف وبالصاد المهملة وهو الشعر المصفور ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الوقاية وكل خصلة منه عقصة والعقصة خصلات الشعر بعضه على بعض وقال المنذرى هولى الشعر بعضه على بعض على الرأس ويدخل اطرافه في اصوله قال ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الرمانة قال وقيل العقاص هو الخيط الذي يجمع فيه اطراف الذوائب وعقاص الشعر صفه ويقال العقاص السير الذي يجمع به شعرها على راسها والعقاص الضفر والضفر القتل وقال ابن بطال وفي رواية اخرجته من حيزتها قوله فأتينا به اى بالكتاب وروى بها اى بالصحيفة قال الكرماني او بالراءة قلت فيه نظرا لانا قد ذكرنا عن الواحدى ان في روايته معها كتاب الى المشركين فيخذلوه فخلوا سبيلها قوله الى اناس من المشركين قال الكرماني هو كلام الراوى وضع موضع الى فلان وفلان المذكورين في الكتاب قلت لم يطالع الكرماني على اسماء المكتوب اليهم فلذلك قال هكذا والذين كتب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل قوله ملصقا في قريش اى مضافا اليهم ولست منهم واصل ذلك من لصاق الشئ بغيره ليس منه ولذلك قيل لدعى في القوم ملصق وقيل معناه حليفا ولم يكن من نفس قريش واقربائهم قوله وكان من معك كذا في الرواية الصحيحة وعند مسلم من معك زيادة من والصواب اسقاطها لان من لا تزداد في الموجب عند البصريين واجازه بعض الكوفيين قوله اذ فاني ذلك كلمة اذ بمعنى حين وذلك اشارة الى قوله لهم قرايات يحمون بها اهلهم واموالهم قوله ان اتخذ كلمة ان مصدرية في محل النصب لانه مفعول احببت قوله بدا اى نعمة ومنه عليهم قوله كفرا نصب على التمييز وما بعده عطف عليه قوله هذا المنافق انما اطلق عمر رضى الله تعالى عنه اسم النفاق عليه لانه والى كفار قريش وباطنهم وانما فعل حاطب ذلك متأولا في غير ضرر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم الله صدق نيته فجهاه من ذلك وقال الحافظ قال عمر دعني اضرب عنقه يعنى كفر وقال الباقلاني في قضية هذا الكتاب هذه اللفظة ليست بمعروفة قبل يحتمل ان يكون المراد بها كفر النعمة وقال ابن التين يحتمل ان يكون قول عمر بهذا قبل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد صدقكم وقد اثبت الله له الايمان في قوله (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم) الآية وكانت امه بمكة فاراد ان يحفظوها فيها وعن الطبرى كان هذا من حاطب هفوة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما روته عمرة عن عائشة اقبلوا ذوى الهيثات عزائهم قال فان ظن ظان ان صفحه عنه كان لما اعلم الله من صدقه فلا يجوز لمن

بعد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلم ذلك فان ظن فقد ظن خطأ لان احكام الله عز وجل في عبادته انما تجرى على ما ظهر منهم لا بما يظن قوله اهل الله كلمة لعل استعملت استعمال عسى قال النووى معنى الترجيح فيه راجع الى عمر رضى الله تعالى عنه لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك على التحقيق بمثاله على التفكير والتأمل ومعناه ان الغفران لهم في الآخرة والافلو توجه على احد منهم حداستوفى منه قوله اعملوا ما شئتم ظاهره الاستقبال وقال ابن الجوزى ليس هو على الاستقبال وانما هو للماضى تقديره اعملوا ما شئتم اى عمل كان لكم فقد غفر وبدل على هذا شيان احدهما انه لو كان المستقبل كان جوابه فساغفر والثاني انه يكون اطلاقا في الذنوب ولا وجه لذلك وقال القرطبي هذا التأويل وان كان حسنا لكن فيه بعد لان اعملوا صيغة امر وهى موضوعة للاستقبال ولم يضع العرب قط صيغة الامر موضع الماضى لا بقرينة ولا بغير قرينة كذا نص عليه الخويون وصيغة الامر اذاوردت بمعنى الاباحة انما هى بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى الماضى فكان كقول القائل انت وكبلى وقد جعلت لك التصرف كيف شئت فانما يقتضى اطلاق التصرف من وقت التوكيل لا قبل ذلك قال وقد ظهر لى وجه وهو ان هذا الخطاب خطاب اكرام وتشريف يتضمن ان هؤلاء القوم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا ان يغفر لهم ذنوب مستألفة ان وقعت منهم لانهم نجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية ان يغفر لهم ما عساه ان يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية لشيء ما وجود ذلك الشئ اذ لا يلزم من وجود اهلية الخلافة وجودها لكل من وجدت منه اهليتها وكذلك القضاء وغيره وعلى هذا فلا يأم من حصلت له اهلية المغفرة من المؤاخذه على ما عساه ان يقع من الذنوب ثم ان الله عز وجل اظهر صدق رسوله في كل من اخبر عنه بشئ من ذلك فانهم لم يزالوا على اعمال اهل الجنة الى ان توفوا ومن وقع منهم في امر ما او مخالفة لجأ الى توبة ولازمها حتى لقي الله عليهم ايعلم ذلك قطعه من حالهم من طالع سيرهم واخبارهم قوله قال سفيان واى اسناد هذا اراد به سفيان بن عيينة اعظم هذا الاسناد وصحته وقوته لان رجاله هم الاكابر العدول الثقات الحفاظ ذكر ما يستفاد منه فيه هتك سرا الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصلحة او كان في السوء مفسدة وقال الداودى الجاسوس يقتل وانما في القتل عن حاطب لما علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه ولكن مذهب الشافعى وطائفة ان الجاسوس المسلم يعزر ولا يجوز قتله وان كان ذاهية عني عنه لهذا الحديث وعن ابى حنيفة والاوزاعى يوجع عقوبة وبطل حبسه وقال ابن وهب من المالكية يقتل الا ان يتوب وعن بعضهم انه يقتل اذا كانت طائفة ذلك وبه قال ابن الماجشون وقال ابن القاسم يضرب عنقه لانه لا تعرف توبته وبه قال سحنون ومن قال بقتله فقد خالف الحديث واقوال المتقدمين وقال الاوزاعى فان كان كافرا يكون ناقضا للعهد وقال اصيب الجاسوس الحربى يقتل والمسلم والذمى يعاقبان الا ان يظهرا على الاسلام فيقتلان وفيه كما قال الطبرى اذا ظهر للامام رجل من اهل السر انه قد كاتب عدوا من المشركين ينذره مما اسره المسلمون فيهم من عزم ولم يكن معروفا بالغش للاسلام واهله وكان ذلك من فعله هفوة وزلة من غير ان يكون لهما اخوات يجوز العقوبة كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحاطب من عفو عن جرمه بعدما طلع عليه من فعله وفيه البيان عن بعض اعلام النبوة وذلك اعلام الله تعالى بنيه صلى الله تعالى عليه

وسلم بخبر المرأة الحاملة كتاب حاطب الى قريش ومكانها الذي هي به وذلك كله بالوحي وفيه هتك
ستر المريب وكشف المرأة العاصية وفيه ان الجاسوس لا يخرج منه بحسبه عن الايمان وفيه الحجة لترك
انفاذ الوعيد من الله لمن شاء ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعل الله اطعم على اهل بدر فقال
اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفيه جواز غفران ما تأخر من الذنوب قبل وقوعه وفيه جواز تجريد
العورة عن السترة عند الحاجة قاله ابن العربي وفيه دلالة على ان حكم المناول في استباحة المحظور
خلاف حكم التعمد لاستحلاله من غير تأويل قاله ابن الجوزي وفيه ان من اتى محظورا وادعى في ذلك
ما يحتمل التأويل كان القول قوله في ذلك وان كان غالب الظن خلافه **ص** **باب الكسوة**
للأسارى **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الكسوة للأسارى قال ابن التين الكسوة بكسر
الكاف وضمها وفي المغرب الكسوة اللباس والضم لغة ووجه كسب بالضم يقال كسوته اذا لبسته ثوبا
والكاسى خلاف العارى ووجه كساة كمرأة جمع عاروا والأسارى جمع اسير **ص** حدثنا عبدالله
ابن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبدالله قال لما كان يوم بدر اتي بأسارى واتي بالعباس
ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليه وسلم له قميصا فوجدوا قميص عبدالله بن ابي بقدور
عليه فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فلذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قميصه
الذي لبسه قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد فاحب ان يكافئه **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وذلك لان العباس بن
عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في جملة الأسارى يوم بدر وكان عريانا فكساه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وحديث جابر هذا قدمه في او اخر كتاب الجنائز في باب هل يخرج
الميت من القبر بأثم من هذا فانه اخرجته هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن جابر الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له اي للعباس
قميصا اي نظري بطلب قميصا لاجله فوجدوا قميص عبدالله بن ابي بن سلول وكان العباس طوالا
كانه الفسطاط وكان ابو عبد المطلب اطول منه وكان ابنه عبدالله اذا مشى مع الناس كأنه راكب
والناس مشاة وكان العباس اطول منه فلم يجدوا قميصا قدره الا قميص عبدالله بن ابي وهو معنى قوله
يقدر عليه بضم الدال من قدرت التوب عليه قدرا فانقدر اي جاء على المقدار قوله اياه اي قميص
عبدالله قوله فلذلك اي فلاجل ذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قميصه من بدنه فألبسه
عبدالله بعد وفاته مكافاة على صنيعه وهو معنى قوله قال ابن عيينة اي سفيان بن عيينة كانت له اي لعبدالله
عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد اي نعمة فأحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافئه وفيه
ان المكافاة تكون في الحياة وبعد الممات وفيه كسوة الأسارى والاحسان اليهم ولا يتركون امرأة
تبدوا عوراتهم ولا يحوز النظر الى عورات المشركين **ص** **باب فضل من اسلم على يديه**
رجل **ش** اي هذا باب في بيان فضل من اسلم على يديه رجل **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القاري عن ابي حازم قال اخبرني سهل بن
ابن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خير لا عطين اراية غدار جلا يقض الله على يديه
يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله فبات الناس ليلتهم ايهم يعطى ففقدوا كلهم يرجوه فقال ابن
علي فليل بشكى عينه فبصق في عينيه ودعاه فبرا كأنه لم يكن به وجع فاعطاه فقال اقاتلهم حتى

يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام فاخبرهم بما يجب عليهم
فوالله لان يهدي الله بك رجلا خيرا لك ان يكون لك حرا النعم **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ
من قوله لان يهدي الله بك الى آخره ويعقوب القاري بالقاف والراء منسوب الى القارة هم بنو
الهيون بن خزيمه بن مدركة بن اليباس بن مضر وابو حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار
الاعرج والحديث مضى في كتاب الجهاد واخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة في الكل وقدمه في
الكلام فيه في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجته هناك من حديث سلمة
ابن الاكوع قوله ايهم يعطى بضم الياء في يعطى وقض الطاء على صيغة المجهول فعلى هذا ايهم بضم
الياء وروي يعطى على صيغة المعلوم وعلى هذا ايهم بالنصب قوله يرجوه وروي يرجونه قوله
على رسلك بكسر الراء وسكون السين اي على هبتك قوله لان يهدي الله بك ان في محل الرفع على
الابتداء وخبره قوله خيرا لك قوله من حرا النعم بضم الحاء اي كرامها واعلاها منزلة قاله ابن الانباري
وعن الاصمعي بعيرا حرا اذا لم يخالط حرته بشي فان خالطت حرته فهو كيت والمراد بحرا النعم الابل خاصة
وهي انفسها وخيارها قال الهروي يذ كرو يؤث واما الانعام فالابل والبقر والغنم **ص** **باب**
الأسارى في السلاسل **ش** اي هذا باب في بيان كون الأسارى في السلاسل وهو جمع سلسلة وقال
ابوداود باب الأسير يوثق وذكر فيه حديث ثمامة بن اثال وحديث الحارث بن برصاء وانهما اوثقا وحي بهما
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والايشاق اعم من ان يكون بالسلسلة او بالحبال **ص** حدثنا
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل **ش** قيل ان كان المراد حقيقة وضع
السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الا كراه فليست بمطابقة وقال المهلب
يعني انهم يدخلون الجنة في الاسلام مكرهين وسمى الاسلام باسم الجنة لانه سببها ومن دخله دخل الجنة
قلت فعلى هذا يكون ذكر المسبب وارادة السبب قلت هذا مجاز وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين
المأسورين في السلاسل عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيحشرون كذلك وعبر عن الحشر
بدخول الجنة لثبوت دخولهم فيها قلت هذا ايضا مجاز ولكن لا مانع ان يكون المراد من الترجمة
الحقيقة على تقدير ان يقال يدخلون الجنة وكانوا في الدنيا في السلاسل وقال الطبري يحتمل ان يكون
المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذبه الحق من خلص عباده من الضلالة الى الهدى ومن الهبوط في مهاوى
الطبيعة الى العروج لدرجات العلى قلت هذا ايضا مجاز وغندر بضم الغين المجمة وسكون النون محمد
ابن جعفر البصري قوله عجب الله من قوم قدمر غير مرة ان المراد من الطلاق ما يستحيل على الله
لازمه وغايته نحو الرضى والاثابة فيه قوله يدخلون الجنة في السلاسل وفي رواية ابي دواود من طريق
حاجد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ يقدادون الى الجنة بالسلاسل **ص** **باب فضل من اسلم**
من اهل الكتابين **ش** اي هذا باب في بيان فضل من اسلم من اهل الكتابين وهما التوريق والانجيل
واهلهم اليهود والنصارى **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا صالح
ابن حي ابو حسن قال سمعت الشعبي يقول حدثني ابو بردة انه سمع اياه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له الامة فيعلمها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن ادبها ثم يعنفها
فيتزوجها فله اجران ومؤمن اهل الكتاب الذي كان مؤمنا ثم آمن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فه اجران والعبد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيده له اجران ش **مطابقته للترجمة في قوله**
 ومؤمن اهل الكتاب الى قوله فله اجران فاذا كان له اجران فله الفضل والشعبى هو عامر وابو بردة بضم
 الباء الموحدة اسمه الخارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته وقدم غير مرة وابوه ابو موسى الاشعري
 واسمه عبد الله بن قيس والحديث مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امره واهله فانه اخرجهم هناك
 عن محمد بن سلام عن المحاربى بن صالح بن حبان عن عامر الشعبي عن ابي بردة عن ابيه وسى لقب
 حبان فلذلك ذكرنا بصالح بن حبان وقدم الكلام فيه هناك مستقصى **ص** ثم قال
 الشعبي واعطيتكما بغير شئ وقد كان الرجل يرحل في اهون منها الى المدينة ش **ص** اى قال
 عامر الشعبي مخاطب صالحا اعطيتك هذه المسألة او المقالة ويروى اعطيتكما بلفظ المستقبل قوله
 بغير شئ اى بغير اخذ مال منك على جهة الاجرة عليه قوله وقد كان الرجل يرحل اى يسافر
 في شئ اهون منها اى من هذه المسألة الى المدينة اى مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واللام فيها
 للعهد وفي باب تعليم الرجل امره قد كان يركب فيجادونها ومراد الشعبي من هذا الكلام الحث على
 طلب العلم ولا سيما اذا كان المعلم حاضرا فانهم **ص** باب **ص** اهل الدار يبيتون فيصاحب
 الولدان والذراري ش **ص** اى هذا باب في حكم اهل الدار اى اهل دار الحرب قوله يبيتون
 على صيغة المجهول من التبيت يقال بيت العدو اى اوقع بهم ليلا قوله فيصاحب الولدان اى بسبب
 التبيت والولدان جمع الوليد وهو الصبي قوله والذراري بالرفع والتشديد عطفا على الولدان
 ويجوز بالسكون والتخفيف وهو جمع ذرية وجواب المسألة محذوف تقديره هل يجوز ذلك
 ام لا وحكمها يعلم من الحديث **ص** بيان ليل ش **ص** ليس من الترجمة بل هو من القرآن
 وقد جرت عاده انه اذا وقع في الخبر لفظة توافق ما وقع في القرآن اورد تفسيرها للفظ الواقع في القرآن
 وهذه اللفظة في آية في سورة الاحراف وهى قوله تعالى (وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا
 بياتا او هم قائلون) اهلكناها اى اهلكنا اهلها بمخالفتهم رسلنا وتكذيبهم قوله بأسنا اى تقمنا
 قوله بياتا اى ليلا او هم قائلون من القبولة وهى الاستراحة وسط النهار وقال بعض الشراح
 موضع بياتا نياما بنون وميم من النوم وجعل هذه اللفظة من الترجمة فقال والجواب لزيادته
 في الترجمة نياما وما هو في الحديث الاضنا لان الغالب انهم اذا اوقع بهم في الليل لم يخلوا من نائم
 وما الحاجة الى كونهم نياما او ايقاظا وهما سواء الا ان قتلهم نياما ادخل في القيلة فنبه على
 جوازها في مثل هذا انتهى وقال صاحب التلويح هذا من قول البخارى ما يلقه والذي رأيت
 في عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح بياتا بياء موحدة وبعد الالف تاء مشاة من فوق وكان
 هذا القتل وقعت له نسخة مصحفة او تصحيف عليه بياتا بيا ما انتهى قلت هذا القائل لا يستحق
 هذا المقدار من الخط عليه وله ان يقول رأيت عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح نياما
 بالنون والميم وهذا محل نظر وتأمل مع اتا وافقنا صاحب التلويح فيما قاله حيث قلنا آتفا ان
 لفظ بياتا ليس من الترجمة بل هو من القرآن **ص** لنيتته ليل ليل ش **ص** اكد صاحب
 التلويح كلامه الذى ذكرناه الآن بهاتين اللفظتين حيث قال بوضحه اى بوضح ما ذكره في بعض
 النسخ من قول البخارى لنيتته ليل ليل وقال بعضهم هذه الزيادة وقعت عند غير ابي ذر قلت
 هذا كدليس بوجه قوى في الرد على ذلك القائل لانه لا يلزم من ذكر هاتين اللفظتين في بعض النسخ

ان يكون لفظ بياتا بالياء الموحدة ويجوز ان يكون بالنون والميم ويكون من الترجمة ثم ذكر هاتين
 اللفظتين لكونهما من القرآن اما الاولى ففي سورة النمل في قوله تعالى قالوا تقاسموا بالله ان لبيته واهله
 الآية يعنى قالوا متقاسمين بالله لنيتته قرأ حزة والكسائي بضم التاء على الخطاب وقرأ الباقر بالنون
 وهو من البيات وهو مباغنة العدو ليلا واما الثانية ففي سورة النساء في قوله تعالى بيت طائفة منهم
 غير الذى تقول وهى في السبعة من التبيت من الليل لانه وقت البيتونة فان ذلك الوقت اخلى للفكر
 وقال ابو عبيدة كل شئ قد ربليل تبيت **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا
 الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال مر بي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالابواء ابودان وسئل عن اهل الدار يبيتون من المشركين فيصاحب من نسائهم وذرايرهم قال هم
 منهم وسمعتهم يقول لاحى الله ورسوله وعن الزهرى انه سمع عبيد الله عن ابن عباس حدثنا
 الصعب في الذراري كان عمرو يحدثنا عن ابن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعتهم من
 الزهرى قال اخبرنا عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو هم من
 آبائهم ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله وسئل عن اهل الدار الى قوله وسمعتهم ورجاله كلهم
 قد ذكروا وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والصعب ضد السهل ابن جثامة بفتح وتشديد
 التاء الثالثة ابن قيس بن ربيعة الليثى مر في جزاء الصيد والحديث اخرج به بقية الستة فسلم اخرج به
 في المغازي وابوداود وابن ماجه في الجهاد والترمذى والنسائى في السير **ص** ذكر معناه **ص** قوله
 بالابواء بفتح الهزة وسكون الباء الموحدة وبالمد من عمل الفرع من المدينة بينها وبين الجحفة بمابلى
 المدينة ثلاثة وعشرين ميلا سميت بذلك لتبوء السيول بها وبه توفيت ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله ابودان شك من الراوى وهو بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وبعد الالف نون وهى قرية
 جامعة بينها وبين الابواء ثمانية اميال قريب من الجحفة وهى ايضا من عمل الفرع قوله وسئل على
 صيغة المجهول والواو فيه للمحال ويروى فسئل بالفاء قوله عن اهل الدار اى عن اهل دار الحرب
 وفي رواية مسلم سئل عن الذراري من المشركين يبيتون من نسائهم وذرايرهم فقال هم
 منهم رواه عن يحيى بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب
 ابن جثامة وفي لفظه عن الصعب قال قلت لرسول الله انا نصيب في البيات من ذراري المشركين
 قال هم منهم وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل له لو ان خيلا اغارت من الليل فأصابت
 من ابناء المشركين قال هم من آبائهم وترجم مسلم على هذا باب ما نصيب من ذراري العدو في البيات
 وقال النووى هكذا هو في اكثر نسخ بلادنا سئل عن الذراري وفي بعضها سئل عن الدار من المشركين
 ونقل القاضي هذه عن رواية جمهور رواة صحيح مسلم قال وهى الصواب فاما الرواية الاولى فقال ليست
 بشئ بل هى تصحيف قال وما بعده بين غلطه وقال النووى وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه
 وتقديره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاحب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال هم من آبائهم
 اى لا بأس بذلك لان احكام البلد جارية عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير
 ذلك والمراد اذالم يتعمد من غير ضرورة قوله يبيتون على صيغة المجهول وقعت حالا عن اهل الدار
 من التبيت وهو ان يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة قوله من المشركين بيان الدار قوله
 فيصاحب من نسائهم وذرايرهم وفي رواية مسلم انا نصيب في البيات من ذراري المشركين كما مر وقال

النووي والمراد بالذراري هنا النساء والصبيان قلت كيف يراد من الذراري النساء وهذا كما رأيت في رواية البخاري عطف الذراري على النساء قوله هم منهم أي النساء والذراري من أهل الدار من المشركين فإن قلت هذا يخالف ما ذكره البخاري فيما يرد عن ابن عمر أنه من قتل النساء والصبيان وهو مارواه مسلم عن بريدة أغزوا فلا تقتلوا وأبدا ولا تمنوا وما رواه الترمذي عن مرة أقتلوا شيوخ المشركين استبقوا شرهم وقيل حسن صحيح غريب وما رواه النسائي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتلهم فلا تقتلهم بقوله لجمدة الحروري وما رواه أبو داود والنسائي من حديث رباح بكسر الراء وبالياء آخر الحروف ابن الربيع وفيه فقال الخالد رضي الله تعالى عنه لا تقتلن امرأة ولا عبيقا وما رواه أحمد من حديث الأسود بن مريع وفيه لا تقتلوا ذرية إلا لا تقتلوا ذرية وما رواه أحمد أيضا من حديث ابن عباس وفيه لا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع وما رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وقال هما لمن غلب وما رواه أيضا من حديث أبي ثعلبة الخشني قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والولدان وما رواه أبو داود من حديث أنس وفيه لا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة وما رواه أبو يعلى الموصلي من حديث جرير بن عبد الله وفيه لا تقتلوا الولدان وما رواه البراري في مسنده من حديث ابن عمر وفيه لا تقتلوا وليدا وما رواه أيضا من حديث عوف بن مالك وفيه لا تقتلوا النساء وما رواه أحمد في مسنده من حديث ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قتل صغيرا أو كبيرا أو أحرق نخلا أو قطع شجرة مثمرة أو ذبح شاة لاهلها لم يرجع كفافا وما رواه الطبراني من حديث كعب أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النساء والولدان قلت قال الخطابي قوله هم منهم يريد في حكم الدين فإن ولد الكافر يحكم له بالكفر ولم يرد بهذا القول أباحه دماهم تعمدوا أو قصدوا إليها وإنما هو إذا لم يمكن الوصول إلى الآباء إلا بهم فإذا أصيبوا اختلط لهم بالآباء لم يكن عليهم في قتلهم شيء وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان فكان ذلك على القصد لا قتال فيهن فإذا قاتلن فقد ارتفع الخطر وحل دماء الكفار لا بشرط الحقن ولما روى الترمذي حديث ابن عمر الذي فيه نهى عن قتل النساء والصبيان على ما يأتي إن شاء الله تعالى قال والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء والولدان وهو قول الثوري والشافعي ورخص بعض أهل العلم في البيات قتل النساء فيهن والولدان وهو قول أحمد وإسحق وقال شيخنا وما حكاه الترمذي عن الثوري والشافعي من كراهة قتل النساء والصبيان ظاهر في ترك القتل مطلقا في البيات وغيره وليس كذلك إمامنا في غير البيات فاجمعوا على تحريمه إذا لم يقتلوا كما حكاه النووي في شرح مسلم فإن قاتلوا فقال في شرح مسلم حكاية من جاهد العلماء يقتلون وقال الطحاوي رحمه الله تعالى باب ما نهى عن قتله من النساء والولدان في دار الحرب ثم أخرج عن تسعة أنفس من الصحابة في النهي عن قتل الولدان والنسوان وقد مرّت أحاديث أكثرهم عن قريب ثم قال فذهب قوم إلى أنه لا يجوز قتل النساء والولدان في دار الحرب على حال وإنه لا يحل أن يفسد إلى قتل غيرهم إذا كان لا يؤمن في ذلك تلفهم من ذلك إن أهل الحرب إذا انتسوا بصيانتهم وكان المسلمون لا يستطيعون رميهم إلا بأصابة صبيانهم فحرام عليهم رميهم في قول هؤلاء

وكذلك أن تحصنوا بحصن وجعلوا فيه الولدان فحرام عليهم رمي ذلك الحصن إذا كنسا تخاف في ذلك تلف نسائهم وولدانهم واحتجوا في ذلك بهذه الأحاديث التي رويناها قلت أراد بالقوم هؤلاء الأوزاعي ومالك والشافعي في قول واحد في رواية وقال أبو عمر اختلفوا في رمي الحصون بالمنجنيق إذا كان فيها أطفال المشركين أو أسارى المسلمين فقال مالك لا يرمى الحصن ولا تحرق سفينة الكفار إذا كان فيها أسارى المسلمين وقال الأوزاعي إذا انتس الكفار بأطفال المسلمين لم يرموا ولا تحرق المركب فيه أسارى المسلمين وقال الثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد والشافعي في الصحيح واحد وإسحق إذا كان لا يوصل إلى قتلهم إلا بتلف الصبيان أو النساء فلا بأس به وقال أبو عمر قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري لا بأس برمي حصون المشركين وإن كان فيه أسارى من المسلمين وأطفالهم أو أطفال المشركين ولا بأس أن يحرق السفن ويقصده المشركون فإن أصابوا واحدا من المسلمين بذلك فلا دية ولا كفارة وقال الثوري أن أصابوه ففيه الكفارة ولا دية قوله وسمعته يقول أي قال الصعب بن جثامة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ويروي فيقول وهي رواية أبي ذر وبالأو أظهر قوله لا حي إلا الله ورسوله هذا حديث مستقل مضى في كتاب المساقاة في باب لا حي إلا الله ورسوله أخرجه عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن الصعب بن جثامة قال إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا حي إلا الله ورسوله وقدم مضى الكلام فيه هناك فإن قلت ما وجه ذكر هذا الحديث في إثبات حديث الباب قلت كانوا يحدثون بالأحاديث على نحو ما كانوا يسمونها وقيل هذا يشبه أن يكون شيئا يمارون عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه نحن الآخرون السابقون ثم وصله بحديث آخر ليس فيه شيء من معناه كاذكرناه قوله وعن الزهري موصول بالأسناد الأول حدثنا الصعب في الذراري أشار بهذا إلى أن في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قوله حدثنا الصعب في الذراري أشار بهذا إلى أن في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الذراري أي سئل صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذراري وكذا وقع في بعض النسخ لم يسئل عن الذراري وقد ذكرنا عن قريب عن النووي أنه قال المراد بالذراري هنا النساء والصبيان قوله كان عمرو يحدثنا عن سفيان بن عيينة كان عمرو بن دينار يحدثنا عن ابن شهاب وهو الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا وقال بعضهم في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهم أن رواية عمرو بن دينار عن الزهري هكذا بطريق الأرسال وبذلك جزم بعض الشراح وليس كذلك فقد أخرجه الأسماعيلي من طريق العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل أن يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال فقدم علينا الزهري فسمعته يعيده ويبيده فذكر الحديث انتهى قلت أراد ببعض الشراح الكرمانى فإنه قال أنه مرسل والصواب معه فإن صورة ما وقع هنا صورة الأرسال ولا نزاع في ذلك بحسب الظاهر ولا يندفع صورة الأرسال هنا بأخراج لاسماعيلى كاذكرناه ولم يقل كما قال عمروهم من آبائهم بيان هذا الموضع هو أن سفيان بن عيينة قال كان عمرو بن دينار يحدثنا بهذا الحديث عن الزهري مرسلًا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال هم من آبائهم فسمعناه بعد ذلك من الزهري أنه قال أخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو من آبائهم وقال الترمذي حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال أخبرني الصعب بن جثامة قال قلت

برسول الله ان خيلنا وطأت من نساء المشركين واولادهم قال هم من آبائهم هذا حديث حسن صحيح
 وقد اخرج ابن حبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نهى عنه يوم حنين و اشار الزهري الى
 نسخ حديث الصعب وحكى الحارثي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث
 الصعب وزعم انه ناسخ لاحاديث النهي وهو غريب قلت حديث رباح بن الربيع الذي مر عن قريب
 يدل على ان النهي كان متأخراً عن حديث الصعب لان خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه انما كان مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مقاتلاً سنة ثمان والله اعلم **ص** **باب** * قتل الصبيان في الحرب
ش اي هذا باب في بيان النهي عن قتل الصبيان في الحرب لقصورهم عن فعل الكفر ولان
 في استبقائهم انتفاعاً بالرقية او بالفداء عند من يجوز ان يفادى به **ص** حدثنا احمد بن يونس
 اخبرنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض مغازي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مقولة فانكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل النساء والصبيان **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في قوله والصبيان اي وقتل الصبيان في الحرب واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس
 التميمي البربعي الكوفي والليث هو ابن سعد وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنهما والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابوداود
 في الجهاد عن يزيد بن خالد بن وهب وقتيبة **ص** **باب** * قتل النساء في الحرب **ش** **ص**
 اي هذا باب في بيان النهي عن قتل النساء في الحرب **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم قال
 قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء
 والصبيان **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله عن قتل النساء واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه
 وابو اسامة هو جاد بن اسامة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم
 ايضاً في المغازي عن ابي بكر قوله حدثكم عبيد الله هو سؤال اسحق عن ابي اسامة عن تحديث
 هذا الحديث وفيه انه اذا قال لشئخه حدثكم او اخبركم فلان فقال نعم او سكت في جوابه مع قرينة
 الاجابة جاز الرواية عنه وهنا سكت واسحق روى هذا الحديث في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره
 فاقربه ابو اسامة وقال نعم وقال بعضهم وعلى هذه فلاجة فيه لمن قال فيه ان من قال لشئخه حدثكم
 فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لانه تبين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت انتهى قلت قول
 ابي اسامة في هذا الطريق نعم لا يستلزم عدم سكونه في الطريق الاخر فاذا فانت القرينة الدالة
 على الاجابة عند سكوت الشئخ يكون حكمه حكم التصريح بقوله نعم ورفض هذا القائل بما ذكره
 الرد على الكرماني فانه جعل السكوت مع القرينة كالتصريح على ما ذكرناه **ص** **باب** *
 لا يعذب بعذاب الله **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه لا يعذب بعذاب الله وهو النار ولا يعذب
 على صفة المجهول **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن
 ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا
 فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اردنا الخروج اني امرتكم ان تحرقوا
 فلانا وفلانا وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في قوله وان النار لا يعذب بها الا الله وبكير بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج

والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجهاد معلقاً في باب النوديع وقال ابن وهب اخبرني عمرو عن
 بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك قوله حدثنا الليث
 عن بكير وفي رواية احمد عن هشام بن القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله الاشج فافاد شئبين
 احدهما التصريح بالتحديث والاخر نسبة بكير قوله عن ابي هريرة كذا في جميع الطرق عن الليث
 ليس بين سليمان بن يسار وابي هريرة فيه احد وكذلك اخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحارث
 وغيره عن بكير وخالفه محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن حبيب عن بكير فادخل بين سليمان
 وابي هريرة اخبرنا اسحق الدوسي وقد ذكرنا هناك ان ابن ابي شيبه سماه ابراهيم **ص**
 حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ايوب عن عكرمة ان علياً رضي الله تعالى عنه حرق قوماً
 فبلغ ابن عباس فقال لو كنت اتالم احرقهم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله
 واقتلهم كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **ش** **ص** مطابقته للترجمة
 في قوله لا تعذبوا بعذاب الله وعلي بن عبد الله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو السخيتاني
 وعكرمة هو مولى ابن عباس والحديث اخرجه البخاري ايضاً في استنباط المرتدين عن ابي الثعمان
 محمد بن الفضل واخرجه ابوداود في الحدود عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذي فيه عن احمد
 ابن عتبة الضبي واخرجه النسائي في المحاربة عن محمد بن عبد الله الخزومي وعن عمران بن موسى
 وعن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن الصباح قوله ان علياً حرق قوماً
 وفي رواية الحميدي ان علياً احرق المرتدين يعني الزنادقة وفي رواية ابن ابي عمير عن عباد جميعاً عن
 سفيان قال رأيت عمرو بن دينار وايوب وعمار الدهني اجتمعوا فتذاكروا الذين احرقهم علي فقال ايوب
 فذكر الحديث قال فقال عمار لم يحرقهم ولكن حفرتهم حفاراً وحرق بعضهم الى بعض ثم دخن عليهم
 وكان عمرو بن دينار اراد بذلك الرد على عمار الدهني في انكاره اصل التحريق وقال المهلب ليس
 فيه من التحريق على التحريم وانما هو على سبيل التواضع لله والدليل على انه ليس بحرام سمل
 الشارع امين الرعاة بالنار وتحريق الصديق رضي الله تعالى عنه الفجأة بالنار في مصلي المدينة بمحضرة
 الصحابة وتحريق علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالنار واكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون
 على اهلها بالنار وقول اكثرهم بتحريق المراكب وهذا كله يدل على ان معنى الحديث على الذنب
 ومن كره رمي اهل الشرك بالنار عمرو بن عباس وابن عبد العزيز وهو قول مالك واجازه علي
 وحرق خالد بن الوليد رضي الله عنه ناساً من اهل الردة فقال عمر للصدوق ازرع هذا الذي يعذب
 بعذاب الله فقال الصدوق لاشبه سيفاً سله الله على المشركين واجاز الثوري رمي الحصون بالنار وقال
 الاوزاعي لا بأس ان يدخن عليهم في المطمورة اذ لم يكن فيها الا المقاتلة ويحرقوا ويقتلوا كل قتال ولو
 لقيناهم في البحر ميناهاً بالنفط والقطران واجاز ابن القاسم حرق الحصن والمراكب اذ لم يكن فيها
 الا المقاتلة فقط قوله لو كنت انا خبيره محذوف اي لو كنت انا بدله وكان ذلك من على بالرأى
 والاجتهاد قوله لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله هذا اصرح في النهي
 من الذي قبله واخرج ابوداود هذا الحديث عن احمد بن حنبل وفي آخره فبلغ ذلك علياً فقال
 ويح ابن عباس ورأيت في نسخة صحيحة ويح ام ابن عباس قوله من بدل دينه فاقتلوه هذا يدل على
 ان كل من بدل دينه يقتل ولا يحرق بالنار وبه اخرج ابن الماجشون ان المرتد يقتل ولا يستتاب وجهور

نفعه على استنابه فان تاب قبلت توبته واحتج به الشافعي ايضا في قوله من اتقى من كفر الى كفر
 نه بقتل ان لم يسلم وهذا مثل اليهودي اذا نصر ار النصراني اذا نهود وعند الحنفية لا يقتل لان
 لكفر كاه ملة واحدة واحتج به الشافعي ايضا في قول المرتدة وعند ابى حنيفة لا تقتل بل تحبس
ص باب فامانا بعد واما فداء **ش** اي هذا باب يذكر فيه التخيير بين المن
 والفداء في الاسرى لقوله تعالى (فامانا بعد واما فداء) واول هذا قوله تعالى (فاذا القيم الذين
 كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فامانا بعد واما فداء حتى تضع الحرب
 اوزارها) وقوله فاذا القيم من اللقاء وهو الحرب وقوله فاضرب الرقاب اصله فاضربوا الرقاب
 ضربا تحذف الفعل وقدم المصدر فانيب مناب الفعل مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء
 معنى التوكيد وضرب عبارة عن القتل لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء
 مع ان في هذه العبارة من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله
 فاضربوا فوق الاعناق وقوله حتى اذا اثخنتموهم اي اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الشئ الخين وقيل
 اثخنتموهم بالقتل والجراح حتى اذهبت عنهم النهوض وقيل فهدمتموهم وغلظتموهم وقوله فشدوا
 الوثاق وهو بفتح الواو اسم ما يوثق به قوله فامانا منصوب بتقدير فاماننونا منا وكذلك واما فتدعون
 فداء والمعنى التخيير بعد الاسر بين ان يمنوا عليهم فبطلقهم وبين ان يفادوهم وقال الضحاك قوله
 تعالى فامانا بعد واما فداء ناسخة لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وروى مثله عن
 ابن عمر قال ليس الله بهذا امرنا قال حتى اذا اثخنتموهم فشدوا فامانا واما فداء وهو قول عطية
 والشعبي والحسن البصري كرهوا قتل الاسير وقالوا بمن عليه اوفادوه وبمثل هذا استدل
 الطحاوي فقال ظاهر الآية يقتضي المن والفداء ويمنع القتل **ص** فيه حديث
 ثمانية **ش** اي في هذا الباب حديث ثمانية بضم الثاء المثناة ابن اثال بضم الهمزة وبالثاء
 المثناة المخففة وقدم حديثه في كتاب الصلاة في باب دخول المشرك المسجد ومراياضا في باب
 الملازمة والاشخاص في موضعين احدهما في باب التوثيق بمن يخشى معرفته والآخر في باب الربط
 والحبس في الحرم وسيأتي ايضا مطولا في اواخر كتاب المغازي في باب وفد بني حنيفة وحديث
 ثمانية بن اثال وحاصله انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة
 يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد ثم اطلقوه والله اعلم **ص** وقوله عز وجل
 ما كان لنبي ان يكون له اسرى الآية **ش** وتام الآية حتى يخن في الارض تريدون عرض الدنيا
 والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وقال الحافظ ابو بكر بن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث
 عبيد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لما امر الاسارى يوم بدر اسرا العباس فيمن اسر اسره رجل من الانصار قال
 وقد وعدته الانصار ان يقتلوه فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اني لم اطلب من اجل عبي العباس وقد زعمت الانصار انهم قاتلوه فقال عمر رضي الله
 تعالى عنه قاتلهم قال نعم فاتي عمر الانصار فقال لهم ارسلوا العباس فقالوا لا والله لا ترسله فقال لهم
 عمر فان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى قالوا فان كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم رضى فخذ فآخذ عمر رضي الله تعالى عنه فلما صار في يده قال له يا عباس اسلم فوالله لن نسلم

احب الى من ان يسلم الخطاب وماذاك الامار آيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعجه اسلامك
 قال فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر رضي الله تعالى عنه فقال ابو بكر عشرينك
 فارسلهم فاستشار عمر رضي الله تعالى عنه فقال اقتلهم ففاداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فانزل الله عز وجل (ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يخن في الارض) الآية وقال الحاكم صحيح الاسناد
 ولم يخرجاه **ص** واختلف العلماء في هذا الباب **ص** منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما يمن عليه او يفدى
 وقالوا ان قوله تعالى (فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) منسوخ بقوله فامانا بعد واما فداء
 وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرناهم عن قريب **ص** ومنهم من قال لا يجوز في الاسرى من المشركين
 الا القتل وجعلوا قوله عز وجل (فاقتلوا المشركين حيث وتوهم) ناسخة لقوله (فامانا بعد واما فداء)
 وهو قول مجاهد وقال غيرهم ان الآيتين جميعا محكمتان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بين
 لان احدهما لا تنفي الاخرى ينظر الامام في ذلك بما يراه مصلحة اما القتل واما الفداء والمن وكذا قال
 ابو عبيد بن سلام وهو مذهب الشافعي ومالك واحمد وابى ثور قال وقد فعل هذا كله سبينا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حروبه **ص** وقال الطحاوي اختلف قول ابى حنيفة في هذا فروى
 عنه انا الاسرى لا تقادى ولا يردون حربا لان في ذلك قوة لاهل الحرب وانما يفادون بالمال وما
 سواه مما لا قوة لهم فيه وروى عنه انه لا بأس ان يفادى بالمشركين اسارى المسلمين وهو قول ابى يوسف
 ومحمد ورأى ابو حنيفة ان المن منسوخ وقيل كان خاصا بسبينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقال ابو عبيد والقول في ذلك عندنا ان الآيات جميعا محكمات لا منسوخ فيهن وذلك انه عمل بالآيات
 كلها من القتل والاسر والفداء حتى توفاه الله تعالى على ذلك فكان اول احكامه فيهم يوم بدر فعمل
 بها كلها يومئذ بدأ بالقتل فقتل عقبة بن ابى معيط والنضير بن الحارث في ففوله ثم قدم المدينة فحكم
 في سائرهم بالفداء ثم حكم يوم بنى قريظة سعد بن معاذ رضي الله تعالى فقتل المقاتلة وسبي الذرية فنفذه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما فداءه ثم كانت غزاة بنى المصطلق رهط جويرية بنت الحارث
 فاستنهباهم جميعا واعتقهم ثم كان فتح مكة فأمر بقتل ابن خطل والقيتين واطلق الباقيين ثم كانت
 حنين فسبي هوازن ومن عليهم وقتل ابغرة الجمحي يوم احد وقد كان من عليه يوم بدر واطلق ثمانية
 ابن اثال فهذه كانت احكامه عليه الصلاة والسلام بالمن والفداء والقتل فليس شئ منها منسوخا
 والامر فيهم الى الامام وهو يخير بين القتل والمن والفداء بفعل الافضل في ذلك للاسلام واهله
 وهو قول مالك والشافعي واحمد وابى ثور انتهى وقال اصحابنا لا يجوز مفاداة اسرى المشركين قال الله
 تعالى (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الآية وقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا
 الجزية عن يد وهم صاغرون) وما ورد في اسرى بدر كله منسوخ ولم يخلف اهل التفسير ونقله
 الآثار ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوجب ان يكون المذكور فيها ناسخا
 للفداء المذكور في غيرها **ص** باب **ص** هل للاسير ان يقتل او يتخذ الذين اسروه حتى ينجو
 من الكفرة **ش** اي هذا باب فيه هل للاسير في ايدي الكفار ان يقتل وانما يذكر الجواب
 لمكان الاختلاف فيه فقال الجمهور ان يمتنوه بني لهم بالعهد حتى قال مالك لا يجوز ان يهرب منهم وخالفه
 اشهب فقال لو خرج به الكافر ليفادى به فله ان يقتله وقال ابو حنيفة اعطوه العهد على ذلك باطل

ويحوز له ان لا يفي لهم به وبه قال الطبري وقالت الشافعية يحوز ان يهرب من ايديهم ولا يحوز ان يأخذ من
 اموالهم قالوا وان لم يكن بينهم عهد جازله ان يتخلص منهم بكل طريق واولا بالقتل واخذ المال وتحريق الدار
 وغير ذلك وقال ابن المواز اذا الجأوه ان يخلف ان لا يهرب بطلاق او عتاق انه لا يلزمه ذلك لانه مكروه ورواه
 ابو زيد عن ابي القاسم وقال غيره لا معنى لمن فرق بين يمينه ووعدده لان حاله حال المكروه حلف لهم
 او وعدهم او عاهدهم سواء آمنوا او آفأوه لان الله تعالى فرض على المؤمنين ان لا يبق تحت احكام الكفار
 واوجب عليهم الهجرة من دارهم فخرجوه على كل وجه جائز والجهة في ذلك خروج ابي بصير
 وتصويب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ورضاه **ص** فيه المسور عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** اي في حكم هذا الباب حديث المسور بن مخرمة وفيه قصة ابي بصير وقدم
 حديثه في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا جدا ومن امره يؤخذ وجه المطابقة
 لما ترجم له **ص** **باب** اذا احرق المشرك المسلم هل يحرق **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه اذا احرق المشرك الرجل المسلم هل يحرق هذا المشرك جزاء بفعله واحرق يحرق من باب
 الافعال وفي بعض النسخ اذا احرق بتشديد الراء من التحريق وكذلك يحرق بالتشديد قبل كان اللائق
 ان يذكر هذه الترجمة قبل بابين فاعل تأخيرها من تصرف النقلة قلت ذكره هذه الترجمة في ذلك الموضع
 ليس بأمرهم فلا يحتاج نسبة ذلك الى تصرف النقلة ثم قال قائل هذا القول وبؤيد ذلك انهما
 ان البابين المذكورين قبل هذا الباب سقطا جميعا للنسخ وثبتت عنده ترجمة اذا احرق المشرك تلو
 ترجمة لا يعذب بعذاب الله قلت لا يلزم من سقوط هذين البابين عنده تأييد ما ذكره لان الساقط معدوم
 والمعدوم لا يؤيد ولا يؤكد **ص** حدثنا علي بن اسد حدثنا وهيب عن ابوب من ابي قلابة عن
 انس بن مالك ان رهطا من عكل ثمانية قدموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتروا المدينة
 فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا قال ما جد لكم الا ان تلقوا بالذود فانطلقوا فشرّبوا من ابوالها
 والبانها حتى صحوا وسمنوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فاقى الصريح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث الطلب فترجل النهار حتى اتي بهم فقطع ايديهم وارجلهم ثم
 امر بمسماير فاحبست فكحلهم بها وطرحهم بالحرة يستسقون فاستسقون حتى ماتوا قال ابو قلابة قتلوا
 وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا **ش** قبل ليس فيه مطابقة للترجمة
 لانه ليس فيه ان هذا الرهط من عكل فملوا ذلك براعي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب الكرمانى
 بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل ما فعلوا بالرأعي من سمل العين ونحوه وبأول لا تعذبوا
 بعذاب الله بما اذا لم يكن في مقابلة فعل الجاني فالخديشان لموضع النهى والجزاء وقال صاحب
 التوضيح وقد يخرج معنى الترجمة من هذا الحديث بالدليل ولولم يصح سمل العينين للرعاة وذلك
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمل اعينهم والحمل التحريق بالنار استدل منه البخاري انه لما جاز
 تحريق اعينهم بالنار ولو كانوا لم يحرقوا اعين الرعاة انه اولى بالجواز في تحريق المشرك
 اذا احرق المسلم قلت الاوجه ما قلته لكرمانى بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل
 ما فعلوا بالرأعي من سمل العين وقد ثبت ذلك فيما رواه مسلم من وجد آخر عن انس قال انما سمل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعين العينين لانهم سملوا اعين الرعاة واواطع صاحب التوضيح على هذا
 القول ليصح سمل العينين للرعاة قوله على بضم الميم وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد كذا ثبت منسوباً

(في رواية)

في رواية الاصيلي وغيره وهو عيب بضم الواو وقبح الهاء هو ابن خالد وابوب هو السخنياني وابو قلابة
 بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي والحديث قدم في كتاب الوضوء في باب ابوال ابل والدواب
 ومضى الكلام فيه هناك قوله عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة معروفة قوله ثمانية بالنصب
 بدل من رهطا وبيان له قوله فاجتروا من الاجتواء وهو كراهة الافامة قوله ابغنا اي اعنا مشتق
 من الابغاء يقال ابغيتك الشيء اذا اعتنك على طلبه قوله رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة
 وهو الدر من اللبن قوله بالذود بفتح الذال المعجمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله
 الصريح هو صوت المستغيث او الصارخ قوله فبعث الطلب بفتح اللام جمع طالب قوله فترجل
 النهار اي ما ارتفع النهار حتى اتي بهم اي بالثمانية المذكورين قوله فاحبست كذا وقع من الاحاء مزيد
 الثلاثي وهو الصواب في اللغة فلا يقال فحبست من الثلاثي قوله بالحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد
 الراء موضع بالمدينة وقدم غير مرة قوله قال ابو قلابة هو الراوي المذكور قوله وسرقوا لم يكن
 هذا سرقة انما كان حراية وهذا ظاهر لا يخفى **ص** **باب** اذا وقع بغير **ش** كذا وقع بغير
 ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقدم نحو هذا كثيرا وهو غير معرب لان الاحراب لا يكون
 الا بالتركيب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن
 المسيب وابي سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 فرصت نملة نبيامن الانبياء فأمر بقرية النمل فاحرقت فأوحى الله اليه ان فرصتك نملة احرقت امه من
 الائم تسبح الله **ش** وجه مناسبتة بما قبله من حيث انه لا يحوز المجاوزة بالتحريق الى من لا يستحق ذلك
 فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر فيه ان الله عز وجل عاتب هذا النبي عليه السلام باحراقه تلك الامه من
 النمل ولم يكتف باحراق النملة التي فرصته فلو احرقها واحدها لما عوتب عليه ورجاله قد ذكروا غير مرة
 والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واخرجه ابو داود في الادب
 عن احمد بن صالح واخرجه النسائي في الصياد عن وهب بن بيان واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي الطاهر
 واحمد بن عيسى وعن محمد بن يحيى قوله فرصت بالقاف اي ادغت قوله نبيما قال الكرمانى
 قيل ذلك النبي موسى عليه الصلاة والسلام قوله بقرية النمل القرية المجتمعة قوله ان فرصتك بفتح الهزة
 وبهمزة الاستفهام ملفوظة او مقدرة وقال الكرمانى كيف جاز احراق النمل قصاصا وهو ليس
 بمكلف ثم ان جزاء سيئة سيئة مثلها ثم ان القارص نملة واحدة ولا ترز وازرة وزر اخرى قلت لعنه
 كان في شرعه جائزا ويقال المؤذى طبعا يقتل شرعا قياسا على الانبياء فان قلت لو كان جائزا لما ذم
 عليه قلت يحتمل ان يذم على ترك الاولى وحسنات الابرار سيئات المقربين انتهى قلت قوله لعنه
 كان في شرعه جائزا فيه نظرا لانه حكم بالتخمين والاولى ان يقال لعنه لم يكن يعلم حينئذ انه لا يحوز
 وقوله المؤذى طبعا ليس النمل بمؤذى طبعا لان فرصتها يحتمل انه كان على سبيل الاتفاق وقوله
 يحتمل ان يذم على ترك الاولى لا يقال في حق نبي ان الله ذمه على فعل بل يقال عاتبه وفي الحديث
 تسبيح النمل فيدل ذلك على ان جميع الحيوانات تسبح الله تعالى كما قال في كتابه الكريم (وان من شيء
 الا يسبح بحمده) الآية وقال ابن التين وهو دليل لمن قال لا يحرق النمل واجازه ابن حبيب واما ان
 ادت ضرورة الى ذلك فجائز ان تحرق او تفرق **ص** **باب** حرق الدور والنخل **ش**
 اي هذا باب في بيان جواز احراق دور المشركين ونخلهم قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ

حرق الدور وضبطوه بفتح اوله واسكان الراء وفيه نظرا لانه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال
 تحريق واحرق لانه رباعي فاعمله كان بتشديد الراء بلفظ الفعل الماضي وهو المطابق للفظ الحديث
 والفاعل محذوف تقديره الذي فعله او ياذنه وعلى هذا ف قوله الدور منصوب بالمفعولية والنخيل
 كذلك نساق عليه انتهى فالت دعواه بالنظر في الضبط المذكور في جميع النسخ فيها نظرا لانه لم يبين
 ان الذين ضبطوه هكذا هم النساخ او المشايخ اصحاب هذا الفن فان كانوا هم النساخ فلا اعتبار
 لضبطهم وان كانوا المشايخ فهو صحيح لانه يجوز ان يكون لفظ حرق بهذا الضبط اسما للاحراق
 فلا يكون مصدرا حتى لا يرد ما ذكره لان الحرق بالضبط المذكور مصدر حرقت الشيء حرقا
 اذا برده وحركت بهضم بعضه واما الذي يستعمل في النار فلا يقال الا احرقته من الاحراق
 او حرقة بالتشديد من التحريق وقوله لانه رباعي غير مصطلح عند الصرفين لانه لا يقال رباعي
 عندهم الا لما كان حروفه الاصلية دلي اربعة احرف وانما يقال لئلا هذا ثلاثي مزبذبه وقوله
 فعله كان الى آخره فيه تعسف وتكلف جدا لان فيه ضمرا قبل الذكر ثم تقدير الفاعل والفاعل
 لا يحذف **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم قال قال
 لي جرير قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخاصة وكان بيتا في خنم
 يسمى كعبة اليمانية قال فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احس وكانوا اصحاب خيل قال وكنت
 لا اثبت على الخيل فضربت في صدرى حتى رأيت اثر اصابعه في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله
 هديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبره
 فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ماجئتك حتى تركتها كأنها جبل اجوف او اجرب قال
 فبارك في خيل احس ورجالها خمس مرات **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وحرقتها وهو
 ظاهر ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي **و** ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري في الجهاد ايضا وفي المغازي عن ابي موسى وفي المغازي ايضا
 عن يوسف بن موسى وفي الدعوات عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد
 ابن بيان وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن عباد
 المكي وعن ابن ابي عمير عن محمد بن رافع واخرجه ابوداود في الجهاد عن الربيع بن نافع واخرجه
 النسائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن يوسف بن عيسى وفي المناقب
 عن موسى بن عبد الرحمن **و** ذكر معناه **قوله** الاتري يحيى كلمة لا بفتح الهزة وتخفيف اللام معناها
 هنا العرض والتحريض وتخص بالجملة الفعلية وترى يحيى من الراحة بالراء وبالهاء المهملة **قوله**
 من ذى الخصلة بالخاء المعجمة وباللام وبالصاد المهملة المفتوحات وقيل بسكون اللام وقيل بضم الخاء
 وسكون اللام وهو اسم لذلك البيت وقيد ابوالوليد الوثقي بفتح الخاء واسكان اللام وضبطه
 الديلمطي بخطه بفهمهما وقال ابن الاثير ذوالخلصة طاعية كانت لدوس يعبدونه وقيل هو بيت
 كان لخنم يسمى الكعبة اليمانية وهو الذي اخرجه جرير بن عبد الله البجلي بعنه اليه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم **و** في صحيح مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تضطرب
 البات نساء دوس حول ذى الخصلة وكانت صفات عبد هادوس وقال ابن دحية قيل هو بيت اصنام
 كان لدوس وخنم ويحمله ومن كان بلادهم وقيل هو صنم كان لعمر بن لحي نصبه بأسفل مكة

حين نصبت الاصنام وكانوا يلبسونه القلائد ويعلقون عليه بيض النعام وينبحون عنده قوله
 يسمى كعبة اليمانية من اضافة الموصوف الى الصفة جوزه الكوفيون وقدر فيه البصريون
 حذف اى كعبة الجهة اليمانية والمشهور فيه تخفيف الياء آخر الحروف لان الالف بدل من
 احدى باقى النسب وقد جاء بالتشديد وفي رواية الكعبة اليمانية والكعبة الشامية وفي بعض النسخ
 يبرواو بين اليمانية والكعبة الشامية فاليمانية لخنم والشامية للكعبة الحرام المشرفة قوله فانطلقت
 وكان انطلاقه قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشهرين قوله من احس بفتح الهزة
 وسكون الخاء المهملة وفتح الميم وفي آخره سين مهملة واحس هذا هو ابن الفوث بن اتمام بن اراش بن
 عمرو بن الفوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان وخنم
 بفتح الخاء المعجمة وسكون التاء المثناة وفتح العين المهملة وهو ابن اقل بقاء وتاء مثناة من فوق وقيل
 اقل بقاء وباء موحدة ابن اتمام بن اراش بن عمرو الى آخر ما ذكرناه الآن قوله فضربت في صدرى
 انما ضربته في صدره لان فيه القلب قوله هاديا اشارة الى قوة التكميل ومهديا الى قوة الكمال اى
 اجعله كاملا مكتملا قال ابن بطال هو من باب التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان
 يمتدى هو فيكون مهديا وبركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم ثبته ماسقط بعد ذلك
 من فرس قوله وحرقتها بالتشديد قوله ثم بعث اى جرير قوله يخبره من الاحوال المقدرة قوله
 فقال رسول جرير جاء مبينا في بعض الروايات انه ابوار طاة حصين بن ربيعة بضم الخاء وفتح الصاد
 المهملين قال عياض وروى حصن الصواب هو الاول وقال ابو عمر حصين ويقال حصن والاكثر
 حصين بن ربيعة الاحمسي ابوار طاة يقال حصين بن ربيعة بن عامر بن الازور والازور مالك الشاعر
 روى في خيل احس وقد قيل في اسم ابى ارطاة هذا ربيعة بن حصين والصواب حصين بن ربيعة
 وكان مع جرير في هذا الجبل قوله اجوف اى مجوف وهو ضد المصمت اى خال عن كل ما يكون
 في البطن ووجه الشبه بينهما عدم الانتفاع به وكونه في معرض الفناء بالكلية لابقاء ولا ثبات له وقال
 الداودى معنى اجوف انها احرق فسقط السقف وبعض البناء وما كان فيها من كسوة وبقيت
 خاوية على عروشها قوله او اجرب شك من الراوى قال الخطابي مطلى بالقطران لما به من الجرب
 فصارا سودا لذلك يعنى صار من الاحراق وقال الداودى شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها
 فصارت سوداء بالجمل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال قوله فبارك
 اى دعا بالبركة خمس مرات **و** في الحديث توصية من يرجع من النوازل وجواز هتك ما فتن الناس به
 من بناء او انسان او حيوان او غيره **و** وفيه قبول خبر الواحد **و** وفيه الدعاء للجيش **و** وفيه استنجاب ارسال
 البشير بالفتوح **و** وفيه النكاية بازالة الباطل وآثاره والمبالغة في ازالته **ص** حدثنا محمد بن
 كثير اخبرنا سفيان عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال حرق النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم نخل بني النضير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجالهم قد ذكروا
 غير مرة وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى في كتاب المزارعة في باب قطع الشجر والنخل وقد
 اختصره هناك وهنا وسبأني في المغازي بأتم منه وقدم الكلام فيه هناك وذهب الجمهور الى جواز
 التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي والليث وابو ثور واحتجوا بوصية ابي بكر رضى الله
 تعالى عنه لجيوشه ان لا يفعلوا شيئا من ذلك واجيب عن ذلك بانه كان يعلم ان تلك البلاد ستفتح فاراد ابقائها

على المسلمين وقال الطبري الهى محمول على القصد ذلك بخلاف ما اذا اصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع
 في نصب المجتئق على الطائف وقال غيره اثر الصديق مرسل والراوى سعيد بن المسيب وقال الطحاوى
 سعيد بن المسيب لم يولد في ايام الصديق ويقال حديث ابن هردال على ان المسلمين ان يكيدوا عدوهم
 من المشركين بكل ما فيه تضعيف شوكتهم وتوهين كيدهم وتسهيل الوصول الى الظفر بهم من قطع ثمارهم
 وتغوير مياهمم والضيق عليهم بالحصار ومن اجاز ذلك الكوفيون ومالك والشافعي واحمد واسحق
 والثوري وابن القاسم وقال الكوفيون يحرق شجرهم وتخرب بلادهم وتذبح الانعام وتعرفق
 اذا لم يمكن اخراجها وقال مالك يحرق النخل ولا تعرفق المواشى وقال الشافعي يحرق الشجر المثر
 والبيوت واكره حريق الزرع والكلا وقال الشافعي لا يحل قتل المواشى ولا عقرها ولكن تخلى
ص باب قتل النائم المشرك ش اى هذا باب في بيان ما جاء من قتل النائم المشرك وفي بعض
 النسخ قتل المشرك النائم **ص** حدثنا على بن مسلم حدثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال حدثني
 ابي عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا
 من الانصار الى ابي رافع ليعتقلوه فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم قال فدخلت في مربوط دواب
 لهم قال واغلوا باب الحصن ثم انهم فقدوا حمارا لهم فخرجوا يطلبونه فخرجت فيمن خرج اربعم
 اتي اطلبه معهم فوجدوا الحمار فدخلوا ودخلت واغلقت باب الحصن لئلا فوضعوها المفاتيح
 في كوة حيث اراها فلما نأموا اخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ثم دخلت عليه فقلت يا ابا رافع
 فاجابني فتعمدت الصوت فضرته فصاح فخرجت ثم جئت ثم رجعت كما في مفتحت فاجابني فافزع
 وغيرت صوتي فقال مالك لأمك الويل قلت ماشأئك قال لا ادري من دخل على فضرته فاني
 قال فوضعت سفي في بطنه ثم تحملت عليه حتى قرع العظم ثم خرجت وانا دهش فأتيت سلماهم
 لا تزل منه فوقمت فوثقت رجلي فخرجت الى اصحابي فقلت ما انا ببارح حتى اسمع الناعية فابرح
 حتى سمعت ناعيا ابي رافع تاجرا اهل الحجاز قال فتمت وما بي قلبية حتى أتينا النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فأخبرناه **ش** قبل لا مطابقة بين الحديث والترجمة الا اذا اريد بالنائم المضطجع
 وقيل هذا قتل يقظان نيه من نومه وقيل هذا حكمه حكم النائم لانه لما اجاب الرجل كان في خيال
 النوم ولهذا لم يتحرك من موضعه ولا قام من مضجعه فكان حكمه حكم النائم وهذا الوجه اقرب
 مع انه جاء فيه فدخل عليه عبدالله بن عتيك بيته فقتله وهو نائم ذكر رجاله وهم خمسة الاول
 على بن مسلم بكسر اللام الخفيفة ابن سعيد ابو الحسن الطوسي سكن بغداد وهو من افراده الثاني يحيى بن
 زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون الهمداني الكوفي القاضي الثالث ابو زكريا الهمداني الكوفي الاعمى
 الرابع ابو اسحق عمرو بن عبدالله الهمداني السبيعي الكوفي الخامس البراء بن عازب الانصاري
 الحررجي الاومى رضى الله عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا مختصرا هنا عن عبدالله بن محمد وفي
 المغازي ايضا عن اسحق بن نصر **ذكر معناه** قوله رهط من الانصار رهط الجماعة من الرجال ما بين
 الثلاثة الى التسعة ولا يكون فيهم امرأة وهم عبدالله بن عتيك وعبدالله بن عتبة وعبدالله بن انيس
 وابوقنادة والاسود بن خزاعي ومسعود بن سنان وعبدالله بن عقبة وكان معهم ايضا اسعد بن حرام
 حليف بني سودة قال السهلي ولا تعرف احد اذ كره غيره قلت ذكره الحاكم ايضا في الاكلیل عن
 الزهري وعند الكلبي عبدالله بن انيس هو ابن سعد بن حرام فان قلت ما كان الموجب لبعثه صلى الله
 تعالى عليه وسلم هؤلاء رهط الى ابي رافع ومتى كان هذا البعث قلت اما الموجب لذلك فا ذكره

ابن اسحق فقال لما انقضى امر الخندق وامر بني قريظة وكان ابو رافع من حزب الاحزاب على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم استأذنت الخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتله فاذا نهم
 فخرجوا وفي طبقات ابن سعد كان ابو رافع قد اجلب في غطفان ومن حوله من مشركي العرب وجعل
 اثم من الجعل العظيم لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم هؤلاء الذين ذكرناهم واما وقت هذا البعث فقال ابن سعد كان في شهر رمضان سنة ست من
 الهجرة وقيل في ذي الحجة سنة خمس وفي الاكلیل كان بعد بدر وقيل بعد غزوة السويق وقال النيسابوري
 قبل دومة الجندل وقال ابن حبان بعد بدر الموعداً سنة اربع وقال ابو معشر بعد غزوة ذات الرقاع
 وقبل سرية عبدالله بن رواحة وقال الزهري هو بعد كعب بن الاشرف قوله الى ابي رافع واسمه
 عبدالله ويقال سلام بن ابي الحقيق بضم الحاء المهملة وقع القاف الاولى وسكون الباء آخر الحروف
 اليه ودي قوله فانطلق رجل منهم هو عبدالله بن عتيك بفتح العين المهملة وكسر التاء المشاة من فوق
 الانصارى من بني عمرو بن عوف استشهد يوم اليمامة قال ابو عمرو اظنه واخاه جابر بن عتيك شهدا
 بدر ولم يخلف ان عبدالله شهد احدا وقال ابن الكلبي وابوه انه شهد صفين مع علي رضى الله تعالى عنه
 فان كان هذا فلم يقتل يوم اليمامة قوله فدخل حصنهم يقال انه حصن بارض الحجاز والظاهر
 انه خير قوله اربعم بضم الهمزة وكسر الراء من الاراته قوله في كوة بضم الكاف وقصها وهي الثقب
 في جدار البيت قوله ففتحت باب الحصن ثم دخلت فان قيل كان هو داخل الحصن فامعناه اجيب بانه
 كان للحصن مفااتي وطبقات قوله فتعمدت الصوت اى اعتمدت جهة الصوت اذ كان الموضع مظلم
 قوله مالك كلمة مالا استفهام مبتداً ولك خبره قوله لأمك الويل القياس ان يقال على امك الويل
 وانما ذكر اللام لارادة الاختصاص بهم قوله تحملت عليه اى تكلفته على مشقة قوله حتى قرع العظم اى
 اى اصابه ومنه قرعته الداهية اى اصابته واصل القرع الضرب قوله وانا دهش جلة اسمية وقعت
 حالاً ودهش بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة اى متحير مدهوش قوله فوثقت بضم الواو
 وكسر التاء المثناة من الواو وهو ان يصيب العظم وصم لا يبلغ الكسر وذكر ثعلب هذه المادة في باب
 المموز من الفعل يقال وثقت يده فهي موثوقة ووثأنتها اناه واما ابن فارس فقال وقد يهمز وقال
 الخطابي والواو مضمومة على ينسأ الفعل لما لم يسم فاعله قوله ما انا ببارح اى يذهب قوله
 الناعية بالنون وكسر العين المهملة على وزن فاعلة من النعي وهو الاخبار بالموت وبروى
 الواعية اى الصارخة التي تدب القتل والوعى الصوت قال صاحب العين الوعى جليلة
 واصوات للكلاب في الصيد وقال الداعية التي تدعوا بالويل وهي الناعية قوله سمعت
 ناعيا ابي رافع كذا الرواية وصوابه نعاى بغير الف كذا تقوله النحاة وقال الخطابي هكذا بروى
 نعايا ابي رافع وحقه ان يقال نعاى ابي رافع اى نعاى ابا رافع كقولهم دراك بمعنى ادركوا وزعم
 سيويه انه يطرد هذا الباب في الافعال الثلاثة كلها ان يقال فيها فعال بمعنى افعل نحو حذار ومنع
 وتزال كما تقول اتزل واحذر وامنع وقال الاصمعي كانت العرب اذا مات فيهم ميت قدر كبر ركب
 فرسا وجعل يسير في الناس ويقول نعاء فلانا اى انه واطهر خبر وفاته قال ابو نصر وهي مبنية
 على الكسر وقال الداودي نعايا جمع ناعية والظاهر انه جمع نعي مثل صفيا جمع صفى وفي المطالع
 نعايا ابي رافع هو جمع نعي واصوات المنادين بنعيه من الرجال والنساء وقد يحنمل ان تكون هذه
 الكلمة كاجاء في الخبر الآخر في حديث شداد بن اوس نعايا العرب كذا في الحديث قال الاصمعي انما

هو ياتناه العرب اى ياهؤلاء انعوا العرب وقال الكرماني يحتمل ان نعاء من اسماء الافعال وقد جمع على نحو خطايا شاذا ويحتمل ان يكون جمع نعي او ناعية قلت هو من اسماء الافعال بلا احتمال لانه بمعنى انعوا كما ذكرنا وقوله او ناعية نقله من كلام الداودي وفيه نظر لا يخفى قوله وما بي قلبه بالقاف واللام والباء الموحدة المفتوحات اى ما بي علة قال الفراء اصله من القلب وهو داء يصيب الابل وزاد الاصمعي يموت من يومها به فقيل ذلك لكل سالم ليس به علة وقال ابن الاعرابي معناه ليست به علة تقلب لها فينظر اليه واصل ذلك في الدواب وعن الاصمعي معناه ما به داء وهو من القلب داء يأخذ الابل في رؤسها فيقلبها الى فوق وقال الفراء ما به علة ما يخشى عليه فيها وهو من قولهم قلب الرجل اذا صابه وجع في قلبه وليس بكاديفلت منه وقال غيره ما به شئ بقلقه فيقلب منه على فراشه وقال النحاس حكى عبدالله ابن مسلم ان بعضهم يقول في هذا اى ما به حول ثم استعبر من هذا الاصل لكل سالم ليست به آفة قوله فاخبرناه اى اخبرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يموت ابي رافع * ثم ان الذي يظهر من هذا الحديث ان الذي قتله هو عبدالله بن عتيك وقال ابن سعد وغيره لما ذهب الجماعة المذكورون الى خيركنوا فلما هدأت الرجل جاؤا الى منزله فصعدوا درجته وقدموا عبدالله بن عتيك لانه كان برطن باليهودية واستفتح وقال جئت ابارافع بهدية ففتحت له امراته فلما رأت السلاح ارادت ان تصيح فأشاروا اليها بالسيف فسكنت فدخلوا عليه فاعرفوه الابيضاضه كأنه قبطية فعلوه بأسيا فهم قال ابن انيس وكنت رجلا اعشى لا ابصر فأنكى بسيفي على بطنه حتى سمعت حشة في الفراش وعرفت انه قضى وجعل القوم يضربونه جبعا ثم زلوا وصاحت امراته فتصاحج اهل الدار واخشي القوم في بعض مياه خبير وخرج الحارث ابو زئب في ثلاثة آلاف في آثارهم يطلبونهم بالنيران فلم يجدوهم فرجعوا ومكث القوم في مكانهم يومين حتى سكن الطلب ثم خرجوا الى المدينة وكلهم يدعى قتله فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسيا فهم فنظر اليها فاذا اثر الطعام في ذبابة سيف ابن انيس فقال هذا قتله * وفي كتاب دلائل النبوة قتله ابن عتيك ودفق عليه ابن انيس وفي الاكليل عن ابن انيس قال ظهرت انا وابن عتيك فبعد اصحابنا في الحائط فاستأذن ابن عتيك فقالت امرأة ابن ابي الحقيق ان هذا الصوت ابن عتيك فقال ابن ابي الحقيق نكلتك امك ابن عتيك يثر ب اتي هو هذه الساعة اقضى فان الكريم لا يرد عن بابه هذه الساعة احدا ففتحت فدخلت انا وابن عتيك فقال لابن عتيك دونك فشهرت عليها السيف فأخذ ابن ابي الحقيق وسادة فاقفاني بها فجعلت اريد ان اضربه فلا استطيع فوخزته بالسيف وخزائم خرجت الى ابن انيس فقال اقتلته قلت نعم وقال الواقدي كانت ام ابن عتيك التي ارضعته يهودية بخير فارسل اليها يعلمها بمكانه فخرجت اليها بجراب مملو تمرا لبنا وخبرائهم قال لها يا اماء اما لو اسينالتنا عندك فادخلينا خبير فقالت وكيف تطيق خبير وفيها اربعة آلاف مقاتل ومن تريد فيها قال ابارافع قالت لا تقدر عليه ثم قالت ادخلوا على ليلا فدخلوا عليها ليلا لما نام اهل خبير في جحر الناس واعلمتهم ان اهل خبير لا يفلقوا عليهم ابوابهم فرقا ان ينظر فهم ضيف فلما هدأت الرجل قالت انطلقوا حتى تستفتحوا على ابي رافع فقولوا انا جئنا بهدية فانهم سيفتحون لكم فلما انتهوا اليه استهجموا عليه فخرج سهم ابن انيس * ذكر ما يستفاد منه * فيه جواز الاغتيال على من اعان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد او مال او رأى وكان ابرافع بما دى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويولب الناس عليه * وفيه جواز التجسس على المشركين وطلب غرتهم * وفيه الاغتيال بالحرب والايهام بالقول * وفيه الاخذ بالشدة في الحرب والتعرض لعدد كثير من المشركين * وفيه الالقاء الى التهلكة بالدفي سبيل الله واما الذي نهى عنه

من ذلك فهو في الاتفاق في سبيل الله اثلا تخلي يده من المال فيوت جوعا وضاعا وفيه الحكم
بالدليل المعروف والعلامة المعروفة على الشيء حكم هذا الرجل بالناعية **ص** حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يحيى بن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك
بينه وبينه قتله وهونائم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن
محمد المسندي عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري عن يحيى بن ابي
زائدة وفيه التصريح بأن ابن عتيك هو الذي قتل ابا رافع وانه قتله وهونائم ولا تطلب المطابقة بين
الحديث والترجمة اكثر من هذا قوله بينه بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بمعنى منزله ويروي
بينه بنشد الباء من التبييت وهو في محل النصب على الحال بتقدير قد كما في قوله تعالى اوجاؤكم حصرت
صدورهم **ص** **باب** لا تتنوا لقاء العدو **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا تتنوا
لقاء العدو اللقاء الملاقاة **ص** حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عاصم بن يوسف البرنوعي
حدثنا ابو اسحق الفزارى عن موسى بن عتبة قال حدثني سالم ابو النضر كنت كاتب العمر ابن عبيد الله
فأتاه كتاب عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو
ش مطابقة للترجمة ظاهرة فان الترجمة هي من الحديث ويوسف ابن موسى بن عيسى ابو يعقوب
المروزي وابو اسحق هو ابراهيم بن محمد الفزارى بفتح الفاء والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يقاتل اول النهار فانه اخرجه هناك بأتم منه عن عبد الله بن محمد
عن معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن موسى بن عتبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص**
وقال ابو عامر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا **ش** ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو
ابن قيس البصرى العقدي بفتحين نسبة الى العقدة قوم من قيس وهم صنف من الازد وقد ظن الكرماني ان
ابا عامر هذا هو عبد الله بن راد بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وفي آخره دال مهملة وليس كذلك
لان ليس له رواية عن مغيرة بن عبد الرحمن وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاصح
عبد الرحمن بن هرم **ش** وهذا التعليق وصلة مسلم وقال حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حنيد
قالا حدثنا ابو عامر العقدي عن مغيرة وهو ابو عبد الرحمن الخزامي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا واخرجه النسائي ايضا
وفي الحديث نهى عن تمنى لقاء العدو لما فيه من الاعجاب والانتكال على القوة ولان الناس يختلفون
في الصبر على البلاء الا يرى الذي احرقته الجراح في بعض المغازى مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقتل نفسه وقال الصديق رضى الله تعالى عنه لان اعا في فاشكر ارحب الى من ان ابلى
فاصبر **ش** وروى عن علي رضى الله تعالى عنه انه قال لا يبنى لاندعون احدا الى المبارزة ومن دعا اليها
فاخرج اليه لانه باغ والله تعالى قد ضمن نصر من بغى عليه **ش** واما اقوال العلماء فيه فقد ذكر ابن المنذر
انه اجتمع كل من يحفظ عنه العلم من العلماء على ان يبارز ويدعو الى البراز بأذن الامام غير الحسن
البصرى فانه كرهها هذا قول الثوري والاوزاعي واحد واسحق واباحته طائفة وامدكروا
ذن الامام ولا غيره وهو قول مالك والشافعي فان طلبها كافر يستحب الخروج اليه وانما يحسن من

جرب نفسه و يأذن الامام و مثل ما لك من الرجل يقول بين الصفيين من يبارز قال ذلك الى بنته ان كان يريد بذلك وجه الله تعالى فارجو ان لا يكون به بأس فذكر ان فعل ذلك من مضى وقال انس بن مالك قد بارز البراء بن مالك مرزبان فقتله وقال ابو قتادة بارزت رجلا يوم حنين فقتلته فاعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلمه وليس في خبره انه استأذن فيه **ص** باب **الحرب خدعة ش** اي هذا باب يذكر فيه الحرب خدعة بضم الخاء وفتحها على ما ذكره ان شاء الله تعالى **ش** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده و قبصر ليهلكن ثم لا يكون قبصر بعده و لتقمن كنوزهما في سبيل الله و سمي الحرب خدعة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة و رجاله قد ذكروا غير ذلك الحديث اخرجه مسلم عن محمد بن رافع قوله كسرى بفتح الكاف و كسرهما لقب ملك الفرس و ذكره ثعلب بكسر الكاف وقال الفراء الكسر اكثر من الفتح و انكر ابو زيد الانصاري الفتح وقال ابن الاعراب الكسر افصح و كان ابو حاتم يفتخر الكسر و قال القزاز الجمع كسور و اكسرة و القياس ان يجمع كسرون كما يجمع موسى و موسون و عن ابي اسحق الزجاج انه انكر على ابي العباس قوله كسرى بكسر الكاف قال و انما هو كسرى بالفتح و قال الاتراهم يقولون كسروى و قال ابن فارس لا اعتبار بالنسبة فقد يفتح في النسبة ما هو مكسور في الاصل او مضوم فيقال في ثعلبي بالفتح ثعلبي بالكسر و في اموي بالضم اموي بالفتح و مع هذا فانه معرب خمرو معناه واسع الملك فكيف عربته المعرب اذا لم يخرج عن بناء كلام العرب فهو جائز و في الجمل قال ابو عمرو ينسب الى كسرى بكسر الكاف كسرى و كسروى و ذكر اللحياني ان معناه شاهان شاد و هو اسم لكل من ملك الفرس قوله و قبصره بدأ و قوله ليهلكن خبره و هو ضمير منصرف للعلمية و الجمجمة و يروى قبصر بعد النبي بالتشوين زوال العلمية بالتكثير و كذا الكلام في كسرى و انما قال في كسرى هلك بلفظ الماضي و في قبصر بلفظ المضارع لان كسرى الذي كان في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم كانها لكان حينئذ و اما قبصر فكان حيا اذ ذاك فان قلت فذكر بعدهما غيرهما قلت ما قام لهم الناموس على الوجه الذي قبل ذلك فان قلت روى مسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدمات كسرى فلا كسرى بعده و اذا هلك قبصر فلا قبصر بعده و الذي نفسي بيده لتتقن كنوزهما في سبيل الله و روى الترمذي من حديث الزهري ايضا عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده و اذا هلك قبصر فلا قبصر بعده الحديث و بين اللفظين بون عظيم فلفظ مسلم يقتضي ان موت كسرى قد وقع فاخبر عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و هو يؤيد رواية البخاري هلك كسرى و لفظ الترمذي يدل على ان هلاكه سيقع لان اذا للمستقبل و لفظ مسلم قدمات كسرى بلفظ الماضي المؤكد بكلمة قد و لا يصح ان يقال في قدمات اذا مات قلت الجواب من وجهين احدهما ان يقال ان اباهريرة سمع الحديث مرتين فسمع اول اذا هلك كسرى ثم سمع بعده قدمات في رواية مسلم و هلك في رواية البخاري و معناه و احدهما ان صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا اول قبل موت كسرى بموته لانه علم انه يموت ثم لما مات قال قدمات كسرى و الآخر ان يفرق بين الموت و الهلاك فموت قد وقع في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر بذلك و اما هلاك ملكه فلم يقع الا بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم و موت ابي بكر رضي الله تعالى عنه و انما هلك

ملكه في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه و تمامه و تلاشيته في ايام عثمان رضي الله تعالى عنه قوله و لتقمن على صيغة المجهول و هكذا جرى اقتسام المسالون كنوزهما في سبيل الله و هذه مجزئة ظاهرة و الكنوز جمع كنوز هو المال المدفون و الذي يجمع ويدخر و اعلم ان الهلاك في كسرى عام و في قبصر خاص لان معنى الحديث لا قبصر بعده في ارض الشام و قد دعا صلى الله تعالى عليه وسلم اقبصر لما قرأ كتابه ان يثبت الله ملكه فلم يذهب ملك الروم اصلا لان الجهة التي خلاهاها و اما كسرى فانه مزيق كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا عليه ان يمزق ملكه كل ممزق فانقطع الى اليوم و الى يوم القيامة قوله و سمي اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة و ضبط الاصيل خدعة بضم الخاء و سكون الدال و عن يونس ضم الخاء و وقع الدال و عن عياض فتحها و قال القزاز فتح الخاء و سكون الدال لغة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و لغته افصح اللغات و قالوا الخدعة المرة الواحدة من الخداع فعناه ان من خدع فيها مرة واحدة عطب و هلك و لا عود له و قال ابن سيدة في العويص من قال خدعة اراد تخدع اهلها و في الواعي اي يمنيهم بالظفر و الغلبة ثم لا يفي لهم و قال و من قال خدعة اراد هي ان تخدع كما يقال رجل لئيم يلعن كثيرا و اذا خدع احد الفريقين صاحبه في الحرب فكانت خدعة هي و قال قاسم بن ثابت في كتابه الدلائل كثرا استعمالهم لهذه الكلمة حتى سمو الحرب خدعة و حكى مكى و محمد بن عبد الواحد خدعة بالكسر و قال المطرزي الافصح بالفتح لانه لغة قريش و قال ابن درستويه ليست بلغة قوم دون قوم و انما هي كلام الجميع لانها المرة الواحدة من الخداع فلذلك فتحت و قال الاستاذ ابو بكر بن طلحة اراد ثعلب ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يختار هذه البنية و يستعملها كثيرا لانها بلفظها الوجيز تعطي معنى البنية الاخرين و يعطى ايضا معانها استعمال الحيلة في الحرب ما امكنتك فاذا اعيتك الحيل فقاتل فكانت هذه اللغة على ما ذكرنا مختصرة اللفظ كثيرة المعنى فلذلك كان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختارها قال اللحياني خدعت الرجل اخدعه خدعا و خدعا و خدبة و خدعة اذا ظهرت له خلاف ما تخفى و اصله كل شيء كتمته فقد خدعته و رجل خداع و خدوع و خدع و خدعة اذا كان خبا و في المحكم الخدع و الخدبة المصدر و الخدع و الخداع الاسم و رجل خدع كثير الخداع و قال ابن العربي الخدبة في الحرب تكون بالتورية و تكون بالكمين و تكون بخلاف الوعد و ذلك من المستثنى الجائر الخصوص من المحرم و الكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع اصلها الحرب اذن الله فيه و في امثاله رفقا بالعباد اضعفهم و ليس للعقل في تحريره و لا في تحليله اثر انما هو الى الشرع و لو كان تحريم الكذب كما يقول المتدعون عقلا و يكون التحريم صفة نفسية كما يزعمون ما انقلب حلالا ابدا و المسألة ليست معقولة فتستحق جوابا و خفي هذا دلي علمائنا و قال الطبري انما يجوز في المعارض دون حقيقة الكذب فانه لا يحل و قال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب لكن الانقصار على التعريض افضل و قال بعض اهل السير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك يوم الاحزاب انعم ابن مسعود و عن المهلب الخداع في الحرب جائز كيف ما يمكن الا بالايان و اليهود و النصرانية بالايان فلا يحل شيء من ذلك **ص** حدثنا ابو بكر بن اصرم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة **ش** هذا طريق آخر عن ابي هريرة اخرجه عن ابي بكر بن اصرم و اسمه بور بضم الباء الموحدة و سكون

الواو وفي آخره راه وكنيته ابو بكر المروزي قال البخاري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو من افراد له وليس له الا هذا الحديث وعبد الله هو ابن المبارك المروزي **ص** حدثنا صدقة ابن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وصدقة بن الفضل المروزي من افراد ابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن علي بن حجر وعمرو الناقد وزهير بن حرب واخرجه ابوداود في الجهاد عن سعيد بن منصور واخرجه الترمذي فيه عن احدين سمع ونصر بن علي واخرجه النسائي في السير عن محمد بن منصور المكي والحارث بن مسكين وفي الباب عن علي بن ابي ابي الخضر النخعي وعنه زيد بن ثابت اخرجه الطبراني كذلك **ص** وعن ابن عباس اخرجه ابن ماجه كذلك **ص** وعن كعب بن مالك اخرجه ابوداود كذلك **ص** وعن انس اخرجه احمد في مسنده كذلك **ص** وعن عائشة اخرجه ابن ماجه كذلك **ص** وعن ابن عمر اخرجه البراء في مسنده قال ذلك **ص** وعن الحسن بن علي اخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده فقال ذلك **ص** وعن الحسين بن علي اخرجه البراء في مسنده قال ذلك **ص** وعن عبد الله بن سلام اخرجه ابو يعلى والطبراني في الكبير قال ذلك **ص** وعن اثنا عشر اخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك **ص** وعن عوف بن مالك اخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك **ص** وعن نعيم بن مسعود اخرجه الطبراني قال ذلك **ص** وعن نبط بن شريط اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط قال ذلك **ص** **باب** **ص** الكذب في الحرب **ش** **ص** اي هذا باب في بيان الكذب في الحرب هل يجوز ام لا واذا جاز يجوز بالتصريح او بالتلويح ويحيى بيانه الآن **ص** **ص** حدثنا فتية بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كعب بن الاشرف فانه قد اذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة اتحب ان اقتله يا رسول الله قال نعم قال فانه فقال ان هذا يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد عانا وسألنا الصدقة قال وايضا والله لئله قال فاننا قد اتبعناه فكره ان ندعه حتى ننظر الى ما يصير امره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله **ش** **ص** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الذي وقع من محمد بن مسلمة في قتل كعب بن الاشرف يمكن ان يكون تعريضا واجيب بوجود المطابقة فان محمد بن مسلمة قال فاذن لي فاقول قال فدفعته فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريحا وتلويحا **ص** فان قلت ليس في حديث الباب هذا قلت هذه الزيادة ثابتة في حديث الباب الذي يليه والحديث واحد في الاصل عن جابر على انه قد جاء من ذلك صريحا فيما اخرجه الترمذي من حديث اسماء بنت يزيد مرفوعا لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امراته ليرضيها والكذب في الحرب وفي الاصلاح بين الناس وقال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض اولى والحديث قد مضى في كذب الشركة في باب رهن السلاح فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو عن جابر قوله من كعب بن الاشرف اي من لقتله ومن مبتدا وكعب خبره وكعب بن الاشرف ضد الاخس اليهودي القرظي وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويؤذيه قوله قال محمد بن مسلمة بفتح الميم واللام الانصاري الحارثي قوله قد اذى الله فيه حذف اي اذى رسول الله واذاه رسول الله هو اذى الله لانه لا يرضى به قوله اتحب الهمة فيه للاستفهام وكلمة ان في ان اقتله مصدرية والتقدير اتحب قتله قوله قد عانا بفتح النون

المشدة اي اتعبنا وهذا من التعريض الجائر بل من المستحسن لان معناه في الباطن ادبنا بأدب الشريعة التي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى والذي فهم الخطاب هو العناء الذي ليس بمحبوب قوله وسألنا بفتح الهمة وفتح اللام والضمير فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصدقة منصوب لانه مقول ثان قوله وايضا والله لئله اي والله بعد ذلك تزيد لائلكم عنه وتتجرون عنه اكثر وازيد من ذلك **ص** فان قلت هذا غير فكيف جاز قلت حاشا لانه نقض العهد بايذائه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المازري نقض عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجوا وامان المشركين على حربه **ص** فان قلت امنه محمد بن مسلمة قلت لم يصرح له بأمان في كلامه وانما كلفه في امر البيع والشراء والشكاية اليه والاستيناس به حتى تمكن من قتله وقبل في قتل محمد بن مسلمة كعب بن الاشرف دلالة ان الدعوة ساقطة من قرب من دار الاسلام وكانت قضية محمد بن مسلمة في رمضان وقيل في ربيع الاول والاول اشهر في السنة الثالثة من الهجرة وقال ابن اسحق اتى كعب المدينة فنزلها ولما جرى بدر ماجرى قال ويحكم احق هذا وان محمدنا قتل اشرف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقا لبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي فأكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكي على قتلي بدر ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار في ذلك وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لك كعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة الانصاري اخو بني عبد الاشهل اتاه يا رسول الله وسرد في ذلك كلاما كثيرا ثم قال انه اجتمع به وسأله ان يسلفه سلفا وجرى بينهما ما يتعلق بالرهن الى ان قال نرهنك الامة بمعنى السلاح قال نعم فواعده ان يأتيه بالحارث بن اوس وابي عيس جابر بن عتيك وعباد بن بشر قال فجاءه فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امراته اتى لا سمع صوتا كأنه صوت دم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيحي ابونا لله وان الكريم لودعي الى طعنة لاجاب وقال محمد اتى اذا جاء سأمد يدي فاذا استمكن مني فدونيكم قال فنزل وهو متوشح فقال له نحمدك ربح الطبيب قال نعم نحتي فلانة اعطرت نساء العرب فقال محمد انا اذن لي ان اشتم منه قال نعم فثم تناول فثم عاد فثم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فآخبروه وحكى الطبري عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا حملوا رأسه في الخلافة وقبل انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس ابي خرة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتله واحتمل رأسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حل رأسه في الاسلام فعمرو بن الحمق وله صحيفة **ص** **باب** **ص** الفتنك بأهل الحرب **ش** **ص** اي هذا باب في بيان جواز الفتنك بأهل الحرب والفتنك بفتح الفاء وسكون التاء المثناة من فوق بعدها كاف وهو ان يأتي الرجل صاحبه وهو غار غافل فيشتد عليه فيقتله **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة اتحب ان اقتله قال نعم قال فاذن لي فاقول قال قد فعلت **ش** **ص** وجه المطابقة للترجمة يؤخذ من معناه لان محمد بن مسلمة غار كعبا فاستفعله فقتله وهو الفتنك بعينه وهذا طرف من حديث جابر الذي مضى قبله قوله فاقول اي عني وعنك ما رأيته مصلحة من التعريض

وغيره ما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا قوله قال قد فعلت اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اذنت
ولفظ الفعل اعم الافعال يعبر به عن الفاظ كثيرة وقدم الكلام فيه غير مرة **ص** باب
ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته **ش** اي هذا باب في بيان ما يجوز الى آخره
قوله مع من يخشى على بناء المعلوم ويجوز ان يكون على صيغة المجهول فعلى الاول معرفته منصوب
وعلى الثاني مرفوع والمعرفة بفتح الهم والعين المهملة وتشديد الراء الشدة وما يكره منه من
فساد **ص** قال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابي بن كعب قبل ابن صياد فحدث
به في نخل فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق يتقي بجنود النخل وابن صياد في قطيفة
له فيهارمرمة فرأت ام ابن صياد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا صاف هذا محمد فوثب
ابن صياد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لوتركته بين **ش** مطابقتها للترجمة يمكن
ان تؤخذ من قوله طفق يتقي بجنود النخل لان معناه شرع يخفي نفسه بجنود النخل حتى لا تراه ام ابن
صياد وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صياد من يخشى معرفته ولم أر احدا من الشراح ذكر هنا المطابقة
بين الترجمة والحديث وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن
خالد وهذا التعليق وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وابي صالح كلاهما عن الليث وقدم مضي
قصة ابن صياد مطولة في كتاب الجائز في باب اذا سلم الصبي فأت هل يصلي عليه قوله قبل ابن
صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله فحدث به على صيغة المجهول
والضمير فيه يرجع الى ابن صياد قوله في نخل حال من الضمير المجرور والمعنى اخبر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بان صياد والحال انه في نخل قوله طفق يتقي قد مر تفسيره الان قوله
في قطيفة وهي الكساء الخمل قوله له فيها اي ابن الصياد في القطيفة رمرمة برأين وهو الصوت
ويروى بالزايين قوله يا صاف صاف اسم ابن صياد بضم الفاء وكسر ها قوله لوتركته بين اي
لوتركته امه بحيث لا تعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش عنه بين لكم
باختلاف كلامه ما بهون عليكم امره وقد سبق مباحثه مستقصاة في كتاب الجائز في الباب المذكور
ص باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق **ش** اي هذا باب في بيان
ما جاء من انشاء الرجز في الحرب والرجز بفتح الراء والجيم وفي آخره زاي وهو بحر من بحور الشعر
وهو معروف ونوع من انواع الشعر يكون كل مصراع منه مفردا وتسمى قصائده اراجيز واحدها
ارجوزة فهو كهية الجمع الا انه في وزن الشعر ويسمى قاله ارجزا كما يسمى قائل بحور الشعر شاعرا
ولم يعد الخليل شعرا وقال ابن الاثير والرجز ليس بشعر عند اكثرهم قوله ورفع مجرور عطف على
لفظ الرجز وفي بيان ما جاء من رفع الصوت في حفر الخندق وهو الذي حفره الصحابة من المهاجرين
والانصار يوم الاحزاب وكانوا يلقون التراب على ظهورهم وينشدون الارجيز على مر في كتاب
الجهاد في باب حفر الخندق وكانت عادة العرب باستعمال الارجيز في الحروب لانه تزيد النشاط
وتجميع الهمم **ص** فيه سهل وانس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي
ما جاء في هذا الباب روى سهل بن سعد الانصاري الساعدي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم ووصل البخاري حديثه في غزوة الخندق وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة كما سيأتي

قوله وانس بالرفع عطف على سهل وحديثه مضي في باب حفر الخندق وصله عن ابي معمر عن
عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه وفيه اللهم لا خير الا خيرا الآخرة وقدم الكلام
فيه هناك **ص** وفيه يزيد عن سلمة **ش** اي وفي الباب ايضا روى يزيد من الزيادة ابن
ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه وسيأتي في غزوة خيبر ان
شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق عن البراء رضي الله تعالى
عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق وهو ينقل التراب حتى وارى التراب
شعر صدره وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز برجز عبد الله اللهم لولانت ما اهتدينا ولا تصدقنا
ولا صليتنا فانزلن سكينتنا علينا وثبت الاقدام ان لا قيناه ان الاعداء قد بغوا علينا اذ اردوا وقتلنا
برفع بها صوته **ش** مطابقتها في قوله وهو يرتجز برجز عبد الله وفي قوله برفع بها صوته
وابو الاحوص سلام بن سليم الخنفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي والحديث مضي
في باب حفر الخندق فانه اخرجته هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق الى آخره وفيه
وقد وارى التراب بياض بطنه وهنا زيادة وهي قوله وكان رجلا كثير الشعر وفيه ايضا هنا وهو
يرتجز برجز عبد الله وهو عبد الله بن رواحة الانصاري الحارثي البصري النقيب الشاعر وهنا ان الاعداء
وهناك ان الاولى وقدم الكلام فيه هناك قوله وهو ينقل الواو للحال وكذا الواو في قوله وهو
يرتجز قوله بغوا من البغي وهو الاستطالة والظلم قوله ايئنا من الابهاء وهو الامتناع قوله برفع
بها صوته جلة وقعت حالا من قوله وهو يرتجز **ص** باب من لا يثبت على الخيل **ش**
اي هذا باب في ذكر ما جاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدماء في حق من لا يثبت على
الخيل وقال بعضهم باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لاهل الخير ان يدعوه بالثبات فلت ما بعد
هذا التفسير من معنى الترجمة على ما لا يخفى على المتأمل بل ينبغي ان يفسر مثل ما فسرنا ثم يقال وينبغي
لاهل الخير ان يدعوه بالثبات تأسيما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث دعا لجرير حين شكاه اليه
من عدم ثباته على الخيل **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابن ادريس عن اسماعيل
عن قيس عن جرير قال ما مجبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت ولا رأيت الا تبسم في وجهي واقد
شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب بيده في صدره وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا **ش**
مطابقتها للترجمة في قوله ولا اثبت على الخيل وابن ادريس هو عبد الله بن ادريس بن يزيد مات
سنة ثنتين وتسعين ومائة واسماعيل هو ابن ابي خالدة الاحمسي البجلي الكوفي وقيس ابن ابي حازم
والحديث اخرجته البخاري في الادب ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير ايضا وفي فضل جرير عن اسحق
الواسطي واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد بن بيان ويحيى بن يحيى وعن ابي بكر بن ابي شيبة
وعن ابن نمير واخرجه الترمذي في المناقب عن احدين منبع واخرجه النسائي فيه عن قتبية واخرجه
ابن ماجه في السنة عن ابن نمير قوله ما مجبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت اي ما معنى
بما التمس منه او من دخول الدار ولا يلزم منه النظر الى امهات المؤمنين قوله في وجهي هذا هكذا
في رواية السرخسي والكشيميني وفي رواية غيرهما في وجهه وفيه التماسات من التكلم الى القية
قوله ولقد شكوت الى آخره مضي في باب حرق الدور والنخل عن قريب **ص** وفيه ان الرجل الوجه
في قومه له حرمة ومكانة على من هو دونه لان جريرا كان سيد قومه وفيه ان لقاء الناس بالتبسم وطلاقة
الوجه من اخلاق النبوة وهو مناف للتكبر وجالب للمودة وفيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل

من ذلك مما ينبغي ان يتعلمه الرجل الشريف والرئيس وفيه انه لا بأس للامام او العالم اذا اشار اليه
 انسان في محبة او غيره ان يضع عليه يده ويضرب بعض جسده وذلك من التواضع واستمالة النفوس
 وفيه بركة دعوتة صلى الله تعالى عليه وسلم لانه جاء في الحديث انه ما سقط بعد ذلك من الخيل **ص**
باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن ايها الدم عن وجهه وحل الماء في الترس
ش اي هذا باب في بيان ما جاء من دواء الجرح الى آخره قوله وحل الماء معطوف على قوله
 دواء الجرح اي وفي بيان ما جاء من حل الرجل الماء في الترس لاجل غسل الدم وهذه الترجمة مأخوذة
 من معنى حديث الباب لان المراد من المرأة هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها هي التي
 داوت جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحصى المحرق بالنار بعد غسلها الدم عن وجهه النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لازيد الدم بالفسل بالماء وعدم انقطاعه واما حل الماء فكان من على
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه على ما يحكي بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان حدثنا ابو حازم قال سألوا سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه بأى شيء دوى جرح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بقي من الناس احدا علم به مني كان على يحيى بالماء في ترسه وكانت
 يعني فاطمة تغسل الدم عن وجهه واخذ حصى فاحرق ثم حشى به جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم
 سلمة بن دينار الاخرج والحديث بعينه مضمي في كتاب الطهارة في باب غسل المرأة اباهما الدم عن وجهه
 غير انه هناك اخرجه عن محمد بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله جرح النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اي الذي وقع يوم احد من شج رأسه المبارك قوله ما بقي لانه آخر من مات من الصحابة
 بالمدينة **ص** **باب** ما بكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه **ش**
 اي هذا باب في بيان ما بكره الى آخره قوله في الحرب اي من المقاتلة في احوال الحرب قوله وعقوبة
 اي وفي بيان عقوبة من عصى امامه يعني بالهزيمة وحرمان الغنيمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف
 قلت ليس كذلك لانه يلزم عطف الشيء على نفسه في الترجمة ولا يقال انه عطف بيان لان التنازع
 معلوم فلا يحتاج الى البيان والتنازع هو التخاصم والتجادل والاختلاف ان يذهب كل واحد منهم
 الى رأى والاختلاف سبب الهلاك في الدنيا والآخرة لان الله عز وجل قد عير في كتابه بالخلاف الذي
 قضى به على عباده من الهلاك في قوله واوشاء الله ما اختلفوا ثم قال ولذلك خلقهم يعني ليكونوا
 فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير من اجل اختلافهم **ص** وقال الله تعالى ولا تنازعوا
 فتفشلوا وتذهب ريحكم يعني الحرب **ش** اول الآية (واطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تنازعوا)
 وقبلها خاطب المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا اذلقبتم فقاتلوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون)
 فامر اولاً بالثبات عند لقاتهم الاعداء والصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذكره في تلك الحال ولا يبدونه
 بل يستعينون به ويتوكلون عليه ويسألونه النصر عليهم ثم امرهم بالطاعة لله ورسوله في حالهم
 ذلك فما امرهم به اتمروا ومانعهم عنه اترجروا ولا يتنازعون فيما بينهم فيفشلون من الفشل
 وهو الفرع والجبن والضعف قوله وتذهب ريحكم اي قوتكم وحدتكم وما كنتم فيه من الاقبال
 واصبروا ان الله مع الصابرين قوله يعني الحرب هذا وقع في رواية الكشي عن واحد **ص**
 قال قتادة اربح الحرب **ش** هذا هو الذي وقع في هذا الموضع في رواية الاصيلي قال قتادة

الريح الحرب وهذا وصله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر بن قنادة وقال بجاهد الريح النصر وقبل الدولة
 شبت في نفوذ امرها وتمشيه بالريح وهو ما قبل هبت رياح فلان اذا دالت له **ص** من حديثنا يحيى حدثنا
 وكيع عن شعبة عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا واباه موسى
 الى اليمن قال يسرا ولا تمسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا ولا تختلفا **ش** مطابقته للترجمة في قوله
 ولا تختلفا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم سنة الاول يحيى قيل هو يحيى بن جعفر بن اعين ابو زكرياء
 البخاري البكندى وقيل يحيى بن موسى بن عبدربه ابو زكرياء السخيتاني البجلي يقال له خت يفتح
 الخاء المعجمة وبالناء المشاة من فوق وكل منهما سمع وكبعا وقال الكرماني في يحيى بن جعفر البجلي
 وليس الا البخاري وقال في يحيى بن موسى الخت بالنسبة الى خت وليس كذلك فان خت لقبه وما
 هو بمنسوب اليه **ص** الثاني وكيع وقد تكرر ذكره **ص** الثالث شعبة كذلك **ص** الرابع سعيد بن ابي بردة بضم
 الباء الموحدة واسمه عامر **ص** الخامس ابو عامر **ص** السادس جده ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس
 والضمير في جده راجع الى سعيد لا الى الاب يعني روى سعيد عن عامر عن عبد الله **ص** ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الادب عن اسحق وفي الاحكام عن محمد بن
 بشار وفي المغازي عن مسلم بن ابراهيم وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن احمد وعن زيد بن ابي انيسة وفي المغازي عن
 واسحق وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن احمد وعن زيد بن ابي انيسة وفي المغازي عن
 ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابي خلف واخرجه ابو داود
 في الحدود وفي قصة اليهودي الذي اسلم ثم ارتد واخرجه النسائي في الاشربة وفي الوليمة عن احمد
 ابن عبد الله وعبد الله بن الهيثم واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن محمد بن بشار **ص** ذكر معناه **ص**
 قوله يسرا بالياء آخر الحروف والسين المهملة معناه خذا بما فيه التيسير قوله ولا تمسرا من التيسير
 وهو التشديد والتصعيب قوله وبشرا بالياء الموحدة والشين المعجمة من التبشير وهو ادخال السرور
 من بشرت الرجل ابشره بشرا وبشورا من البشري قوله ولا تنفرا من التفتير يعني لا تذكرا شيئا
 يهربون منه ولا تقصدا الى ما فيه الشدة قوله وتطاوعا اي تحابا قوله ولا تختلفا فان الاختلاف
 يورث الاختلال **ص** حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء
 ابن عازب يحدث قال جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجال يوم احد وكانوا خمسين رجلا
 عبد الله بن جبير فقال ان رأيتونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان
 رأيتونا هزمتا القوم واوطأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزموهم قال فانا والله رأيت النساء
 يشتدن قد بدت خلاخلهن واسوقهن رافعات ثيابهن فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغنيمة اي قوم
 ظهر اصحابكم فما تنتظرون فقال عبد الله بن جبير انسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قالوا والله اننا اتين الناس فلنصيب من الغنيمة فلما اتوهم صرفت وجوههم فاقبلوا منهم من فذلك اذ
 يدعوهم الرسول في اخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فاصابوا من سبعين
 وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه اصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين
 قتيلًا فقال ابو سفيان افي القوم محمد ثلاث مرات فما هم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحييوه
 ثم قال افي القوم ابن ابي قحافة ثلاث مرات ثم قال افي القوم ابن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع

لى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فاملاك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله
 ن الذين عدت لاصحابك كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم تتجدون في
 اقوام مثله لم آمريم ولم تسوفى ثم اخذ برجز اعل هبل قال النبي الانجيوا لله قالوا يا رسول الله ما نقول
 قل قولوا الله اعلى واجل قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الانجيوا قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم ~~ش~~ مطابقة للترجمة
 في قوله اصحاب عبدالله بن جبير فان الهزيمة وقعت بسبب مخالفتهم وعمر وابن خالد بن فروخ الحراني
 الجزري وهو من افراده وزهير بن معاوية واسحق عمرو بن عبدالله السبيعي والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في المغازي وفي التفسير عن عمرو بن خالد ايضا واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبدالله
 ابن محمد الثقفي واخرجه النسائي في السيرة عن زياد بن يحيى وعمر بن يزيد في التفسير عن هلال بن
 العلاء ~~يؤخذ~~ كرمناه ~~قوله~~ يحدث جلة في محل النصب على الحال من البراء لان الصحيح ان سمعت
 لا يندى الا الى مفعول واحد قوله على الرجال بفتح الراء وتشديد الجيم جمع راجل على خلاف القياس
 قوله يوم احد نصب على الظرف وكان يوم احد يوم السبت في منتصف شوال من سنة ثلاث
 من الهجرة وكان السبب في غزوة احد ما قاله ابن اسحق لما اصيب يوم بدر من كفار
 قريش اصحاب القلب ورجع فلهم الى مكة مثنى عبدالله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل
 وصفوان بن امية في رجال من قريش ممن اصيب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر وكلوا ابا
 سفيان بن حرب ان يخرج بهم لعلهم يدركوا ثأرهم فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بأحابيشها ومن اطاعها من قبائل كنانة واهل تهامة فخرجوا وابو سفيان قائدهم ومعه
 زوجته هند بنت عتبة بن ربيعة ومنهم طعامان التماس الحفيظة وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائتا فارس
 قدجنبوها فعلى الجينة خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن ابي جهل بن هشام وعلى الخيل
 صفوان بن امية وقيل عمرو بن العاص وعلى الرماة عبدالله بن ربيعة وكانوا مائة وفيهم سبعمائة
 دارع والظعن خمسة عشر وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الف من اصحابه ونزل
 على احد ورجع عنه عبدالله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في سبعمائة وقال الواقدي وكان في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة دارع ولم يكن
 معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرس لابي ردة وامر
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرماة يومئذ عبدالله بن جبير وهو قول البراء جعل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجال يوم احد وكانوا خمسين رجلا عبدالله بن جبير وهو منصوب
 بقوله جعل وعبدالله بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن النعمان بن امية بن امرئ القيس واسمه
 البرك بن ثعلبة بن عمرو بن عوف الانصاري شهد العقبة ثم شهد بدرًا وقتل يوم احد شهيدا وقال ابو عمر
 لا اعلم له رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تحطفتنا الطير من خطف بخطف من باب نصر ينصر
 ويقال من باب ضرب بضرب وهو قليل ومصدره خطف وهو استلاب الشيء واخذه سرعة وقال
 الخطابي هذا مثل يريده الهزيمة يقول صلى الله تعالى عليه وسلم ان رأيتونا قدزلنا عن مكاننا وولينا
 منهزمين فلا تبرحوا انتم وهذا كفواهم فلان ساكن الطير اذا كان هاديا وقورا وليس هناك طير وايضا
 قال طير لا يقع الاعلى الشيء الساكن ويقال للرجل اذا اسرع وخف قدطار طيره وقال الداودي

معناه ان قتلنا واكملت الطير لحومنا فلا تبرحوا مكانكم قوله واوطأناهم قال ابن التين يريد مشينا
 عليهم وهم قتل على الارض وقال الكرماني الهزمة في اوطأناهم للتعريض اي جعلناهم في معرض
 الدوس بالقدم قوله قال فانا والله اي قال البراء قوله يشتدون اي على الكفار يقال شد عليه في
 الحرب اي حل عليه ويقال معناه يعدون والاشتداد العدو ويروي بسند قال ابن التين هي
 رواية ابي الحسن ومعناه يمشين في سدد الجبل يردن ان يرقين الجبل قوله قد بدت جلة حالية اي
 قد ظهرت قوله واسوقهن جمع ساق قوله رافعات حال من الضمير الذي في يشتدون وقوله ثيابهن
 منصوب به قوله الغنمة نصب على الاغراء قوله اي قوم يعني يا قوم وهو منادى قوله ظهر اي
 غلب قوله انسيتم الهزمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله صرفت وجوههم يعني قلبت و
 حوات الى موضع جاؤا منه وذلك عقوبة اعصيانهم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله منهزمين حال من الضمير الذي في اقبلوا قوله فذلك اذ يدعوه اي حين يقول لهم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى يا عباد الله الى يا عباد الله انار رسول الله من بكره الجنة قوله في اخرهم
 اي في جاعتهم المتأخرة قوله فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر وكذا قال مقاتل
 وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يزول برمي عن قوسه حتى صارت
 شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابو بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجزوا وقال الواقدي وابن اسحق وموسى بن عقبة
 وغيرهم لما انهزم المسلمون بقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر يسير وقال هشام كانوا تسعة سبعة
 من الانصار ورجلين من المهاجرين وقال البلاذري ثبت معه من المهاجرين ابو بكر وعمر وعلي وعبد
 الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح
 رضى الله عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابودجانة وعاصم بن ثابت بن ابي الالف والحارث
 ابن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله فأصابوا مناسعين وذكر
 ابن اسحق انهم خمسة وستون واستدرك عليه ابن هشام خمسة اخرى فصاروا على قوله سبعين
 وهو رواية البخاري ايضا قال ابن اسحق استشهد من المسلمين يوم احد مع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من المهاجرين اربعة نفر وهم • حزة بن عبدالمطلب قتله وحشى غلام جبير بن مطعم •
 وعبدالله بن جحش • وصعب بن عمير قتله ابن قنفة • وشماس بن عثمان ومن الانصار • عمرو بن معاذ • والحارث
 ابن انس • وعمار بن زياد • وسلمة بن ثابت بن وقش • وعمر بن ثابت بن وقش • وثابت ابوهما • ورفاعه بن وقش
 • وحسيل بن جابر ابو حذيفة • وصبي بن قيس • وخباب بن قيس • وعبد بن سهل • والحارث بن اوس بن
 معاذ • واباس بن اوس • وعبيد بن النعمان • وحبيب بن زيد • وزيد بن حاطب • وابو سفيان بن الحارث وحظلة
 ابن ابي عامر • وانيس بن قنادة • وابو حبة بن عمرو بن ثابت • وعبدالله بن جبير امير الرماة • وخيثمة ابو سعد
 وعبدالله بن مسلمة • وسبيع بن حاطب • وعمر بن قيس • وابيه قيس بن عمرو • وثابت بن عمرو • وعامر بن مخلد •
 وابو هيرة بن الحارث • وعمر بن مطرف • واوس بن ثابت اخو حسان بن ثابت • وانس بن النضر • وقيس
 ابن مخلد • وكيسان عبد بنى مازن • وسليم بن الحارث • وقنمان بن عبد عمرو • وخارجة بن زيد • وسعد بن الربيع
 • واوس بن الارقم • ومالك بن سنان ابواي سعيد الخدري • وسعيد بن سويد • وعتبة بن ربيع • وثعلبة بن
 سعد • وثقف بن فروة • وعبدالله بن عمرو بن وهب • وضرة حليف بني طريف • وثوفل بن عبدالله • وعباس

بن عبادة * و نعمان بن مالك * والمجدد بن زياد * وعبادة بن الحساس * ورفاعة بن عمرو * وعبد الله بن عمرو بن حرام * وعمرو بن الجوح بن زيد بن حرام * وخلاد بن عمرو بن الجوح * وابو ايمن مولى عمرو بن الجوح * وسليم بن عمرو * ومولاه عنترة * وسهل بن قيس * وذكوان بن عبد قيس * وصبيد ابن المعلى * هؤلاء الذين ذكرهم ابن اسحق واما الذين استدرج عليهم ابن هشام فهم * مالك بن نائلة * والحارث بن عدي * ومالك بن اياس * واياس بن عدي * وعمرو بن اياس قوله في القوم محمد الهمة للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجيئوه اي بأن يجيئوا اباسفيان ونبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن اجابة ابى سفيان نصابونا عن الخوض فيما لا فائدة فيه قوله ابن ابى قحافة هو ابو بكر الصديق وابو قحافة اسمه عثمان قوله فمالك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال كذبت يا عدو الله وكانت اجابته بعد انتهى حجة للظن برسول الله انه قتل وان باصحابه الوهن وقال ابن بطال وليس فيه عصبان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحقيقة وان كان عصبانا في الظاهر فهو بما يجربه قوله وقد بقي لك ما بسوءك يعني يوم الفتح قوله قال يوم يوم بدر اى قال ابوسفيان هذا يوم في مقابلة يوم بدر لان المسلمين قتلوا يوم بدر سبعين رجلا والاسارى كذلك قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب قوله والحرب سجال اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء واصله ان المستقيمين بالسجل وهو الدلو يكون لكل واحد منهم بسجال قوله مثله بضم الميم وسكون التاء المثناة اسم من مثليه ومثله اى خدعه قوله لم آمر بها اى بالثلة قال الداودى معناه انه لا يأمر بالافعال الخبيثة التي ترد على فاعلها نقصا قوله ولم تسؤنى يريد لانكم عدوى وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر وخرجوا ليناوا العير التي كانوا فيها فوقوا في كفار قريش وسملت العير قوله اعل هبل وفي رواية ارق مكان اعل وهبل بضم الهاء وقص الباء الواحدة اسم صنم كان في الكعبة ومعنى ارق مكان اعل يعنى ارق في الجبل على حزبك اى علوت حتى صرت كالجبل العالى وقال الداودى يحتمل ان يريد بذلك تعبير المسلمين حين انحازوا الى الجبل قوله قال الانجيبيو اله اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم الانجيبيو لابي سفيان وقوله الانجيبيو بحذف النون بغير الناصب والجازم وهى لغة فصيحة ويروى الانجيبيونه قوله العزى تأنيث الاعراس صنم كان لقريش قاله الضحاك وابو عبيد وفي التلويح العزى شجرة غطفان كانوا يعبدونها وروى ابو صالح عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد الى العزى ليقطعها قوله الله مولانا ولا مولى لكم يعنى الله ناصرنا والمولى يأتى لمعان كثيرة والمولى في قوله تعالى (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى المالك وقال ابن الجوزى المولى هنا بمعنى الولي والله عز وجل يتولى المؤمنين بالنصر والاعانة ويخذل الكافرين **ص** باب اذا فرغوا بالليل **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا فرغ العسكر بالليل او اهل بلده والفرع هو الخوف في الاصل لكنه وضع موضع الاغاثة والنصر وجواب اذا محذوف تقديره يدعى امامهم ان يكشف الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك **ص** حديثا قتيبة بن سعيد حديثا جاد عن ثابت عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال وقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فتلقاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيفه قال لم تراعوا لم تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجدته بجرا يعنى الفرس **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث في كتاب الجهاد مرارا

وفي آخر كتاب الهبة ومضى الكلام فيه قوله عري بضم العين وسكون الراء اى مجرد من السرج واسم الفرس مندوب ومعنى لم تراعوا الاتراعوا اى لا تخافوا **ص** باب من رأى العدو فتأدى بأعلى صوته يا صباحاه حتى يسمع الناس **ش** اى هذا باب في بيان امر من رأى العدو وقد اقبل فتأدى بأعلى صوته يا صباحاه يعنى اغير عليكم في الصباح او قد صبحتم فخذوا احذركم قال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر المهم الذى دهمهم في الصباح قيل لانهم كانوا يغيرون وقت الصباح وكانه قيل جاءت وقت الصباح فتأهبوا للقاء فان الاعداء يتراجمون عن القتال في الليل فاذا جاء النهار عادودوه والهاء فيه للتنبيه وتسقط في الوصل والرواية اثباتها فتقف على الهاء وهو منادى مستغاث والالف فيه للاستغاثة وقيل الهاء فيه لاسكت كانه نادى الناس استغاثة بهم في وقت الصباح اى وقت الفارة والحاصل انها كلمة يقولها المستغيث قوله حتى يسمع اى حتى ان يسمع بضم الياء من الاسماع والناس بالنصب مفعوله **ص** حديثا للمكي بن ابراهيم اخبرنا يزيد بن ابى عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيت غلاما لبدا الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذت لقاح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلت من اخذها قال غطفان وفزارة فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتيها يا صباحاه يا صباحاه ثم اندفعت حتى القاها وقد اخذوها فجعلت ارميهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنفذت منهم قبل ان يشربوا فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني اعجلتهم ان يشربوا سقيهم فابعث في اثرهم فقال يا ابن الاكوع ملكك فاسبح ان القوم يقررون في قومهم **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة والمكي بتشديد الكاف والمياه ابن ابراهيم بن بشير بن فرقد البرجى التميمي الحنظلي البخى ويزيد بن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الثاني عشر واخرجه ايضا في المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم في المغازى والنسائي في اليوم والليلة جميعا عن قتيبة وهذا الحديث بأتم من هذا باقى في غزوة ذي قرد بفتح القاف والراء وبالذال المهملة ويقال بضمين وقال السهيلي كذا لقيته مقيدا عن ابى علي والقرن في اللغة الصوف الردى وهو على نحو يوم من المدينة قوله ذاهبا حال قوله نحو الغابة بالغين المعجمة وبعد الالف باء واحدة وهى على يريد من المدينة في طريق الشام وهى في الاصل الاجرة والنية في الجبل كالعقبة فيه قوله اخذت لقاح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللقاح بكسر اللام الابل والواحدة لقوح وهى الخلوب وقال ابن سعد كانت لقاح سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين تاحة ترعى بالغابة وكان ابوذر فيها قوله غطفان وفزارة بفتح الفاء وهما قباستان من العرب وكان رأس القوم الذين اغاروا عبيدة بن حصن بن حذيفة ابن بدر الفزارى وكان في خيل غطفان قوله ما بين لابتيها اى لابتى المدينة واللاية الحرة وقدم غير مرة قوله ثم اندفعت اى اسرعت في السير قوله انا ابن الاكوع لقب واسمه سنان بن عبد الله قوله يوم الرضع بضم الراء وتشديد الضاد المعجمة بعدها عين مهلهة قال ابن الانبارى هو الذى رضع الاثوم من ثدى امه اى غذى به وقيل هو الذى رضع ما بين اسنانه مستكثر من الجشع بذلك والجشع اشد الحرص وقال امرأة من العرب تدم رجلا انه لا كلة يكله يأكل من جشعه خلله اى ما يتخلل بين اسنانه وقال ابو عمر وهو الذى رضع الشاة او الناقة قبل ان يحلبها من شدة الشره وقال قوم الراضع الراعى لا يمسك معه يحلبها فاذا جاءه انسان فسأله ان يسقيه احتج انه لا يحلب معه واذا اراد هو ان يشرب رضع الناقة او الشاة وقيل هو رجل كان يرضع الغنم ولا يحلبها الا لسمع صوت الحلب فيطلب منه وفي الموعد

رضع الرجل رضاعة مثال كرم وهو رضيع وراضع للثيم وجهه راضعون وقال ابن دريد اصل
الحديث ان رجلا من العمالة طرقة ضيف ليلافض ضرع شاة لئلا يسمع الضيف صوت الشحج فكثر
حتى صار كل ثيم راضعا ففعل ذلك اولم يقبل وقيل هو الذي يرضع طرف الخلال التي يخلل بها اسنانه
ويصص ما يتعلق به وقال السهيلي اليوم يوم الرضع برفعهما وينصب الاول ورفع الثاني قلت وجه
رفعها على كونها مبتدأ وخبر او وجه النصب على الظرفية ويكون يوم الرضع مبتدأ وخبر الظرف
فيما قبله تقديره وفي هذا اليوم يوم الرضع يعني يوم هلاك الثام قوله فاستنقذتها اي استخلصتها منهم
قوله قبل ان يشربوا اي الماء بدليل قوله ان القوم عطاش فاقبلت بهما اي باللقاح اسوقها اي حال كوني
اسوق اللقاح التي اخذها غطفان وفزارة فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك عشاء ومع
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناس وتوضيح ذلك ان عبيدة بن حصن الفزاري لما اغار على لقاح
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خيل من غطفان اربعين فارسا وكان في ليلة اربعاء جاء الصريح
فنودي يا خيل الله اركبي وكان اول ما نودي بها فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج
غداة الاربعاء في الحديفة فعاث فوقف فكان اول من اقبل اليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والمغفر شاهرا
سيفه فمقدله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لواء في رمحته وقال امض حتى تلحقك الخيول
وانا في اترك واختلف على المدينة ابن ام مكتوب وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة
من قومه يحرقون المدينة قال المقداد فادركت اخريات العدو وقد قتل ابو قتادة مسعدة
وقتل عكاشة ابان بن عمرو وقتل المقداد حبيب بن عينة وقرقة بن مالك بن حذيفة بن
بدر وادرك سلة بن الاكوع القوم وهو على رجله فجعل يراهم بالنبل ويقول خذوها
وانا ابن اكوع اليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذي قرد قال سلة فلحقنا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والناس عشاء وهذا معنى قوله فللقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله
ان القوم عطاش وهو جمع عطشان قوله واني اعجلتهم قبل ان يشربوا سقيم بكسر السين وسكون
القاف وهو الحظ من الشرب وان يشربوا مفعول له اي كراهة شربهم قوله فابعت في اثرهم اي قال
سلة يا رسول الله ابعت في اثرهم وفي رواية ابن سعد قال سلة فلو بعثتني في مائة رجل استنقذت
ما يديهم من السرح واخذت باعناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع
ملكيت من المملكة وهي ان يغلب عليهم ويستعبد هم وهم في الاصل احرار قوله فاصبح بفتح الهزة
وسكون السين المملكة وكسر الجيم وفي اخره ماء مهملة من الاسجاح هو حسن العفو اي ارفق ولا تأخذ
بالشدة وهذا مثل من امثال العرب ان القوم يقررون اي يضا فون يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم
يضيئونهم ويساعدونهم فلا فائدة في الحال في البعث لانهم لحقوا بأصحابهم ويقرون هنا من القرى وهو
الضيافة فراعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لهم رجاء توبتهم وانابتهم وقال ابن الجوزي
يقرون بضم الياء والراء وفسره بأنهم يجمعون بين الماء واللبن وقبل يقررون بغير معجمة وزاي وهو
تخفيف وفي كتاب الدلائل للبيهقي انهم ليغبقون الآن في غطفان فجاء رجل من غطفان فقال مروا
على فلان الغطفاني فحمر لهم جزورا فلما اخذوا يكشطون جملها رأوا غيرة فتركوها وخرجوا هرا بآ
انتهى وتام القصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما لقي سلة لم يزل الخيل يأتى والرجال على اقدامهم
حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى قرد فاستنقذوا عشر لقائح وافلت القوم

بقى وهى عشر وصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى قرد صلاة الخوف واقام بها يوما
وليلة وفي الاكليل للحاكم باب غزوة ذي قرد قال ابو عبد الله هذه الغزوة هي الثالثة لذي قرد فان
الاول سرية زيد بن حارثة في جادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا في الهجرة والثانية خرج
فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه الى فزارة وهى على رأس تسعة واربعين
شهرا من الهجرة وهذه الثالثة التي اغار عبد الرحمن بن عبيدة على اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فخرج ابو قتادة وابن الاكوع في طلبها وذلك في سنة ست من الهجرة وقال ابن اسحق في غزوة
ذي قرد انه كان اول ما يدبرهم سلة بن عمرو بن الاكوع الاسلمى غدا يريد الغابة متوشها قوسه ونبله ومعه
غلام لطيفة بن عبد الله معه فرس له يقوده حتى اذا علا ثنية الوداع نظر الى بعض خيولهم فاشرف
في ناحية سلع ثم صرخ واصباحاه ثم خرج يشد في آثار القوم وكان مثل السبع حتى لحق بالقوم فجعل
يردهم بالنبل ويقول اذار ما خذوها وانا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع قال ابن اسحق وبلغ
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صياح ابن الاكوع فصرخ بالمدينة الفزع الفزع فترامت
الخيول الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اول من انتهى اليه من الفرسان المقداد بن الاسود
وجاهة آخرون ذكرهم ابن اسحق قال وسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل بالجبل
من ذي قرد وتلاحق به الناس فأقام عليه يوما وليلة وقال له سلة بن الاكوع يا رسول الله لو سرحتني
في مائة رجل لاستنقذت بقية السرح واخذت باعناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الآن ليغبقون في غطفان قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل مائة رجل جزورا وأقاموا
عليها ثم رجع فافلا حتى قدم المدينة انتهى وقيل كانت غيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس
ليال انتهى وفي الحديث جواز الاخذ بالشدة ولقاء الواحد اكثر من المثلين لان سلة كان وحده والقي
بنفسه الى التهلكة وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته وتقدمه وفيه فضل الرمي
على ما لا يخفى **ص** باب من قال خذوها وانا ابن فلان **ش** اي هذا باب في بيان
ذكر من قال عند ملاقاته العدو وهو يرمى خذوها اي الرمية وتوه باسمه بقوله وانا ابن فلان وقال
ابن التين وهى كلمة يقولها الراعى عندما يصيب فرحا وكان ابن عمر اذا رمى فاصاب يقول خذوها
وانا ابو عبد الرحمن ورمى بين الهدفين وقال انما انا بها وكان راميا يرمى الطير على سنام البعير فلا
يخشى ان يصيب السنام وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ابن العوائك **ص**
وقال سلة خذوها وانا ابن الاكوع **ش** هذا مطابق للترجمة وبيان له او قطعة من الحديث
الذكر قبله من حيث المعنى وقبل موقع هذا من الاحكام انه خارج عن الافتخار انتهى عنه لان
الحال يقتضى ذلك وقال ابن بطال معنى خذوها وانا ابن الاكوع انا ابن المشهور في الرمي
بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر لان العرب تقول انا ابن نجدتها اي القائم بالامر
وانا ابن جلا يريد المنكشف الامر الواضح الجلى ولا يقول مثل هذا الا الشجاع البطل
والعادة عند العرب ان يعلم الشجاع نفسه بعلامه في الحرب يميزها من غيره ليقصده من يدعى الشجاعة
ص حدثنا عبيد الله عن اميرائيل عن ابي اسحاق قال سأل رجل البراء فقال يا باعمارة وليتم يوم
حين قال البراء وانا اسمع اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يومئذ كان ابو سفيان
ابن الحارث آخذا بعنان بغلته فلما غشبه المشركون نزل فجعل يقول انا النبي لا كذب انا

ابن عبد المطالب قال فارقني من الناس يومئذ اشد منه ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله
 قال لا كذب لان فيه تنويها بشجاعته وشانه في الحرب وهذا اقوى من قول القائل خذها وانا ابن
 مزن وعبد الله هو ابن موسى بن اذام ابو محمد الهبسي الكوفي وامر ايل هو ابن يونس بن اسحق
 السبيعي وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي جد اسرايل المذكور والحديث مر في الجهاد في
 باب من قاد دابة غيره في الحرب ومر الكلام فيه هناك قوله باب اعارة هو كنية البراء قوله وانا
 اسمع من كلام ابى اسحق والواو فيه للحال قوله لم يول وبروى فلم يول على الاصل بالقاء وقال
 ابن مالك حذف الفاء جائز نظما ونثرا يعنى لا يختص بالضرورة قوله فلما غشيه المشركون اى
 احاطوا به نزل عن بقلته قوله فارقني بضم الراء وكسر الهمزة وقح الباء قوله منه اى من الرسول
 وقال الطبري اختلف السلف هل يعلم الرجل الشجاع نفسه عند لقاء العدو فقال بعضهم ذلك جائز
 على ما دل عليه هذا الحديث وقد اعلم حجة بن عبد المطالب رضى الله عنه نفسه يوم بدر وبشعة
 نعامه في صدره واعلم نفسه ابودجاجة بعصابة بمحضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان
 الزبير رضى الله عنه يوم بدر معتمدا بعمامة صفراء فزلت الملائكة معتمين بمماثم صفرو قال ابن عباس
 رضى الله عنهما في قوله تعالى (بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) انهم اتوا محمدا صلى الله تعالى
 عليه وسلم مسومين بالصوف فموم محمد واصحابه انفسهم وخيلهم على سباهم بالصوف وكرم آخرون
 التسويم والاعلام في الحرب وقالوا فعل ذلك من الشهرة ولا ينبغي للمسلم ان يشهر نفسه في الخير
 ولا في الشر قالوا وانما ينبغي للمؤمن اذا فعل شيئا لله تعالى ان يخفيه عن الناس ان الله لا يخفى عليه
 شئ روى هذا عن ربيعة الاسلمى والصواب مع الفريق الاول انه لا بأس بالتسويم والاعلام في الحرب
 اذا فعله من هو من اهل البأس والشدة والجمدة وهو قاصد بذلك حث الناس على الثبات والصبر للعدو
 في الملاقاة وفيه ترهيب العدو اذا عرفوا مكانه واما اذا لم يقصد ذلك بل قصده الافتخار فهو مكروه
 لانه ليس بمن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وانما يقاتل للذكر **باب** اذا نزل العدو على
 حكم رجل ش اى هذا باب في بيان ما اذا نزل العدو من المشركين على حكم رجل من
 المسلمين وجواب اذا اخذوا تقديره بنفذ اذا اجازته الامام **ص** حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم عن ابى امامة هو ابن هبل بن حنيف عن ابى سعيد الخدرى رضى الله
 عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكان قريظته فجاء على حمار فلما دنا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيدكم فاجاء فجلس
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل مقاتلة
 وان تسبي الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك ش مطابقة للترجمة تفهم من معنى الحديث
 وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدني وابو امامة بضم الهمزة وبالعين
 اسمه اسعد بن سهل بن حنيف يروى عن ابى سعيد الخدرى اسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى والحديث
 اخرجه البخارى ايضا في فضل سعد بن محمد بن عرعة وفي الاستبذان عن ابى الوليد وفي المغازي عن
 بنار عن غندر واخرجه مسلم في المغازي عن ابى بكر بن ابي شيبة وابى موسى وبنار عن زهير بن
 حرب واخرجه ابوداود في الادب عن بنار وعن حفص بن عمر واخرجه النسائي في المناقب
 عن عمرو بن على عن غندره وفي السيوطي الفضائل عن اسماعيل بن مسعود وذكر معناه قوله

بنو قريظة بضم القاف وقح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالظاء المجهدة وهم قبيلة من اليهود كانوا
 في قلعة فتراوا على حكم سعد بن معاذ قوله بعث جواب لما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يطلبه قوله ان تقتل مقاتلة اى الطائفة المقاتلة منهم اى البالغون والذرية النساء والصبيان قوله بحكم
 الملك بكسر اللام وهو الله تعالى وفي بعض الروايات بحكم الله تعالى وقال القاضي عياض ضبط بعضهم
 في صحيح البخارى كسرهما وفتحها فان صح الفتح فالمراد به جبريل عليه الصلاة والسلام وتقديره
 بالحكم الذى جاء به الملك عن الله تعالى ورد هذا ابن الجوزى من وجهين احدهما ما نقل ان ملكا
 نزل من السماء في شانهم بشئ ولو نزل بشئ اتبع وترك اجتهاد سعد والثاني في بعض الفاظ الصحيح
 كاسيأتى في موضعه قضيت بحكم الله وقال ابن التين المعنى كله واحد على الكسر والفتح وقيل
 في الوجه الاول نظر لان في غير رواية البخارى قال في حكم سعد بذلك طرفنى الملك سحر اى ذكر
 ما يستفاد منه في لزوم حكم المحكم برضى الخصمين سواء كان في امور الحرب او غيرها وهو ورد
 على الخوارج الذين انكروا التحكيم على على رضى الله تعالى عنه وفيه النزول على حكم الامام
 او غيره جائز ولهم الرجوع عنه ما لم يحكم فاذا حكم فلا رجوع ولهم ان ينقلوا من حكم رجل
 الى غيره وفيه ان التحاكم الى رجل معلوم الصلاح والخير لازم للمتحاكمين فكيف يتناوب بين
 عدونا في الدين والمال اخف مؤنة من النفس والاهل وفيه امر السلطان والحاكم باكرام
 السيد من المسلمين واكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكبر والقيام فيه لغيره من اصحابه
 وسادة اتباعه والزام الناس كافة بالقيام الى سيدهم ولا يعارض هذا حديث معاوية من سره ان يمثل له
 الرجال فليتبوا مقعده من النار لان هذا الوعيد انما وجد للمتكبرين والى من بغضب او يستخط ان لا يقيم
 وقال القرطبي انما المذكور بالقيام للمره وهو جالس قال وتأول بعض اصحابنا قوله قوموا الى
 سيدكم على ان ذلك مخصوص بسعد وقال بعضهم امرهم بالقيام لينزلوه عن الحمار لرضاه وفيه
 بعد وقال السهيلي وقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفوان بن امية ولعدى بن حاتم
 حين قدما عليه وقام لمولاه زيد بن حارثة ولغيره ايضا وكان يقوم لابنته فاطمة رضى الله تعالى
 عنها اذا دخلت عليه وتقوم له اذا قدم عليها وقام لجعفر بن عمه وفيه جواز قول الرجل للآخر
 يا سيدى اذا علم منه خيرا او فضلا وانما حاجات الكراهة في تسويد الرجل الفاجر وفيه ان الامام
 اذا ظهر من قوم من اهل الحرب الذين بينهم وبينهم هدة على خيانتهم وغدران يذب اليهم على سواء وان يحاربهم
 وذلك ان بنى قريظة كانوا اهل موادة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخندق فلما كان
 يوم الاحزاب ظاهروا قريشا واباسقيان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراسلوه انا معكم
 فانبئوا مكانكم فاحل الله بذلك من فعلهم قتالهم ومنابتهم على سواء وفيه نزلت واما يخافن من قوم
 خيانة فاذب اليهم على سواء الاية فحاصرهم والمسلمون معه حتى تراوا على حكم سعد رضى الله تعالى عنه
باب قتل الاسير صبرا وقتل الصبر ش اى هذا باب في بيان حكم قتل الاسير صبرا
 اى من حيث الصبر والصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدت يداه ورجلاه ورجل بمسك
 حتى يضرب عنقه قتل صبرا وفي الحديث انه نهى عن قتل شئ من الدواب صبرا هو ان يمك من
 ذوات الروح شئ حيا ثم يرمى بشئ حتى يموت وهو معنى قوله وقتل الصبر وفي رواية الكشميهنى
 باب قتل لاسير صبرا وليس في روايته وقتل الصبر وهذا لا طائل فحتمه **ص**

حدثنا محمد بن حاتم قال حدثني مالك بن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عامي فخرج وعني رأسه المغفر فلما تزعمه جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق بآية الكرسي فقل اقتلوه **س** مطابقتهم للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل عبد الله بن خطل صبرا لانه حاد الله ورسوله وارند عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت له قيتان تغنيان بهجاء المسلمين والحديث قد مر بعينه في اواخر كتاب الحج في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام ومر الكلام فيه مستوفي والمغفر بكسر الميم وسكون العين المجمة وقبح الفاء وفي آخره راء زرد يلجج من الدروع على قدر الرأس بلبس تحت القلنسوة **ص** **باب** هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يستأسر الرجل اي هل يطلب ان يجعل نفسه اسيرا يعني هل يسلم نفسه للاسراء ام لا وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة اشياء الاول هو قوله هل يستأسر الرجل والثاني هو قوله ومن لم يستأسر اي وفي بيان من لم يسلم نفسه للاسراء والثالث هو قوله ومن ركع ركعتين عند القتل اي وفي بيان من صلى ركعتين عند القتل **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي وهو حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابي هريرة ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وامر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم ابن عمر بن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا بالهداة وهويين عسفان ومكة ذكروا لحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنقروا لهم قريبا من مائتي رجل كلهم رام فانقصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تراءت رؤودهم من المدينة فقالوا هذا تمر يثرث فانقصوا آثارهم فلما رآهم عاصم واصحابه لجأوا الى فدقوا واحاط بهم القوم فقالوا لهم اتزلوا فاعطونا بأيديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقتل منكم احدا قال عاصم بن ثابت امير السرية اما اننا فوالله لا نزل اليوم في ذمة كافر اللهم اخبر عنا نيك فرموهم بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة فترل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الانصاري وابن دثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم اطلقوا اوتار قسيهم فأوثقوهم فقال الرجل الثالث هذا اول المغر والله لا اصحبكم ان لي في هؤلاء اسوة يريد القتل فجروه وعالجوه على ان يصحبهم فأبى فقتلوه فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فأتى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم اميرا فاخبرني عبد الله بن عباس ان بنت الحارث اخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستحذ بها فاعارته فأخذ ابنها وانا غافلة حين اتاه قالت فوجدته يجلس على فخذه والموسى بيده ففرغت فرعة عرفها خبيب في وجهي فقال نخشين ان قتله ما كنت لافعل ذلك والله ما رأيت اسيرا قط خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوما بكل من فطف عنب في يده وانه لو تقي في الحديد وما بمكة من ثمر وكانت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيبا فلما خرجوا من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب ذروني اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين ثم قال لولا ان تظنوا ان مابي جزع لطوائها اللهم احصهم عددا ما بالي حين اقتل مسلما على اي شئ كان الله مصرعي وذلك في ذات الاله وان يشأ ببارك على اوصال شلو بمنزعه فقتله بن الحارث فكان خبيب هو من الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبرا فاستجاب الله لعاصم بن

ثابت يوم اصيب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه خبرهم وما صيدوا وبعث ناس من كفار قريش الى عاصم حين حدثوا انه قتل ليؤتوا بشئ منه يعرف وكان قد قتل رجلا من عظمائهم يوم بدر وبعث على عاصم مثل الظلة من الدبر فحمنه من رسوله فريدوه ا على ان يقطع من لحمه شيئا **ش** المطابقة من الحديث الجزء الاول وهو قوله هل يستأسر الرجل في قوله فترل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق والجزء الثاني وهو قوله ومن لم يستأسر في قوله قال عاصم بن ثابت امير السرية اما اننا فوالله لا نزل اليوم في ذمة كافر والجزء الثالث وهو قوله ومن صلى ركعتين عند القتل في قوله قال لهم خبيب ذروني اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين **ش** ذكر رجالة **ش** وهم خمسة الاول ابو اليان الحكم بن نافع **ش** الثاني شعيب بن ابي حزة **ش** الثالث محمد بن مسلم الزهري **ش** الرابع عمرو بن قنيس العيني وقال بعض اصحاب الزهري عمر يضم العين وقال يونس من رواية ابي صالح عن الليث عن يونس وابن اخي الزهري وارايم بن سعد عمر يضم العين غير ان ارايم نسيه الى جده فقال عمر بن اسيد قال البخاري في تاريخه الصحيح عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بفتح الهزة وكسر السين المهملة ابن جارية بالميم الثقفي حليف لبني زهرة يضم الزاي وسكون الهاء **ص** الخامس ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابي اليان ايضا وفي المغازي عن موسى بن اسماعيل واخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن عوف عن ابي اليان واخرجه النسائي في السير عن عمران بن بكر وفيه الشعر دون الدعاء **ش** ذكر معناه **ش** قوله عشرة رهط رهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى اربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وقال محمد بن اسحق حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهط من عضل والقارة وقالوا يا رسول الله ان فينا اسلما فابث معنا فثنا من اصحابك بفقهوتنا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلمونا شرائع الاسلام فبعث معهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفرا ستة من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد القنوي حليف حزة بن عبد المطلب وهو امير القوم وخالد بن بكر الليثي حليف بني عدي اخو بني حنظلج وثابت بن ابي الاقلح وخبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق والاصح ما قاله البخاري عشرة رهط واميرهم عاصم بن ثابت على ما مر قوله سرية نصب على البيان والسرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجعلها سرايا سموها بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخباياهم من الشئ السري النفيس وقيل سموها بذلك لانهم يتفدون سرا وخفية وليس بوجه لان لام السر راء وهذه ياء وهذه السرية تسمى سرية الرجيع وهي غزوة الرجيع قال ابن سعد كانت في صفر على رأس ستة وثلاثين شهرا وذكرها ابن اسحق في صفر سنة اربع من الهجرة والرجيع على ثمانية اميال من عسفان وقال الواقدي سبعة اميال وقال البكري الرجيع بفتح اوله وبالعين المهملة في آخره ماء لهذيل ابني لحيان منهم بين مكة وعسفان بناحية الجاز وعسفان قرية جامعة منها الى كراع الغميم ثمانية اميال والغميم بالغين المجمة واد والكراع جبل اسود عن يسار الطريق شبة بالكراع ومن كراع الغميم الى بطن مر خمسة عشر ميلا ومن مرالى سرف سبعة اميال ومن سرف الى مكة ستة اميال قوله عينا اي جاسوسا واتصاه على انه بدل من سرية قوله وامر بتشديد الميم من التأمير اي جعل عاصم بن ثابت اميرا على الرهط المذكور وعاصم ابن ثابت بن ابي الاقلح واسمه قيس بن عصمة بن النعمان بن مالك ابن امية بن ضبيعة بن زيد بن مالك ابن عوف بن عمرو بن مالك بن الاوس الانصاري يكنى

اباسلميان شهيدراو عوجدها صم بن عمر بن الخطاب لانه لان ام عاصم جيلة بنت ثابت بن ابي الاقح اخت
عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جيلة وقيل هو خاله
لاجده قوله بالهداة بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهمة وهو موضع بين عسقان ومكة
قوله ذكر واعلى صيغة المجهول قوله من هذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر قال ابن دريد
من الهذيل وهو الاضطراب قوله بنو حبان بكسر اللام وحكى صاحب المطالع فتحها وحبان من
هذيل وقال الرشاطي انهم من بقايا جرهم دخلوا في هذيل وعن ابن دريد اشتقاقه من الحمي والحمي
من قولهم حيث العود وحيوته اذا فترته قوله فنفروا لهم بتشديد الفاء اي استجدوا لاجلهم قريبا
من مائتي رجل وفي رواية فنفروا اليهم قريب من مائة رجل تخفيف الفاء اي خرج اليهم فكأنه قال نفروا مائتي
رجل ولكن ما تبهم الامانة وفي رواية اخرى فنفذوا بالذال المعجمة قوله فاقصوا آثارهم اي اتبعوها
وقال ابن التين ويجوز بالسسين قوله ماكلهم اسم مكان منصوب بتقدير الجار وذلك جار لنحو
رمت مرمى زيد قوله نزودوه جيلة في محل النصب على انها صفة لتمر قوله فلما رأهم عاصم كذا هو
في الصحيح وشرح ابن بطال وذكره بعض الشراح بلفظ فلما احس بهم ثم قال اي علم قال تعالى هل
نحس منهم من احد وفي سنن ابي داود حسن بغير انف قوله لجأوا اي استندوا الى فدفد بقاء بن مقنوح حين
بينهم اذال مهمة ساكنة وهو الموضع المرتفع الذي فيه غلظ وارتفاع وقال ابن فارس انه الارض المستوية
وظاهر الحديث انه مكان مشرف تحصنوا فيه وفي رواية ابي داود الى فردد بقاء مقنوح ورا
ساكنة تمهد الى مهمتين وهما سوا قوله العهد اي الذمة قوله بالنبل اي بالسهم العربية قوله في سبعة
اي في جيلة سبعة والحاصل ان السبعة من العشرة قتلوا وعن ابن اسحق الذين قتلوا ثلاثة لانا قد ذكرنا
عنه عن قريب ان الذين ارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ستة وقد ذكرناهم وقال ابن اسحق
عند رواهم على الرجيع فاستصرخوا عليهم هذيل فلم يرع القوم وهم في رحالهم الا الرجال بايديهم
السيوف قد غشواهم فاخذوا اسياهم وقتلهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل منهم
ثلاثة واسر منهم ثلاثة وهم زيد بن الدثنة وخبيب بن عدي وعبد الله بن طارق وعند البخاري القتيبي سبعة
والذين اسروا ثلاثة وهو قوله نزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد اي بالذمة قوله منهم اي من هؤلاء خبيب بضم
الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف بعدها باء موحدة اخرى ابن عدي الانصاري
الاومى من بني نجدي بن كلفة بن عمرو بن عوف من البدرين قوله وابن الدثنة هو زيد بن الدثنة بفتح
الدال المهملة وكسر الاء المثناة وسكونها والنون ابن معاوية بن عبيد بن عامر بن بياضة الانصاري
البياضي شهيدرا واحدا قوله ورجل آخر هو عبد الله بن طارق بينه ابن اسحق في روايته وهو
عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوي حليف لبني ظفر من الانصار شهيدرا واحدا قوله فقال
الرجل الثالث هو عبد الله بن طارق قوله هذا اول القدر وروي هذا او ان القدر قوله فجروه
ويروي فيجروه بالفاء وروي بالواو قوله فابي اي فاستمع من الرواح معهم فقتلوه فقبه بمر الظهران
قال ابو عمر لما اسروا الثلاثة حتى خرجوا بهم الى مكة حتى اذا كانوا بالظهران انترع عبد الله بن طارق
يده من الوثاق واخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالجارة فقتلوه قوله فاتباع اي اشترى
خبيبا بنو الحارث بن عامر قوله وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر قال ابن اسحق
اتباع خبيبا جمع بن ابي اهاب شجبي حليفهم وكان جمعيرا خال الحارث بن عامر لانه فاتباعه لعقبة

ابن الحارث ليقنله بابه وقيل اشترك في اتياعه ابو اهاب بن عزيز وعكرمة بن ابي جهل والاخفس
ابن شريق وعبيدة بن حكيم بن الاوقص وامية بن ابي عتبة وبنو الحضرمي وصفوان بن امية
وهم ابناء من قتل من المشركين بدر ودفعوه الى عقبة فنجته حتى انقضت الاشهر الحرم فصلبوه
بالنعم فآخبرني عبيد الله بن عياض القائل بهذا هو ابن شهاب الزهري وعبيد الله بضم العين مصفر ابن
عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الباء آخر الحروف وفي آخره ضاغط مجتبى ابن عمرو القاري من القارة
حجازي وسمع عبيد الله هذا عن عائشة وغيره اقاله المنذري ولم يذكره احد في رجال البخاري كما ادعاه الدمياطي
نعم ذكره المزي وهو والد محمد قوله ان بنت الحارث اخبرته قال ابن اسحق اسمها ماوية وقيل ماوية وهي
مولاة جبير بن ابي اهاب وكانت زوج عقبة بن الحارث وسمها ابن بطال جويرة وفي مجمع البغوي ماوية
بنت جبير بن ابي اهاب وقال الواقدي هي مولاة بني عبد مناف وقال الحميدي في جمعه رواية عبيد الله
عنها انها الى قوله فلما خرجوا من الحرم قوله استعار منها موسى وجاز صرفه لانه مفعول وعدم
صرفه لانه فعلى على خلاف بين الصرفين قوله يستمد بهم من الاستعداد وهو خلق شعر العانة
وهو استعفال من الحديد استعمل على طريق الكناية والتورية وذلك للتأنيذ شعر عاتته عند قتله
قوله فاخذنا الى اي فاخذ خبيب ابناي والحال اننا غلة حين اتاه وروى حتى اتاه واسم الابن ابو الحسين
ابن الحارث بن عامر بن نوفل وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي شيخ مالك رضي الله
تعالى عنه قوله فوجدته اي وجدت خبيبا مجلسه اي مجلس ابني بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام
من الاجلاس والواو في والموسى بيده للحال قوله ففرغت فرعة اي خفت خوفا قوله من قطف
عنب بكسر القاف وهو العنقود قوله وانه لم يبق اي لم يبق في الحديد والواو فيه الحال وكذا
الواو في قوله وما بمكة من ثمر بالثاء المثناة وفتح الميم قوله ذروني اي اتركوني قوله فرقع ركعتين
اي صلى ركعتين وهو اول من صلى ركعتين عند القتل قوله جزع بفتح الجيم والزاى وهو نقبض الصبر
قوله اللهم احصهم عدد ادعاء عليهم بالهلاك استيصالا اي لا يبق منهم احدا وروى بعده واقتلهم بددا
بفتح الباء الموحدة والبدد التفرق قال السهلي ومن رواه بكسر الباء فهو جمع بدة وهي الفرقة
والقطعة من الشيء المتبدد ونصبه على الحال من المدعو وبالفتح مصدر قوله ما ابالي الى آخره
بنتان انشدهما بعد الفراغ من دعائه عليهم وهما من بحر الطويل والصحيح ولست ابالي
على الرواية الاولى فيه وهما من قصيدة اولها هو قوله * لقد جمع الاحزاب حولي والباء
قبائلهم واستجمعوا كل مجمع * وقد قربوا ابناءهم ونساءهم * وقربت من جذع طويل منع * وكلهم
يبدى العداوة جاهدا * على لاني في وثاق مضيع * الى الله اشكو فربقي بعد كربتي وما جمع الاحزاب الى
عند مصرع * هذا العرش صبرني على ما صابني * وقد بضعوا الحمي وقد قل مطمع * وذلك ذات الاله
وان يشاء يبارك على اوصال شلو مزع * وقد عرضوا بالنفر والموت دونه * وقد ذرفت عيناى من
غير مدمع * وما بي حذار الموت اني لميت * ولكن حذارى حر نار تلغ * فلست عبد للعدو وتخشمه
ولاجزعا اني الى الله مرجع * ولست ابالي حين اقل مسلما * على اي شئ كان الله مضجع * وقال ابن
هشام اكثر اهل العلم بالشعر يكرهه * قوله الاحزاب الجمع من طوائف مختلفة * قوله والباء اي
جمعوا قبائلهم قال الجوهرى البت الجيش اذا جمعت وتألوا تجمعوا * قوله بمضجع موضع الضباع
اي الهلاك * قوله هذا العرش اصله يا ذا العرش حذفت الالف للضرورة * قوله بضعوا اي قطعوا
قطعا قطعا * قوله في ذات الاله اي في وجه الله وطلب ثوابه * قوله اوصال جمع وصل * قوله شلو

بكسر الشين المعجمة وسكون اللام العضو قوله مزع أي قطع والمزعة القطعة وقوله تلفع من لقمته النار
 إذا شملته من نواحيه وأصابه لهيبها وقوله فلتت بجد أي يظهر وقوله ولاجزعا الجزع قلة الصبر
 قوله قتلته ابن الحارث وهو عقبة بن الحارث وقيل أخوه وكلاهما اسلم بعد ذلك وقال أبو عمر
 روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر أنه سمعه يقول الذي قتل خبيبا أبو سروة عقبة
 ابن الحارث بن عامر بن نوفل وكان القتل بالتميم وأبو سروة بكسر السين المهملة وقيل بفتحها وفتح الراء
 وقيل بفتح السين وضم الراء قوله حين حدثوا على صيغة المجهول أي حين أخبروا بقتل عاصم بن
 ثابت قوله ليؤثروا على صيغة المجهول قوله بشئ منه أي من عاصم يعني بقطعة منه يعرف بها قوله
 وكان قد قتل أي وكان عاصم قد قتل رجلا من عظمائهم أي من أثريائهم وأكابرهم يوم بدر وهو
 عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أبي أمية بن عبد شمس وكان عاصم قتل يوم أحد فتبين
 من عبد الدار أخوين أمهما سلاقة بنت سعد بن شهيد وهي التي تدرت أن قدرت على قحف عاصم
 أنشربن الحمر قوله مثل الظلة بضم الظاء المعجمة وتشديد اللام وهي السحابة المظلة كهية الصفة
 قوله من الدبر بفتح الدال المهملة وسكون الباء الموحدة وفي آخره راء وهي ذكور النحل وقال القزاز
 الدبر الزناير وأحدبرة وقال ابن فارس هي النحل جمعه دبور وقال ابن بطال الدبر جماعة النحل
 لا واحد لها قوله فخمته أي حفظته ويقال ختمه أي عصمته ولهذا سمي عاصم بحمي الدبر ففعل
 بمعنى المفعول ويقال لما عجزوا قالوا إن الدبر يذهب بالليل فلما جاء الليل أرسل الله سيلاً فاحتمله فلم يجدوه
 وقيل إن الأرض ابتلعته والحكمة فيه أن الله حاه من قطع شئ من جسده وما جاءه من القتل إذا قتل وجب
 للشهادة ولأثواب في القطع مع ما فيه من هناك حرمة ذكر ما يستفاد منه في نزول خبيب
 وصاحبه جواز أن يستأسر الرجل إذا أريد أن يأخذ بالخصصة في أحيائه نفسه فعل كفعل
 هؤلاء وعن الحسن لا بأس أن يستأسر الرجل إذا خاف أن يغلب وقال الثوري أكره للاسير المسلم أن يمان
 من نفسه إلا يجورا وعن الأوزاعي لا بأس للاسير المسلم أن يأبى أن يمان من نفسه بل يأخذ بالشدة
 والأمان من الأسر والائفة من أن يجرى عليه ملك كافرا كفعل عاصم وفيه استئثار الاستعداد لمن
 أسر ولمن يقتل والتنظيف لمن يصنع بعد القتل لئلا يطلع منه على قبح عورة وفيه أداء الأمانة
 إلى المشرك وغيره وفيه التورع من قتل أطفال المشركين رجاء أن يكونوا مؤمنين وفيه الامتناع
 بالشعر حين ينزل بالمرء هو أن في دين أودلة القتل رغم بذلك أنف عدوه ويجدد في نفسه صبرا
 وائفة وفيه كرامة كبيرة لخبيب في أكله من قطف غيب في غير أوانه وقال ابن بطال هذا ممكن
 أن يكون آية الله على الكفار ونصيحا رسالة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند الكفار من أجل
 ما كانوا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه علامة من علامات نبوته بأجابه
 دعوة عاصم بأن أخبر الله نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر قبل بأوعاء على السنة المخلوقة
 ص باب فكك الأسير ش أي هذا باب في بيان وجوب فكك الأسير من أيدي العدو
 بال أو غيره والفك بفتح الفاء أي التخليص ويجوز بالكسر ص فيه عن أبي موسى عن
 نبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش أي في الباب روى عن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري
 وأخرج البخاري حديثه هنا عن قتبية وفي الأئمة وفي السكاح وفي الأحكام عن مسدد وفي الطب
 عن قتبية أيضا وأخرجه أبو داود في الجنائز عن محمد بن كثير وأخرجه النسائي في السير وفي الطب

عن قتبية وفي الطب أيضا عن محمود بن غيلان ص حديثا فقتبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور
 عن أبي وائل عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكوا العاني يعني الأسير
 وأطعموا الجائع وعودوا المريض ش مطابقتها لترجمة في قوله فكوا العاني وهو الأسير وجرير
 ابن عبد الحميد ومنصور ابن المعتمر وأبو وائل شقيق بن سلمة قوله العاني بالعين المهملة وبالنون مثل القاضي
 من عنا يعنيوا فهو عان والجمع عناة والمرأة عانية والجمع عوان وقال ابن الأثير والعاني الأسير وكل من ذل
 واستكان وخضع فقد عنا وقد فسره أما قتبية أو جرير بقوله يعني الأسير وفكك الأسير فرض على
 الكفاية قال ابن بطال على هذا كافة العلماء وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فكك الأسير المسكين
 من بيت المال وبه قال إسحق وعنه الحسن بن علي هو على أهل الأرض التي يقاتل عليها وعن أحمد
 بن داود بالرواس وأما المال فلا صرفه والحديث عام فلامعني لقول أحمد وقد قال عمر بن عبد العزيز
 إذا خرج الذمي بالأسير من المسلمين فلا يحل للمسلمين أن يردوه إلى الكفر فيفادوه بما استطاعوا وقوله وأطعموا
 الجائع عام يتناول كل جائع من بني آدم وغيرهم وأطعموا الجائع فرض على الكفاية فلو أن رجلا يموت جوعا
 وعند آخر ما يحويه به بحيث لا يكون في ذلك الموضع أحد غيره ففرض عليه أحيائه نفسه وإذا ارتفعت
 حالة الضرورة كان ذلك ندبا قوله وعودوا المريض وعودوا أمر من العيادة وعبادة المريض
 فرض كفاية أيضا وقيل سنة مؤكدة ص حديثا أحمد بن يونس حديثا زهير حديثا مطرف أن عامرا
 حدثهم عن أبي جحيفة رضي الله تعالى عنه قال قلت لعلي رضي الله تعالى عنه هل عندكم شئ من الوحي
 إلا ما في كتاب الله فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمه إلا فهم بأعطيته الله رجلا في القرآن وما في هذه
 الصحيفة فلت وما في الصحيفة قال العقل وفكك الأسير وإن لا يقتل مسلم بكافر ش مطابقتها لترجمة
 في قوله وفكك الأسير وأحمد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس أبو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي
 وزهير هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي الكوفي سكن الجزيرة ومطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر
 الراء وبالفاء ابن طريف الحارثي أبو بكر الكوفي وعامر هو الشعبي وأبو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة
 وسكون الياء آخر الحروف وفتح الفاء واسمه وهب بن عبد الله السوائي والحديث مر في كتاب العلم
 في باب كتابة العلم فإنه أخرجه هناك عن محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن أبي
 جحيفة إلى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك قوله والذي فلق الحبة من إيمان العرب ومعنى فلق الحبة
 شقها في الأرض حتى تبت ثم انموت فكان منها حب كثير وكل شئ شقته فقد فلقته قوله وبرأ
 أي خلق والنسمة الإنسان والنفس قوله فهما بسكون الهاء وفتحها قوله العقل الدية ص
 باب فداء المشركين ش أي هذا باب في بيان فداء المشركين بمال يؤخذ منهم ص
 حديثا أسمايل بن أبي أويس حديثا أسمايل بن إبراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال
 حدثني أنس بن مالك أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله
 يذن لنا فلتترك لابن أخنا عباس فداءه فقال لا تدعون منه درهما ش مطابقتها لترجمة تؤخذ
 من قوله يذن لنا إلى آخر الحديث وأدب مضي في كتاب العتق في باب إذا أسرا أخو الرجل وقال
 الأسعيلي لم يسمع موسى بن عقبة من ابن شهاب قلت لآليات أولى من النفي قوله لا تدعون أي لا تزكون
 وروى لا تدعوا على صورة الأمر قوله منه وروى منها ص وقال إبراهيم عن عبد العزيز
 ابن صهيب عن أنس قال أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فبناه العباس رضي الله

تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاني قد دبت نفسي وقادبت عقيلاً فقال خذ فاعطاه في ثوبه **ش**
 مطابقة للترجمة من حيث انه في ذكر الفداء وهذا تعليق اوردته مختصراً وذكره معلقاً ايضا بانهم
 منه في الصلاة في ابواب المساجد في باب النجاسة وتعليق القنو في المسجد وابراهيم هو ابن طهمان
 صرح بذكره هناك وهناك ذكره مجرداً ولم ينسبه ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمود
 حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه وكان جاء في اسارى بدر قال سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور **ش** مطابقة للترجمة في قوله
 وكان جاء في اسارى بدر اي جاء في طلب فداء اسارى بدر ومحمود هو ابن غيلان المروزي وجبير
 مصغر ضد كبير ان مطم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام مكان من سادات قريش اسلم يوم
 الفتح وكان حين جاء في فداء اسارى بدر وفكاكم كافراً قال انبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لأكلمه في اسارى بدر فوافيته وهو يصلي بأصحابه المغرب فسمعته وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد
 (ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع) قال ففكاكم فاصدع قلبي فلما فرغ من صلاته كانه في الاسارى فقال
 لو كان ابوك حياً فأتانا فيهم لقبلنا شفاعة وذلك انه كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بد قوله يقرأ في المغرب بالطور اي يقرأ في صلاة المغرب بسورة الطور وقدمضى هذا
 في كتاب الصلاة في باب الجهر في المغرب ومضى الكلام فيه **ص** باب * الحرب اذا دخل
 دار الاسلام بغير امان **ش** اي هذا باب في بيان حكم الحرب من اهل دار الحرب اذا دخل دار
 الاسلام بغير امان ما يكون امره هل يجوز قتله ام لا ولم يذكر الجواب لاجل الاختلاف فيه فقال مالك
 بتخفيفه الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الاوزاعي والشافعي ان ادعى انه رسول قبل منه وقال
 ابو حنيفة وابو يوسف واجد لا يقبل ذلك منه وهو في المسلمين وقال محمد هو ان وجد **ص**
 حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو العباس عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم عين من المشركين وهو في سفر فجلس عند أصحابه يتحدث ثم انقل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اطلبوه واقتلوه فقتله فقتله سلمة **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في عين
 المشركين وهو جاسوسهم والترجمة في الحرب المطلق الذي يدخل بغير امان واجيب بان العين المذكور
 في الحديث او هم انه من له امان فلما قضى حاجته من التجسس انقل مسموما فعلموا انه حربى دخل بغير
 امان فلهذا قتل وابو نعيم الفضل بن دكين وابو العباس بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون اليا
 آخر الحروف وفي آخره سبب مهملة واسمه عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق
 ابن عبدالله الهلالي مر في كتاب الايمان وياس بكسر الهمزة وتخفيف اليا آخر الحروف
 وبالسبب المهملة ابن سلمة بفتح اللام ابن الاكوع والحديث اخرجه ابو داود في الجهاد ايضا عن الحسن
 بن علي عن ابي نعيم واخرجه النسائي في السير عن احمد بن سليمان قواله عين اي جاسوس قواله
 في غير هذه مسامحة اخرج الحديث في المغزى عن زهير بن حرب عن عمر بن يونس عن عكرمة
 بن عمر عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه عن ابي نعيم عن ابي نعيم عن ابي نعيم عن ابي نعيم
 يعني حبان بن الحسن بن نضحي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء رجل على رجل اخر
 فذاخه ثم اخرج منه من جعته فقيده لجل ثم تقدم فتقدم مع القوم وجعل ينظر وفيما مضى
 ورقة من ظهره وبعضها مشاة داخرا خرج يشد فاني جله فاطلق قيده ثم قعد عليه فاشتد به لجل فاقبده

رجل على ناقة ورفاه قال سلمة وخرجت اشتد فكنيت عند ورك الناقة ثم اخذت بخطام لجل فاشتد بها
 وضع ركبته على الارض وضربت رأسه فبدر ثم جئت بالجل اقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلمة اجع
 وعندنا لا سمعنا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم على بالرجل اقلوه فابتدره القوم وفي رواية قام رجل من عند
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر انه عين من المشركين فقال من قتله فله سلمة قوله ثم انقل اي ثم انصرف
 قوله اطلبوه واقتلوه وفي رواية ابي نعيم في المستخرج من طريق يحيى الحماني عن ابي العباس ادر كونه فانه
 عين وفي رواية ابي داود وسبقهم اليه فقتلته وفاعل سبقهم سلمة بن الاكوع وكذلك فاعل فقتلته قوله فقتله
 اي سلمة وفيه النفات من المتكلم الى الغائب والقياس فقتلته بالاخبار عن نفسه كافي رواية ابي داود وهكذا
 روى ايضا هنا قوله فقتله اي فنقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلب هذا العين سلمة وفيه النفات
 ايضا والقياس فقتلته ونقلني سلمة اي اعطاه ما سلب منه واما النفل في اصلاح الفقهاء ما شرطه الامير
 لمعاطى خطر والسلب بفتح اللام مركب المقتول وثابه وسلاحه وما معه على الدابة من ماله في حقيقته
 او في وسطه وما عدا ذلك فليس بسلب وكذلك ما كان مع غلامه على دابة اخرى * وفيه قتل
 الجاسوس الحربى وعليه الاجاع * واما الجاسوس المعاهد او الذي يقال مالك والاوزاعي يصير ناقضا
 للعهد فان رأى الامام استرقاقه ارقه ويجوز قتله وعند الجمهور لا ينقض عهده بذلك الا ان يشترط عليه
 انتقاضه به واما الجاسوس المسلم فعند ابي حنيفة والشافعي وبعض المالكية يعزر بما يراه الامام الا
 انقل وقال مالك يجتهد فيه الامام وقال عياض قال كبار أصحابه يقتل واختلفوا في تركه بالتوبة فقال
 الماجشون ان عرف بذلك قتل والاعزروا الله اعلم **ص** باب * يقاتل من اهل الذمة ولا يسترقون
ش اي هذا باب يذكر فيه يقاتل من اهل الذمة اي عن اهل الكتاب لانهم انما يذلولوا الجزية على ان
 يأمنوا في انفسهم واموالهم واهليهم فيقاتل عنهم كما يقاتل عن المسلمين قوله ولا يسترقون على صيغة
 المجهول وفي التوضيح وما ذكر من الاسترقاق فليس في الخبر قلت هذا من كلام ابن التين واجيب
 بأنه اخذ من قوله في الحديث واوصيه بذمة الله فان مقتضى الوصية بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق
 قلت يحتمل انه ذكره لكان الخلاف فيه فان مذهب ابن القاسم انهم يسترقون اذا نقضوا العهد وخالفه
 الشيب وقيل اضر بن قدامة في الجاع فكاك لم يطلع على خلاف ابن القاسم قلت يحتمل انه اراد به
 اجاع الائمة الاربعة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون
 عن عمر رضي الله تعالى عنه قال واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفي لهم
 عهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكفوا الاطاعتهم **ش** مطابقة للترجمة في قوله وان يقاتل
 من ورائهم وابو عوانة الوضاح اليشكري وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبدالرحمن
 اسلم والحديث قدم مطولا في كتاب الجنائز في باب قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر
 عمر رضي الله تعالى عنهما قوله بذمة الله اي عهد الله قوله وان يقاتل من ورائهم اراد به دفع
 الكافر الحربى ونحوه عنهم قوله ولا يكفوا على صيغة المجهول من التكليف ومعناه ان لا يزيدوا على
 مقدار الجزية **ص** باب * جوائز الوفاء **ش** **ص** باب * هل يستشفع
 لي اهل الذمة ومعاملتهم **ش** اقول هكذا وقع هذا الباب وليس بينهما شيء في جميع
 النسخ من طريق الفربرى الا ان في رواية ابي علي بن شبيب عن الفربرى وقع باب جوائز الوفاء

بعد باب هل يستشفع وكذا وقع عند الاستعالي وهذا اصوب لان حديث الباب مطابق لترجمة جوائز
الوفد اقله فيه واجيزوا الوفد بخلاف الترجمة الاخرى وكان البخاري وضع هاتين الترجمتين
واختل بينهما ايضا ليجد حديثا يناسبها ولم يتفق ذلك ثم ان النسخ ابطلوا البياض وقرنوا بينهما
وليس في رواية النسفي باب جوائز الوفد بل الذي وقع عنده باب هل يستشفع الى اهل الذمة واورد
فيه حديث ابن عباس وفي طلب المطابقة بينهما تعسف واقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال
واعله من جهة ان الاخراج يعني في قوله صلى الله تعالى عليه اخرجوا المشركين من جزيرة العرب
بقتضى رفع الاستشفاع والحض على اجازة الوفد يقتضى حسن المعاملة اوله الى في الترجمة بمعنى اللام
اي هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون انتهى قلت قوله يقتضى رفع الاستشفاع يقتضى العمل برفع
الاستشفاع والعمل بالانتضاء يكون عند الضرورة ولا ضرورة ههنا والخراج معناه معلوم وليس فيه
معنى الاقتضاء والوفد اعم من ان يكون من المسلمين او من المشركين والمواضع التي يذكر فيها ان الى بمعنى
اللام انما معنى الى فيها على اصلها بمعنى الانتهاء فانهم ههنا لا يتأتى هذا المعنى ثم التقدير في باب جوائز
الوفد اي هذا باب في بيان جوائز الوفد والجوائز جمع جائزة وهي العطية يقال اجازته يجزيه اذا
اعطاه والوفد هم القوم مجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة
واسترفادو اجتماع وغير ذلك تقول وفدي فوفدوا وافد واوفدته فوفدوا واوفد على الشيء فهو وفد
اذا اشرف والتقدير في باب هل يستشفع اي هذا باب يذكر فيه هل يستشفع قوله ومعاملتهم بالجر عطف
على المضاف اليها لفظ الباب **ص** حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشهد
برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه يوم الخميس فقال اثوني بكتاب اكتب بكم كتابا
ان تضلوا بعده ابدأ فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا اهجر رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال دعوني فان الذي انا فيه خير مما تدعونني اليه واوصى عند موته بثلاث اخرجوا المشركين
من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بخوما كنت اجيزهم ونسيت الثالثة **ش** وجه المطابقة
قد ذكر آلان وقبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عتبة قال الجبائي لا يحفظ لقبصة عن ابن
عيينة شيئا في الجامع ورواه ابن السكن قتيبة بدل قبيصة قلت وقع هكذا قبيصة حدثنا ابن عيينة
عند اكثر الرواة عن الفربري وكذا في رواية النسفي ولم يقع في البخاري لقبصة رواية عن سفيان
ابن عيينة الا هذه الرواية وروايتها فيه عن سفيان الثوري كثيرة جدا وقبل اهل البخاري سماع الحديث
منهما غير انه لا يحفظ لقبصة عن ابن عيينة شيء في الجامع ولا ذكره ابو نصر فحين روى في الجامع
عن غير الثوري **و** الحديث اخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة وفي الجزية عن محمد واخرجه مسلم
في لوصايا عن سعيد بن منصور وقتيبة وابي بكر بن ابي شيبة وعمر والناقد الكل عن ابن عيينة واخرجه
ابوداود في الجراح عن سعيد بن منصور ببعضه واخرجه النسائي في العلم عن محمد بن منصور عن
سفيان مثل الاول قوله يوم الخميس خبر المبتدأ المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس
نحو انا لغرض منه تفخيم امره في الشدة والمكره قوله وما يوم الخميس اي يوم يوم الخميس
وهذا ايضا تعظيم امره في الذي وقع فيه قوله حتى خضب اي رطب وبلل قوله فتنازعوا
وقدم في كتاب العلم في باب كتابة العلم بعض هذا الحديث وفيه اثوني بكتاب اكتب لكم
كتابا لا تضلوا بعده قال عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلبه الوجع وعندنا كتاب الله

حسنا فاختلفوا وكثر اللفظ قال قوموا عنى ولا ينبغي عندى التنازع الحديث وهذا يوضح معنى قوله
فتنازعوا قوله ولا ينبغي عندى تنازع قال الكرمانى لفظ لا ينبغي اما قول رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم واما قول ابن عباس والسياق يحتملها والموافق لسائر الروايات الاولى قلت
لا حاجة الى هذا التزديد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صرح في الحديث الذي سبق في كتاب العلم
بقوله ولا ينبغي عندى التنازع والمحج منه ذلك مع انه قال ومر شرح الحديث في باب كتابة العلم قوله
اهجر وروى هجر بدون الهزة اطلق بلفظ الماضي لما رواه من علامات الهجرة عن دار الفناء
وقال ابن بطال قالوا هجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي اخلط واهجر الخش وقال ابن
النين يقال هجر العليل اذا هذى بهجر هجرا بالفتح والهجر بالضم الاخش وقال ابن دريد يقال
هجر الرجل في المنطق اذا تكلم بما لا معنى له واهجر اذا الخش قلت هذه العبارات كلها فيها ترك
الادب والذكر بما لا يليق لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد افحش من اتى بهذه العبارة
فانظر الى ما قاله النووي اهجر بهمة الاستفهام الانكارى اي انكروا على من قال لا تكتبوا اي لا تجعلوه
كأمر من هذى في كلامه وان صح بدون الهزة فهو انه لما اصحابه الخيرة والدهشة لعظم ما شاهد
من هذه الحالة الدالة على وقته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع وقال الكرمانى
واقول هو مجاز لان الهذيان الذي للمريض مستتر من شدة وجعه فاطلق المزموم واريد اللازم قلت
لو كان بتحسين العبارة لكان اولي قوله دعوني اي اتركوني ولا تنازعوا عندى فان الذي انا فيه
من المراقبة والتأهب للاقاء الله تعالى والفكر في ذلك ونحوه افضل مما تدعونني اليه من الكتابة
ونحوها قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب اخرجوا الامر من الاخراج ولم يفرغ ابوبكر
الصديق رضی الله تعالى عنه لذلك فأجلاهم عمر رضی الله تعالى عنه قيل كانوا اربعين الفا ولم ينقل
عن احد من الخلفاء انه اجلاهم من اليمن مع انها من جزيرة العرب **و** روى احمد عن حديث عبيدة
ابن الجراح رضی الله تعالى عنه اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب وانما اخرج
اهل نجران من الجزيرة وان لم تكن من الحجاز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صالحهم على ان لا يأكلوا الربا
فاكلوه واهل يهود اخرجوا من طريق ابن عباس رضی الله تعالى عنهما **و** قال احمد بن المعدل حدثني يعقوب بن
محمد بن عيسى الزهري قال قال مالك بن انس جزيرة العرب المدينة ومكة واليمن وفي رواية ابن
وهب عنه مكة والمدينة واليمن وعن المغيرة بن عبد الرحمن مكة والمدينة واليمن وقرياتها وعن الاصمعي
هي ما لم يبلغه ملك فارس من اقصى عدن الى اطراف الشام هذا الطول والعرض من جدة الى ريف
العراق وفي رواية ابى عبيدة الطول من اقصى عدن الى ريف العراق طولا وعرضا من جزيرة جدة
وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام وقال الشعبي هي ما بين قادية الكوفة الى حضرموت
وقال ابو عبيدة هي ما بين حفر ابى موسى بطوارة من ارض العراق الى اقصى اليمن في الطول واما
في العرض فما بين رمل بيرين الى منقطع السماء وقال ابو عبيد البكري قال الخليل سميت جزيرة العرب
لان بحر فارس وبحر الحبش والفرات ودجلة احاطت بها وهي ارض العرب ومعدنها وقال ابو اسحق
الحري اخبرني عبد الله بن شبيب عن زبير عن محمد بن فضالة انما سميت جزيرة لاحازة البحر بها والانهار
من اقطارها واطرافها وذلك ان الفرات اقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين ثم انحط عن الجزيرة
وهي ما بين الفرات ودجلة وعن سواد العراق حتى دفع في البحر من ناحية البصرة والابلة وامتد
البحر من ذلك الموضع مغربا مطبقا ببلاد الغرب منقطعا عليها فاتي منها على سفوان وكاظمة ونفذا الى

القطيف وهجر واسباف عمان والشعر وسال منه عنى الى حضرت موت الى ابين وعدن ودهلك واستطال ذلك العنى فطعن في تهايم اليمن بلاد حكم والاشعرين ونك ومضى الى جدة ساحل مكة والى الجند ساحل المدينة والى ساحل تيمناوالة حتى بلغ الى قزم مصر وخالط بلادها واقل النبل في غربى هذا العنى من اعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم اقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين ومربى قتلان وسواحلها واتى على صور بساحل الاردن وعلى بيروت ودواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التى اقبل منها الفرات منقطا على اطراف قنسرين والجزيرة الى سواد العراق فصارت بلاد العرب من هذه الجزيرة التى تراها على خمسة اقسام تهامة والجاز ونجد والعروض واليمن قوله واجيزوا الوفد من الاجازة يقال اجازته بجواز اى اعطاه عطايا فدمر تفسير الجائزة والوفد يقال الجائزة قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل وجازته يوم ليلة قوله ونسيت الثالثة قال ابن التين ورد في رواية انها القرآن وعن المهلب هي تجهيز وجيش اسامة بن زيد وقال ابن بطال كان المسلمون اختلفوا في ذلك على الصديق فاعلمهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل انها قوله لا تتخذوا قبري وثنا فقد ذكر مالك معناه مع اجلاء اليهود * وههنا فرع ذكره في التوضيح وهو يمنع كل كافر عندنا وعند مالك من استيطان الحجاز ولا ينعون من ركوب بحره ولو دخل بغير اذن الامام اخرجه وعززه ان علم انه ممنوع فان استأذن في دخوله اذن الامام او نائبه فيه ان كان مصلحة للمسلمين كرسالة وحل ما يحتاج اليه وعن ابي حنيفة جواز سكنهم في الحرم ومنع دخول حرم مكة قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد به هنا جميع الحرم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان ايس ان يعبد في جزيرة العرب فلو دخله ومات لم يدفن فيه وان مات في غير الحرم من الحجاز وتعذر نقله دفن هناك وحرم المدينة لا يلحق بحرم مكة فيما ذكره لكن استحسن الرواي ان يخرج منه اذ لم يعذر الاخراج ويدفن خارجه قلت مذهب ابي حنيفة انه لا بأس بأن يدخل اهل الذمة المسجد الحرام لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ازل وقد ثقب في مسجدهم وهم كفار رواد ابوداود والآية محمولة على منعهم ان يدخلوها مستولين عليها ومستعطين على اهل الاسلام من حيث التدبير والقيام بعمارة المسجد فان قبل الفتح كانت الولاية والاستعلاء لهم ولم يبق ذلك بعد الفتح او هي محمولة على كونهم طاشين الكعبة حال كونهم مراة كما كانت عادتهم في الجاهلية **ص** وقال يعقوب ابن محمد سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليامة واليمن وقال يعقوب والعرج اول تهامة **ش** يعقوب ابن محمد بن عيسى الزهرى والمغيرة ابن عبد الرحمن وهذا الاثر المعلق وصله اسماعيل القاضي في كتاب احكام القرآن عن احمد بن المهدل عن يعقوب بن محمد عن مالك بن انس مثله والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم وهو منزل بين طريق مكة وتهامة وهي بكسر التاء المشاة اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال البكرى العرج قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بينها وبين الروبة اربعة عشر ميلا وبينها وبين المدينة احدى وعشرون فرسخا **ص** باب **ش** التجمل للوفود **ش** اى هذا باب في بيان التجمل باللبس لاجل الوفود وهو جمع وفدو فدمر تفسيره عن قريب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال وجد عمر حلة استبرق تباع في السوق

فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع هذه الحلة فتجمل بها ليعبد الوافود فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه من لاخلق له فلبث ماشاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحبة ديباج فاقبل بها عمر رضى الله تعالى عنه حتى أتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله قلت انما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه من لاخلق له ثم ارسلت الى بهذه فقال تبيعها او نصيب بها بعض حاجتك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله اتبع هذه الحلة فتجمل بها ليعبد الوافود واخرج البخارى نحوه في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد من عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب المسجد الحديث وفي آخره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى لم اكسها لتلبسها فكساها عمر بن الخطاب اخاله بمكة مشركا قوله استبرق هو معرب استبرق فزيدت عليه القاف وقال ابن الاثير الاستبرق ما غلظ من الحرير وهي لفظة اعجمية معربة اصلها استبره وقد ذكرها الجوهري في فصل الباء من القاف على ان الهمة والسين والتاء زوائد ذكرها الازهرى في خاسى القاف على ان همزتها وحدها زائدة قوله اتبع امر من الابدساع اى اشترى والحلة واحدة الخلل ولا تسمى حلة الا ان تكون ثوبين من جنس واحد قوله فتجمل امر من التجميل وهو التزين قوله من لاخلق له اى من لانصيب له قوله ديباج وهي الثياب المتخذة من الابرسم فارسي معرب وقد تفتح داله ويجمع على دبابيج ودبابيج بالياء والياء لان اصله دبابج بالتشديد قوله او انما شك من الراوى وقد مررت بالبحاث فيه في كتاب الجمعة **ص** **ص** باب **ش** كيف يعرض الاسلام على الصبي **ش** اى هذا باب يذكر فيه كيف يعرض الاسلام على الصبي **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان عمر انطلق في رهط من اصحاب النبي عليه السلام مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ابن صياد حتى وجدوه يلعب مع الغلمان عند اطم بنى مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل فلم يشمر حتى ضرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انشهد انى رسول الله فظفر اليه ابن صياد فقال اشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انشهد انى رسول الله قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت بالله ورسله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلط عليك الامر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى قد خبأت لك خبيات قال ابن صياد هو الدخ قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسأ فلن تعد وقدرك قال عمر رضى الله تعالى عنه ائذن لي فيه اضرب عنقه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بن كعب يأتیان النخل الذى فيه ابن صياد حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتقى بجذوع النخل وهو يحتمل ان يسمع من ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمزة فرأت ام ابن صياد انى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقى بجذوع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسمه فثار ابن صياد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال ان انذركموه
وامن في الاقداندر قومه لقد انذره نوح عليه السلام قومه ولكن يا قول لكم فيه قولاً لم يقله نبي
لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور ش ~~مط~~ ببقته للترجمة في قوله انشهد اني
رسول الله وهو عرض الاسلام على الصبي لان ابن صياد اذا ذاك لم يحتمل وقد ترجم في كتاب
الجنائز باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام وذكروا فيه حديث
ابن صياد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى ولنذكر هنا بعض شئ وفي هذا الحديث ثلاث قصص
ذكرها البخاري تمامه في الجنائز من طريق يونس وذكروا من طريق معمر بن راشد عن محمد بن مسلم
الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وذكروا في الادب من طريق شعيب واقتصر
في الشهادات على الثانية وذكروا ايضا في امضى من الجهاد من وجه آخر واقتصر في الفتن على الثالثة
قوله قبل ابن صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله عند اطم بن مغالة بضم الهمزة
وهو البناء المرتفع ويجمع على اظام وآطام المدينة ابنتها المرتفعة كالحصون ومغالة بفتح الميم وتخفيف
الفين المجمة وباللام قال النووي كذا في بعض النسخ بنى مغالة وفي بعضها ابن مغالة والاول هو
المشهور وذكروا مسلم في رواية الحسن الحلواني انه اطم بن معاوية بضم الميم وبالفين المجمة قال العلماء
المشهور المعروف هو الاول وقد ذكرنا في كتاب الجنائز ان بنى مغالة بطن من الانصار وقيل سحى من
قضاة قوله الاميين اي العرب وما ذكره وان كان حقاً من جهة المنطوق باطل من جهة المفهوم
وهو انه ليس مبعوثاً الى العجم كازعمه اليهود قوله آمنت بالله ورسوله وفي رواية المستملى ورسوله
بالافراد وفي حديث ابى سعيد آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر قيل كيف طابق
آمنت بالله ورسوله الاستفهام واجيب بأنه لما اراد ان يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى يبينه عند
المغترية فلما قال آخر اخساً وقيل انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على ابن صياد بناء
على انه ليس الدجال المحذر منه ورد بان امره كان محتملاً فاراد اختباره بذلك وقال القرطبي كان ابن
صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصح تارة ويفسد اخرى ولم ينزل في شأنه وحى فاراد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم سلوك طريقته يخبر بها حاله وهذا هو السبب ايضا في انطلاقه اليه وقد روى احمد عن
حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاماً معسوحة احدى عينيه والاخرى طامعة تائنة فاشفق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون هو الدجال قوله ما تارى قال ابن صياد يا بني صادق وكاذب وروى
انترمذى من حديث ابى سعيد قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صياد في بعض طرق المدينة
فاحتبسه وهو غلام يهودى وله ذؤابة ومعه ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فقال له رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم تشهد اني رسول الله فقال انشهد انى رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
آمنت بالله ملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما تارى قال ارى
عرشاً فوق الماء قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ما تارى قال ارى صادقاً
وكاذباً او صادقين وكاذباً قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس عليه فدعاه انتهى قوله فدعاه اي اتركاه
يخاطب بابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وكذا رواه مسلم وفي آخره فدعوه بصيغة الجمع وفي رواية احمد
ارى عرشاً على الماء وحوله الحيتان قوله خلط عليك الامر بضم الخاء وكسر اللام المخففة ومعناه
ابس وكذا هو في رواية بضم اللام وكسر الباء الموحدة المخففة بعدها سين مهملة وفي حديث ابى

الطفيل عند احمد فقال تعوذوا بالله من شر هذا قوله في خبات اي اضمرت لك خبيات بفتح الخاء المجمة
وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف ثم همزة وبرى خبياً بكسر الخاء وسكون الباء
وبالهمزة يعنى اضمرت لك اسم الدخان وقيل آية الدخان وهى (فارتقت يوم تاتى السماء بدخان مبين)
قوله هو الدخ بضم الدال المهملة وبالفين المجمة وحكى صاحب المحكم الفتح ووقع عند الحاكم
الزخ بفتح الزاى بدل الدال وفسره بالجمع واتفق الائمة على تعليله في ذلك ورد ما وقع في حديث
ابى ذر اخبره احمد والبرار فاراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ وفي رواية البرار
والطبراني في الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبأله سورة
الدخان وكأنه اطلق السورة واراد بعضها والدليل عليه ان احمد روى عن عبد الرزاق في حديث
الباب وخبأله يوم تاتى السماء بدخان مبين واما جواب ابن صياد بالدخ فانه اندهش ولم يقع من لفظ
الدخان الا على بعضه وحكى الخطابي ان الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلم يهتد ابن صياد منها الا بهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا قال له النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ان تعدو قدرك اي قدر مثلك من الكهان الذين يحفظون من لقاء شياطينهم ما يحتفظونه
مختلطاً صدقه بكذبه وحكى ابو موسى المدينى ان السمر في امتحان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم - لم يله
بهذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم عليه السلام يقتل الدجال بحبل الدخان فاراد التعريض لان
صياد بذلك قوله اخساً كلمة زجر واستهانة اي اسكت صاغراً ذليلاً قوله فلن تعدو قدرك قد مر
تفسيره الآن ويروى بحذف الواو وقال ابن مالك الجزم بل لغة حكاهما الكسائى قوله ان يكنه القياس
ان يكن اياه لان المختار في خبر كان الانفصال ولكن يقع المرفوع المنفصل موضع المنصوب ويحتمل
ان يكون تأكيداً للتصل وكان تامة او الخبر محذوف اي ان يكن هو هذا وان يكون ضمير فصل والدجال
المحذوف خبره وانما لم يأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضرب عنقه لانه كان غير بالغ او هو من اهل
مهادنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم قوله فان تسلط عليه وفي حديث جابر فاست
بصاحبه وانما صاحبه عيسى بن مريم عليهما السلام قوله فلا خير لك في قتله وفي مرسل عروة
فلا يحل لك قتله قوله قال ابن عمر هذا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثانية وفي
حديث جابر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار
وانا معهم قوله طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي جعل قوله ويتقى اي يستتر قوله ويحتمل اي يسمع
في خفية وفي حديث جابر رجاء ان يسمع من كلامه شيئاً ليعلم انه صادق ام كاذب ويقال يحتمل بسكون
الخاء المجمة وكسر التاء المشاة من فوق اي يخدعه ليعلم الصحابة حاله في انه كاهن حيث يسمعون منه
شيئاً يدل على كهنته قوله رمزة بفتح الراء وسكون الميم وفتح الزاى وفي المطالع قوله فيها رمزة
او رمزة كذا في البخاري في كتاب الشهادات بغير خلاف وفي الجنائز مثله في الاول وفي الآخر رمزة
لا بى ذر خاصة وعند النسفي وقال عقيل رمزة وفي كتاب كيف يعرض الاسلام على الصبي رمزة
وعند البخاري في حديث ابى اليمان عن شعيب رمزة او زمزة وكذا للنسفي في الجنائز قال ومعنى
هذه الالفاظ كلها متقارب والزمزة بالزايين تحريك الشفتين بالكلام قاله الخطابي وقال غيره هو
كلام العلوج وهو سكوت بصوت يدار من الخواشيم والخلق لا يتحرك فيه اللسان ولا الشفتان والزمزة
بالزايين صوت خفى بتحريك الشفتين بكلام لا يفهم واما الزمرة بتقديم الزاى من داخل الفم

قوله اي صاف بالصاد المهملة والفاء وزاد في رواية بونس اي صاف هذا محمد وفي حديث جابر
 نقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم قد جاء وكان الراوي عبر باسمه الذي يسمى به في الاسلام واما اسمه الاول
 فهو صاف قوله لو تركته اي لو تركت ام ابن صباد ابنتها بين هو اي اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة
 حاله قوله وقال الم اي ابن عمر هذا ايضا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثالثة والله
 اعلم **باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا** **ش** اي
 هذا باب فيما ذكر من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا بفتح الهزة من الاسلام قوله تسلموا
 بفتح التاء من السلامة اي تسلموا في الدنيا من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب والخلود في النار
ص قاله المقبري عن ابي هريرة **ش** هو سعيد بن ابي سعيد المقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم
 الباء الموحدة نسبة الى المقبرة واشتهر بها سعيد بن ابي سعيد المقبري اسكنه الله بالمقبرة ابو سعيد
 اسمه كيسان وبيان حديثه في الجزية ان شاء الله تعالى **ص** باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم
 مال وارضون فهي لهم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اسلم قوم من اهل الحرب في دار الحرب والحال
 ان لهم مالا وارضين فهي لهم يعني اذا غلب المسلمون عليها فهو احق بماله وارضه وفيه خلاف فقال
 الشافعي واشتبه ومخنون ان الذي اسلم في دار الحرب وبقي فيها ماله وولده ثم خرج اليها مسلما ثم
 غزا مع المسلمين ببلده انه قد يجر ماله وعقاره حيث كان وولده الصغار لانهم تبع له في الاسلام وقال مالك
 واليه اهل ماله وولده فيها في حكم البلد وقرى ابو حنيفة بين حكمها اذا اسلم في ببلده ثم خرج اليها
 فاولاده الصغار احرار مسلمون وما اودعه مسلما او ذميا فهو له وما اودعه حربيا فهو وسائر عقاره هنالك
 في واذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على ببلده فكل ماله فيه في اختلاف حكم الدارين عنده
 ولم يفرق مالك والشافعي بين اسلامه في داره او في دار الاسلام **ص** حديثنا محمود داخرا عبد الرزاق
 اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله ان
 نزل غدا في جنته قال وهل ترك عقيل منزلا ثم قال نحن نازلون غدا بنحيف بن كنانة المحصب حيث
 قامت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة حلفت قريشا على بنى هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوهم وهم
 وقال الزهري الخيف الوادي **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سلم لعقيل تصرفه قبل اسلامه فابعد الاسلام بالطريق الاولى ومحمود هو ابن فيلان بالعين المجرمة
 المفتوحة ومحمود عن عبد الرزاق هو رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر حديثنا محمود حديثنا عبد الله
 هو ابن المبارك وعلى ابن الحسين بن علي بن العابد بن رضي الله تعالى عنهم وعمرو بن عثمان بن عفان
 القرشي الاموي المدني والحديث مرفوع في كتاب الحج في باب توريت دور مكة وبيهها وشرائها قوله
 عقيل بفتح العين ابن ابي طالب قوله بنحيف بن كنانة الخيف ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدر عن غلظ
 الجبل ومسجد مني يسمى مسجد الخيف لانه في سفح جبلها وقد فرسه الزهري الخيف بالوادي قوله المحصب
 بلفظ الفعل من التعصيب عطف بيان او بدل من الخيف قوله حيث قامت اي حيث حلفت
 قريش قوله وذلك ان بنى كنانة الى آخره هكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب
 ان هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة وذلك ان وهبا رواه عن بونس عن الزهري فتصل بين الحديثين وروى
 عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن راشد و ابراهيم بن سعد

والاوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط عن ابي هريرة واجيب ان احاديث الجمع منه وطريق ابن
 وهب عنده حديث اسامة في الحج والحديث ابي هريرة في التوحيد و آخر جهام مسلم معا في الحج **ص**
 حديثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنياعا على
 الحمي فقال يا هني اضم جناحك عن المسلمين واتق دعوة المظلوم فان دعوة المظلوم مستجابة وادخل رب
 الصرمة ورب الغنيمة واياي ونعم ابن عوف بن نعم ابن عفان فانهم ان تهلك ماشيتهم ابرجهم ان تفل وزرع
 وان رب الصرمة ورب الغنيمة ان تهلك ماشيتهم اياي نأني بينهم فيقول يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين افتاركم
 ان لا ابالك فالما والكلاء ايسر على من الذهب والورق وايم الله انهم ليرون اني قد ظننتهم انما ابلادهم
 فقاتلوا عليهم في الجاهلية واسلموا عليه في الاسلام والذي نفسي بيده لو لا المال الذي احل عليه في سبيل
 الله ما حبت عليهم من بلادهم **ش** مطابقتها لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله انما ابلادهم فقاتلوا
 عليها في الجاهلية واسلموا عليه في الاسلام وذلك لان اهل المدينة اسلموا ولم يكونوا من اهل الغنوة فارضه
 في المسلمين واسماعيل هو ابن ابيس واسمه عبدالله وهو ابن اخت مالك واسم مولى عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه وهذا الاثر تفرد به البخاري عن الجماعة وقال الدارقطني فيه غريب صحيح قوله
 هنياعا بضم الهاء وفتح النون وتشديد الباء آخر الحروف وقديهم ادرك ايام النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ولكن لم يذكره احد في الصحابة وروى عن ابي بكر وعمر وعمر بن العاص روى عنه ابنه عمر
 وشيخ من الانصار وغيرهما وشهد صفين مع معاوية ولما قتل عمار تحول الى علي رضي الله تعالى عنه ولولا
 هو من اهل الفضل والثقة لما لواه عمر على موضع قوائمه على الحمي بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصورا
 وهو موضع بعينه الامام لاجل نعم الصدقة ممنوعا عن الغير وبين ابن سعد من طريق غير بن هني عن ابيه
 انه كان على حمي الرينة قوله اضم جناحك ضم الجناح كناية من الرحمة والشفقة وحاصل المعنى كف
 يدك عن ظلم المسلمين وفي رواية مع بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في الغرائب اضم جناحك للناس
 وفي التلويح اضم جناحك على المسلمين يريد استرحمهم بخناك وفي بعض الروايات عن المسلمين اي لا تجعل
 ثقلك عليهم وكف يدك عن ظلمهم قوله واتق دعوة المظلوم هكذا في رواية الامميلي والدارقطني وابي نعيم
 يروى واتق دعوة المسلمين قوله وادخل بفتح الهزة وكسر الحاء المججمة امر من الادخال يعني
 دخل في المرحى رب الصرمة بضم الصاد المهملة وفتح الراء مصغر الصرمة وهي القطعة من الابل
 قدر الثلاثين والغنيمة مصغر الغنم والمعنى صاحب القطعة القليلة من الابل والغنم واهذا صغر المظلمين
 قوله واياي وكان القياس ان يقول واياك لان هذه اللفظة التحذير وتحذير المتكلم نفسه شاذ عند النحاة
 ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير المخاطب وهو بالغ لانه ينهى نفسه ومراده تنهى
 من مخاطبة قوله نعم ابن عوف وهو عبد الرحمن بن عوف ونعم ابن عفان وهو عثمان بن عفان وانما خصهما
 بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لانهما كانا من مباسير الصحابة ولم يرد بذلك منهما البتة وانما اراد
 اذا لم يسع المرحى الا نعم الفريقين فتم المقلين اولى فنهاه عن اتيارهما على غيرهما وتقديهما على غيرهما
 وقد بين وجه ذلك في الحديث بقوله فانهم اي فان ابن عوف وابن عفان ان تهلك ماشيتهم ابرجهم
 الى تفل وزرع اراد ان ماشيتهم اذا هلكت كان لهما عوض ذلك من اموالهما من التفل والزرع
 وغيرهما بعيشان فيها ومن ايسر له الا الصرمة القليلة او الغنيمة القليلة ان تهلك ماشيتهم يستغنى
 عنهما ويقول اتق علي وعلى من يد لك وهو معنى قوله يا نأني بينهم فيقول يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين افتاركم

مؤمن نحن فقراء محزون وهذا في رواية الكشي ههنا جمع ابن وفي رواية غيره ببيتة بلفظ
 بيت الذي هو عبارة عن زوجته قوله يا أيها المؤمنون يا أيها المؤمنون كذا هو بالشكر ارفق له افتاركم
 والهمزة فيه الاستفهام على سبيل الإنكار والمعنى انما لا تتركهم محتاجين ولا اجوز ذلك فلا بد لي من
 عطاء الذهب والفضة يا أيها المؤمنون كذا هو بالشكر ارفق له افتاركم كذا هو بالشكر ارفق له افتاركم
 وهو بلا تبيين لانه صار شيئا بالضاف والا فالاصل لا باب لك قوله وايم الله من الفاظ القسم كقوله
 ممر الله ومهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهمزتها همزة وصل وقد تفتح واهل
 الكوفة من النحاة يزعمون انها جمع بين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم قوله نعم لبرون
 بضم الباء او لظنون اني قد ظننهم ويجوز بفتح الباء اي ليعتقدون قوله قد ظننهم قال ابن التين يريد
 ارباب المواشي الكثيرة والظاهر انه اراد ارباب المواشي القليلة لانهم الاكثر وهم اهل تلك
 البلاد من بوادي المدينة يدل عليه قوله انها اي ان هذه الاراضي ابلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية
 والراد عموم اهل المدينة ولم يدخل في ذلك ابن عوف ولا ابن علقم قوله اول المال الذي احل
 عليه في سبيل الله اي من الابل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب وجاء عن مالك ان عدة ما كان
 في الحمى في زمن عمر رضي الله تعالى عنه بلغ اربعين الفا من ابل وخيل وغيرهما وفيه دليل على ان
 مزارع القرى وعوامرها التي ترعى فيها مواشي اهلها من حقوق اهل القرية وليس للسلطان بيعة
 الا اذا فضل منه فضلة فان قلت قدمضي لاحي الله ورسوله قلت معناه لاحي لاحي لاحي لاحي
 بنفسه وانما عولته ورسوله اول من ورث ذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخلفاء للمصلحة
 لشاملة للمسلمين وما يحتاجون الى حاجته **ص** باب كتابة الامام للناس **ش**
 اي عذاب في بيان كتابة الامام لاجل الناس من المقتلة وغيرهم قوله كتابة الامام اعم من كتابته بنفسه
 او بامر او في بعض النسخ كتابة الامام الناس بنصب الناس على انه مفعول المصدر المضاف الى
 فاعله وفي الاول يكون محذوفا فافهم **ص** حديثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي
 وائل عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام
 من الناس مكنيتنا الف وخمسمائة رجل فقلنا نخاف ونحن الف وخمسمائة فلقد رأينا ابتلينا حتى
 ان الرجل ليصلي وخدمه وهو خائف **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي
 وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة والحديث اخرجه البخاري
 ايضا عن عبدان عن ابي حرة في هذا الباب واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وابن عمر وابي
 كريب واخرجه القسائي في السير عن هناد واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن عمر وعلى بن محمد
 قوله اكتبوا وفي رواية مسلم احصوا بدل اكتبوا وهي اعم من اكتبوا وقد يفسر احصوا باكتبوا
 وقال المهلب كتابة الامام الناس سنة عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين فيتعين حينئذ فرض الجهاد
 على كل انسان يطبق المدافعة اذا نزل باعلى ذلك البلد مخافة قوله فقلنا نخاف تقديره هل نخاف وهو
 استفهام تعجب يعني كيف نخاف ونحن الف وخمسمائة رجل وكان هذا القول عند حفر الخندق جزم
 بذلك ابن التين وقيل يحتمل ان يكون ذلك عند خروجهم الى احد وعن الداودي بالحديثية قوله
 فلقد رأينا بضم التاء التي للمتكلم اي فلقد رأيت نفسي وبروي فلقد رأينا قوله ابتلينا على صيغة
 المجهول من الابتلاء حاصل الا لا يقول حذيفة كنا نتعجب من خوفنا والحال اننا نحن الف وخمسمائة

رجل فصار امرنا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان الرجل يصلي وخدمه وهو خائف
 مع كثرة المسلمين وقال النووي لعنه ارادته كان في بعض الفتن التي جرت بعد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرا يخاف من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة
 والحرب **ص** حديثنا عبدان عن ابي حرة عن الاعمش فوجدناهم خمسمائة قال ابو معاوية
 ما بين ستمائة الى سبعمائة **ش** عبد الله هو عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبدان لقبه وقد مر غير مرة
 وابو حرة بالخاء المهملة والزاى هو محمد بن ميمون السكري وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة
 و اشار البخاري بهذا الى ان كل واحد من ابي حرة وابي معاوية خالف سفيان الثوري المذكور في السند الذي
 قبله في روايته عن سليمان الاعمش اما ابو حرة فانه روى عن الاعمش خمسمائة ولم يذكر الالف وقد
 كان سفيان روى عن الاعمش الفا وخمسمائة واما ابو معاوية فانه روى عن الاعمش ما بين ستمائة الى
 سبعمائة فالبخاري اعتمد على رواية سفيان لكونه احفظهم مطلقا وزاد على ابي حرة وابي معاوية وزيادة
 الثقة الحافظ مقبولة مقدمة وان كان ابو معاوية احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه فان قلت طريق
 ابي معاوية وصله مسلم فقال حديثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمرو وابو كريب واللفظ
 لابي بكر قالوا حديثنا معاوية عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال احصوا اليكم من تلفظ بالاسلام قال فقلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين ستمائة الى سبعمائة
 قال انكم لا تدرون لعلمكم ان تبتلوا قال فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سرا قلت انما اختار مسلم
 طريق ابي معاوية لما ذكرنا انه كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه والبخاري رجح رواية الثوري
 عن الاعمش لكون الثوري احفظ من الكل مطلقا فان قلت ما وجه التوفيق بين الروايات قلت قال
 الداودي لعلمهم كتبوا امرات في مواطن وقيل المراد بالالف والخمسمائة جميع من اسلم من رجل وامرأة
 وعبد وصبي وما بين الستمائة الى السبعمائة الرجال خاصة وبالخمسمائة المقاتلة خاصة قال النووي قالوا
 وجه الجمع بين هذه الروايات الثلاث فذكر ما ذكرناه وقيل المراد بالالف الى آخره ثم قال وهذا باطل
 لا يصحح بأن الكل رجال في الرواية الاخرى حيث قال فكتبنا الف وخمسمائة رجل بل الصحيح
 ما بين الستمائة الى السبعمائة رجل من المدينة خاصة وبالالف والخمسمائة هم مع المسلمين الذين حولهم قلت
 الحكم بطلان الوجه المذكور لا يخفى عن نظر لان العبيد والصبيان يدخلون في لفظ الرجل فتأمل
 والله اعلم **ص** حديثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي
 معبد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
 اني كتبت في غزوة كذا وكذا وامرأتى حاجة قال ارجع فحج مع امرأتك **ش**
 مطابقته لترجمة في قوله اني كتبت في غزوة كذا وكذا وابو نعيم الفضل بن دكين وابن جريج عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن جريج وابو معبد بفتح الميم والباء الموحدة واسمه نافذ بالنون والفاء وفي آخره
 ذال مججمة والحديث مر في باب من اكتب في جيش فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن سفيان عن
 عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس الى آخره وفيه زيادة على هذا **ص** باب ان الله
 يؤيد الدين بالرجل الفاجر **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الله الى آخره والفاجر
 من الفجور وهو الانبعاث في المعاصي والمحارم ويأتي بمعنى الذنب كما في قولهم العمرة في شهر الحج
 من افجر الفجور اي الذنب وبمعنى العصيان كما في قوله ونزلنا من فجرك وقال الجوهرى فجر فجورا

في فسخ وفجر اي كذب واصله النيل والفاجر المائل **ح** حرس حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
عن الزهري (ح) وحدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ميمر عن الزهري عن ابن
المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لرجل ممن يدعي
الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقبل يارسول الله
الذي قلت انه من اهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقدمات فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الى النار قال فكان بعض الناس اراد ان يرتاب فيبغاهم دلي ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا
شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال
الله اكبر اشهد اني عبد الله ورسوله ثم امر بلالا فنادى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله
ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث ورجاله قد ذكرنا
غير مرة واخرجه من طريقين **ح** احدهما عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن
سليم الزهري **ح** والاخر عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن همام عن ميمر بن راشد عن الزهري عن
سعيد بن ابي هريرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في القدر عن حبان عن ابن المبارك واخرجه
مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد وناظر هذا الحديث عن سهل بن سعد الساعدي قد مر فيما قبل
في باب لا يقول فلان شهيد قوله شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمين المشهد فزعم ابن اسحق
والواقدي وآخرون ان هذا كان باحد واسم الرجل فزعمان وهو معدود في جملة المنافقين وكان يخلف عن احد
فميرته للنساء فلما اخفضته خرج وقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه ورد عليهم بأن قصة فزعمان كانت باحد
وقد سلف ذكرها فيما قبل واما حديث ابي هريرة هذا فكان بخير كما ذكره البخاري ولهذا ذكر في
بعض النسخ شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خبير فقال لرجل الى آخره وهذا هو الصحيح
لانهما قصتان قوله فلما حضر القتال قال الكرمانى بالرفع والنصب قلت وجه الرفع على انه فاعل
حضر ووجه النصب على المفعولية على التوسع وفي حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله قوله
الذي قلت انه من اهل النار وروى الذي قلت له انه اي الذي قلت فيه واللام بمعنى في قوله فكان بعض
الناس اراد وروى فكان بعض الناس من افعال المقاربة قوله ان يرتاب كذا في الاصل باثبات ان واثباته
مع كاد قليل قال الكرمانى ويرتاب اي يشك في صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي يرتد
عن دينه قوله فاخبر النبي على صبغة المجهول قوله الا نفس مسلمة يدل على ان الرجل قد ارتاب
وشك حين اصابته الجراحة وقبل هذا رجل ظاهر الاسلام قتل نفسه وظاهر النداء عليه يدل على انه
ليس مسلما والمسلم لا يخرج قتل نفسه عن كونه مسلما فلا يحكم بكفره ويصلى عليه واجيب عن ذلك بأنه
صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع من امره على امره فلم بكفره لان الوحي عنده عند قوله ان الله ليؤيد
و يروى يؤيد بدون اللام ويجوز في ان هذه الفسخ والكسر وقد قرئ في السبعة ان الله يشرك فان
قلت يعارض هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انالانستعين بمشرك قلت لا تعارض لان المشرك
غير المسلم الفاجر وروى هذا ايضا عن الشافعي او يقال انه خاص بذلك الوقت وقد استعان صلى
الله تعالى عليه وسلم بصفوان بن امية في هو ازن واستعار منه مائة درع بادانها وخرج معه
صفوان حتى قاتله هو ازن فتقاتل مع محمد ولسنت على دينه فقال رب من قريش خير من رب من
هو ازن وقال الطحاوي قتال صفوان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باختياره فلا يعارض

قوله انالانستعين بمشرك وقال بعضهم هي تفرقة لادليل عليها ولا اثر قلت كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قد علم بالوحي انه لا بد من اسلامه ولهذا اعطى له من الغنائم يوم حنين شيئا كثيرا ثم اسلم
والله اعلم ومن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد الحديث استحسن العلماء الدماء للسلامين
بالتأييد وشبهه من اهل الخير من حيث تأييدهم للدين لامن احوالهم الخارجة **ح** **ص** **ح** باب **ح**
من تأمر في الحرب من غير امرة اذا خاف العدو **ش** اي هذا باب في بيان حكم من تأمر
اي جعل نفسه اميرا على قوم في الحرب من غير تأمير الامام او نائبه وجواب من يخذول اي جاز ذلك
ص حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية عن ابوب عن جريد بن هلال عن انس بن
مالك قال خُطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر
فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه من غير
امرة ففتح عليه ومايسرني او قال مايسرهم انهم عندنا وقال وان عيذه لثدرفان **ش**
مطابقة للترجمة في قوله ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرة وبعقوب ابن ابراهيم بن كثير
الدوري وابن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف هو اسم عميل بن ابراهيم
البصري وعليه امه مولاة لبني اسد وابوب هو السخيتاني ومضى هذا الحديث في اوائل الجهاد
في باب تمنى الشهادة وهذا الحديث في غزوة مؤتة ومسيأتي بأنهم منه في المغازي وكانت في السنة
الثامنة من الهجرة في جادى الاولى **ح** وكان السبب في ذلك ما قاله الواقدي عن الزهري بعث رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عير الغفاري في خمسة عشر رجلا حتى انتهوا الى ذات
الاطلاح من الشام وهو موضع على ايلة من البلقاء وقيل موضع من وراء وادي القرى فوجد واجعا
كثيرا من بني قضاة فدعوه الى الاسلام فلم يستجيبوا ورشقوهم بالنبل فلما رآهم اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قاتلوهم اشد القتال فقتلوا فافلت منهم رجل جريح في القتلى فلما ان برد
عليه الليل تحامل حتى أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبر بذلك وبعث سرية عليهما
زيد بن حارثة في نحو من ثلاثة آلاف الى ارض البلقاء لاجل هؤلاء الذين قتلوا وقال ان اصاب زيد
جعفر على الناس وان اصاب جعفر فعبد الله بن رواحة فخرجوا حتى تزاوا معان من ارض الشام
فبلغهم ان هرقل قد نزل مأب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وافضم اليه من لخم وجذام
والقين وجرار و بلى مائة الف منهم عليهم رجل من بلى يقال له مالك بن نافلة فلما بلغ ذلك
المسلمين اقاموا على معان ليلتين ينتظرون في امرهم وقالوا نكتب الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم نخبره بعدد عدونا فاما ان يمدنا بالرجال واما ان يأمرنا بأمر فتمضى له قال فجمع الناس
عبد الله بن رواحة وقال يا قوم ان الذين يكرهون التي خرجتم يطلبون الشهادة وما تقاتل بعدد
ولا قوة ولا نقاتل الا لهذا الدين فانظلموا فاحدى الحسين اما ظهورا ماشهادة فصدقوه فوضوا
حتى اذا كانوا بنحو مائة الف لقيهم جوع هرقل من الروم والعرب بقريه من قرى البلقاء يقال لها مشارف
ولمادنا العدو انحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة فلاقوا عندها فقتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ
الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل قال ابن هشام ان جعفر اخذ اللواء بيمنه فقطعت فأخذها بشماله فقطعت
فاحتضنها بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأناب الله بذلك جناحين في الجنة يطيرهما
حيث شاء ثم اخذ الراية عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل ثم اخذها ثابت بن اقره فقال يا معشر المسلمين

صطخوا على رجل منهم قالوا انت قال ما لنا به على فاستلم الناس من حاتم بن الوليد رضي الله
 تعالى عنه قال الواقدي لما اخذ خالد الراية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الان حتى
 الوطيس فهزم الله العدو وظهر المسلمون وقتلوا منهم مائة عظيمة قوله خطب رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الواقدي حدثني عبد الجبار بن عارة بن غزبة عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو
 ابن حزم قال لما التقى الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه
 وبين الشام فهو ينظر الى معركتهم فقال اخذ الراية زيد وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب
 الكلبي القضاعي مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاصيب اي قتل قوله ثم اخذها
 اي الراية جعفر وهو ابن ابي طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم اخذها عبد الله بن
 رواحة بن ثعلبة بن امري القيس الانصاري الخزرجي قوله في غير امرة بلفظ المصدر النوعي
 اي صار اميرا بنفسه من غير ان يفوض اليه الامام قوله ففتح عليه اي على خالد قوله وما يسنني
 او قال ما يسنهم انهم عندنا لان حالهم فيما هم فيه افضل مما لو كانوا عندنا قوله قال اي قال انس وان
 عينه لنذر فان بكسر الراء يعني نسيلا ندمعا وقال الداودي اي تدفعان وقيل تدفعان الدمع
 ص باب العون بالمدد ش اي هذا باب عون الجيش بالمدد وهو في اللغة
 ما يعديه الشيء اي يزياد ويكثر منه امد الجيش بمد اذا ارسل اليه زيادة ويجمع على امداد وقال
 ابن الاثير هم الاعوان والانصار الذين كانوا يعدون المسلمون في الجهاد ص حدثنا محمد
 ابن بشار حدثنا ابن ابي عدي وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اتاه رعل وذكوان وعصبة وبنو حيان فرمواهم قد اسلموا واستمدوه على
 قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار قال انس كنا نسميهم القراء
 يحطون بالنهار ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غدروا بهم وقتلواهم فقتل
 شهرا يدعو على رعل وذكوان وبنو حيان قال قتادة وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرآنا ابلاغوا
 عنا فومنا بأننا قد لقينا رضى عنا وارضانا ثم رفع بعد ذلك ش مطابقة الترجمة في قوله
 واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار وابن ابي عدي
 هو محمد بن ابراهيم البصري وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطي البصري وسعيد
 هو ابن ابي عروبة البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب وفي المغازي عن عبد الاعلى بن
 حنبل وخرجه مسلم في الحدود عن ابي موسى وخرجه النسائي في الطهارة وفي الحدود وفي
 الطب عن محمد بن عبد الاعلى وفي المحاربة عن ابي موسى به قوله رعل بكسر الراء وسكون العين
 المهملة ابن حاتم بن عوف بن امري القيس بن بهثة بن سليم قال ابن دريد رعل من الرعاة وهي الخلة
 الطويلة والجمع رعال وذكوان بفتح الذال المعجمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم وعصبة بضم العين المهملة
 مصغر عصا بن خفاف بن امري القيس بن بهثة بن سليم وهؤلاء الثلاثة قبائل في سليم قوله وبنو حيان
 بكسر اللام حتى من هذيل وقال الحافظ الديلماني قوله في هذه الطريق اتاه رعل وذكوان وعصبة
 وبنو حيان وهم لان هؤلاء ليسوا اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا حاصم
 بن ابي الاقح واصحابه وامروا خبيبا وابن الدثنة وانما الذي اتاه ابو براء من بني كلاب واجار اصحاب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخفر جواره عامر بن الطفيل وجعل عليهم هذه القبائل من سليم

قوله واستمدوه اي طلبوا منه المدد قوله بسبعين من الانصار قال موسى بن عقبة واثنا عشر الفا يوم
 المذبذب عمرو ويقال مرثد بن ابي مرثد قوله كذا نسميهم القراء جمع القاري وسموا به القاري
 فرائضهم قوله يحطون اي يجمعون الحطاب قوله بئر معونة بفتح الميم وضم العين المهملة وبالنون
 وهو بين مكة وعسفان وارض مسيل حيث قتل القراء وكانت سرير بئر معونة في صفر من
 السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق
 كانت في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قوله ثم رفع بعد ذلك اي نسخت تلاوته وفي التوضيح
 وفيه انه يجوز النسخ في الاخبار على صفة ولا يكون نسخه تكذبا انما يكون نسخه رفع تلاوته فقط كما
 ان نسخ الاحكام ترك العمل بها فربما عوض من المنسوخ من الاحكام حكم غيره وربما لم يعوض عنه
 وكذلك الاخبار فنسخها والقرآن رفع ذكرها وترك تلاوتها لا ان يكذب بخبر آخر مضاد لها ومثله
 نسخ من الاخبار ما كان يقرأ في القرآن لو ان لابن آدم واديين من ذهب لا ينبغي ثالثا ص
 باب من غلب العدو فاقام على مرصتها ثلاثا ش اي هذا باب في ذكر من غلب
 على العدو فاقام على مرصتها بفتح العين المهملة وسكون الراء وفتح الصاد المهملة وهي البقعة
 الواسعة بغير بناء من دار وغيرها ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا روح بن عباد
 حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه كان اذا ظهر على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال ش مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد
 ابن عبد الرحيم ابو يحيى الذي يقال له صاعقة وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف
 الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه البخاري في المغازي في غزوة بدر عن
 شيخ آخر عن روح بأنهم من هذا السياق قوله اذا ظهر اي اذا غلب قوله ثلاث ليال وقال
 ابن الجوزي كانت اقامته ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وترتيب الثواب والقالة احتفالهم
 كأنه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فهاولوا اليها وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر
 ما يرجح المسافر لان الاربعة اقامة الحديث لابقين متأخر بمكة بعد قضاء نسكك فوق ثلاث ولان
 الغنمة فيها تقسم ولان الظاهر ايضا يستريح هذا كله اذا كان في أمن من عدوه ص تابعه معاذ
 وعبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش معاذ هو ابن عبد الاعلى العنبري اخرج متابعتة الاسمعيلى عن ابي يعلى عن ابي بكر بن ابي شيبة
 حدثنا معاذ بن عبد الاعلى وعبد الاعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة فذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد
 الاعلى السامي بالسعين المهملة ومتابعتة اخرجه مسلم عن يوسف بن حنبل عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة
 عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عباد عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا انس ابن مالك
 عن ابي طلحة قال ما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال في آخره يعني حديث انس وحديث
 انس هو الذي رواه قبله وافظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثا ثم اناهم الحديث
 معناه صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اناهم ص
 باب من قسم الغنمة في غزوة وسفره ش اي هذا باب في ذكر من قسم الغنمة قال بعضهم اشار
 بذلك الى الرد على قول الكوفيين ان الغنائم لا تقسم في دار الحرب واعتلوا بان الملك لا يتم عليها لا
 بالاستيلاء ولا يتم الاستيلاء الا باحرارها في دار الاسلام قلت هذا الرد مردود لان الباب فيه حديثان

ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام ان قسمه الغنمة كانت في دار الحرب اما حديث رافع فبدل على انها كانت
 في دار السلم واما حديث انس فبدل على انها كانت في الجمرانة وكل من ذى الخليفة والجرانة من دار
 الاسلام في الحقة الخبيثة ان حجة الكوفيين لانه لم يقسم الا في دار الاسلام **ص** وقال
 رافع بن رافع عن ابي عبد الله عليه السلام ان ذى الخليفة فاصبنا غنما وابلا فعدل عشرة من الغنم بغير
 ش **ص** هو رافع بن خديج ومطابقه للترجمة ظاهرة وهذا التعليق مضى مسندا طولا في كتاب
 الشركة في باب قسمه الغنم وقال المهلب هذا الى نظر الامام واجتمعه يقسم حيث رأى الحاجة
 ويؤخر اذا رأى في المسلمين غنى بمن اجاز قسمه الغنم في دار الحرب بالثلاث الاوزاعي والشافعي
 وابو ثور وقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه لا تقسم حتى يخرجها الى دار الاسلام لما ذكرنا في اول
 الباب في قول الكوفيين على انهم قالوا روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الغنمة في دار
 الحرب والبيع في معنى القسم فكما لا يجوز البيع كذلك لا يجوز القسم **ص** حدثنا هبة بن
 خالد حدثنا همام عن قتادة ان ابا اخبره قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الجمرانة حيث
 قسم غنائه حين ش **ص** مطابقه هذا ايضا ظاهرة وهبة بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح
 الباء الموحدة ابن خالد بن الاسود القيسي البصري ويقال هدا ب **ص** وهمام بن شديد الميم ابن يحيى الشيباني
 البصري ومضى الحديث في الحج في باب كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب
 ان غنم المشركون مال المسلم ثم وجدوا غنمهم في دار الحرب مال مسلم ثم اذ
 سموا المسلمون عليهم ووجد ذلك المسلم عين ماله هل يأخذه وهو احق به او يكون من الغنمة فقيه
 خلاف تذكره الآن فنذكر لم يذكر البخاري جواب اذا **ص** قال ابن عمر حدثنا عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال ذهب فرس له فاخذه العدو فظهر عليه المسلمون فرد
 عليه في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابقى عبدله فلق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردده عليه
 خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** مطابقه للترجمة من حيث انه
 جواب لها وابن عمر بضم النون وفتح الميم مصغر ثم الحيوان المشهور هو عبد الله بن نعيم الهمداني الكوفي
 وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني وهذا تعليق من البخاري
 لانه لم يسمع من ابن عمر فانه مات تسع وتسعين ومائة ووصله ابو داود وقال حدثنا محمد بن سليمان
 الانباري والحسن بن علي قال حدثنا ابن عمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره
 نحوه واخرجه ابن ماجه ايضا قوله ذهب فرسه وفي رواية الكشي يهني ذهب لان الفرس يذكر
 ويؤنث وكذلك في روايته فاخذه قوله في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع في رواية
 ابن عمر ان قصة لفرس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقصة العبد بعده صلى الله تعالى عليه
 وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري كما هي الرواية الثانية في الباب فجعلها معا بعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة
 في الباب فصرح بان قصة الفرس كانت في زمن ابو بكر رضي الله تعالى عنه قلت في وقوع ذلك في زمن
 بكر والصحابة متوافرون من غير انكار منهم كفاية للاحتجاج به قوله فاخذه العدو اي الكافر من اهل
 الحرب قوله فظهر عليه اي غلب عليه قوله وابقى اي هرب **ص** واحتج بهذا الحديث الشافعي وجاعة ان
 هل الحرب لا يكون بالغلبة شيئا من مال المسلمين واصحابه اخذته قبل القسم وبعدها وعن علي وازهرى

والحسن وعمر بن دينار لا ترد الى صاحبه قبل القسم ولا بعدا وهي الجيوش وقال ابو حنيفة والثوري
 والاوزاعي ومالك ان صاحبه ان علمه قبل القسم اخذته بغير شيء وان اصابه بعد القسم بأخذه بيمينه وهو
 قول عمرو بن زيد بن ثابت وابن المسيب وعطاء والقاسم وعروة واخرجوا في ذلك بما رواه ابو داود
 من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد بغيره
 كان المشركون اصابوه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصابته قبل ان يقسم فهو لك وان اصابته
 بعد ما قسم اخذته بالقسم **ص** فان قلت قال احمد فيه متروك وقال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزجاني
 ساقط قلت قال احمد وقد روى مسمر عن عبد الملك وقال يحيى بن سعيد سألت مسمر عنه فقال هو
 من حديث عبد الملك ولكن لا احفظ وقال علي بن المديني روى عن يحيى بن سعيد انه سأل مسمر عنه
 فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس فدل على انه قد رواه غير الحسن بن عمار
 فاستغنى عن روايته لشهرته عن عبد الملك على اننا نقول قال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن
 المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جريرا بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني اعيش الى
 دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه عن الحسن بن عمار وقال الطحاوي وقد روى عن جاعة
 من المتقدمين نحو ما ذهب اليه ابو حنيفة ومن معه **ص** فيما روى عنهم في ذلك ما حدثنا محمد بن
 خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابي مروة عن قتادة
 عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال فيما احرز
 المشركون واصابه المسلمون ففرقه صاحبه قال ان ادركه قبل ان يقسم فهو له فان جرت فيه السهام فلا
 شيء له **ص** فان قلت قبيصة بن ذؤيب لم يدرك عمر رضي الله تعالى عنه قلت يكون مرسل فاعمل به على
 ان رجاء بن حيوة روى ان ابا عبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في هذا فقال من وجد
 ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذي حسب على من اخذه وكذلك ان بيع ثم قسم منه فهو احق بالثمن والله
 اعلم **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع ان عبد الله بن عرابي
 فلق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد فردده على عبد الله وان فرسا لابن عمر عار فلق بالروم فظهر
 عليه فردوه على عبد الله **ص** هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى القطان عن عبيد الله المذكور
 حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عار باعين يأتى تفسيره
 عن البخاري حيث يقول **ص** قال ابو عبد الله عار مشتق من العير وهو جار وحش اي هرب
ص ابو عبد الله هو البخاري نفسه **ص** قوله من العير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف
 وفي آخره راء وهو الجمار الوحشي ثم فسر عار بقوله اي هرب وقال ابن التين ارادته فعل فعله في النفار
 وقال الخليل عار الفرس والكلب عيار اي افلت وذهب وقال الطبري يقال ذاك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة
 ومنه للبطلان من الرجال الذي لا يثبت على طريقه عيار ومنه سهم عار اذا كان لا يدري من اين اتى **ص**
 حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان على فرس يوم
 لقي المسلمون وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه بعنه ابو بكر رضي الله تعالى عنه
 فاخذه العدو فلما هزم العدو رد خالد فرسه **ص** هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين
 حيث صرح بان قصة الفرس كانت في ايام ابي بكر رضي الله تعالى عنه قوله يوم لقي المسلمون اي كفار
 الروم **ص** باب من تكلم بالفارسية والبطانية **ص** اي هذا باب في بيان من تكلم
 بالفارسية اي باللغة الفارسية نسبة الى فارس بن عامر بن يافت بن نوح عليه الصلوة والسلام كذا قاله

علي بن يسير السلمي روى عن أبي الهيثم في قول فارس بن أبي الهيثم ومعناه الحلي الناطق واليتيم
 نعيم بن داود بن سام بن نوح وقال المسعودي من الناس من رأى أن فارس بن لا موري بن سام بن نوح
 ومنهم من قال أنهم من ولد هذرا بن أرخشذين سام بن نوح وأنه ولد بضعة عشر ولدا رجالا كلهم كان
 دارسهم عافوا انفسهم بالفروسية وكان دينهم المصائب ثم نجسوا وبنوا بيوت النيران وكانوا اهل رياسة
 وسياسة وحسن ملة وتدين بالحرب ووضع الاشياء واضعها ولهم الترس والخطابة والنظافة وتاليف
 الطعام والطيب واللباس ومن كتبهم استقى الناس رسوم الملك قوله والرطانة بفتح الراء وقيل يجوز
 كسرهما وهو كلام غير العربي وقال الكرماني الكلام بالاعجمية وقال صاحب الافعال يقال رطن رطانة اذا
 تكلم بكلام العجم وقال ابن التين هي كلام لا يفهم ويخص بذلك كلام العجم **ص** وقوله تعالى واختلاف
 السنتكم والوانكم وقال ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه **ش** وروى وقال تعالى واختلاف
 السنتكم وقوله ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين
 هذه الآية الكريمة في سورة الروم اي ومن آيات الله تعالى خلق السموات والارض واختلاف السنتكم
 اي لغاتكم واجناس النطق واشكاله خالف تعالى بين هذه حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد
 ولا جهرارة واحدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظام ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات
 النطق واحواله وكان اصل اختلاف اللغات من هود التي الله على السنة كل فريق اللسان الذي
 يتكلمون به لئلا يصحوا لا يحسنون غيره قوله والوانكم اي واختلاف الوانكم في تخطبها وتنويعها
 واختلاف ذلك وقع التعارف والافلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا وقع التجماع اهل
 واللباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأت توأمين مشتبهان في الحلية ويعرول الخطأ في التمييز بينهما
 وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الحلي قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وتعام الآية ليعين
 لهم فيفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم وهذه الآية الكريمة في سورة ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام في آخره اي ليعفوا عنه ما يدعوهم اليهم فلا تكون لهم حجة على الله
 ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به انتهى وكان البخاري اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعرف
 الاسنة لانه ارسل الى الامم كلها على اختلاف السنتهم فجميع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقضى
 ان يعرف السنتهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه والدليل على عموم رسالته قوله تعالى قل يا ايها الناس اني
 رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم عني السنة مختلفة **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا
 ابو عاصم اخبرنا حذافة بن ابي سفيان اخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما
 قال قلت يا رسول الله ذبحنا بئمة لنا وطعنت صاعا من شعير ففعل انت وتقر فصاح النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قل يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سورافى هلا بكم **ش** **ص** مطابقته
 لترجمة في قوله ان جابرا قد صنع سورافى هلا بكم **ش** **ص** مطابقته
 وقيل الطعام مطلقا وهي لفظة فارسية وقيل السور الوليمة بالفارسية وقيل السور بلغة الحبشة
 لضعف لكن العرب تكلمت بها فصارت من كلامها واما السور بالهمزة فهو بقية من ماء او طعام او غير
 ذلك وليس المراد ههنا الا الاول **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول عمرو بن علي بن بحر ابو حفص
 الباهلي البصري الصيرفي **ص** الثاني ابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصري **ص** الثالث حذافة
 ابن ابي سفيان الجعفي اقرشي من اهل مكة واسم ابي حذافة الاسود بن عبد الرحمن **ص** الرابع سعيد بن
 ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر اخروفي وبالنون مقصورا وممدودا ابو الوليد المكي **ص** الخامس

جابر بن عبد الله والحديث اخرجه البخاري ايضا في المعاري من عمرو بن علي بن جابر مسند
 في الاطعمة عن حجاج بن الشاعر قوله ذبحنا بئمة قال الداودي البهيمية من الانعام وقال ابن فارس البهم
 صفار الغنم قلت البهم بفتح الباء جمع بئمة وهي ولد الضأن الذكر والانثى وجمع البهم بهم قوله
 ففعل صيغة امر يخاطب به جابر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وتقرافى مع تفرق قوله ففعل
 بكم مركب من حي وهل وقديني على الفتح وقديقال حبلا بالنون وحيهلا بلاتون وعليه الرواية
 اي عليكم بكذا او ادعوكم او اقبلوا او اسرعوا بأنفسكم وجاء حيهل بسكون اللام وحيهل بسكون الهاء
 وفتح اللام مع الالف وبدون الالف وحيهلا بسكون الهاء وبالنون وجاء معديا بفتح السين وبالياء وبالواو
 ويستعمل حي وحده بمعنى اقبل وهلا وحده بمعنى اسكن وقال ابو عبيدة معنى قوله اذا ذكر الصالحون
 فحي هلا بعمري اي ادع وقيل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حي على كذا
 اي هلم واقبل ويقال حي علا وقيل حي هلم وقال الداودي قوله فحيهلا بكم اي اقبلوا اهلا بكم انتم
 اهلا بكم **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن ام خالد بنت
 خالد بن سعيد قالت ائبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع ابي وعلى قبص اصفر قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم سنه سنه وهي بالحبشية حسنة قالت فذهبت العبد بخاتم النبوة فزبرني ابي قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابي واخلفي
 ثم ابي واخلفي قال عبد الله فبقيت حتى ذكر **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله سنه سنه بفتح النون
 وسكون الهاء وفي رواية الكشي عن سناء اسناه بزيادة الالف والهاء فيهما لاسكت وقدي يحذف وفي المطالع
 هو بفتح النون الخفيفة عند ابي ذر وشدها الباؤون وهي بفتح اوله للجمع الالفابي فكسره
 وروى سناء سنه معناه بالحبشية حسنة كما فسره في الحديث وهو الرطانة بغير العربي **ص** ذكر رجاله **ص**
 وهم خمسة **ص** الاول حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون ابن موسى ابو محمد السلي
 المروزي **ص** الثاني عبد الله بن المبارك المروزي **ص** الثالث خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص
 اخو اسحق بن سعيد القرشي الاموي وايس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا
 يروى عن ابيه وهو الرابع **ص** الخامس ام خالد اسمها امة بفتح الهمزة بنت خالد مرفي كتاب الجنائز في باب
 التهوذ من عذاب القبر قال الذهبي امة ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص الاموية ولدت بالحبشة
 تزوجها الزبير فولدت له خالدا وعمر او قال بعضهم في طبقة خالد بن سعيد بن عمرو وخالد بن سعيد
 ابن ابي مریم المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا لابن المبارك عنه رواية وزعم الكرماني ان شيخ
 ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا ادري من اين له ذلك قلت عبارة الكرماني هكذا واعلم
 ان لفظ خالد مذكور هنا ثلاث مرات والثاني غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غيرهما
 وهو خالد بن سعيد بن العاص انتهى قلت لم يقل الكرماني ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن
 العوام بل قال الثاني غير الاول واراد به خالدا في قوله ام خالد ولا شك ان خالدا هذا هو ابن الزبير بن
 العوام على ما قاله الذهبي والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن ابي نعيم وعن ابي الوليد
 وفي هجرة الحبشة عن الحميدي وفي الادب عن حبان عن عبد الله ايضا واخرجه ابو داود في اللباس عن
 اسحق بن الجراح الاذني قوله بخاتم النبوة وهو ما كان مثل زرا الحجلة بين كتي النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله فزبرني بالزاي وبالاء الموحدة والراء من الزبر وهو النهي عن الاقدام على ما لا ينبغي قوله

دعها أي أتركها قوله أبي من أدليت التوب إذ جمعت عتقا ويقال البلاء للخير والشر لأن أصله الاختيار وأكثر ما يستعمل في الخير مقبداً قوله وأخلق من باب الأفعال بمعنى أبلى ويجوز أن يكون كلاهما من الثلاثي أذ خلق بالضم وأخلق بمعنى وكذلك بلى وأبلى وليس ذلك عطف الشيء على نفسه لأن في المعطوف تأكيداً وكذا وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وفي رواية أبي ذر أخلق بالقاء والمشهور بالقاف من أخلق التوب وقال صاحب العين معنى أبلى وأخلق أي عيش فخرق ثيابه وأرفعها قوله قال عبد الله هو ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها أبو عبد الله أي البخاري قوله فبقيت أي أم خالد قوله حتى ذكر على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع إلى القميص وروى على صيغة بناء الفاعل والضمير للقميص أيضاً أي حتى ذكر دهرها وقال الكرماني أو يكون الضمير للراوى ونحوه أي حتى ذكر الراوى ما نسي طول مدته وروى حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم أي بقيت حتى ذكرت دهرها طويلاً قال الكرماني وفي بعضها بلفظ المجهول أي حتى صارت مذكورة عند الناس لخروجها عن العادة ورواية أبي الهيثم حتى دكن بديل مهمل ونون في آخره من الدكنة وهي غبرة من طول ما لبس فأسود لونه ورجحه أبو ذر وفي بعض النسخ فذكر دهرها ولفظ دهرها محذوف في كتاب ابن بطلال وذكره ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه أراد بقى هذا القميص مدة طويلة من الزمان فنسبها الراوى فغير عنها بقوله ذكر دهرها أي زماناً بحسب تحديده ذكر ما يستفاد منه بحذفه جواز لبس القميص الأصفر لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك على والدام خالد وفيه المساحة للأطفال في اللعب بحضرة آبائهم وغيرهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم على خلق عظيم وفيه الدعاء لمن يلبس جديداً بقوله أبلى وأخلق أو أبلى وأخلق اللبس وفيه جواز الرطانة بغير العربية لأن الكلام بغير العربية يحتاج المسامحة إليه للتكلم به مع رسل العجم وقدامر الشارع زيد بن ثابت بكلام العجم وقال ابن التين إنما يكره أن يتكلم بالعجمية إذا كان بعض من حضر لا يفهمها فيكون كمناجي القوم دون الثالث قال الداودي إذا لم يعرفها اثنان فأكثر يلزم أن يجوز ذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما أخذ تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كخ كخ أما تعرف أنا لأننا كل الصدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كخ كخ وهو بفتح الكاف وكسر هاء وسكون الحاء المعجمة وكسر هاء والتثنية مع الكسر وبغير ثوبن وهي كلمة يزجر بها الصبيان من المستغذرات يقال له كخ أي أتركها وأرم بها وقال ابن دريد يقال كخ كخ كخ إذا نام فقط وقال الداودي كلمة العجمية عربت وغندر هو محمد بن جعفر وقدم غير مرة والحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب ما يذكر في الصدقة فإنه روى هناك عن آدم عن شعبة وهذا بينه وبين شعبة اثنان قال الكرماني والمنازع أن ينافر في كون هذه الألفاظ العجمية أم لا السور فلا احتمال أن يكون من باب توافق اللغتين كالصوابن وأما أنه فمحتمل أن يكون أصله حسنة تحذف من أوله الحاء كما حذف هـ في قولهم كفى بالسيف شا أي شاهداً وأما كخ فهو من باب الأصوات قلت الكل لا يخلو عن نظر * أما الأول فاحتمال قوي لا ثبت الثقة وأما الثاني فلا يجوز الترخيم في أول الكلمة * وأما الثالث فلأنه من أسماء الأفعال وقال الكرماني ما مناسبة هذه الأحاديث الكتاب الجهاد فقال أما الحديث الأول فظاهر لأنه كان

في يوم الحديق وأما الآخران فبالسبعية قلت كونه في الحديق لا يستلزم أن يكون متعلقاً بأمر الجهاد أقول يمكن أن يقال أن الترجمة تعلقاً ما بكتساب الجهاد وهو أن الامام إذا أمن أهل الحرب بلسانهم ولغتهم يكون ذلك أمناً لأن الله يعلم الألسنة كلها فافهم **ص** باب الغلول **ش** أي هذا باب في بيان حرمة الغلول نقل النووي الإجماع على أنه من الكبائر وهو من غل في المغنم يغل غلولا فهو غال قال ابن الأثير الغلول هو الخيانة في المغنم والسروقة في الغنمة قبل القسمة وكل من خان في شيء خفية فقد غل وسميت غلولا لأن الأيدي فيها مغلولة أي ممنوعة بمحول فيها غل وهو الحديدة التي تجمع يد الأسير إلى عنقه ويقال لها الجامعة أيضاً **ص** وقول الله تعالى ومن يغل يأت بما غل يوم القيامة **ش** وقول الله بالجور عطفاً على الغلول وأوله (وما كان لنبي أن يغل) ومن يغل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يعلمون وهذه الآية الكريمة في سورة آل عمران وقال ابن أبي حاتم حدثنا المسيب بن واضح حدثنا أبو إسحق الفزاري عن سفيان عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقالوا لعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخذها فأنزل الله وما كان لنبي أن يغل أي يخون هذه تنزيه له صلى الله تعالى عليه وسلم من جميع وجوه الخيانة في أداء الأمانة وقسم الغنمة وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لنبي أن يغل أي بأن يقسم لبعض السرايا ويترك بعضها وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصري وطاوس ومجاهد والضحاك أن يغل بضم الياء أي يخون وروى ابن مردويه من طريق أبي عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء فقد أنزل الله تعالى وما كان لنبي أن يغل قوايد ومن يغل إلى آخره تهديد شديد ووعيد كيد وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ردوا الخياط والخبط فان الغلول عار وناز وشار على أهله يوم القيامة **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن أبي حيان قال حدثني أبو زرعة قال حدثني أبو هريرة قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الغلول فغظمه وعظم أمره قال لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء على رقبته فرسه له حمحة يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكم وعلى رقبته بعيره رغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكم وعلى رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكم على رقبته رقاع تخفق فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكم وقال أبو بوب عن أبي حيان فرسه له حمحة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وأبو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن سعيد التيمي وأبو زرعة اسمه هرم بن عمرو ابن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب أثم مانع الزكاة قوله لا ألفين بضم الهمزة وبالفاء المكسورة أي لا أجدن هكذا الرواية إلا أكثرين بلفظ النفي المؤكد بالنون والمراد به النهي ورواه الهروي بفتح الهمزة والقاف من اللقاء وكذا في بعض روايته مسلم قوله على رقبته وفي رواية مسلم وعلى رقبته بالواو الحال قوله ثم بضم الشاء المثناة وتخفيف الفين المعجمة وهو صوت الشاة يقال ثم وأقول حمحة بفتح المهملة صوت الفرس إذا طلب العلف قوله لا أملك لك شيئاً أي من المعفرة لأن الشفاعة أمرها إلى الله قوله قد أبلغتكم وروى بلغتك أي لا عذرك بعد الإبلاغ وهذا عبارة في الزجر وتعليل في الوعيد

في نوعين والافق صاحب الشفاعة في مدنى هذه الامة يوم القيامة قوله رغاء بضم الراء وتخفيف
 النون المصحمة وبالمد صوت البعير قوله صامت وهو الذهب والفضة قوله رقاغ جمع الرقعة وهى
 الخرفة قوله تخفق اى تمرك وتضطرب وليس المراد منه الخرفة بمعنى بل تعميم الاجناس من
 الحيوان والنقود والثياب وغيرها وقال ابن الجوزى المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدى المراد بها
 ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاغ ورد عليه ابن الجوزى بأن الحديث سبق لذكر الغلول الحسى
 فعمله على الثياب انبى قوله وقال ابوب اى السخنيانى عن ابى حبان المذكور فيه فرس له حممة
 كذا للكثرين في الموضوعين ووقع في رواية الكشميهنى في الرواية الاولى على رقبته له حممة تحذف
 لفظ فرس وكذا هو في رواية النسفى وابى على بن شوبة فعلى هذا ذكر طريق ابوب التميمى على
 ذكر الفرس في موضعين **ش** وما ينبه عليه هنا **ش** ما قاله ابن المنذر **ش** اجمع العلماء ان الغال عليه ان
 يردها غل الى صاحب المقام مالم يفرق الناس **ش** واختلفوا فيما يعمل به ذلك اذا افرق الناس فقالت
 طائفة يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وهو قول الحسن ومالك والاوزاعى واليهى والزهرى
 والثورى واحد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال الشافعى وطائفة يجب تسليمه
 الى الامام او الحاكم كسائر الاموال الضاربة وليس له الصدقة بماله غيره وعن ابن مسعود انه رأى ان
 يتصدق بالمال الذى لا يعرف صاحبه **ش** واختلفوا في عقوبة الغال فقال الجمهور يعذر بقدر حاله على ما يراه
 الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول ابى حنيفة والشافعى ومالك وجاعة كثيرة من الصحابة والتابعين
 فمن بعدهم وقال الحسن واحد واسحق ومكيحول والاوزاعى يحرق رحله ومتاعه كله قال الاوزاعى
 الاسلحة وثيابه التى عليه قال الحسن الا الحيوان والمصحف وقال ما حديث ابن عمر عن عمر ورضى الله تعالى
 عنه مرفوعا في تحريق رحل الغال فهو حديث نردبه صالح بن محمد وهو ضعيف عن سالم ولان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحرق رحل الذى وجد عنده الخرز والعباءة قبل انما لم يحرق رحل الرجل
 المذكور لانه كان ميتا فخرج ماله الى ورثته قلت قال الطحاوى ولو صح حل على انه كان اذ كانت العقوبات
 في الاموال كاختطاط المال من مانع الزكاة وضالة الابل وسارق الثرو كله منسوخ **ش** **باب**
 القليل من الغلول **ش** اى هذباب في بيان حكم القليل من الغلول هل هو مثل حكم الكثير
 ام لا وحكمه انه مثله **ش** ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
 حرق متاعه وهذا اصح **ش** اى لم يذكر عبد الله بن عمرو في حديثه الذى باقى في هذا الباب
 الذى رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حرق متاعه اى متاع الرجل الذى يقال له كركرة الذى
 وجد عنده عباءة وقد غفلها والحاصل من هذا ان البخارى اشار بهذا الى ان حرق متاع الغال ورحله
 لا يجوز وان العمل على منع وانما هو الصحيح اشار اليه بقوله وهذا اصح قال الكرماني اى عدم
 ذكر التحريق اصح من ذكره قلت لما روى عن عبد الله بن عمرو حديثان احدهما حديث الباب وليس
 فيه ذكر التحريق والآخر رواه ابوداود من طريق صالح بن محمد بن زائدة اللبى المدنى قال دخلت مع
 مسلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتى برجل قد غل فسأل سالما اى ابن عبد الله بن عمر عنه قال سمعت
 ابى يحدث عن عمر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل
 غل فاحرقوا متاعه وفيه صالح بن محمد المذكور وهو ضعيف ضعفه يحيى والدارقطنى وقال
 البخارى يخرجون بهذا الحديث في احراق رحل الغال وهو باطل ليس له اصل ورواه لا يعتمد عليه

وان الصحيح هو الذى ليس فيه ذكر التحريق اشار اليه بقوله وهذا اصح وقيل حكى عن الاصيلي
 ان المذكور هنا ويذكر عن عبد الله بن عمرو بصيغة بناء المجهول بدل قوله ولم يذكر عبد الله بن عمرو
 فان صح هذا يكون قوله وهذا اصح اشارة الى ان حديث الباب الذى لم يذكر فيه التحريق اصح من
 الرواية التى ذكرها بصيغة التريض وهى قوله ويذكر على بناء المجهول **ش** واما حديث عبد الله
 بن عمرو فقد اخرج ابوداود عن محمد بن عوف عن موسى بن ابوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن
 عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضى الله عنهم احرقوا
 متاع الغال وضربوه **ش** **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سالم بن ابى
 الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان على ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يقال له كركرة فأتى
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عباءة قد غفلها
ش **ش** مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عباءة لانها قليل بالنسبة الى غيرهما من
 الامتعة والتقدين وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار قوله على
 ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح التاء المثناة والقاف وهو العيال وما يثقل حمله من الامتعة
 ويقال الثقل متاع المسافر قوله هو في النار قال ابن التين عن الداودى يحتمل ان يكون هذا جزاؤه
 الان بعفو الله ويحتمل ان يصيبه في القبر ثم ينجو من جهنم ويحتمل ان يكون وجبت له النار من نفاق
 كان يسره او يذنب مات عليه مع غلوله او بما غل فان مات مسلما فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان **ش** **ص** قال ابو عبد الله قال ابن سلام كركرة
 بمعنى بفتح الكاف وهو مضبوط كذا **ش** **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه وابن سلام بخفيف
 اللام شيخ البخارى رحمه الله واختلف في ضبط كركرة فذكر عياض انه بفتح الكافين وكسرهما وقال
 النوى انما اختلف في كانه الاولى واما الثانية فكسورة اتفاقا ونقل البخارى عن شيخه محمد بن
 سلام انه رواه عن ابن عيينة كركرة بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلي في روايته اشار اليه
 بقوله وهو مضبوط كذا بمعنى بفتح الكاف وقال عياض هو عند الاكثرين بالفتح في رواية على بن
 عبد الله وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيلي بالكسر في الاول وقال القاسمى لم يكن عند المروزي
 فيه ضبط الا انى اعلم ان الاول خلاف الثانى **ش** **ص** **باب** ما يكره من ذبح الابل والغنم
 في المغام **ش** **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **ش** **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا
 ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بنى الخليفة فأصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغنما وكان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في اخر يات الناس ففعلوا فنصبوا القدور فامر بالقدور فاكفت ثم قسم فعدل عشرة من
 الغنم بغير فندمنها بغير وفي القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله
 فقال هذه البهائم لها اوابد كأوابد الوحش فاند عليكم فاصنعوا به هكذا فقال جدى انا زجو
 او نخاف ان نلقى العدو غدوا وليس معنا مد افندج بالقصب فقال ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس
 السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظام واما الظفر فدى الحبشة **ش** **ش** مطابقته للترجمة
 تؤخذ من امره صلى الله تعالى عليه وسلم با كفاء القدور فانه يقتضى كراهة ما ذبحوا بغير امر
 وابوعوانة بفتح العين الواضاح يشكرى وسعيد بن مسروق الثورى الكوفى والسفيان الثورى

وعناية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الواحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعه بكسر الراء
وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصاري الحارثي سمع جده رافعا والحديث مر في كتاب
الشركة في باب قصة المغنم فانه اخرجهم هناك عن علي بن الحكم الانصاري عن ابي عوانة عن سعيد بن
مسروق الى آخره قوله بذى الخليفة هي مبعسات اهل المدينة قوله فاكتفت اى قليت ونكست
قوله فتد اى نفر قوله فأعيانهم اى اعجزهم قوله فأهوى اليه اى مديده اليه بسهم قوله او ابد
جمع آبد وهى التى قد تأبدت اى توحشت ونفرت من الانس وقد ابدت تأبد وتأبد بكسر عين
الفعل وضمها قوله قال جدى اى قال عبادة قال جدى وهو رافع بن خديج قوله انارحو اى
نخاف والرجاء يأتى بمعنى الخوف قوله او نخاف شك من الراوى قوله مدى جمع المدينة وهى السكنى
قوله ما نهر الدم اى ما أسالته وأجراه وقال المهلب انما امرنا بكفائنا لانهم ذبحوها بذى الخليفة وهى ارض
الاسلام وليس لاهل الاسلام ان يأخذوا فى ارض الاسلام الا ما قسم لهم قال القرطبي المأمور باراقته
انما هو اتلاف لنفس المرق واما اللحم فلم يتلفوه ويحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن به انه
امر بانلانه لانه مال الغنائم وقد نهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن اضاءة المال فان قيل لم ينقل انهم
جاءوا ذلك اللحم الى المغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا اتلفوه كما فعل بلحوم الحجر الاهلية لانها
نجسة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال انها رجس **ص** باب * البشارة فى الفتوح
ش اى هذا باب فى بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم
بشروا بشورا من البشرى وكذلك الاشارة والتبشير ثلاث لغات وهو ادخال السرور فى قلبه وقال
الجوهري البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم ما يعطى البشير كالعمالة
للعامل وبالكسر الاسم لانها تظهر طلاقا للانسان وفرحه قوله فى الفتوح جمع فتح فى الغزوة وفى معناه كل
ما فيه ظهور الاسلام واهله ليسر المسلمين باعلاء الدين وينتموا الى الله تعالى بالشكر على ما وهبهم من نعمه
ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عباده بالشكر وعدهم المزيد بقوله لنن شكرنم لازيدنكم **ص**
حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا سماعيل قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضى الله
تعالى عنه قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتريحنى من ذى الخلصة وكان بيتنا فيه ختم يسمى
كعبة الجمانية فانطلقت فى خمسين ومائة من احس وكانوا اصحاب خيل فاخبرت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انى لا ائت على الخيل فضررت فى صدرى حتى رأيت اثر اصابعه فى صدرى فقال اللهم
نبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقها فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يبشره فقال رسول جرير يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جل
اجرب فبارك على خيل احس ورجالها خمس مرات قال مسدد بيت فى ختم **ش**
مطابقته لمترجة فى قوله فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره ويحيى هو القطان
واسماعيل عوان بن ابي خالد الاحسى البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابي حازم والحديث مر فى كتاب
الجهاد فى باب حرق الدور والتخيل عن مسدد عن يحيى الى آخره واخرجه بعضه ايضا فى باب من
لا يثبت على الخيل قوله اجرب وفى رواية مسدد فيما مضى اجوف قوله قال مسدد بيت فى ختم
راويه ان مسددا رواه عن يحيى القطان بالاسناد الذى ساقه البخارى عن محمد بن المثنى عن يحيى
قال بدل قوله وكان بيتنا فيه ختم وكان بيتنا فى ختم وهذه الرواية هى الصواب **ص** باب *

ما يعطى للبشير **ش** اى هذا باب فى بيان ما يعطى للبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للبشير
يسمى بشارة بضم الباء **ص** واعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالنوبة **ش** كعب بن
مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلى المدني الشاهر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وانزل فيهم
(وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قوله حين بشر بالنوبة اى بشر
بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان المبشر هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقد
مضى هذا **ص** باب لاهجرة بعد الفتح **ش** اى هذا باب يذكر فيه لاهجرة
بعد فتح مكة ويجوز ان يكون المراد اعم من ذلك **ص** حدثنا آدم بن ابي اسحق حدثنا شيبان
عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يوم فتح مكة لاهجرة ولكن جهاد ونية واذا استقرتم فانفروا **ش** مطابقته
للمترجة ظاهرة وشيبان ابن عبد الرحمن النخوى ومنصور ابن المعتمر والحديث مر فى اول كتاب الجهاد
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن ابي عثمان النهدي عن مجاشع
ابن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هذا مجالد
يباعك على الهجرة فقال لاهجرة بعد فتح مكة ولكن ابايه على الاسلام **ش** مطابقته
للمترجة ظاهرة وابراهيم ابن موسى بن يزيد الفراء ابواسحق الرازى يعرف بالصغير وخالد هو ابن
مهران الحذاء البصرى وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون ومجاشع ابن مسعود بن
تميلة بن وهب السلى قتل يوم الجمل واخوه مجالد بالجيم ايضا له صحبة قال ابو عمر ولا اعلم له رواية
كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى فى كتاب الجهاد
فى باب البيعة فى الحرب **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو وابن جريح
سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمير الى عائشة رضى الله تعالى عنها وهى مجاورة بثبر فقالت
لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة **ش** مطابقته
للمترجة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابن جريح هو عبد الملك وعطاء هو
ابن ابي رباح وعبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابن قتادة الليثى قاضى اهل مكة قوله بثبر بفتح التاء
المثلثة وكسر الباء الواحدة وسكون الباء آخر الحروف وفى آخره راء وهو جبل عظيم بالمزدلفة
على يسار الذهاب منها الى منى قال محمد بن الحسن وللعرب اربعة جبال اسم كل واحد ثبير وكلها
حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة
ان يفتنوا واما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر فى الحديث
فيما مضى **ص** باب * اذا اضطر الرجل الى النظر فى شعور اهل الذمة والمؤمنات
اذ اعصين الله ونجريدن **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر فى شعور
اهل الذمة وجواب اذا انحذوف تقديره يجوز للضرورة قوله والمؤمنات بالجر عطف على ما قبله تقديره
واذا اضطر الرجل الى النظر فى المؤمنات اذا اعصين الله قوله ونجريدن اى واذا اضطر ايضا
لى تجريدن من الثياب لان المعصية تبيح حرمتها الا ترى ان عليا والزيد رضى الله تعالى عنهما
اراد اكشف المرأة فى قضية كتاب حاطب وقد اجمعا ان المؤمنات والكافرات فى تحريم الزنا بمن سواء
وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبيح المحظورات ولم أر احدا نعرض لشرح هذه

ترجمة **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي حدثنا هشيم اخبرنا حصين عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عتيبا يقال لابي عطية وكان علويا اتي لاعلم ما الذي جرى صاحبك على السماء وسمعه يقول بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزيبر فقال اثوا روضة كذا ونجدون بها امرأة اعطاها حاطب كتابا فأتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطني قلنا نخرجن او لا جردنك فاخرجت من حيزتها فارسل الى حاطب فقال لا تجمل والله ما كبرت ولا ازدت للاسلام الاحبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بمكة من يدفع الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فاحيت ان اتخذ عندهم يدافصده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمر رضي الله تعالى عنه دعني اضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك اهل الله اطعم على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جرى اياه **ش** مطابقتة للترجمة كلها ما تاتي لان حديث الباب ليس فيه النظر الى المؤنات اذا عصين الله نعم بطابق الترجمة قوله فاخرجت من حيزتها وفي الحديث الذي مضى في باب الجاسوس فاخرجته عن عقاصها وعن قريب نذكر التوفيق بينهما وعقاصها ذوابها المضفورة فلم يكن الا وقد كشفت شعرها لاجراج الكتاب فبالضرورة حينئذ نظروا اليه للضرورة وقوله ايضا او لا جردنك بطابق في الترجمة قوله وتجريدهن وقيل ليس في الحديث بيان هل كانت المرأة مسلة او ذمية لكن لما استوى حكمهما في تحريم النظر لغير حاجة شملهما الدليل وقال ابن التين ان كانت مشركة لم يوافق الترجمة واجيب بأنها كانت ذات عهد فحكمها حكم اهل الذمة **ح** ذكر رجاله **ح** وهم محمد بن عبد الله بن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المججمة وفي آخره باء موحدة الطائفي وهشيم بن بشير الواسطي وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي وسعد بن عبيدة بضم العين وفتح الباء الموحدة ابو حنيفة السلمي النكوفي ختن ابي عبد الرحمن عبد الله السلمي وكل هؤلاء قدموا والحديث قدم من وجه آخر في الجهاد في باب الجاسوس عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قوله وكان عتيبا ابي وكان عبد الرحمن يقدم عثمان بن عفان علي بن ابي طالب وهو قول اكثر اهل السنة قوله فقال لابي عطية هو حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة قوله وكان علويا اي يفضل علي بن ابي طالب علي عثمان وهو قول جماعة اهل السنة من اهل الكوفة قوله اتي لاعلم مقول قوله قال اي قال ابو عبد الرحمن لابي عطية اتي لاعلم ما الذي جرى اي شئ جرى صاحبك وقوله وكان علويا جلة معترضة بين القول ومقوله قوله جرى بتشديد الراء من الجرأة وهي الجسارة واراد بقوله صاحبك علي بن ابي طالب قال الكرمانى كيف جازنسة الجرأة على القتل الى علي رضي الله تعالى عنه واجاب بقوله غرضه انما كان جازمانه من اهل الجنة عرف انه ان وقع منه خطأ فيما اجتهد فيه عفى عنه يوم القيامة قطعاً انتهى قلت قول ابي عبد الرحمن ظن منه لان عليا رضي الله تعالى عنه على مكانته من الفضل والعلم لا يقتل احدا الا بالواجب وان كان قد ضمن له بالجنة لشهوده بدرا وغيرها ومع هذا قال الداودي بنس ما قال ابو عبد الرحمن قوله وسمعه يقول اي سمعت عليا رضي الله تعالى عنه يقول بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزيبر بن العوام رضي الله تعالى عنه قوله روضة كذا اي روضة خاخ كما ذكر هكذا في باب الجاسوس قوله امرأة وهي سارة بالسین المهملة والراء قوله حاطب وهو حاطب بن ابي بلثعة بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المثناة

من فوق وبالعين المهمة قوله الكتاب منصوب بمقدر اى هات الكتاب ونحوه قوله لم يعطني اى لم يعطني حاطب الكتاب او لم يعطني احد الكتاب قوله نخرجن باللام المفتوحة لنا كيدوبالنون المشددة اى نخرجن الكتاب او لا جردنك من الثياب يقال جردت الثوب عنه اى نزعته وكشفت عنه وكلة او هنا بمعنى الا في الاستثناء ولا جردنك منصوب بأن المقدرة والمعنى نخرجن الكتاب الا ان تجردى كافي قولك لا فتلك او تسلم اى الا ان تسلم وقريب منه ان يكون بمعنى الى كافي قولك لا ترمك او تعطينى حتى اى الى ان تعطينى حتى قوله فاخرجت ويروى فاخرجته اى فاخرجت الكتاب من حيزتها بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالزاي وهي معقد الازار وحجرة السراويل التي فيها التكة ووقع في رواية القابسي من حيزتها بحذف الجيم وهي لغة عامية وقدمضى في باب الجاسوس انها اخرجته من عقاصها وهي شعورها المضفورة والتوفيق بينهما بأنه لعلها اخرجته من الجزة او لاثم اخفته في عقاصها ثم اضطرت الى الاخراج عنها او المراد من الجزة المعقد مطلقا او الحبل اذا الحجاز حبل يشد بوسطه يد البعير ثم يخالف فيعقده رجلاه ثم يشد طرفاه الى حقويه او عقاصها كانت تصل الى موضع الجزة فباعباراه صحح الاطلاقان او كان ثم كتابان وان كان مضمونهما واحدا كان القضية واحدة قوله فقال لا تجمل اى فقال حاطب لا تجمل يا رسول الله قوله فهذا الذي جرى اياه قوله اعملوا ما شئتم لاهل بدر هو الذي جرى احاطبا وبقيته البحث مرت في باب الجاسوس **ص** باب استقبال الغزاة **ش** اى هذا باب في بيان استقبال الغزاة عند رجوعهم من غزوتهم **ص** حدثنا عبد الله ابن ابي الاسود حدثنا يزيد بن زريع وحيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير لابن جعفر رضي الله تعالى عنهم اذكرا اذ تلقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا واذت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركنا **ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله اذ تلقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن ابي الاسود هو عبد الله بن محمد بن حيد ابن ابي الاسود ابوبكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدي الحافظ وهو من افراد البخارى وحيد بضم الحاء ابن الاسود ابو الاسود البصرى صاحب الكرابيس وهو من افراده ايضا وحبيب بن الشهيد ابو محمد الازدى الاموى البصرى وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة وامه زهير ابو محمد المكي الاحول كان قاضيا لعبد الله بن الزبير ومؤذنا له وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام وابن جعفر هو ايضا عبد الله ابن جعفر بن ابي طالب وقال الكرمانى وكان لجعفر اولاد ثلاثة عبد الله ومحمد وعون والظاهر انه هو عبد الله قلت لم يجزم به وغيره من الشراح جزم بأنه عبد الله والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه النسائي في الحج عن ابي الاشعث ومحمد بن عبد الله كلاهما عن يزيد بن زريع قوله حدثنا عبد الله بن ابي الاسود كذا هو في رواية الكشميهني وفي رواية غيره عبد الله بن الاسود وهو يروى عن اثنين احدهما يزيد بن زريع والاخر حيد بن الاسود وهو جده وقرنه يزيد ومالحيد بن الاسود في البخارى الا هذا الحديث وآخر في تفسير سورة البقرة قوله قال ابن الزبير لابن جعفر وفي رواية مسلم قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير وهو عكس ما في رواية البخارى قال بعضهم والذي في البخارى اصح ويؤيده ما تقدم في الحج عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة استقبل اغملة بنى عبد المطلب فحملوا بين يديه واخر خلفه فان ابن جعفر من بنى عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وان كان عبد المطلب جد ابيه لكنه جده لأمه

قالت الترجيع بهذا الوجه فيه نظر والزبير امه صفية بنت عبدالمطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمرو روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الزبير ابن عتي وحواري من امتي فان قلت اخرج اجدوا النسائي من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمله خلفه وحمل قتم بن العباس بين يديه قلت لا يستلزم هذا ان يكون حين تلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند قدومه مكة قوله اذكر الهمة فيه للاستفهام على ميل الاستخبار قوله اذ تلقينا اي حين تلقينا قوله فحملنا بفتح اللام والضمير في حمل يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالمحمول ابن الزبير وابن عباس والمتروك عبد الله بن جعفر وعلى رواية مسلم المتروك ابن الزبير وفيه من الفوائد ان التلقي للمساكين والقاديين من الجهاد والحج بالبشر والسرور امر معروف ووجه من وجوه البر وفيه انفخا بآكرام الشارع وفيه رواية الصبي ابن سبع سنين واخبار الحجة لعبد الله بن الزبير لانه صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو ابن ثمان سنين وفيه ركوب الثلاثة على الدابة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا نلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية الوداع **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان الهدي الكوفي وابن عيينة هو صفيان ابن عيينة والسائب بالسین المهمل ابن يزيد الكندي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابی الطاهر بن المرح واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى وسعيد بن عبد الرحمن قوله الى ثنية الوداع المراد من ثنية الوداع هنا هي من جهة تبوك لان في رواية الترمذي عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوداع فخرجت مع الناس وانا غلام وقال هذا حديث حسن صحيح وفي غير هذا يحتمل ان يكون ثنية الوداع التي من كل جهة التي يصل اليها المشيعون اسمونها ثنية اوداع والثنية طريق العقبة وحكي صاحب المحكم في الثنية اربعة اقوال فقال والثنية الطريق في الجبل كالنقبه وقبل الطريقة الى الجبل وقيل هي العقبة وقيل هي الجبل نفسه وقال الداودي ثنية الوداع من جهة مكة وتبوك من الشام مقابلتها كالشرق من المغرب الا ان يكون ثنية اخرى في تلك الجهة قال والثنية الطريق في الجبل ورد عليه صاحب التوضيح بقوله وليس كذلك وانما الثنية ما ترتفع من الارض قلت كان هذا ما اطلع على ما قاله صاحب المحكم فلذلك امرع بالرد **ص** باب ما يقول اذا رجع من الغزو **ش** اي هذا باب في بيان ما يقول الغازي اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جوهرية عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قفل كبر ثلاثا قال آيوني ان شاء الله تأيوني عابدون ربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده **ش** وجوهرية مصغر جارية بن اسماء الضبي البصري والحديث قد مر في الجهاد في باب التكبير اذا اعلانا شرفا فانه اخرج هناك عن عبد الله بن عبد العزيز بن ابي سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر الحديث ومضى ايضا في باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة والغزو وانه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره قوله اذا قفل بالقاف ثم بالقاف معناه اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثني يحيى بن ابي اسحق عن

انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقفله من عسفان ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وقد اردف صفية بنت حي فعمرت نافته فصرا جاعا فاقم ابو طلحة فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقلب ثوبا على وجهه واناها فالتقاء عليها واصلح لهما مركبهما فركبا فاكشفنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اشرفنا على المدينة قال آيوني تأيوني عابدون ربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو معمر يفتح الميم واسمه عبد الله بن عمرو المنقري المقعد البصري وعبد الوارث هو ابن سعيد ويحيى بن ابي اسحق مولى الحضارمة البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد وفي الادب عن علي بن بشر بن الفضل وفي اللباس عن محمد بن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه مسلم في المناسك عن زهير بن حرب وعن حنيد بن مسعدة واخرجه النسائي في الحج وفي اليوم واليلة عن عمران بن موسى قوله مقفله بفتح الميم وسكون القاف وقطع الفاء اي مرجعه قوله من عسفان بضم العين وسكون السين المهمل وقدم غير مرة انه وضع على مرحلتين من مكة وقال الحافظ الدمي اطلق هذا وهم واناها وعند مقفله من خير لان غزوة عسفان الى بني لحيان كانت في سنة ست وغزوة خير كانت في سنة سبع وارداف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفية ووقوفهما كان فيها قوله فصرا اي وقفا قوله فاقم من قمم في الامر اذارمى نفسه فيهما من غير روية قوله المرأة بالنصب اي الزم المرأة وبروي بالمرأة وهي صفية قوله فقلب اي ابو طلحة قلب ثوبه على وجهه واناها اي واتى صفية قوله واصلح لهما اي للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصفية قوله فاكشفنا اي احطنا به يقال كفت الرجل اي حطته وصننه قوله فلما اشرفنا على المدينة من اشرفت على الشيء اذا اطلعت عليه واشرفت الشيء اي علوته وفي الحديث فواء في دارداف المرأة خلف الرجل وسترها عن الناس وفيه ستر من لا يجوز رؤيته وستر الوجه عنه وفيه خدمة الامام والعالم وخدمة اهل العلم وفيه اكتشاف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن وفيه جد الله للمساكين عند اتيانه سالما الى اهله وسؤاله الله التوبة وفيه حجاب امهات المؤمنين وان كن كالا مهات **ص** حدثنا علي حدثنا بشر بن الفضل حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابو طلحة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفية مردفها على راحلته فلما كانوا ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال احسب قال اقمتم عن بعيره فاقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله جعلني الله فداك هل اصابتك من شيء قال لا ولكن عليك بالمرأة فالتقى ابو طلحة ثوبه على وجهه فقصد فقصد فالتقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشدهما على راحلتهما فركبا فساروا حتى اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آيوني تأيوني عابدون ربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة **ش** هذا وجه آخر في الحديث المذكور وهو في رواية الكشميهني وحده وعلى هو ابن المديني ويحيى هو ابن ابي اسحق المذكور قوله وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري قوله على راحلته اي نافته قوله والمرأة بالرفع عطفا على النبي ويجوز بالنصب على تقدير مع المرأة قوله احسب اي اظن قوله هل اصابتك من شيء كلمة من زائدة قوله عليك بالمرأة اي الزم المرأة وانظر في امرها قوله فقصد فقصد اي نحسها قوله بظهر المدينة اي بظاهرها قوله او قال اشرفوا شك من الراوى

باب الصلاة اذا قدم من سفر **ش** اي هذا باب في بيان الصلاة اذا قدم العازي او المسافر من سفره **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قدم في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر فانه رواه هناك عن خلاد بن يحيى عن مسعر عن محارب بن دثار الى آخره **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن ابيه وعمه عبيد الله بن كعب عن كعب رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر ضحى دخل المسجد فصلى ركعتين قبل ان يجلس **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عاصم الضحاك بن محمد النبيل البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن ابي عاصم به وعن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن المتوكل العسقلاني والحسن بن علي الحلال وعن ابي الطاهر بن السرح واخرجه النسائي في السير عن عمرو بن علي عن ابي عاصم به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفي الصلاة عن سليمان بن داود قوله ضحى بالضم والقصر قال ابن الاثير الضحوة ارتفاع اول النهار والضحى هو فوقه وبه سميت صلاة الضحى فيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة فيهما معنى الحمد لله على السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدأ في الحضر ونم المفتاح الى كل خير وفيها نياحي العبد ربه وذلك هدى رسول الله وسنته ولنا فيه الاسوة وفيه الابتداء ببيت الله تعالى قبل بيته وجلسه للناس عند قدومه ليسلموا عليه **ص** **باب** الطعام عند القدوم **ش** اي هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر **ص** وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفطر لمن يغشاه **ش** يفطر من الافطار لان التفطير قوله لمن يغشاه اي لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليق رواه القاضي اسماعيل في احكامه عن جابر بن زيد عن نافع عنه انه كان اذا كان مقيما لم يفطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا قدم افطر اياما لغاشيته ثم يصوم **ص** حدثني محمد اخبرنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة نحر جزورا او بقرة زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعيرا بوقتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر ببقرة فذبحت فاكلوا منها فلما قدم المدينة امرني ان آتي المسجد فأصلي ركعتين ووزن لي ثمن البعير **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن عثمان بن ابي شيبة عن وكيع قوله جزور اي ناقه او جلاز ادمعاهو معاذ بن معاذ العنبري وقد وصله مسلم قوله بوقتين ويروى بأوقيتين قوله ودرهمين شك من الراوى وهذا الطعام يسمى النقيعة بفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو القبار لان المسافرين يأتى وعليه غبار السفر وقال في الموعب النقيعة المحض من اللبن يرد وقال السلي طعم الرجل ليلة يملك وعن صاحب العين النقيعة العبيطة من الابل وهى جزور توفر اعضاؤها وتقع في اشياء على حيالها وقد نفعوا نقيعة ولا يقال اتفعا **ص** صرار موضع ناحية بالمدينة **ش** صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولى موضع قريب من المدينة على نحو ثلاثة اميال من طريق العرق وقيد الدار قطي بالمهملة وعند الحموي وغيره

والمستمل وابن الخذاء ضرار بالضاد المعجمة وقال ابن قزوين وهم وقال ابو عبيد البكري هو بئر قديمة تلقاه حرة واقم والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم **كتاب** الخمس **ش**

اي هذا كتاب في بيان حكم الخمس وفي بعض النسخ هذا متوج بالمسئلة وبعبده **ص** **باب** فرض الخمس **ش** اي هذا باب في بيان فرض الخمس وفي بعض النسخ ايضا هكذا فرض الخمس بدون ذكر لفظ باب **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني علي بن الحسين ان حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخبره ان عليا قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارقا من الخمس فلما اردت ان ابني بفاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعدت رجلا صواغا من بني قتيبة ان يرتحل معي فأتاني باذخر اردت ان ابيعه للصواغين واستعين به في ولاية عرسي فبينما انا اجمع اشارني متاعا من الاقتاب والفرار والخيال وشارف من اخان الى جنب حجرة رجل من الانصار رجعت حين جئت ما جئت فاذا اشار فاني قد اجبت استمتهما بقرت خواصرهما واخذ من اكبادهما فلم املك عيني حين رأيت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حجرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما لك فقلت يا رسول الله ما رأيت كالذي اليوم قط عدا حجرة على ناقتي فاجب استمتهما وبقر خواصرهما وها هوذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بردائه فارتدى ثم انطلق يمشي واتبعته انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حجرة فاستأذن فاذنوا لهم فاذا هم شرب فطفق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلوم حجرة فاذا حجرة قد عمل بحجرة عينا فظفر حجرة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبتيه ثم صعد النظر فنظر الى سمرته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم قال حجرة هل انتم الاعبيد لابي فعرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قد ثمل فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عقبيه القهقري وخرجنا معه **ش** مطابقته للترجمة في قوله اعطاني شارقا من الخمس وعبدان قدم غير مرة وهو لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الابلي وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم يروي عن ابيه الحسين بن علي اخو الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث مر في كتاب الشرب في باب بيع الخطب والكلاء فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب الى آخره وبين المتن بعض تفاوت بزيادة ونقصان قوله شارف بالشين المعجمة وهو المستنة من النوق قوله اعطاني شارقا من الخمس يعني يوم بدر ظاهره ان الخمس كان يوم بدر قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر قلت في هذا يحتاج قول علي رضي الله تعالى عنه الى تأويل لا يعارض قول اهل السير وهو ان معنى قول علي رضي الله تعالى عنه وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارقا من الخمس يعني من سرية عبد الله بن جحش وكانت قبل بدر الاولى في رجب من السنة الثانية وكان صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف

فوجدوا بها غير قريش قتلوه و اخذوا العير فقال عبدالله لاصحابه ان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما غنمنا الخمس وذلك قبل ان يفرض الله الخمس من المغنم فعزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الغنمة وقسم الباقي بين اصحابه وقد روى ابو داود ما يدل على هذا المعنى قال كان لي شارب من نصيبى من المغنم يوم بدر واعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارباً من الخمس يومئذ يعنى يوم بدر واراد به من الخمس الذى عزله عبدالله بن جحش لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العير التى اخذها كاذكرنا * وقيل اول يوم جعل فيه الخمس فى غزوة بنى قريظة حين حكم سعد بأن تقتل المقالة ونسي الذرية وقيل نزل بعد ذلك ولم يأت فى ذلك من الحديث ما فيه بيان شاف وانما جاء امر الخمس بقينا فى غنم حنين وهى آخر غنمة حضرها الشارح قوله ان ابني من الابناء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله قوله من بنى قبة بفتح القافين وضم النون وفتحها وكسرهما منصرفا وغير منصرف قال الكرماني هم قبيلة من اليهود وقال الصاغاني هم حى من اليهود قلت هو مركب من قين الذى هو الحداد وقاع سم اطم من اطم المدينة قوله باذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الراححة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزة زائدة وقدم فى كتاب الحج قوله وليمة عرسى الوليمة طعام الزفاف وقيل اسم كل طعام والعرس بالكسر امرأة الرجل وبالضم طعام الوليمة وينبغي ان يكون بالكسر والا يكون المعنى وليمة وليتى وهكذا لا يقال وفى المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى الى طعام عرس وطعام الوليمة يسمى عرسا باسم سيده قوله من الاقارب جمع قارب وهو معروف والفرار بالعين المججمة وبالراء المكورة ظرف اللبن ونحوه وهو جمع خراة قال الجوهري اظنه معربا قوله وشارفائى مبتدأ وخبره قوله مناخان اى مبروكان ويروى مناخان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه قوله فاذا كلمة مفاجأة قوله قد اجتبت افعل من الجب بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة وهو القطع قوله وبشرت على صيغة المجهول من البقر بالباء الموحدة والقاف وهو الشق قوله ولم املك عيني اى من البكاء وانما كان بكاءه صلى الله تعالى عليه خوفا من توهم تقصيره فى حق فاطمة صلى الله تعالى عنها اوفى تأخير الابناء بسبب ما كان منه ما يستعان به لالاجل فواتهما لان مناع الدنيا قليل لا سيما عند امثاله قوله فى شرب بفتح الشين المججمة جمع شارب قوله حتى ادخل يجوز بالرفع والنصب قوله مارأيت كاليوم قط اى مارأيت يوما فظم كاليوم قوله فطفق اى جعل قوله قد عمل بفتح الشاء المثناة وكسر الميم اى سكر قوله ثم صعد بفتح الصاد المهملة وتشديد العين المهملة المفتوحة اى جر النظر قوله الاعبيد اى كعبيد وغرضه ان عبدالله واباطالب كانا كائهما عبدان اعبد المطلب فى الخضوع لحرمة وانه اقرب اليه منهما قوله فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القهقرى قال الاخفش يعنى رجع وراه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى ورايه يقال نكص بنكص فهو ناكص قال ابن الاثير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجع القهقرى اى رجع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوبا على المصدرية من غير لفظه كافى فعدت جلوسا وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد فقهه وتقهره وقبل انه مشتق من القهر وقال الطبري وفى حديث على

رضى الله تعالى عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويسمونهون الغنا فى اول الاسلام حتى نهي الله عن ذلك بقوله انما الخمر والميسر الاية وانما حرمت الخمر بعده غزوة احد احتج بعض اهل العلم بهذا الحديث فى ابطال احكام السكران وقالوا اولم السكران ما يكون منه فى حال سكره كما يلزمه فى حال صحوه لكان المخاطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما استقبله حزة كافرا مباح الدم قاله الخطابي ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان ذلك منه انما كان قبل تحريم الخمر * فان قلت الى ما آل امر الناقتين قلت كان ضمانهما لازما لحزمة رضى الله تعالى عنه لو طالبه على رضى الله تعالى عنه ويمكن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عوضهما من العلماء لا يخلفون ان جنابات الاموال لا تسقط عن المجانين وغير المكلفين ويلزمهم ضمانها فى كل حال كالعقلاء ومن شرب لبنا او كل طعاما او تدأوى بمباح فسكر فهو كالمجنون والمغنى عليه والصى يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود غير اطلاق الاموال لرفع القلم عنهم ومن سكر من حلال فحكمه حكم هؤلاء وعن ابى عبدالله النخعي ان من سكر من ذلك لا طلاق عليه وحكى الطحاوى انه اجماع من العلماء رحمة الله تعالى **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضى الله تعالى عنها اخبرته ان فاطمة ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألت ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه بعد وفات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما افاء الله عليه فقال لها ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لانورث ما تركنا صدقة ففضبت فاطمة فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فابى ابو بكر عليها ذلك وقال لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به الاعلمت به فاقب اخشى ان تركت من امره ان ازيغ فأما صدقته بالمدينة فدفعها عمر رضى الله تعالى عنه الى على وعباس رضى الله تعالى عنهما واما خير وفدك فامسكهما عمرو وقال هما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانتا لحقوقه التى تعرفه ونوابه وامرهما الى من ولى الامر قال فهما على ذلك الى اليوم **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه ذكر الخمس واجيب بان من جملة ما سألت فاطمة ميراثها من خير وقد ذكر الزهرى ان بعض خير صلح وبعضها عنوة فجري فيها الخمس وقد جاء فى بعض طرق الحديث فى كتاب المغازى قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسأل نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خير والى هذا اشار البخارى واستغنى بشهرة الامر عن ابراده مكشوفاً بلفظ الخمس فى هذا الباب **ز** ذكر رجاله * وهم ستة * الاول عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى القرشى العامري الاوبسى المدينى وهو من افراد * الثانى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق القرشى الزهرى المدينى * الثالث صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه * الرابع محمد بن مسلم الزهرى * الخامس عروة بن الزبير بن العوام * السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى فى باب غزوة خير عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت الى ابى بكر

رضي الله تعالى عنه الحديث ذكره عنه **قوله** سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما
 قال عياض بن قيس قال فاطمة ميراثها من ابيها على انها تأتت الحديث ان كان بلغها قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا تورث على الاموال التي لها بال فهو الذي لا يورث لا ما يترك من
 طعام واثاث وسلاح قال وهذا التأويل برده قوله بما افاء الله عليه وقوله مما ترك من خير وفدك
 وصدقته بالمدينة **وقيل** ان طلبها لذلك كان قبل ان تسمع الحديث الذي دل على خصوصية
 سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة
 فلها النصف وقال ابن التين حكي ان طائفة من الشيعة تزعم انه لا يورث قالوا ولم تطالب فاطمة بالميراث
 وانما اطالبت بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها من غير علم ابي بكر وانكر هذا وقالوا ما ثبت انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها شيئا ولا انها طالبت به **فان قلت** روي ان فاطمة طلبت فدك وذكرت
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقطعها اياها وشهد على رضي الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل
 ابا بكر شهادته لانه زوجها قلت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما امره فاعل لا يثبت
 قوله ما ترك بيان او بدل لميراثها قوله بما افاء الله عليه من التي وهو ما حصل له النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لا تورث قال القرطبي جميع الروايات هذه اللفظة
 يقولونها بالنون لا تورث يعني جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كافي الرواية الاخرى نحن معاصر
 الانبياء لا تورث قوله ما تركنا في محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة
 هذا وقال لا يورث بيا آخر الحروف وما تركنا صدقة بالنصب على ان يحمل ما مفعولا للملم بسم فاعله
 وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ما ترك صدقة لا يورث وهذا يخالف لما وقع
 في سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتضوه لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم
 يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كباورث غيره متمسكين بمعوم الآية الكريمة وقال
 الكرمانى لا تورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح **ثم** الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لئلا يخشى على وارثهم ان يتغنى
 لهم الموت فيقع في محذور عظيم وقيل لانهم كالأباء لانهم خالفوا لكل اولادهم وهو معنى الصدقة
 قوله فمهرت ابا بكر قال المهلب انما كان هجرها انقباضا عن لقاءه وترك مواصلته وائس هذا من المهاجران
 المحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلم احدهما على صاحبه ولم يرو احد انهما التقيا وامتعا
 من التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا منها جرمين الا ان تكون النفوس مظاهرة للعداوة والمهجران وانما
 لازمت بينهما فغير الراوى عن ذلك بالمهجران وقد ذكر في كتاب الخمس تأليف ابي حفص بن شاهين
 عن الشعبي ان ابا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خير عيش حياة اعيشها
 وانت على ما خطه فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك عهد فانت الصادقة
 المصدقة المأمونة على ما قلت قال فقام ابي بكر حتى رضيت ورضي **وروي** البيهقي عن الشعبي
 قال لما مرضت فاطمة رضي الله تعالى عنها اتاها ابي بكر رضي الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال
 على رضي الله تعالى عنه يا فاطمة هذا ابي بكر يستأذن عليك فقالت اتحب ان آذن له قال نعم
 فآذنت له فدخل عليها يتراضا فقال والله ما تركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله
 ومرضاة رسوله ومرضاتكم اهل البيت تمتراضا حتى رضيت وهذا قوى جيد والظاهر ان

الشعبي **سأله** من على رضي الله تعالى عنه او من **سأله** من **سأله** **فان قلت** روي احمد وابوداود عن
 ابي الطفيل قال لما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت فاطمة الى ابي بكر لانت ورثت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام اهله فقال لا بل اهله قالت فأن سهم رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال ابي بكر اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله تعالى
 اذا اطعم نبياً طعمة ثم قبضه جعله لذي يقوم من بعده فرأيت ان اردته على المسلمين قالت فانت وما سمعت
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في لفظه غرابة ونكارة وفي اسناده من يشيع واحسن ما فيه
 قولها انت وما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا هو المظنون بها واللائق بأمرها
 وسبابتها وعلما ودينها **قوله** وفدك بالفاء والدال المهملتين المفتوحين منصرفا وغير منصرف
 بينهما وبين مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مر حلان **وقيل** ثلاث **قوله** وصدقته
 بالمدينة اي املاكه التي بالمدينة التي صارت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة ويقال صدقته
 بالمدينة اموال بني النضير وكانت قريبة من المدينة وقال ابن الجوزي وهي بما افاء الله على رسوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وقال عياض الصدقات
 التي صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم **فان قلت** احدها من وصية مخير في يوم احد وكانت سبع
 حوائط في بني النضير قلت مخير في كان يهود يا فاطمة تلك الحوائط لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عند اسلامه **الثاني** ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو ما لا يبلغه الماء وكان هذا ملكا له
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها حقه من التي من اموال بني النضير كانت له خاصة حين اجلاهم
 وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصته وكذا ثلث
 ارض وادي القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر الوطيع
 والسلام اخذهما صلحا **ومنها** سهم من خمس خيبر وما فتح فيها عنة فكانت هذه كلها ملكا
 لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة لاحق لاحد فيها فكان يأخذ منها نفقة ونفقة
 اهله وبصرف الباقي في مصالح المسلمين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي
 ومؤنة عاملي فهو صدقة وكان ابن عيينة يقول ازواج النبي في معنى المعتدات لانهم لا يجوز لهم
 النكاح ابدا فحرت عليهن النفقة وتركتهن جرحهن بسكنها واراد مؤنة العامل من يلبى بعده **قوله**
 لست تاركا شيئا عمله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعلنه يعني انه كان مع ما كان يعمل
 يخبرانه لا يورث عنه قاله الداودي **قوله** ان ازيع من الربع بالزاي والغين المججمة وهو الميل يعني
 ان اميل عن الحق **قوله** فاما صدقته الى آخره من كلام عائشة ايضا **قوله** فدفعها اي دفع عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى علي بن ابي طالب وعباس عمه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ليتصرفا فيها ويتفعا منها بقدر حقهما كما تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل
 جهة تملكه لهما **وقال** القرطبي لما ولي على رضي الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت في ايام
 الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد الحسن ثم بيد زيد
 ابن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها بنو العباس هل ما ذكره البرقاني في صحيحه ولم يرو عن احد
 من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا رثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقا لآخذها على رضي الله تعالى
 عنه او احد من اهل بيته لما ولوها **قوله** التي تعرفه اي ينزله وينتبه ويفشاه **قوله** ونوابه

النواب جمع نائبة وهي الحادثة التي تصيب الرجل **ص** قال ابو عبد الله اعتراك اقبل من عروته فأصبته ومنه يعروه واعتزاني ش **ص** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله اعتراك اشار بهذا الى المذكور في قوله تعالى اعتراك بعض آله تنابسو قوله اقبل اراد به انه من باب الافعال واصله من عروته اذا صبته وقال الجوهري عراني هذا الامر واعتزاني اذا غشيتك وعروت الرجل امرؤه عروا اذا المته به واتته طالبا فهو معرو وفلان نعروه الاضياف ويعتريه اي تغشاه **ص** قصة فذك ش **ص**

حدثنا اسحق بن محمد الفروي حدثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحدثان وكان محمد بن جبير ذكر لي ذكرا من حديثه ذلك فانطلقت حتى ادخل على مالك بن اوس فسألته عن ذلك الحديث فقال مالك بينا انا جالس في اهل حين منع النهار اذا رسول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى بآتييني فقال اجب امير المؤمنين فانطلقت معه حتى ادخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من آدم فسلت عليه ثم جلست فقال يا مال انه قدم علينا من قومك اهل ايات وقد امرت فيهم برضخ فاقبضه فاقسمه بينهم فقلت يا امير المؤمنين لو امرت به غيري قال اقبضه ايها المرء فيينا انا جالس عنده اناه حاجبه برقا فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابي وقاص يستأذنون قال نعم فأذن لهم فدخلوا فسلموا فجلسوا ثم جلس برقا بسيرا ثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فأذن لهما فدخلوا فجلسا فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين افض بيني وبين هذا وهما يختصمان في ما افاء الله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بني النضير فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين افض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال عمر تيدكم انشدكم بالله الذي بأذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ماتركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكما الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال ذلك قالوا قد قال ذلك ثم قال عمر فاني احدثكم من هذا الامر ان الله قد خص رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الفتي بشي لم يعطه احدا غيره ثم قرأ وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قدبر فكانت هذه خالصة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا اسناثر بها عليكم قد اعطا كوه وبها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتفق على اهل نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فجعله يجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قال عمر رضي الله تعالى عنه نعم توفي الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله يعلم انه فيما اصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابابكر فكانت انا ولي ابى بكر فقبضتها سنتين من امارتي اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما عمل فيها ابو بكر والله يعلم اني فيها الصادق راشد تابع للحق ثم جئتني نكمتاني وكلمتكم واحدة وامر كل واحد جئتني يا عباس نساأني نصيبك من ابن اخيك وجئتني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من ابها فقلت لكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

لا نورث ماتركنا صدقة فلما بدى الى ان ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعتها اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه ليعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها فقلتما ادفعتها الينا فبذلك دفعتها اليكما فأنشدكم بالله هل دفعتها اليكما بذلك قال الرهط نعم ثم اقبل على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتها اليكما بذلك قالوا نعم قال قلتما مني قضاء غير ذلك فوالله الذي بأذنه تقوم السماء والارض لا افضي فيها قضاء غير ذلك فان عجزتما عنها فادفعها الى فاني اكفيكماها ش **ص** مطا بقنة للترجة تؤخذ من قوله ان الله قد خص رسوله الى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان من جملة ما سألت فاطمة رضي الله تعالى عنها ما بقي من خمس خير وكان علي وعباس يختصمان في الفتي الذي خص الله تعالى نبيه بذلك كما سيجي بيان ذلك ان في الفتي خص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشي دون غيره وحقه في الفتي من اموال بني النضير كانت له خاصة حين اجلاهم وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد فتح خير على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث ارض وادي القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خير الوطح والسلام اخذا صلحا ومنها سهم من خمس خير وما فتح منها عنوة فكان هذا ملكا له خاصة لاحق لاحد فيها ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول اسحق بن محمد الفروي بفتح الفاء وسكون الراء وبالواو وقال النسائي وفي بعض النسخ محمد بن اسحق وهو خطأ **ص** الثاني مالك بن انس **ص** الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **ص** الرابع مالك بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسین المهملة ابن الحدثان بالمهملةين المفتوحتين وبالثاء المثناة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بني نصر بن معاوية يكنى ابا سعيد زعم احمد بن المصري وكان من جملة اهل هذا الشأن ان له صحبة وقال سلمة بن وردان رأيت جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرهم وذكر فيهم مالك بن اوس بن الحدثان النصرى وقال ابو عمر لا احفظ له صحبة اكثر مما ذكرت ولا اعلم له رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما روايته عن عمر رضي الله تعالى عنه فاكثر من ان تذكره عن العشرة المهاجرين وعن العباس بن عبد المطلب روى عنه محمد بن جبير بن مطعم والزهري ومحمد بن المنكدر وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن اربع وتسعين سنة **ص** الخامس محمد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عدى بن عبد مناف القرشي المدني مات بالمدينة زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه **ص** ذكرتموه موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في النفقات عن سعيد بن عفيرة وفي الاعتصام عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في المغازي عن عبد الله بن اسماء وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد ابن حميد واخرجه ابو داود في الخراج عن الحسن بن علي الخلال ومحمد بن يحيى بن فارس وعن محمد بن عبيد واخرجه الترمذي في السير عن الحسن بن علي الخلال به واخرجه النسائي في الفرائض عن عمرو بن علي وفي قسم الفتي عن علي بن حجر وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى **ص** ذكر معناه **ص** قوله حتى ادخل يجوز فيه ضم اللام وفتحها فوجه الضم هو ان تكون حتى عاطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه الفتح هو ان تكون حتى بمعنى كي ومثله قوله تعالى وزلزلوا حتى يقول الرسول قوله بينا قدم غير مرة ان اصله بين فاشبعت قحمة النون بالالف وربما ترادف به الميم فيقال بينا وهما ظرفا زمان وبضافان الى جملة اسمية وفعلية ويحتاجان الى جواب بتميه

المعنى وجوابه هو قوله اذا رسول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والافصح ان لا يكون في جوابهما اذا واذا قوله حين منع النهار باليم والناه المشاة من فوق والعين المهملة المفتوحات ومعناه حين ارتفع وطال ارتفاعه وقال صاحب العين منع النهار متوعا وذلك قبل الزوال وقبل معناه طال وعلا وامنع الشيء طال مدته ومنه في الدعاء امتعني الله بك وقيل معناه تفعني الله بك وقال الداودي منع صار قرب نصف النهار وفي رواية ابي داود ارسل على عمر رضي الله تعالى عنه حين تعالى النهار وفي رواية مسلم ارسل الى عمر بن الخطاب فحجته حين تعالى النهار قوله على رمال سرير الرمال بكسر الراء وضمها ما ينسج من سيف الخيل ليضطجع عليه ويقال رمل سريره وارمله اذارمل شريطا وغيره فجعله ظهرا وقبل رمال السرير مامد على وجهه من خيوط وشريط ونحوهما وفي رواية ابي داود فحجته فوجدته في بيته جالس على سريره مفضيا الى رماله وفي رواية مسلم فوجدته في بيته جالس على سريره مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من آدم قوله مفضيا الى رماله يعني ليس بينه وبين رماله شيء وانما قال هذا لان العادة ان يكون فوق الرمال فراش او نحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اي ليس بين عمرو وبين الرمال فراش قوله يا مال اي يا مالك فرخه بحذف الكاف ويجوز ضم اللام وكسرهما على الوجهين في الترخيم قوله انه قدم علينا من قومك وفي رواية مسلم انه قد دف اهل ايات من قومك وكذا في رواية ابي داود دف من الدف وهو المني بسرعة قوله برضخ بفتح الراء وسكون الضاد المججمة وفي آخره خاء مبهمة وهي العطية القليلة غير المقدرة قوله لو امرت به غيري اي لو امرت بدفع الرضخ اليهم غيري وفي رواية ابي داود وقد امرت فيهم بشيء فاقسم فيهم قلت لو امرت غيري بذلك فقال خذه وفي رواية مسلم لو امرت بهذا غيري قال خذه يا مال قوله اقبضه اي المراء هو عزم عليه في قبضه قوله برفا هو مولى عمر وحاجبه بفتح الباء آخر الحروف وسكون الراء وفتح الفاء مهموزا وغير مهموز وفي رواية البيهقي اليرقا بالالف واللام قوله هل لك في عثمان اي هل لك اذن في عثمان وقال الكرماني هل لك رغبة في دخولهم قوله بسناذنون جلة حالية قوله افض بيني وبين هذا يعني على بن ابي طالب وفي رواية مسلم افض بيني وبين هذا الكاذب الاثم الغادر الخائن يعني الكاذب ان لم ينصف فحذف الجواب وزعم المازري ان هذه اللفظة نزه القائل والمقول فيه عنها ونسبها الى ان بعض الرواة وهم فيما وقد ازاها بعض الناس من كتابه تورعا وان لم يكن الحمل فيها على الرواة فاجود ما يحمل عليه ان العباس قالها ادلالا عليه لانه بمنزلة والده ولعله اراد ردع على عما يعتقد انه مخطئ فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعله عن قصد وان كان على لا يراها موجبة لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكي شارب التبيذ ناقص الدين والخفي يعتقد انه ليس بناقص وكل واحد محق في اعتقاده ولا بد من هذا التأويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر واهل بيته رضي الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشدهم في انكار المنكر وما ذاك الا انهم فهموا بقرينة الحال انه تكلم بما لا يعتقد انه انتهى قلت كل هذا لا يفيد شيئا بل يجب ازالة هذه اللفظة عن الكتاب وحاشي من عباس ان يلفظ بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجاعة من الصحابة ولم يكن عمر من بسكت عن مثل هذا لصلاته في امور الدين وعدم مبالاة من احد وفي ما قاله نسبة عمر الى ترك المنكر وعجزه عن اقامة الحق فالائق لحال الكل ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تأويل غير طائل فانهم قوله وهما يختصمان اي العباس وعلى يختصمان اي يتجادلان ويتنازعا والواو قيد للحال قوله فيما افاض الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بني النضير وهو علم

بوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وهو المال الذي بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خبيرو في رواية عن ابي هريرة قري غريبة فذلك وقال ابن عباس في قوله وما افاض الله على رسوله منهم الآية هو من اموال الكفار اهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخير وقرى غريبة وينبع كذا في تفسير النسفي قوله فقال الرهط وهم المذكورون فيما مضى وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدأ محذوف اي هم عثمان واصحابه المذكورون ويجوز ان يكون بيانا او بدلا قوله وارح امر من الاراحة بالراء والمهملة وفي رواية مسلم فاقض بينهم وارحهم فقال مالك بن اوس بنخيل الى انهم كانوا قدموه هم لذلك وفي رواية ابي داود فقال العباس يا امير المؤمنين افض بيني وبين هذا يعني عليا فقال بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقض بينهما وارحهما قوله فقال عمر تبكم بفتح التاء المشاة من فوق وكسرهما وسكون الباء آخر الحروف وفتح الدال المهملة وضمها وهو اسم فعل كرويد اي اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقيل انه مصدر تأديتد وقال ابن الاثير هو من التؤدة كانه قال الزموا تؤدتكم يقال تأدتاذا كانه اراد ان يقول تأدكم فابدل من المهمة بانه يعني آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى وفي رواية مسلم اتشدوا اي تأثوا واصبروا قوله انشدكم بالله بضم الشين اي اسألكم بالله يقال نشدتك الله وبالله قوله لا نورث قدمضي تفسيره وان الرواية بالنون قال القرطبي يعني جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما في رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لا نورث روى ابو عمر في التمهيد من حديث ابن شهاب عن مالك بن اوس عن عمر رضي الله تعالى عنه انما معشر الانبياء ماتركناه صدقة وهذا جنة على الحسن البصري في ذهابه الى ان هذا خاص بنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره من الانبياء فاستدل بقوله تعالى في قصة زكريا عليه السلام يرثني ويرث من آل يعقوب وبقوله تعالى وورث سليمان داود وحمل جمهور العلماء الآيتين على ميراث العلم والتبوة والحكمة ومنطق الطير في حق سليمان عليه السلام قوله فد قال ذلك اي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث ماتركناه صدقة وكذلك معنى قوله فد قال ذلك في الموضعين الاخرين قوله ولم يعطه احدا غيره اي لم يعط النبي احد غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خصص النبي كله كما هو مذهب الجمهور اوجله كما هو مذهب الشافعية وقبل اي حيث حلل الغنيمة ولم تحل لساثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضي تخصصه بالنبي اماكاه او بعضه وهل في النبي خمس ام لا قال ابن المنذر لا نعم احدا قبل الشافعي قال بالخمس قوله ثم قرأ وما افاض الله على رسوله منهم الى قوله قدبر ونعام الآية فاوجهم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله سلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير اي وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه في الظل والنبي كالمودود الرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يتقدم ذلك قوله فاوجهم من الايجاف من الوجيف وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله لرسوله من اموال بني النضير شيئا لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلط الله رسوله عليهم وعلى اموالهم كما كان يسلط رسوله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا حق لاحد فيها فكان يأخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وفي رواية مسلم قال عمر رضي الله تعالى عنه ان الله خص رسوله بخالصة لم يخص بها احدا غيره قال ما افاض الله على رسوله من اهل القرى قللة وللرسول ما درى هل قرأ الآية التي قبلها ام لا قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينكم اموال بني النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى يفي هذا المال وكان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم يجعل ما بقى اسوة المال انتهى وهذا تفسير
 لرواية البخاري في نفس الامر فقوله والله ما احتازها اي ما جدها دونكم وهو بالخاء المهملة والزاي
 قوله ولا استأثر بها اي ولا استبد بها وتخصص بها عليكم قوله وبها فيكم اي فرقها عليكم قوله
 نفقة سنتهم فان قلت كيف يجمع هذامع ما ثبت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعير استئذنة
 لاهله قلت كان يعزل مقدار نفقتهم منه ثم ينفق ذلك ايضا في وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم
 قوله يجعل مال الله بفتح الميم وهو موضع الجعل بأن يجعله في السلاح والكرام ومصالح المسلمين قوله
 فلماذا اي ظهر وسخلى قوله من ابن اخيك وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اخاه
 عبدالله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عبدالله قوله يريد نصيب امرأته من ابيها اي يريد على
 ابن ابي طالب نصيب زوجته فاطمة الذي آل اليها من ابيها وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال الكرماني ان كان الدفع اليهما صوابا فلم يدفعه في اول الحال والافلم دفعه في الآخر واجاب
 بأنه منع اول اعلى الوجه الذي كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاهما على وجه التصرف فيها كما
 تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبه ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما
 وقال الخطابي هذه القصة مشككة جدا وذلك انهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة
 التي شرطها عليهم وقد اعترفا بأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركنا صدقة وقد شهدا بها جرون
 بذلك فالذي بدا لهما بعد حتى تخصما والمعنى في ذلك انه كان يشق عليهما الشراكة فطلبا ان يقسم
 بينهما ليستبد كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فتمهما عمر القسم لثلاثي جري عليهما
 اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاموال وتطاول الزمان فتظن به الملكية وقال ابو داود ولما
 صارت الخلافة الى علي رضي الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة قوله قضاء غير ذلك اي غير
 الذي قضى به وفي رواية ابي داود والله لا اقضى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة قوله فادفعها
 الي وفي رواية ابي داود فان عجزت عما فردها الى ذكر ما يستفاد منه فيه ان عليا والعباس
 اختصما في ما افاض الله على رسوله من مال بني النضير ولم يتنازعا في الخمس وانما تنازعا فيما
 كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو التي فتركة صدقة بعد وفاته وفيه انه يجب ان يولى
 امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باستحقاق كل رجل منهم لعله بهم وفيه الترخيل له ولا عار على المنادي
 بذلك ولا نقيصة وفيه استعفاؤه بما يولى الامام بالين الكلام لقول مالك لعمر رضي الله تعالى عنه
 حين امره بقسمة المال بين قومه او امرت به غيري وفيه الحجابة للامام وان لا يصل اليه شريف
 ولا غيره الا بأذنه وفيه الجلوس بين يدي السلطان بغير اذنه وفيه الشفاعة عند الامام في انقاذ
 الحكم اذا تفاقمت الامور وخشى الفساد بين المتخاصمين لقول عثمان رضي الله تعالى عنه افض بينهما
 وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخاري في المغازي ان عليا والعباس استبا يومئذ وفيه تعزير
 لامام من يشهد له على قضاءه وحكمه وفيه انه لا بأس ان يمدح الرجل نفسه ويظهر بها اذا قال الحق وفيه
 جواز ادخار الرجل لنفسه واهله قوت سنة وهو خلاف قول جملة الصوفية المنكرين للادخار الزاعمين
 ان من ادخر لفسد فقد اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله وفيه اباحة اخذ العمار التي ينبغي بها
 الفضل والمعاش وفيه ان الصديق قضى على العباس وفاطمة رضي الله تعالى عنهما بحديث لا تورت
 ولم يحاكمهما في ذلك الى احد غيره فكذلك الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم بعلومهم لا تقسمهم

كان ذلك اول غيرهم بعد ان يكون ما حكموا فيه بعلومهم بما يعلم صحة امره وعينهم قاله الطبري وفيه
 قول خبر الواحد فان ابكر رضي الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد عمر بل اخبر بذلك عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقبل ذلك منه وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور
 بما علمه غيره كما خفي على فاطمة التخصيص في ذلك وكذلك يقال انه خفي على علي رضي الله تعالى عنه
 ذلك وكذلك على العباس حتى طلبا الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيان حتى
 ذكرهما ابوبكر فرجما اليه بدليل ان عمر نشدهما بالله هل تعلمان ذلك فقالا نعم وفيه ان في طلب فاطمة
 ميراثها من ابيها وطلب العباس دليلا على ان الاصل في الاحكام العموم وعدم التخصيص حتى يدل
 ما يدل على التخصيص وعلى ان المنكح داخل في عموم كلامه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم من
 ترك ما لا فلاهله وهذا قول اكثر اهل الاصول خلافا للحنابلة وابن حوزة منداده عند كثير من القائلين
 بالعموم ان هذا الخطاب وسائر العمومات لا يدخل فيها سبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان
 الشرع ورد بالفرقة بينه وبين امته ولو ثبت العموم لوجب تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب
 تخصيص الآية وان كانت واحدة فلها النصف وخبر الآحاد يخصص فكيف ما كان هذا سبيله وهو القطع
 بحكمته والله اعلم **باب** اداء الخمس من الدين **ش** اي هذا باب في بيان اداء الخمس شعبة
 من شعب الدين ويجوز ان يكون لفظ باب مضافا الى لفظ اداء الخمس ويجوز ان يقطع ويرتفع باب على انه
 خبر مبتدأ محذوف كما قلنا ويكون اداء الخمس مبتدأ ومن الدين خبره وقد ذكر في كتاب الايمان باب اداء الخمس
 من الايمان والجمع بين الترجعتين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قدر انه
 نصديق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خمس القوم الخمس بالضم اذا اخذت منهم خمس اموالهم
 وقدمر الكلام فيه هناك مستقصى **ش** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد عن ابي جرة الضبي قال سمعت
 ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك كفار
 مضر فلسنا فصل اليك الا في الشهر الحرام فرنا بأمر نأخذ منه وندعو اليه من ورائنا قال امركم بأربع
 وانهاكم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقديده واقام الصلاة واتاه الزكاة وصيام
 رمضان وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانهاكم عن الدباء والنقير والحتم والمزفت **ش** مطابقته
 لترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وحادهو
 ابن زيد وابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة من
 بني ضبيعة مصغرا وهو بطن من عبد القيس والحديث قدم في باب اداء الخمس من الايمان في اواخر
 كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن نذكر بعض شئ لطول العهد به قوله وقد عبد
 القيس الوفاء قوم يحتمون فيردون الى البلاد التي الملوكة وغيرهم وعبد القيس ابو قبيلة وربيعه هو ابن
 زرار بن معد بن عدنان ومضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف وهو مضر بن زرار بن معد
 ابن عدنان اخو ربيعة قوله عقد بيده اي ثني خنصره قاله الداودي فاذا ثني خنصره وعد
 الايمان فهو خمسة بلا شك قوله الدباء بشديد الباء والد القرع الواحدة دباء والنقير
 بفتح النون وكسر القاف اصل النخلة بقرجوفها وينبذ فيها والحتم بفتح الحاء المهملة وسكون
 الون وفتح الناء المثناة من فوق قال ابو هريرة هي الجرار الخضر وقال ابن عمر هي الجرار كلها وقال
 انس بن مالك جرار يؤتى بها من مصر مقيرات الاجواف والمزفت بشديد الفاء اي المطلى بالزفت

ص باب نفقة النساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته **ش** اي هذا باب في بيان نفقة النساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقسم ورثتي ديناراً ماركاً بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم **ش** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه وسنداه في الفرائض عن اسمعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجراح عن القعنبي واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشير عن عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان الثوري عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة لا تقسم ورثتي ديناراً ولا درهماً قوله لا تقسم من الاقسام من باب الاقتال وروى لا تقسم من القسم قوله ديناراً التقييد به هو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى كقوله تعالى (ومنهم من ان تأمنه بدينار) وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا تقسمون شيئاً لاني لا ورت ولا اخلف مالا وانما استثنى نفقة نسائه بعد موته لانهن محجوبات عليه اولعظم حقوقهن في بيت المال افضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اختصن بمساكنهن ولم يرث ورثته **ش** واختلف في مؤنة العامل فقيل حافره ومولى دفنه وقيل الخليفة بعده وقيل عمال حوائطه **ش** جزم ابن بطلان بأن المراد بالعامل عامل نخله فيما خصه الله به من النقي في فذلك وبني الضمير وسهمه بخير مالم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان له من ذلك نفقته ونفقة اهله ويجعل سائرهم في نفق المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام عمر رضي الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بين ان يتادين على ذلك او يقطع لهن فطابع فاخترت عائشة وحفصة الثاني فقطع لهما بالغاية واخرجهما عن حصتهما من ثمرة تلك الخيطان فلكتا ما قطع لهما عمر من ذلك الى ان ماتتا وورث عنهما **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما في بيتي من شيء يأكله ذوكبد الا شطر شعير في رجلي فأكلت منه حتى طال على فكلته فقضى **ش** مطابقته للترجمة من حيث انها لم تذكر انها اخذته في نصيبها اذ لو لم يكن لها النفقة مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوما بين الورثة وهي احديهن وابو اسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير **ش** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق عن عبد الله بن ابي شيبة ايضا واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابى كريب واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابى بكر بن ابي شيبة بقوله ذوكبد اي حيوان او انسان قوله الا شطر شعير قال الترمذي الشطر الشيء وقال عياض نصف وسق وقال ابن الجوزي اي جزء من شعير قال ويشبه ان يكون نصف شيء كالصاع ونحوه قوله في رجلي بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق وقال ابن الاثير الرف خشب رفع عن الارض الى جنب الجدار بوقي به ما يوضع عليه وجهه رفوف ورقاق قوله فقضى يعني فرغ وقال ابن بطلان كان الشعير الذي عند عائشة غير مكمل فكانت البركة فيه من اجل جهلها بكيله وكانت نظن في كل يوم انه سيفنى لقلته كانت بنوهما فيه فلذلك طال عليها فلما كالت علمت مدة بقائه فقضى عند تمام ذلك الاثم فان قلت روى عن المقدم بن مهيدي كرب كلوا طعامكم بارك لكم به

قلت المراد بكيله اول تملكه اياه او عند اخراج النفقة منه بشرط ان يبقى الباقي مجهولاً ولا يكيل ما يخرج دلائل يخرج اكثر من الحاجة او اقل **ش** وفيه ان البركة اكثر ما يكون في المجهولات والمبهات **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث قال مازك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلحة وبغلة البضاء وارضا تركها صدقة **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وارضا تركها صدقة وذلك لان نفقة نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته كانت مما خصه الله به من النقي ومنه فذلك وسهمه من خير **ش** ويحيى هو القطان وقال الجاني وقع عند القاسمي حدثنا يحيى عن سفيان وهذا وهم والصواب حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان الثوري عن ابى اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الى آخره وقدم الحديث في اول كتاب الوصايا بأتم منه ومضى الكلام فيه هناك **ص** باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في بيوت زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بيان ما نسب من البيوت اليهن **ص** وقول الله تعالى وقرن في بيوتكن **ش** لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم **ش** وقول الله بالجرح عطفاً على قوله في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير وما جاء في قوله تعالى وذكر بعض شيء من آيتين من القرآن مطابقة لما في الترجمة الآية الاولى هي قوله عز وجل (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وافق الصلاة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله) الآية قرأ نافع وعاصم قرن بفتح القاف والياءون بكسرهما فالفتح اصله قرن فحذفت الراء الاولى والقيت فتحها على ما قبلها فصارت قرن على وزن فلن وقيل من قار يقار اذا اجتمع فعلى هذا اصله قورن فقلت الواو الفاء تحركها وانفتح ما قبلها فصارت قارن فالتقى ساكنان فحذفت الالف فصارت قرن ووجه كسر القاف هو انه من قر يقر وقارا والامر منه قررا قروا قرى قرا قرن واصله او قرن فحذفت الواو لوقوعها بين الكسرتين واستغيت عن الهمزة فحذفت فصارت قرن على وزن علن وقيل من قر يقر واصله على هذا اقرن نقلت حركة الراء الى القاف ثم حذفت واستغيت عن الهمزة فحذفت فصارت قرن والمعنى على الوجهين لا تبرجن من بيوتكن ولا تبرجن من التبرج قال قتادة هو التبرج والتكبر والتفخيم وقيل هو اظهار الزينة وابرار المحاسن لرجال بقوله تبرج الجاهلية الاولى قال الشافعي هي ما بين محمد وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقال ابو العالية ما بين داود وسليمان وقال الكلبي الجاهلية الاولى هي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكانت المرأة من اهل ذلك الزمان تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه ثم تمشي وسط طريق ليس عليها شيء غيره وتعرض نفسها على الرجال فكان ذلك في زمن ترمود والناس حينئذ كلهم كفار **ش** الآية الثانية هي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه **ش** الآية وفيها فاضية الحجاب المعنى لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناه اي غير منتظرين وقت ادراكه ونضجه قال ابن عباس نزلت في ناس يتحينون طعام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتأذى من ذلك فنزلت ولكن اذا دعيتكم الآية **ص** حدثنا حبان بن موسى ومحمد قال اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر وبونس عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن عبد الله بن

عنه بن مسعود ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن
ازواجه ان يمرض في بيتي فأذن له **ش** مطابقة للترجمة في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى
نفسها ووجه ذلك ان سكنى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم من الخصاص
فلا استحقاق النسبة لحسن استحقاق السكنى ما بين فيه البخاري بسوق احاديث هذا الباب
وهي سبعة على ان هذه النسبة تتحقق دوام استحقاق سكنها من البيوت ما بينه وحبان بكسر الحاء
المهملة وتشديد الباء الموحدة بن موسى ابو محمد السلي المروزي مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد
الذي قرنه بحبان وذكره مجردا ومحمد بن مسهل المروزي مات سنة ست وعشرين ومائتين قاله
البخاري وكلاهما من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعه هو ابن راشد ويونس هو ابن
يزيد الابلي والحديث قدمه طولا في كتاب الصلاة في باب حد المريض ان يشهد الجماعة فانه اخرجه
هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر بن الزهري الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك
ص حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع سمعت ابن ابي مليكة قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها
توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي وفي نوبتي وبين سحري ونحرى وجمع الله بين ربي وربتي
قالت دخل عبد الرحمن بسواك فضعف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده فأخذته فضعته ثم سنته
به **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم بن ابي مريم الجعفي ابو
محمد المصري ونافع هو ابن يزيد المصري وابن ابي مليكة هو عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة
وقد مر غير مرة قوله وفي نوبتي يعني يوم نوبتي على حساب الدور الذي كان قبل المرض قوله
عبد الرحمن هو ابن ابي بكر اخو عائشة رضي الله تعالى عنهم قوله سحري بفتح السين المهملة وسكون
الحاء المهملة وهو الية وقيل ما لحق بالخلقوم والنحر بالنون الصدر قوله ثم سنته به اي ثم سوكت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواك عبد الرحمن وقال ابن الاثير الاستئذان استعمال السواك وهو
افتعال من الاسنان اي ان يمر عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع
اليه **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن
شهاب عن علي بن حسين ان صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انها جاءت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان
ثم قامت تغلب فقام معها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب
ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بها رجلان من الانصار فسما على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نفذ فقال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلكما قال سبحان الله
يا رسول الله وكبر عليه ما ذلك فقال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكما
شيئا **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله عند باب ام سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث
يعين هذا المقدم في الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لخواجه الى باب المسجد غير انه
اخرجه هناك عن ابي الجان عن شعيب عن الزهري وهو محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره وهناك لفظه
زائدة وهي قوله ثم نفذ اي مضيا وتجاوزا قوله تزوره حال عن صفية وهو معتكف حال من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلكما بكسر الراء اي تأتيا ولا تتجاوزا حتى تعرفانها
صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس

ابن عياض عن عبد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله
تعالى عنهما ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقضي حاجته
مستدبر القبلة مستقبل الشام **ش** مطابقة للترجمة في قوله بيت حفصة وعبيد الله بن عمر
الهمري وحبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب التبرز
في البيوت وفيه لفظة زائدة وهي قوله بعض حاجتي بعد قوله فوق ظهر بيت حفصة والباقي
نحو حديث الباب متنا وسندا **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن هشام
عن أبيه ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر
والشمس لم تخرج من حجرتها **ش** مطابقة للترجمة في قوله من حجرتها لان الحجرة بيت والحديث
مضى بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الصلاة في باب وقت العصر **ص** حدثنا موسى
ابن اسماعيل حدثنا جوهرية عن نافع عن عبد الله قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا
فأشار نحو مسكن عائشة فقال هنا الفتنة ثلاثا من حيث بطلع قرن الشيطان **ش** مطابقة للترجمة
في قوله نحو مسكن عائشة لان مسكنها بيتها قيل لا مطابقة هنا ولا دلالة على الملك الذي اراده
البخاري لان المستعير والمستأجر والمالك يستوون في المسكن واجيب بأن طائفة من العلماء قالوا انه
صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل لكل امرأة منهن المسكن الذي كانت ساكنة في حياته وملكت
ذلك في حياته فتوفي حين توفي وذلك لها بدل عليه ان المساكن لو لم تكن ملكهن كانت دخلت في الميراث
ولم تكن الاعلى وجه الميراث عنه وكان لكل واحدة منهن ما يخصها ماشاءا في جميعها واقرى من ذلك ان
العباس وفاطمة لم ينازعا معهن فيها وهذا دليل واضح على ان الامر في ذلك كان كما ذكرناه وقال
آخرون انما تركهن في المساكن التي كن يسكنها في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت مستثناة
لهن مما كان بيده صلى الله تعالى عليه وسلم ايام حياته كما استثنى نفقاتهن وبدل على ذلك انها مورثت بعدهن
ولا طلبت ورثتهن فلما مضين لسبيلهن جعلت زيادة في المسجد النبوي وجوهرية ابن اسماء الضبيعي
البصري وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هنا الفتنة اي جانب المشرق
وهو العراق وهذا مشار الفتنة قوله قرن الشيطان اي طرف رأسه اي يدي رأسه الى الشمس
في هذا الوقت فيكون الساجدون للشمس من الكفار كالساجدين له وقبل قرنه امته وشيعته وبروي
قرن الشمس **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عمرة
ابنة عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كان عندها وانما سمعت صوت انسان يستأذن في بيت حفصة رضي الله تعالى عنها
فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه
فلا تالم حفصة من الرضاعة وان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة **ش** مطابقة للترجمة
في قوله في بيت حفصة والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب الشهادة على الانساب والرضاع
فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف ايضا الى آخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله تحرم
من التحريم قوله ما تحرم الولادة ويروي ما تحرم من الولادة **ص** باب ما ذكر
من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من
ذلك مما تذكر قسمته ومن شعره ونعله وآنيته مما تبرك اصحابه وغيرهم بعد وفاته **ش** اي هذا

باب في بيان ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله وما استعمل اي
وفي بيان ما استعمله الخلفاء بعده صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك اي من التي ذكرها قوله
ما لم تذكر قمته يعني على طريقة قسمة الصدقات ادلاخفا ان المراد منها هو قسمة التركات قوله
ومن شعره اي وفي بيان ما ذكر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بسكون العين وقصها
قوله مما يتبرك من باب التفعّل من البركة واعلم ان هذه الترجمة مشتقة على تسعة اجزاء وفي الباب
سنة احاديث الاول فيه ذكر الخاتم والثاني فيه ذكر النعل والثالث فيه ذكر الكساء الملبد والرابع
فيه ذكر القدح والخامس فيه ذكر السيف والسادس فيه ذكر الصدقة التي كان ذكرها في الصحيفة
ولم يذكر فيه ما يطابق درعه ولا ما يطابق عصاه ولا ما يطابق شعره ولا ما يطابق آيته اما الدرع
فقد ذكره في كتاب الجهاد في باب ما قيل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما عصاه فقد ذكرها
انه كانت له منحصرة تسمى العرجون وهي كالة قضيب يستعملها الاشراف للثب على بها في ايديهم
ويحكون بها ما بعد من البدن عن اليد وكان له قضيب من شوحط يسمى المشوق وكان له عسيب
من جريد النخل واما شعره ففي مسلم ان الحلاق لما خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل
بعطيه الناس وفي رواية احمد عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق
يخلق له وقد اطاف به اصحابه ما يريدون ان تقع شعرة الا في يد رجل واما آيته فكثيرة ذكرها اصحاب
السيرة منها قدر من حجارة يدعى الخضب يتوضأ فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الخناء والكتير
يضع على رأسه اذا وجد فيه حرا وكان له مغسل من صفر وكانت له ركوة تسمى الصادرة وكان
له طشت من نحاس وقدح من زجاج وكانت له جفنة عظيمة يطعم فيها الناس يحملها اربعة رجال تسمى الغراء
مذكور في سنن ابي داود وغير ذلك **خص** حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي
عن ثمانية عن انس ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه لما استخلف بعثه الى البحرين وكتب له هذا
الكتاب وختمه وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر **ش**
مطابقته لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتمه ومحمد بن عبد الله بن المنثي بن عبد الله بن انس بن مالك
ابو عبد الله الانصاري البصري وثمانية بضم التاء المثلثة وبالميم بينهما الف ابن عبد الله بن انس
قاضي البصرة سمع جده انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قوله لما استخلف على صيغة المجهول
قوله الى البحرين على ثنية البحر هو بلد مشهور بين البصرة وعمان صالح اهله رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وامر عليهم العلاء بن الحضرمي قوله بعثه فيه التفات من الغائب الى
الحاضر واصله يعني قوله هذا الكتاب اي كتاب فرضة الصدقة وصورة المكنون قد
تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة الغنم ولشهرته فيما بينهم اطلق وأشار اليه بهذا الكتاب
واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار ومحمد بن يحيى نحو رواية البخاري غير ان في رواية محمد بن
يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدي في الكامل عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اراد ان يكتب الى الهيم كتابا فذكر الحديث وفيه فأمر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه
فأقره جبريل عليه السلام وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله **خص**
حدثني عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال اخرج اليها
انس تاملين جرداوين لهما قبالة فحدثني ثابت البناني بعد عن انس انهما فعلا النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته لجزء الترجمة وهو قوله ونعله وعبد الله بن محمد هو ابن ابي
شيبه ومحمد بن عبد الله الاسدي ابو احمد الزبيري والحديث اخرجه البخاري في اللباس عن محمد بن عبد الله
قلت هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع عن ابي
احمد الزبيري قوله جرداوين بالجيم ثنية جرداء مؤنث اجرد اي الخلق بحيث صار مجردا عن الشعر
وهو بالواو لا غير نحو الجراوين وبروي جردا وتين وهو مشكل اللهم الا ان يقال التاء زائدة
للمبالغة قاله الكرماني وفيه نظر قوله قبالة بكسر القاف ثنية قبالة وهو ما يشد فيه الشيع وقال
الجوهري هو الزمام الذي يكون بين الاصبع الوسطى والتي تليها قوله بعد اي بعد ان كان انس اخرج
اليها تاملين **خص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن حميد بن هلال عن ابي
بردة قال اخرجت اليها عائشة رضي الله تعالى عنها كساء ملبدا وقالت في هذا تزعم روح النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته لجزء من الترجمة يمكن ان تكون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده
وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخنياني وابو بردة ابن ابي موسى الاشعري واسمه الحارث ويقال حامر
ويقال اسمه كنيته والحديث اخرجه البخاري في اللباس ايضا عن مسدد ومحمد واخرجه مسلم في اللباس
عن شيبان بن فروخ وعن علي بن حجر ومحمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه
ابوداود فيه عن موسى عن حماد واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه ابن ماجه فيه
عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله كساء ملبدا كساء معروف لكن الظاهر انه لا يطلق الاعلى ما كان
من الصوف والملبد اسم مفعول المرفع يقال لبدت القميص البدة ويقال للخرقة التي يرفع بها صدر القميص
البدة والتي ترفع بها قبة القبيلة قاله ابن الاثير قال ويقال الملبد الذي تثنى وصفق حتى صار يشبه البدة ويقال
الملبد الكساء الغليظ يركب بعضه على بعض واما لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم الملبد يحتمل ان يكون
للتواضع وترك التعميم ويحتمل ان يكون لعدم وجود ما هو ارفع منه ويحتمل ان يكون ذلك اتفاقا
لا عن قصد منه بل كان يلبس ما وجد والوجه الاول اقرب وكان على موسى عليه الصلاة والسلام
يوم كمل ربه جبة وسراويل وكساء وقلنسوة **خص** وزاد سليمان عن حميد عن ابي بردة قال اخرجت
اليها عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي تدعونها الملبدة **ش** سليمان هذا هو
ابن المغيرة ابو سعيد القيسي البصري اي زاد سليمان على رواية ايوب عن حميد بن هلال عن ابي بردة قال
اخرجت اليها عائشة الى آخره واسنده مسلم وقال حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة
حدثنا حميد عن ابي بردة قال دخلت على عائشة فاخرجت اليها ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التي
تسمونها الملبدة قال فاقسمت بالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض في هذين الثوبين **خص**
حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن عاصم عن ابن سيرين عن انس بن مالك ان قدح النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انكسر فأتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وتربت فيه **ش**
مطابقته لجزء الترجمة الذي هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد مر غير مرة وابو حنيفة
بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابن سيرين هو محمد
ابن سيرين قال الدار قطن هذا حديث اختلف فيه على عاصم الاحول فرواه ابو حنيفة محمد بن ميمون
بن عاصم عن ابن سيرين عن انس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن انس والصحيح الاول وقال الجبائي
والذي عندي في هذا ان بعض الحديث رواه عاصم عن انس وروى بعضه عن ابن سيرين عن انس

وهذا بين في حديث أبي عوانة عن عاصم الذي كور عند البخاري وفي آخره قال وقال عاصم قال ابن سيرين
انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغير فيه شيئا صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتركه
قال كذا رواه ابو عوانة وجوده ذكر اوله عن عاصم عن انس و آخره عن عاصم عن محمد بن انس والحديث
اخرجه البخاري ايضا في الاثرية عن حسن بن مدركة قوله الشعب بفتح الشين المجهمة وسكون
العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقال البيهقي هو قدح هريض من نضار
وروى احمد من حديث حجاج بن حسان قال كنا عند انس فدعا ابناؤه فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقته
من حديد فاخرجه من غلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فجعلنا فيه
ماء فأتانا به فشربنا وصينا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي ان الوليد بن كثير حدثنا
عن محمد بن عمرو بن حنبل الدؤلي حدثنا ابن شهاب حدثنا ان علي بن الحسين حدثنا انهم حين قدموا
المدينة من عند يزيد بن معاوية مقتل حسين بن علي رضي الله تعالى عنهما لقيه المسور بن مخرمة فقال له هل
لنا الى من حاجة تأمرني بها فقلت له لا فقال له فهل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاني اخاف ان يغلبك القوم عليه وايم الله لئن اعطينيه لايخلص اليه ابد حتى تبلغ نفسي ان علي
ابن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل على فاطمة رضي الله تعالى عنها فسمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يخاطب الناس في ذلك على منبره هذا وانا يومئذ محتمل فقال ان فاطمة منى وانا اتخوف
ان تقتل في دينها ثم ذكر صهراله من بني عبد شمس فأتني عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقني
ووعدني فوفى لي واني لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا نجتمع بنت رسول الله
وبنت عرواله ابدا ش مطابقة لجزء الترجمة الذي هو قوله وسيفه وسعيد بن محمد ابو
عبد الله الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد
والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل المخزومي من اهل المدينة ومحمد بن عمرو بن حنبل الخاضع
المهملين وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وفتح الهزة ويروي بكسر الدال وسكون الياء
آخر الحروف وعلي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث
رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله المدينة اي المدينة النبوية قوله مقتل
الحسين كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله المسور بن مخرمة بكسر الميم في المسور
وفتحها في مخرمة ولهما صحة قوله معطى بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء
يعني هل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياي وكون السيف عند آل علي رضي الله
تعالى عنه يحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته
ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آلوه الظاهر ان هذا السيف
هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذو الفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم
حتى وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آلوه وكانت له عشرة اسياق منها ذو الفقار
تغله يوم بدر قوله ان يغلبك القوم عليه اي يأخذونه منك بالقوة والاستيلاء قوله لا يخلص علي
سبعة المجهول معناه لا يصل اليه احدا ابدا قوله حتى تبلغ بلفظ المجهول اي حتى تقبض روحى قوله

ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الى آخره انما ذكر المسور قصة خطبة علي بنت ابي جهل ايماء على
ابن الحسين زين العابدين بحجته في فاطمة وفي نسائها لما سمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله خطب ابنة ابي جهل واسمها جويرية تصغير جارية بالجيم وقبل جولة بفتح الميم قوله ان فاطمة
منى اي بضمة منى قوله ان تقتل في دينها يريد ان لا تنصرب بسبب الفيرة قوله صهراله الصهر بطلق
على الزوج وعلى اقاربه واقارب المرأة واراد ابا العاصم بن الربيع بن عبد العزيز بن عبد شمس كان زوج
زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مناصفاله ومصافيا مررت قصته في كتاب الشروط
قوله واني لست احرم حلالا ولا احل حراما قد اعلم صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك باباحة نكاح
بنت ابي جهل لعلي رضي الله تعالى عنه ولكن نهي عن الجمع بينهما وبين فاطمة ابنة امهاتين منصومتين
احدهما ان ذلك يؤذي لان ابناؤه فاطمة ابنة ابي والآخرى خوف الفتنة عليها بسبب الفيرة وقالوا
في هذا الحديث تحريم ابناؤه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك
الابناء مما كان اصله مباحا وهو في هذا بخلاف غيره وقال النووي ويحتمل ان المراد تحريم جمعهما
ويكون معنى لا احرم حلالا اي لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذ احرمه لم احله
ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتي تحليل له ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وبنت عرواله والله اعلم ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا صفيان عن محمد
بن سوقة عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان علي ذاكرا عثمان ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان
فقال لي علي رضي الله تعالى عنه اذهب الى عثمان فاخبره انما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فمرسعاتك يعملون فيها فأتيته بها فقال اغنما عنا فأتيت بها عليها فاخبرته فقال ضعها حيث اخذتها
ش مطابقة لترجمة يمكن ان تأخذ من قوله فاخبرته انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم واراد به الضعيفة التي كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجمة
وما ستمل الخلفاء بعده وسفيان هو ابن عيينة ومحمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو
وقح القاف ابو بكر الفزوي الكوفي ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثوري الكوفي
وابن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب والحنفية اسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن ربوع
ابن مسلمة بن ثعلبة بن ربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبي اليمامة قوله لو كان
علي ذاكرا عثمان اي بما لا يليق ولا يحسن قوله ذكره جواب لو قوله يوم جاءه يوم نصب علي
الظرف قوله سعة عثمان جمع ساعي وهو العامل في الزكاة قوله اذهب الى عثمان واخبره انها
صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعنى ان عليا رضي الله تعالى عنه ارسل الى عثمان بضعفة
فيها بيان احكام الصدقات وقال مرسعاتك يعملون بها اي بهذه الضعيفة ويروي يعملون فيها اي بما فيها
قوله فأتيته بها اي قال ابن الحنفية أتيت عثمان بتلك الضعفة قوله فقال اي عثمان قوله اغنما عنها
بقطع الهزة اي اصرفها عنا وقيل كفها عنا وقال الخطابي معها التزك والاعراض وقال ابن
الانباري ومنه قوله تعالى وتولوا واستغنى الله المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شيء تركه وهو
من الثلاثي من قولهم غنى فلان عن كذا فهو غان مثل علم فهو عالم وقال الداودي ويحتمل قوله اغنما
عنا ان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطال رد الضعيفة ويقال كان عنده نظير منها ولم
يحملها لانه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز علي عثمان غير هذا واما فعل عثمان في صدقة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فرواه الطبري عن ابن حبيب حدثنا جرير عن مغيرة قال لما ولي عمر بن عبد العزيز

رضي الله تعالى عنه جمع بني أمية فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فذلك فكان يأكل منها
ويبقى ويعود على قريشهم ويزوج منها اليهم وان طهر رضي الله تعالى عنها سألته ان يجعل لها فاني
فكانت كذلك حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض ثم ولي ابو بكر رضي الله تعالى عنه فكانت
كذلك فعمل فيها ما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته حتى مضى اسيله ثم ولي عمر رضي الله
تعالى عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولي عثمان فاقامها مروان فجعل مروان ثلثها العبد الملك وثلثها
لعبد العزيز فجعل عبد الملك ثلثه ثلثا لوليد وثلثه لسلیمان وجعل عبد العزيز ثلثه لى ثم ولي مروان
فجعل ثلثه لى فلم يكن لى مال اعود ولا صدق حاجتى منها ثم وليت انا فرائت ان امر الله رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته انه يسرى بحق وانا لشهدكم انى قدر دنتها على ما كانت عليه
في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال الحميدى حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
سوفة قال سمعت منذرا الثوري عن ابن الحنفية قال ارسلنى ابي خذ هذا الكتاب فاذهب به الى عثمان
فان فيه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصدقة **ش** الحميدى هو عبد الله بن الزبير بن
عيسى ونسبته الى احد اجداده جده وهذا تملق منه وهو من مشايخ البخارى وسفيان هو ابن عيينة
قوله في الصدقة وروى بالصدقة **ص** **باب** * الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والمساكين واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الصفة والارامل حين
سأله فاطمة وشكت اليه الطحن والرحى ان يخدمها من السبي فوكها الى الله تعالى **ش** **ص** اى
هذا باب في بيان الدليل على ان الخمس من المغنم لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
جمع نأبة وهى ما كان تنوبه اى تنزل به من المهمات والحوادث قوله والمساكين اى ولاجل المساكين
قوله واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ولاجل اثاره اى اختياره قوله اهل الصفة بالنصب
لانه فعول المصدر المضاف الى فاعله وهم الفقراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والارامل بالنصب عطف على اهل الصفة وهو جمع ارملة والارامل
هو الرجل الذى لا امرأه والارملة اى لا زوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله
حين ظرف للإشارة قوله سأله اى سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى
النبي ما كانت تقاسيه من طحن الشعير ومن مقابلة الرحى قوله ان يخدمها بفتح ان لانه مفعول ثان
لقوله سأله ويخدمها بضم الياء من الاخد ام اى يعطى اياها خادما من السبي الذى حضر عنده على ما يحى
بيانه في حديث الباب قوله فوكها الى الله تعالى اى فوض امرها الى الله تعالى **ص** **ص** حدثنا
بدل بن الحنبل اخبرنا شعبة قال اخبرني الحكم قال سمعت ابن ابي ليلى حدثنا على رضي الله تعالى عنه ان
فاطمة رضي الله تعالى عنها اشكت ما تلقى من الرحى مما طحن فبلغها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اتى بسى فأنته تسأله خادما فلم توافقه فذكرت امائشة رضي الله تعالى عنها فجاء النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك فأنشأ له فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لنقوم فقال على مكانكما
حتى وجدت برد قدميه على صدرى فقال الادلكما على خير مما سألتما اذا اخذتما مضاجعكما فكبر الله
ما وثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثين وسجدا ثلاثا وثلاثين فان ذلك خير لكمما **ص** **ص** **ش** **ص**
مطابقته لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار اهل الصفة على فاطمة رضي الله تعالى
عنها وان لم يكن به ذكر الخمس لكنه يفهم من معنى الحديث وروى اسماعيل بن اسحق من حديث

ابن عيينة وحجاء بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لعلى وفاطمة لا اخدكمما وادع اهل الصفة يطوون جوعا لا يجد ما تنفق عليهم
لكن ابيعه فانفقه عليهم وبذل بفتح الباء الموحدة وفتح الدال المهملة وباللام ابن الحنبل بضم الميم وفتح
الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة مرفى الصلاة والحكم بفحيتين هو ابن عيينة وابن ابي ليلى هو
عبد الرحمن بن ابي ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحرثون ابن ابي ليلى يعنون عبد الرحمن
ابن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى والحديث اخرجه البخارى
ايضا في فضائل على عن بندار عن غندر وفي النفقات عن مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب
واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المثنى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبد الله بن
معاذ عن ابيه وعن محمد بن المثنى عن ابن ابي عدى واخرجه ابوداود في الادب عن مسدد بن وهب وعن
حفص بن عمر عن شعبة به قوله ما تلقى عن الرحى مما نطحن وفي رواية مسلم ما تلقى
من الرحى في بدها قوله انى بسى السبي النهب واخذ الناس عبيدا واماء قوله خادما
هو بطلق على العبد والجارية قوله فلم توافقه اى لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم
فلم تجده ولقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة
اليها قوله فأتانا اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحال ان انا قد اخذنا مضاجعنا قوله فذهبنا لنقوم
اى لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله على مكانكما اى لا تفارقا عن مكانكما والزما
وفي رواية مسلم على مكانكما فقدم بيننا قوله حتى وجدت برد قدميه على صدرى وكذا حتى غاية
لقد رتق دبره فدخل هو في مضجعنا وظهره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هى وعلى
في الخفاف فاراد ان يلبس الثياب وكان ذلك ابلا وفي لفظ جاء من عند رأسهما وانها دخلت رأسها في اللفاف
بمعنى الخفاف حياء من ابيها قال على حتى وجدت برد قدميه على صدرى ففحنتها وروى مسلم من حديث
ابن هريرة ان فاطمة اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسأله خادما وشكت العمل فقال ما لقيته عندنا
قال الادلك على خير الحديث وفي عمل الدار القطنى ان ام سلمة هى التى قالت لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان ابنتى فاطمة جاتك فلتك الحديث وروى ابوداود وقال حدثنا احمد بن صالح قال
حدثنا عبد الله بن وهب قال حدثنا عياش بن عتبة الحضرمي عن الفضل بن حسن الضمري ان ام
الحكم اوضباعة ابنتى الزبير حدثت عن اجدتها انها قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
سبيا فذهبت انا واخيتى فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشكونا اليه ما نحن
فيه وسألناه ان يأمر لنا بشئ من السبي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبقكن يتامى بدر
ثم ذكر قصة التسبيح قوله الادلكما على خير مما سألتما وروى سألناه بالضمير وانما اسند السؤال
اليهما مع ان السائل هى فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاها فان قلت اين وجه الخير في الدنيا
او الآخرة او فيهما قلت فائدة الذكر ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطحن ونحوه والثواب
اكثر وابقى فهو خير **ص** **ص** **باب** * قول الله تعالى فان لله خسه وللرسول يعنى للرسول قسم ذلك قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى **ش** **ص** اى هذا باب في بيان
معنى قول الله تعالى فان لله خسه الى آخره هذا اللفظ من قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خسه
والرسول والذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احلال الغنائم لهذه
الامة من بين سائر الامة والغبية هى المال المأخوذ من الكفار بايجاف الخيل والركاب والنق ما اخذ

اقسام الاعلام قوله انما جعلت قاسما قسم بينكم اي اقسام الاموال في الموارث والغنائم وغيرهما عن
الله تعالى وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاعليه وعلى هذا فيمنع التكنية
بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعي واهل الظاهر سواء كان اسمه احدا او محمدا وقال
المنذري اختلف هل النهي عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكنية وحده بأبي القاسم ممنوع
كيف كان الاسم وذهب آخرون من السلف الى منع التكنية بأبي القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لئلا يكون
سببا للتكنية لان الشخص اذا سمي بالقاسم يلزم منه ان يكون ابوه ابا القاسم فصير الاب مكنتي بكنية رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم هو ذهب آخرون الى ان المنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لا بأس بالتكنية
بأبي القاسم بمجرد ما لم يكن الاسم محمدا او احده وذهب آخرون وشذوا الى منع التسمية باسم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بجملة كيف ما كان يكنى هو ذهب آخرون الى ان النهي في ذلك منسوخ وحكى القرطبي عن
جمهور السلف والخلف وقفهاء الامصار جواز كل ذلك والحديث اما منسوخ واما خاص به احتجوا
بحديث علي رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي وصححه ولفظه يا رسول الله ان ولد لي بعدك غلام
اسمه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم قوله وقال حصين هو حصين بضم الحاء وقبح الصادق الملقب ابن
عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي وهذا التعليق رواه مسلم وقال حدثنا هناد بن السمرى حدثنا
عمر بن حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقلنا
لا تكنيك برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تستأمره قال فأتاه فقال انه ولد لي غلام
فسميته برسول الله وان قومي ابوا ان يكونوا به حتى تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي فانما بعثت قاسما اقسام بينكم قوله وقال عمرو بن مرزوق
هذا التعليق رواه ابو نعيم الاصبهاني عن ابي العباس قال حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق
اخبرنا شعبه عن قتادة الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن سالم
ابن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالت الانصار
لا تكنيك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام
فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكنيك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسنت
الانصار سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي فانما انا قاسم **ش** هذا طريق آخر في حديث جابر
المذكور رواه عن محمد بن يوسف البخاري البيهقي عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاعمش الى آخره
قوله لا تكنيك بضم النون وقبح الكاف وكسر النون من التكنية وروي لا تكنيك بفتح النون وسكون
الكاف من كنى بكنى قوله ولا تنعمك عينا اي لا تفر عينك بذلك ولا تكرمك تقول العرب في الكرامة
وحسن القبول نعم عين ونعمة عين ونعام عين اما النعمة فمناها النعم يقال كم من ذى نعمة لانه لا ينعم
له بماله والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العين بالضم قرنها قوله فسموا بروى سموا
بفتح السين وتشديد الميم قوله ولا تكتنوا من التكنية ويرى ولا تكتنوا من الاكتناء وفيه اباحة
الاسم باسمه لبركة الموجوده منه ولما في اسمه من القال الحسن من معنى الحمد ليكون محمودا من يسمى
باسمه ونهيه عن التكنية بكنيته لما رواه انس نادى رجلا ابا القاسم فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال الرجل لم اعنك ونقل ايضا عن اليهود انها كانت تناديه بها فاذا التفت قالوا لم نعنك
فسم الذريعة بالنهي **ف** فان قلت هل يمنع التسمية بمحمد قلت قد قيل به ولم يكن احد من الصحابة يحتمل

ان نادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسمه لان النداء بالاسم لا توفيه بخلاف الكنية وانما
كان يناديه باسمه الاصواب لمن لم يؤمن منهم اولم يرسخ الايمان بقلبه وقبل ان النبي يخصص بحبائه وقد ذهب
اليه بعض اهل العلم وكان عمر رضي الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لا تسموا احدا باسم نبي وامر
بجاعة بالمدينة بتغيير اسماء ابنائهم المسلمين بمحمد حتى ذكر له جماعة من الصحابة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن
لهم في ذلك فتركهم وقال القرطبي حديث النبي غير معروف عند اهل القل وعلى تسمية فقطضا النهي عن لعن
من تسمى بمحمد وقيل وان سبب نهى عمر عن ذلك انه سمع رجلا يقول لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب
فعل الله بك يا محمد فقال ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسببك والله لاندعو محمدا
ما بقيت وسماء عبد الرحمن وقد تقرر الاجماع على اباحة التسمية باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام
وتسمى جماعة من الصحابة باسماء الانبياء وكره بعض العلماء فيما حكاه عياض التميمي باسماء الملائكة وهو
قول الحارث بن مسكين قال وكره مالك التسمية بحميريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة
وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال ما نعتكم باسماء بني آدم حتى سميت باسماء الملائكة
ص حدث جابر بن عبد الله عن يونس عن الزهري عن جابر بن عبد الرحمن انه سمع معاوية قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من برد الله به خير ايقفه في الدين والله المعطى وانا القاسم ولا تزال هذه
الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي امر الله وهم ظاهرون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وانا القاسم
وجابر بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
ويونس ابن يزيد الايلي والحديث رواه البخاري في كتاب العلم في باب من يرد الله به خير ايقفه في الدين
عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال جابر بن عبد الرحمن سمعت معاوية
خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من برد الله به خيرا الى آخره نحوه وقد مر الكلام
فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم انما انا قاسم
اضع حيث امرت **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انما انا قاسم ومحمد بن سنان بكسر السين
وبالنون وفتح الفاء وقبح اللام ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك واقبه فليح فليح فليح على اسمه
وهلال هو ابن علي الفهري المدني قوله ما اعطيكم ولا امنعكم اي الله هو المعطى في الحقيقة وهو المانع
وانا اعطيكم بقدر ما يلزمني الله منه **ص** حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا محمد بن ابي ايوب قال حدثني
ابو الاسود عن ابن ابي عياش واسمه نعمان عن خولة الانصارية رضي الله تعالى عنها قالت سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا لا يخوضون في مال الله بغير حق فلم النار **ش**
لامطابقة بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرماني قوله بغير حق اي بغير قسمة حق
واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبد الله بن يزيد من
الزيادة ابو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة روى عنه البخاري
في غير موضع وروى عن علي بن المديني عنه في الاحكام وعن محمد بن عيسى عن يونس عن يونس عن يونس
ابن ابي ايوب الخزازي المصري واسم ابي ايوب مقلص وابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل
وابن ابي عياش اسمه نعمان وابو عياش بالعين المهملة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن الصلت
الزرقاني الانصاري المدني وخولة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء المشددة واسمها خولة بن ثعلبة الانصارية ويقال لها

خولة أم محمد وهي امرأة حرة بن عبد المطلب وقبل أن امرأة حرة خولة بنت ثامر بالشاء المثلثة الخولانية
وقيل إن ثامر لقب لقيس بن فهد قال علي بن المديني خولة بنت قيس هي خولة بنت ثامر وقال الترمذي
حدثنا قتيبة حدثنا ثعلبة عن عبد المقبري عن أبي الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حرة بن
عبد المطلب تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إن هذا المال خضرة حلوة من أصابه
بحقه بور لئله فيه ورب مخفوض فمما شامت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا النار هذا
الحديث حسن صحيح وأبو الوليد اسمه عبيد بن موطا قلت وكذا أخرجه الطبراني من حديث جماعة
عن المقبري وأخرج الأسمعي وأبو نعيم والطبراني والحميدي من حديث أبي الأسود عن ابن عباس عن
خولة بنت ثامر وقد ذكرنا أن كنية خولة بنت قيس أم محمد وقال أبو نعيم ويقال أم حبيبة وصحف
ابن منده أم حبيبة بأم صبية وتلك غير هذه ثلاث جهينة وهذه انصارية من أنفسهم ووقع للكلاباذي
أيضا أن كنيتهما أم صبية وقال الدارقطني لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى النعمان بن أبي عبيد الله الزرق
وذكر أبو عمر الحديث في خولة بنت قيس عن عبيد بن موطا وبنت ثامر عن النعمان عنها قوله يتخوضون
من الخوض بالعجنتين وهو المشي في الماء وتحريكه ثم استعمل في النبلس بالامر والتصرف فيه والتخوض
تفعل منه وقبل هو التخليط في تحصيله من غير وجهه كيف أمكن وباب الفعل فيه التـكـلف
ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أحلت لكم الغنائم شـ أي هذا
باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أحلت لكم الغنائم أي ولم تحل لأحد غيركم ص
وقال الله تعالى (وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها ففعل لكم هذه شـ تمام الآية
(وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين وبهديكم صراطا مستقيما) قوله وعدكم الله
مغنم كثيرة هي ما أصابوها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة قوله ففعل لكم
هذه يعني غنائم خيرة قوله وكف أيدي الناس عنكم أي أيدي قريش كفهم الله بالصالح وقال قتادة أيدي
ليهود وقال مقاتل إنهم أسد وغطفان حلفاء أهل خيبر جاؤا لينصروا أهل خيبر فذف الله في
قلوبهم الرعب فانصرفوا ص حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا حصين عن عامر عن عروة البارقي
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الأجر والمغنم
إلى يوم القيامة شـ مطابقتها للترجمة في قوله والمغنم وخالد هو ابن عبد الله ابن عبد الرحمن الطحان
وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي وعامر هو الشعبي وعروة ابن الجعد
ويقال ابن أبي الجعد البارقي بالياء الموحدة وبالراء والقاف الأزدي والحديث قد مر في كتاب الجهاد في
باب الخيل معقود في نواصيها الخير فإنه أخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن حصين وابن
أبي سفيان عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأيس فيه أفضة والمغنم
وأخرجه أيضا في باب الجهاد ماض إلى يوم القيامة وفيه الأجر والمغنم ص حدثنا أبو اليمان
أخبرنا شعيب حدث أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن
كنوزهما في سبيل الله شـ مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لتنفقن كنوزهما في سبيل الله
لأن كنوزهما كانت مغنم وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن أبي حرة وأبو الزناد بالزاي والنون
عبد الله بن ذكوان والأعرج هو عبد الرحمن بن هرم قوله فلا كسرى بعده أي في العراق ولا قيصر

أي في الشام وكلمة لاهنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابي أما كسرى فقد قطع الله دابره
وانتفت كنوزهم في سبيل الله وأما قيصر فكان الشام منشأه وبها بيت المقدس وهو الذي لا يتم له نصارى
نسك الآف فيه ولا يملك أحد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سرا أو جهرا وقد اجلي
عنها وافتتحت خزائنه التي فيها ولم يخلفه أحد من القياصرة بعده إلى أن يجز الله شام وعده في فتح
قسطنطينية آخر الزمان ص حدثنا اسحق سمع جريرا عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر
فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله شـ مطابقتها للترجمة مثل
مطابقة الذي قبله واسحق هذا قال الجبائي لم أره مذنوبا إلى أحد ونسبه أبو نعيم اسحق بن إبراهيم
قلت ثلاثة أنفس كل منهم يسمى اسحق بن إبراهيم وروى البخاري عن كل واحد منهم فاسحق
ابن إبراهيم من هؤلاء الثلاثة وجرير ابن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمر الكوفي والحديث أخرجه
البخاري أيضا في علامات النبوة عن قبيصة بن عقبة وفي الإيعان والذور عن موسى بن اسمعيل
وأخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة عن جرير به ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا هشيم أخبرنا
سيار حدثنا يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أحلت
لي الغنائم شـ مطابقتها للترجمة ظاهرة وهشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح
الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف الواسطي وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخر
الحروف ابن أبي سيار واسمه وردان أبو الحكم الواسطي وزيد من الزيادة ابن صهيب الكوفي
المعروف بالفقير قال الكرماني الفقير ضد الغني قلت ليس كذلك إنما هو من فقار الظهر لا من المال وهو
الذي أصيب في فقار ظهره وهو خرزاته الواحدة فقارة والحديث مر في كتاب الطهارة في باب أول
التيمم بآتم منه عن محمد بن سنان عن هشيم وعن سعيد بن الضمر عن هشيم عن سيار عن يزيد الفقير
الحديث وقد مر الكلام فيه هناك قوله وأحلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم تحل لأحد غيره وغير
أتمه على ما ذكرناه هناك ص حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن
أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله
لا يخرج منه إلا الجهاد في سبيله وتصديق كمانه بأن يدخله الجنة أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه
مع أجر أو غنيمة شـ مطابقتها للترجمة في قوله أو غنيمة واسمعيل هو ابن أبي أويس ابن اخت
مالك بن أنس وقد تكرر ذكره والحديث قد مضى في كتاب الإيمان في باب الجهاد من الإيمان فإنه
أخرجه هناك بآتم منه عن حرمي بن حفص عن عبد الواحد إلى آخره قوله أو يرجعه بفتح الياء لأن
رجع بمعنى بنفسه قوله أو غنيمة بمعنى لا يخلو عن أحدهما مع جواز الاجتماع بينهما بخلاف أو
التي في أو يرجعه فإنه تنقيد منع الخلو ومنع الجمع كليهما ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا
ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزاني
من الأنبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يني بها ولا يني بيوتا
ولم يرفع سقوفها ولا أحد اشترى غنما أو خلفات وهو ينتظر ولأدها ففزا فدنا من القرية صلاة العصر
أو قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علينا فحبست حتى فتح الله عليه
فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لنا كلها فلم تطعمها فقال إن فيكم غلولا قليلا يعني من كل قبيلة رجل

فنزقت بدرجل يده فقال فيكم الغلول فلبيا يعني قبيلتك فنزقت بدرجلين او ثلاثة يده فقال فيكم الغلول
فجأوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجمعت النار فاكلتها ثم احل الله لنا الغنائم رأى
ضعفنا وعجزنا فأحياها لنا شئ مطابقة لدرجة في قوله ثم احل الله لنا الغنائم ومحمد
ابن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي والحديث
اخرجه البخاري ايضا في النكاح واخرجه مسلم في المغازي عن ابي كريب ايضا عن ابن المبارك به
ذكر معناه قوله غزائي عن الانبياء قال ابن اسحق هذا النبي هو يوشع بن نون ولم تحبس
الشمس الا له ولنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم صبيحة الاسراء حين انتظروا العير التي اخبر
صلى الله تعالى عليه وسلم بقدها عند شروق الشمس في ذلك اليوم واصل ذلك ان النبي صلى الله
عليه وسلم لما توجه من بيت المقدس بعد نزوله من الاسراء لقي عير بني فلان بضجنان ولما دخل مكة
اخبر بذلك وقال الآن تصوب عيرهم عن نية التميم البيضاء يقدمها جل اورق عليه غراران احدهما
سوداء والاخرى برفاء قال فابتدر القوم الثنية فوجدوا مثل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم وعن
السدي ان الشمس كادت ان تقرب قبل ان يقدم ذلك العير فدعا الله عز وجل فحبسها حتى قدموا
كما وصف لهم قال فلم تحبس الشمس على احد الا عليه ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواه البيهقي
قلت حبست ايضا في الخندق حين شغل عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض
في اكامله وقال الطحاوي رواه ثقات ووقع موسى عليه الصلاة والسلام تأخير طاموع الفجر روى
ابن اسحق في المبتدأ من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه الصلاة والسلام
بالمسير ببني اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعد
بني اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدعا ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل
الله عز وجل ذلك وبخوره ذكر الضحاك في تفسيره الكبير وقد وقع ذلك ايضا الامام علي رضي الله
تعالى عنه اخرجه الحاكم عن اسماء بنت عيسى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام على فخذه على رضى الله
تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال علي رضي الله تعالى عنه يا رسول الله اني لم اصل العصر
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيك فرد عليه شرفها قالت اسماء
فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فتوضأ وصلى العصر وذلك بالصباح
وذكره الطحاوي في مشكل الآثار قال وكان احدهم صالح يقول لا ينبغي لمن سيده العلم ان يتخلف عن
حفظ حديث اسماء لانه من اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواه ثقات واعلال
ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت اليه وكذلك وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن
عباس انه قال سألت علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية اني احببت حب الخير عن
ذكر ربي حتى توارت بالحجاب فقال ما بلغك في هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاخبار يقول
ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس والنظر اليها حتى توارت الشمس
بالحجاب ردوها على يعني الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فأمر بضرب سوقها واعناقها
بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخيل بقتلها فقال علي
رضي الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس ذات يوم لانه اراد جهاد عدو
حتى توارت بالحجاب فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعني الشمس فردوها عليه

حتى صلى العصر في وقته وان انبياء الله لا يظلمون ولا يأمرؤن بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم معصومون
مطهرون قوله ملك بضع امرأة بضم الباء وهو النكاح اي ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع الجماع وعلى
الفرج قوله وهو يريد الواو فيه للحال قوله ان يبنى بها اي يدخل عليها وتزف اليه ويروي ان
يبنى من الانبياء من باب الافعال قوله ولما بين بها اي والحال انه لم يدخل عليها قوله او خلفات جمع
خلفة بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح الفاء قال ابن فارس هي الناقة الحامل وقيل جمعها مخاض على
غير قياس كما يقال لواحدة النساء امرأة وقيل هي التي استكملت سنة بعد النكاح ثم حل عليها افلحت وقيل
الخلفة التي توهم ان بها احلام لم تلقح وقال الاصمعي فلا يزال خلفه حتى تبلغ عشرة أشهر وقال الجوهري
الخلفة بكسر اللام المخاض من النوق الواحدة خلفه وفي المغيث يقال خلفت اذا حلت واختلفت اذا حالت
ولم تحمل قوائمه فدا من القرية قيل هي اريحا وقال ابن اسحق لما مات موسى عليه السلام وانقضت
الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نبيا فاخبر بني اسرائيل انه نبي الله وان الله قد امره بقتال الجبارين فصدقوه
وبابوه فتوجه ببني اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فحاط بمدينة اريحا ستة أشهر فلما كان السابع نفخوا
في القرون وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة
فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فخشي يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد
الشمس علي فقال لها انك في طاعة الله وانا في طاعة الله وهو معنى قوله انك مأمورة وانا مأمور يعني
انك مأمورة بالغروب وانا مأمور بالصلاة او القتال قبل الغروب قوله فلم تطمعها اي فلم تطعم النار
الغنائم وانا قال فلم تطمعها ولم يقل فلم تأكلها للمبالغة اذ معناه لم تذوق طعمها كقوله تعالى (ومن لم يطعمه
فانه مني) قوله ان فيكم غلولا وهو الخيانة في المغنم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين ان يجمعوا
الغنائم في مربد فتأ في نار من السماء فحرقها فان كان فيها غلول او مالا يحل لم تأكلها وكذلك كانوا
يفعلون في قرابينهم كان المتقبل تأكله النار وما لا يتقبل يبقى على حاله ولا تأكله ففضل الله هذه الامة
وجعلها خيرة اخرجت للناس واعطاهم ما لم يعط احدا غيرهم واحل لهم الغنائم اشار اليه في الحديث
بقوله رأى ضعفنا وعجزنا فأحياها لنا راحة من الله علينا وهي من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فان قلت ما الحكمة في اكل النار غنائمهم والتحليل لنا قلت جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قتالهم
لاجل الغنيمة لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فلما كان الاخلاص غائبا عليهم
فلم يخرج الى باعث آخر ص باب الغنيمة لمن شهد الواقعة ش اي هذا باب في
بيان كون الغنيمة لمن شهد اي حضر الواقعة اي صدمة العدو وهذا قول عمر رضي الله تعالى عنه وعليه
جماعة الفقهاء فان قلت قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لخمسين ابي طالب ولم قدم في سفينة ابي
موسى من غنائم خيبر لمن لم يشهدا قلت انما فعل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا للانصار
تحت منح من الخيل والمواشي لحاجتهم فضاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك
في شغل فلما فتح الله خيبر عوض الشارح المهاجرين ورد الى الانصار مناجهم وقال الطحاوي
رحم الله انه صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب انفس اهل الغنيمة وقد روى ذلك عن ابي هريرة
كما يحكي عن قريب ص حدثنا صدقة اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن
ابيه قال قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا آخر المسلمين ما فتحت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر ش مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله الا قسمتها

بن اهلها وصدقة بلفظ اخت الزكاة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من افراده و عبد الرحمن هو ابن
مهدي البصري واسم مولى عمر بن الخطاب بكنى ابا خالد كان من سبي اليمن قوله لولا آخر المسلمين
المعنى لو قسمت كل قرية على الفساحين لما بقي شيء لمن يحيى بعدهم من المسلمين قال الكرماني هو حقهم
لم لا يقسم عليهم فأجاب بأنه يسترضيهم بالبيع ونحوه وبوقفه على الكل كما فعل بأرض العراق وغيرها
قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير ولم يكن قسم خيرا بكما هما ولكنه قسم منها طائفة
وترك طائفة لم يقسمها والذي قسم منها هو الشق والنطاة وترك ساثرها فلما قام ان يفعل من ذلك
ما رآه صلاحا وحج عمر رضي الله تعالى عنه في ترك قسمة الارض بقوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله) الى
قوله والذين جاءوا من بعدهم الآية وقيل عمر هذه الآية قد استوعبت الناس كلهم فلم يبق منهم احد الاولة
في هذا المال حق حتى الراعي بعدن وكان ابو عبيد الى هذه الآية ذهب على ومعاذ رضي الله تعالى عنهما
واشار عمر باقرار الارض لمن يأتي بعد وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجدنا الآثار
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وال خلفاء بعده قد جاءت في اقتناع الارض ثلاثة احكام * ارض
اسلم اهلها عليها فهي اهلها ملك وهي ارض عشر لا شيء فيها غيره * وارض افتتحت صلحا على خراج
معلوم فهم على ما صولحو عليه لا يلزمهم اكثر منه * وارض اخذت عنوة وهي التي اختلف فيها المسلمون
فقال بعضهم سيلهم سيل الغنيمة فيكون اربعة اجزاسها حصصا بين الذين اقتنحوها خاصة والخمس
الباقى لمن سعى الله وقال ابن المديني عذا قول الشافعي وابي ثور وبه اشار الزبير بن العوام على عمرو بن
العاص حين افتتح مصر قال ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها الى الامام ان رأى ان يجعلها
غنيمة فيقسمها ويقسمها كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك له وان رأى ان يجعلها موقوفة على
المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه والثوري فيما حكاه الطحاوي
وقال مالك يجتهد فيها الامام وقال في العتبية العمل في ارض العتوة على فعل عمر رضي الله تعالى عنه ان لا يقسم
ويقرب بحالها وقد اختلف بلال واصحابه على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم فأتى الحول وقد بقي
منهم احد **ص** باب * من قاتل للمسلم هل ينقص من اجره **ش** اي هذا باب في بيان
حال من قاتل لاجل حصول الغنيمة هل ينقص اجره وجوابه انه ليس له اجر فضلا عن النقصان لان المجاهد
الذي يجاهد في سبيل الله هو الذي يجاهد لاعلاء كلمة الله **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا غندر
حدثنا شعبه عن عمر وقال سمعت ابا وائل قال حدثنا ابو موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال امرابي
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل يقاتل للمسلم والرجل يقاتل ليدكر ويقاتل ليري مكانه من في سبيل الله
وقد ل من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله **ش** مطابقة لترجمة في قوله الرجل يقاتل
للمسلم وغندر بضم العين وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمر وفتح العين هو ابن مرة وابو وائل شقيق بن
سلفه وابو موسى عبد الله بن قيس بن ابي بن حضار الاشعري والحديث قدمه في كتاب الجهاد في باب من
قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فانه اخرج عن سليمان بن حرب عن شعبه عن عمرو الى آخره نحوه غير ان هناك
جاء رجل وهناك امرابي قوله ليدكر على صيغة المجهول اي ليدكر بالجماعة عند الناس قوله ليري
على صيغة المجهول ايضا قوله مكانه اي مرتبة قوله من في سبيل الله كلمة من الاستفهام
ص باب * قسمة الامام ما يقدم عليه ويخبر لمن لم يحضره او يغيب عنه **ش** اي
هذا باب في بيان قسمة الامام ما يقدم عليه من هذا بالمرتبين بين اصحابه قوله ويخبر من خباثات الشيء

اخبؤه خبا اذا اخفيه والخبؤ والخبى والخبئة الشيء المخبوء قوله لمن لم يحضره اي لاجل من لم يحضر
بجلسه او يغيب عنه حاصل المعنى يقسم ما يقدم عليه بين الحاضرين والغائبين بأن يعطى شيئا للحاضرين
ويخبر شيئا للغائبين **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا جابر بن زيد عن ايوب عن
عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهديت له اقية من ديباج مزررة بالذهب قسمها
في ناس من اصحابه وعزل منها واحدا لمخرمة بن نوفل فجاء ومعه ابنة المسور بن مخرمة فقام على الباب
فقال ادعني فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته فاخذ قباء فلقاه فاستقبله بازرا رة فقال يا ابا المسور
خبأت هذا لك يا ابا المسور خباثت هذا لك وكان في خلقه شدة **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وعبد الله
ابن عبد الوهاب ابو محمد الحبي البصري وايوب هو السخيتاني وعبد الله بن ابي مليكة بضم الميم التيمي
الاحول القاضي على عهد ابن الزبير وهو من التابعين وايست له صحبة وحديثه من مراسيل التابعين
وهذا الحديث قد مر مسندا في كتاب الشهادات في باب شهادة الاعمى اخرج عن زياد بن يحيى عن
حاتم بن وردان عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اقية الحديث وهذا مسند لان المسور بكسر الميم واباه مخرمة بفتح الميم كليهما صحابي
والاقية جمع قباء والديباج الثياب المتخذة من الابرسيم وهو معرب وقد ذكر غير مرة قوله مزررة
من زررت القميص اذا اتخذت له ازرازا وروى مزردة من الزرد وهو تدخل خلق الدروع
بعضها في بعض قوله فقال ادعني اي فقال مخرمة لابنة المسور ادع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
معه عرفة اني حضرت فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته خرج فلقاه فاستقبله اي بذلك
الواحد من الاقية وفي الحديث الماضي فخرج ومعه قباء وهو بربه محاسنه قوله فلقاه فاستقبله
بازاره وانما استقبله بازرا رة ليريه محاسنه كانص عليه في الحديث الماضي وانما فعل هذا ليرضيه لانه
كان شرس الخلق واسار اليه في الحديث بقوله وكان في خلقه شدة **ص** ورواه ابن عليه عن
ايوب وقال حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن المسور قدمت على النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم اقية **ش** اي روى الحديث المذكور اسماعيل بن عليه بضم العين المهملة
وقح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم الاسدي البصري وعليه امه وقد ذكر
غير مرة وايوب هو السخيتاني واسند البخاري رواية ايوب في باب شهادة الاعمى حيث قال حدثنا زياد
ابن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث
ص تابعه الليث عن ابن ابي مليكة **ش** اي تابع ايوب الليث بن سعد عن عبد الله
ابن ابي مليكة وقد اسند البخاري هذه المتابعة في كتاب الهبة في باب كيف يقبض المتاع وقال
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث **ص** باب *
كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والنضير وما اعطى من ذلك في نوابه **ش**
اي هذا باب في بيان كيفية قسمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة بضم القاف والنضير بفتح
النون وهما قريبتان من اليهود ولم يبين كيفية القسمة وهي الترجمة طلبا للاختصار وفي بقية الحديث
ما يدل عليها او يجعل قوله وما اعطى من ذلك في نوابه كالعطف التفسيرى لقوله كيف قسم
واصل ذلك ان الانصار كانوا يجعلون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عقارهم
مخلات لتصرف في نوابه وهي المهمات الحادثة وكذلك لما قدم المهاجرون قاسمهم الانصار

أموالهم فلما وسع الله الفتح عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرد عليهم فخلانهم **ص** حدثنا
عبد الله بن أبي الأسود حدثنا معمر بن أبيه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه يقول كان
الرجل يجعل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخلات حتى افتتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد
عليهم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الله بن أبي الأسود اسمه جيد
أبو بكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدي البصري الحافظ وهو من أفراد معمر على وزن اسم الفاعل من
الاعتماد ابن سليمان بن طرخان التيمي والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن عبد الله بن الأسود
وفيه حدثني خليفة وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي بكر وحامد بن عمر ومحمد بن عبد الأعلى قوله كان
الرجل أي من الأنصار قوله حين افتتح قريظة أي حين افتتح حصنا كان لقريظة وحين أجلى بني النضير لأن
الافتتاح لا يصدق على القبيلتين فإن قلت بنو النضير أجلاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة
فامعنى الفتح فيه قلت هو من باب علفته ببناء ما بارداه بان المراد القدر المشترك بين التعليف والسقي وهو
الاعطاء مثلا أو ثمة اضماراى وأجلى بني النضير أو الاجلاء مجاز عن الفتح وهذا الذي كانوا يعملون
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لا من باب الصدقة لأنها محرمة عليه وعلى آله أما المهاجرون
فكانوا قد نزل كل واحد منهم على رجل من الأنصار فواساه وقاسمه فكانوا كذلك إلى أن فتح الله
الفتح على رسوله فرد عليهم ثمارهم فأول ذلك النضير كانت مما افاء الله عليه مما لم يوجب عليه بخيل
ولاركاب وانجلي عنها أهلها بالرعب فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون
سائر الناس وانزل الله فيهم ما افاء الله على رسوله الآية فحس منها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
أنوابه وما يعرفه وقسم أكثرها في المهاجرين خاصة دون الأنصار وذلك أن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال للأنصار ان شئتم فسمت أموال بني النضير بينكم وبينهم واقسم على مواساتهم في ثماركم
وان شئتم اعطيتهم المهاجرين دونكم وقطعت عنهم ما كنتم تعطونهم من ثماركم قالوا بلى
تعطيهم دوننا ونقيم على مواساتهم فأعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجرين
دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما أخذوا واستغنى الأنصار بما رجع اليهم من ثمارهم
ص باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولادة الأمر
ش أي هذا باب في بيان بركة الغازي إلى آخره البركة بالباء الموحدة مأخوذة في الأصل من برك
البعير إذا نأخ في موضع فزمه وبطلق أيضا على الزيادة وفي ديوان الأدب البركة الزيادة وأتمو وتبرك
به أي تمن وقبل صحفها بعضهم فقال تركة الغازي بالناء المشاء من فوق قال عياض وهو وإن كان
متجه باعتبار أن في القصة ذكر ما خلفه الزبير رضي الله تعالى عنه لكن قوله حيا وميتا مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وولادة الأمر يدل على أن الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقبل هذا يشبه
أن يكون من باب القلب لأن الذي ينبغي أن يقال باب بركة مال الغازي قلت لأحاجة إلى هذا لأن المعنى
باب البركة الحاصلة لغازي في ماله قوله حيا نصب على الحال أي في حال كونه حيا قوله وميتا عطف عليه
أي وفي حال موته قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق بقوله الغازي والولادة بالضم جمع وإلى
ص حدثنا اسحق بن إبراهيم قال قلت لابي اسامة أحدثكم هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله
ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فقلت إلى جنبه فقال يا بني انه لا يقتل اليوم الا ظلم او مظلوم
وإنى لا أراقي الأسافل اليوم مظلوما وإن من أكبر همى لدينى أفترى يبقى ديننا من مالنشيتا فقال يا بني بع
مالنشيتا فبني واوصى بالثلث وثلثه لفيه يعني بنى عبد الله بن الزبير يقول ثلث الثلث فان فضل

من مالنشيتا فضل بعد قضاء الدين شئ فثلثه أولئك قال هشام وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض
بنى الزبير خبيب وعباد وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول
يا بني ان عجزت عنه في شئ فامنعن عليه مولاي قال فوالله ما دريت ما اراد حتى قلت يا ابني من مولاك
قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولى الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير
رضي الله تعالى عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا ارضين منها الغابة واحدى عشرة دارا بالمدينة
ودارين بالبصرة ودار بالكوفة ودارا بمصر قال وانما كان دينه الذي عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال
فيستودعه اياه فيقول الزبير لا ولكنه سلف فاني اخشى عليه الضيعة ومولى اماره قط ولا جباية
خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او مع ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله
تعالى عنهم قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما عليه من الدين فوجدته ألفي الف ومائتي الف قال فلي حكي
ابن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن اخي كم على اخي من الدين فكتمه فقال مائة الف فقال حكيم والله
ما ارى اموالكم تسع لهذه فقال له عبد الله افرأيتك ان كانت الف ومائتي الف قال ما ارأى انكم تطبقون
هذا فان عجزتم عن شئ منه فاستعينوا بي قال وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة الف فباعها عبد الله
بالف الف وستمائة الف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوا فئا بالغابة فأثناء عبد الله بن جعفر
وكان له على الزبير اربعمائة الف فقال لعبد الله ان شئتم تركتها لكم قال عبد الله لا قال فان شئتم جعلتموها
فيما تؤخرون ان أخرتم فقال عبد الله لا قال قال فاقطعوا لي قطعة فقال عبد الله لا من ههنا إلى ههنا
قال فباع منها فقصي دينه فأوقاه وبقى منها اربعة اسهم ونصف فقدم على معاوية وعنده عمرو بن عثمان
والمندب بن الزبير وابن زمعة فقال له معاوية كم قومت الغابة قال كل سهم مائة الف قال كم بقي قال اربعة
اسهم ونصف قال المندب بن الزبير قد اخذت سهما بمائة الف قال عمرو بن عثمان قد اخذت سهما بمائة
الف وقال ابن زمعة قد اخذت سهما بمائة الف فقال معاوية كم بقي قال سهم ونصف قال اخذته بخمسين
ومائة الف قال فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة الف فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال
بنوا الزبير اقم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقم بينكم حتى اتأدى بالموسم اربع سنين الا من كان له
على الزبير دين فليأتنا فلقضه قال فجعل كل سنة يتأدى بالموسم فلما مضى اربع سنين قسم بينهم قال
فكان للزبير اربع نسوة ورفع الثلث فاصاب كل امرأة الف الف ومائتي الف فجميع ماله خسون
الف الف ومائتي الف **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ومولى اماره إلى قوله وعثمان رضي الله
تعالى عنه وذلك ان البركة التي كانت في مال الزبير من كونه غازيا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ومع ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم وكون البركة في حياته وبعد موته تظهر عند التأمل
في قصته **ش** ذكر رجاله **ش** وهم سنة **ش** الاول اسحق بن ابراهيم بن محمد يعرف بابن راهويه الحنظلي
الروزي **ش** الثاني ابو اسامة حاد بن اسامة اللبشي **ش** الثالث هشام بن عروة بن الزبير بن العوام
ش الرابع عروة بن الزبير **ش** الخامس عبد الله بن الزبير **ش** السادس الزبير بن العوام احد العشرة المبشرين بالجنة
وحوارى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن عمه صفية بنت عبد المطلب شهيدرا والمشهد كلها
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر المهاجرين واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو اول
من سل سيفا في سبيل الله **ش** وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع مع
الاستفهام وهو قوله أحدثكم هشام وفيه رواية الابن عن الاب ورواية الاخ عن الاخ لان عروة

وعبد الله اخوان ابن الزبير بن العوام **هذا الحديث** هذا من افراد البخارى وذكروا اصحاب
الاطراف في مسند الزبير والاشبه ان يكون من مسند ابنه عبد الله وكلمه موقوف غير قوله وماولى اماره
ولا جبايه خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا المقدار في حكم
المرفوع ورواه الاسمعيلى عن جويرية حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله وروى الترمذى
من حديث عروة قال اوصى الزبير الى ابنه عبد الله صبيحة الجمل فقال ما منى عضوا ولا وقد جرح
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتهى ذلك الى فرجه ورواه ابن سعد في طبقاته في قتل
الزبير ووصيته بدينه وثلاث ماله عن ابى اسامة جاذب اسامة نحو حديث البخارى وطوله غير انه خالفه
في موضع واحد وهو قوله اصحاب كل امرأة من نسائه الف الف ومائة الف لا كما في البخارى مائتا الف
وعلى هاتين الروايتين لا يصح قسمة خمسين الف الف ومائتى الف على دينه ووصيته وورثته وانما يصح
قسمتها ان لو كان لكل امرأة الف الف فيكون الثمن اربعة آلاف الف فتصح قسمة الورثة من اثنين
وثلاثين الف الف ثم يضاف اليها الثلث ستة عشرة الف الف فتصير الجملتان ثمانية واربعين الف الف
ثم يضاف اليها الدين الف الف ومائتا الف ومنها تصح رواية ابن سعد تصح من خمسة وخمسين الف الف
ورواية البخارى تصح من تسعة وخمسين الف الف ومائتى الف فهذه تركته عنده مائة الف الف لا ما زاد عليها بعد
موته من غلة الارضين والدور في مدة اربع سنين قبل قسمة التركة وبدل عليه ما رواه الواقدي
عن ابى بكر بن سيرة عن هشام عن ابيه قال كان قيمة ما ترك الزبير احدا وخمسين او اثنين وخمسين الف
الف وروى ابن سعد عن القعنبى عن ابن عيينة قال قسم ميراث الزبير على اربعين الف الف
وذكر الزبير بن بكار عن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير في بنى عاتكة بنت
زيد بن عمرو بن نفيل زوج الزبير ان عبد الله بن الزبير ارسل اليها ثمانين الف درهم وقبضتها وصالح
عليها قال الدمياطى وبين قول الزبير بن بكار هذا وقول غيره بون بعدو العجب من الزبير مع سعة علمه
فيه وتقيره عنه كيف خفي عليه وما قصدى تحرير ذلك كما ينبغي **هذا** كريان قصة وقعة الجمل **المنحصة**
منحصرة كانت وقعة الجمل عام ستة وثلاثين من الهجرة وكان قتل عثمان بن عفان سنة خمس وثلاثين
وكانت عائشة بمكة وكذلك امهات المؤمنين قد خرج الى الحج في سنة خمس وثلاثين فرارا عن الفتنة ولما
بلغ اهل مكة ان عثمان قد قتل اقبل بمكة ثم لما بوع على رضى الله عنه كان احظى الناس عنده بحكم الحال لاعن
اختيار على اذلت رؤس اولئك الذين قتلوا عثمان رضى الله تعالى عنه وفرجاجة من بنى امية وغيرهم
الى مكة وخرج طلحة والزبير في الاعتمار وتبعهم خلق كثير وجمع غفير وقدم الى مكة ايضا في هذه
الايام يعلى بن امية ومعه ستمائة الف الف درهم وستمائة بعير فاناخ بالابطح وقبل كان معه ستمائة
الف دينار وقدم ابن عامر من البصرة باكثر من ذلك فاجتمع بنو امية بالابطح وقامت عائشة في الناس
نحضرهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها في ذلك وخرجوا وتوجهوا نحو البصرة وكانت
عائشة تحمل في هودج على جل اسمعسكر اشترى يعلى بن امية من رجل من عربية بمائتى دينار
وكان هذا هو الذى يدلهم على الطريق وكانوا لا يمرون على ماء ولا واد الاسألوه عنه حتى وصلوا
الى موضع يسمى حووب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وقبح الهمزة وفي آخره باء موحدة وهو
ماء قريب من البصرة فتبحث كلابه فقالوا اى ماء هذا قال الدليل هذا ماء الحووب فحين سمعت عائشة
بذلك صرخت بأعلى صوتها وضربت عضد بعيرها فاناخته فقالت انا والله صاحبة الحووب ردوني
ردوني تقول ذلك فاناخوا حولها وهم على ذلك وهى تأبى المسير حتى اذا كانت الساعة التى

اناخت فيها من الغد جاءها عبد الله بن الزبير فقال الجاهل الجاهل قد دار لكم على بن ابى طالب مع ذلك
رحلوا * واما حديث الحووب فاخرجه احد في مسنده عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لي ذات يوم كيف باحدا كن اذا نجتها كلاب الحووب فمرفت الحال عند ذلك فارادت
الرجوع واما على رضى الله تعالى عنه فانه خرج في آخر شهر ربيع الآخر في سنة ست وثلاثين من
المدينة في تسعمائة مقاتل وقيل لما بلغ عليا مسير عائشة وطلحة وزبير الى البصرة سار نحوهم في اربعة
آلاف من اهل المدينة فيهم اربعمائة ممن بايعوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار ورأيت مع ابنه
محمد بن الحنفية وعلى ميمنة الحسن بن علي وعلى مسيرته الحسين بن علي وعلى الخليل عمار بن ياسر
وعلى الرجالة محمد بن ابى بكر الصديق وعلى مقدمته عبد الله بن عباس ثم اجتمعوا كلهم عند قصر
عبد الله بن زياد وتزل الناس في كل ناحية وقد اجتمع مع علي رضى الله تعالى عنه عشرون الفا
والنفت على عائشة رضى الله تعالى عنها ومن معها نحو من ثلاثين الفا وقامت الحرب على ساقها
فتصافوا وتصارفوا وتجاولوا وكان من جملة من بارز الزبير عمار فجعل عمار نحو بهارمخ والزبير كاف عنه
لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تقتلك الفئة الباغية وقتل ناس كثير ورجع الزبير عن
المقتال وقال الواقدي كان زمام الجمل بيد كعب بن سور وما كان يأخذ زمام الجمل الا من هو معروف
بالشجاعة ما اخذه احد الا قتل وحل عليه عدى بن حاتم ولم يبق الا عقره ففقت عينا عدى واجتمع
بنو ضبة عند الجمل وقائلوا دونه قتالا لم يسمع مثله فقطعت عنده الف يد وقتل عليه الف رجل منهم
وقال ابن الزبير جرحت على زمام الجمل سبعة وثلاثين جراحة وما احد اخذ برأسه الا قتل اخذه
عبد الرحمن بن عتاب فقتل ثم اخذه الاسود بن الجحرى فقتل وعاد جماعة وغلب ابن الزبير من
الجراحات فالتقى نفسه بين القتلى ثم وصلت النبال الى هودج ام المؤمنين جعلت تنادى الله الله يا بنى
اذكروا يوم الحساب ورفعت يديها تدعو على اولئك القوم من قتلة عثمان فضج الناس
معها بالدعاء واولئك نفر لا يفلعون عن رشق هودجها بالنبال حتى بقي مثل القنفذ فجعلت
الحرب تأخذ وتعطى قتسارة لاهل البصرة وتارة لاهل الكوفة وقتل خلق كثير ولم تر وقعة
اكثر من قطع الايدي والارجل فيها من هذه الوقعة ثم حلت عليه السائبه والاشتر بقدمها وحل
بجبرين وجلة الضبي الكوفي وقطع بطنه وعقره وقطع ثلاث قوائم من قوائمه وبرك ووقع الهودج
على الارض ووقف عليها على رضى الله تعالى عنه فقال السلام عليك يا اماء فقالت وعليك السلام
يا بنى فقال يعفر الله لك فقالت ولك انهزم من كان حوله من الناس وامر على رضى الله تعالى عنه ان يحملوا
الهودج من بين القتلى وامر محمد بن ابى بكر وعمار بن ياسر ان يضربا عليه بقبضة ولما كان آخر الليل خرج
محمد بعائشة فادخلها البصرة وانزلها في دار عبد الله بن خلف الخزاعي وبكت عائشة بكاء شديدا
وقالت وددت انى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وجاء وجوه الناس من الامراء والاعيان يسلمون
عليها ثم ان عليا رضى الله تعالى عنه اقام بظاهر الكوفة ثلاثة ايام وصلى على القتلى من الفريقين
وقال ابن الكلبي قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب علي الف وقيل
قتل من اهل البصرة عشرين ألفا ومن اهل الكوفة خمسة آلاف وكان في جملة القتلى طلحة بن عبيد الله
احد العشرة المبشرين بالجنة ثم دخل على البصرة يوم الاثنين ثم جهر بعائشة احسن الجاهل بكل شئ يا بنى
لها من مركب وزاد ومتاع واخرج معها كل من نجح من الوقعة ممن خرج معها واختار لها اربعة امراء
من نساء اهل البصرة المعروفات ووقف على معها حتى ودعها وكان خروجها يوم السبت ففرح

سنة ثلثين وشبعها على امبالا وسرح بنيه معها يوما وقال الواقدي امر على النساء اللاتي
خرجن مع عائشة باليس العمام وتقليد السيوف ثم قال لهن لا تعلمن انكن نسوة وثلثين مثل الدجال
وكن حواشي من بعيد ولا تقربنها وسارت عائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى حجت
واجتمع اليها نساء اهل مكة يكيبن وهونكي وسئلت عن سيرها فقالت لقد اعطى علي فاكثر وبعث
معى رجالا وبلغ النساء قاتننها وكشفن عن وجوههن وهرقن الحال فسمعت وقالت والله ما يزيد
ابن ابي طالب الا كرما ثم ذكر مقتل الزبير وبيان سيرته لما انفصل الزبير رضى الله تعالى عنه من
عسكر عائشة كما ذكرنا به عمرو بن جرموز وفضالة بن حابس من غواة بني تميم وادركوه وتعاونوا
عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمرو بن جرموز فقال له ان الى البك حاجة فقال ادن فقال مولى
الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان فتقدم اليه فجعل يحدته وكان وقت الصلاة فقال له الزبير
الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير ليصلي بهما فطعنهم عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو
برادى السباع وهو نائم في القابلة فهجم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر وأخذ رأسه وذهب به الى
علي فقبل لعل هذا ابن جرموز انك برأس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالنار فقال عمرو* اتيت
عليا برأس الزبير وقد كنت احسبها زافتي فبشر بالنار قبل العيان فبئس البشارة والخفة وسيان
عندي قتل الزبير ووضرطة عنز بندي الجحفة واما سيرته فقد ذكرنا عن قريب انه احد العشرة المبشرة
بالجنة وانه شهد جميع مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه يوم بدر مائة صفراء فزلت
الملائكة على سيمائه وثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبايعه على الموت وقال مصعب
ابن الزبير قاتل ابي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمره اثني عشر سنة وقال الزبير
ابن بكار باسناده عن الاوزاعي قال كان للزبير الف مملوك يودون الضريبة لا يدخل بيت ماله
منها درهم بل يتصدق بها وقال الزبير بن بكار باسناده عن جويرية قالت باع الزبير
دارا بستائة الف فقبل له غبت فقال كلا والله لتعلم انني لم اغبن هي في سبيل الله وروى عن هشام
ابن عروة فقال اوصى الى الزبير جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود
والمقداد وكان يحفظ عليهم اموالهم وينفق على اولادهم من ماله وكان الزبير رجلا ليس بالقصير ولا
بالطويل الى الخفة ماهو في اللحم ولحيته خفيفة اسم اللون اشعر وحكى الواقدي عن عبد الرحمن بن
ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال ربما اخذت بالشعر على منكب الزبير وانا غلام فالتحق به
على ظهره وحكى ابو اليقظان عن هشام بن عروة قال كان جدي الزبير اذا ركب تخط الارض رجلاه
ولا يغير شيه واختلفوا في سنة حكي ابن سعد عن الواقدي باسناده الى عروة بن الزبير قال قتل
ابي يوم الجمل وقد زاد على الستين بأربع سنين وحكى ابن الجوزي في الصفوة ثلاثة اقوال* احدها
انه قتل وهو ابن بضع وخمسين سنة والثاني ابن ستين سنة والثالث ابن خمسة وستين ثم ذكر معاني
الحديث قوله قلت لابي اسامة احدثكم هشام بن عروة لم يذكر جواب الاستفهام وقد ذكره في مسنده
اسحق بن راهويه بهذا الاسناد وقال في آخره ثم قوله يوم الجمل يعني يوم وقعة كانت بين علي
وعائشة رضى الله تعالى عنهما وهو في هودج على جل كاذكرناه وكانت الوقعة على باب البصرة
في جمادى الاولى سنة ست وثلثين واما اضيفت الوقعة الى الجمل لكون عائشة عليه وهذا الحرب كان
اول حرب وقعت بين المسلمين قوله لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه

مظلوم عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب وقال ابن التميمي معناه انهم اما صحابي
متأول فهو مظلوم واما غير صحابي قاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقال الكرمانى المراد ظالم اهل
الاسلام هذا لفظ الكرمانى في شرحه وقال بعضهم قال الكرمانى ان قيل جميع الحروب كذلك
فالجواب انها اول حرب وقعت بين المسلمين ثم قال قلت ويحتمل ان يكون اول لشك من الراوى وان
الزبير اما قال لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى انه ظن ان الله بجعل للظالم منهم العقوبة او لا يقتل اليوم الا
مظلوم بمعنى انه ظن ان يجعل له الشهادة وظن على التقديرين انه كان يقتل مظلوما مالا اعتقاده انه كان
مصيبا واما لانه كان سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماسمع على رضى الله تعالى عنه وهو
قوله لما جاءه قاتل الزبير بشرفا قال ابن صفية بالنار ورفعته الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما رواه
احمد وغيره من طريق زر بن حبیش عن علي باسناده صحيح انتهى قلت الاصل ان لا تكون اول لشك و
بالاحتمال لا يثبت ذلك وكلمة او على معناه للتقسيم ههنا لان المقتول يومئذ لم يكن الا من احد القسمين
على ما ذكره ابن بطال* وايضا انما اراد الزبير بقوله هذا ان تقاتل الصحابة ليس كقاتل اهل البغي
والعصية لان القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفهما فاقاتل
والمقتول في النار لانه لا تأويل لواحد منهم يعذره عند الله ولا شبهة له من الحق يتعلق بها فليس احد منهم
مظلوم ما بل كلهم ظالم وكان الزبير وطحمة وجماعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم خرجوا مع عائشة
لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم ولم يخرجوا القتال على لانه لا خلاف بين الامة ان عليا كان احق بالامامة من
جميع اهل زمانه وكان قتلة عثمان لجأوا الى علي رضى الله عنه فرأى على انه لا ينبغي اسلامهم للقتل على هذا
الوجه حتى يسكن حال الامة وتجري الاشياء على وجوهها حتى ينفذ الامور على ما اوجب الله عليه فهذا وجه
منع على رضى الله عنه المظلومين بدم عثمان فكان ما تدر الله مما جرى به القلم من الامور التي وقعت وقال الزبير
لانه ما قال لما رأى من شدة الامر وانهم لا يفصلون الا عن تقاتل فقال لا ارانى الا ساقط مظلوما لانه لم ينو
على قتال ولا عزم عليه ولما التقى الجمعان فرقبه ابن جرموز فقتله في طريقه كاذكرنا قوله واني لا ارانى بضم
الهمزة اى لا اظن ويجوز بفتح الهمزة بمعنى لا اعتقد وقد تحقق ظنه فقتل مظلوما قوله لدينى اللام فيه
مفتوحة للتأكيد وهو خبران ومعناه ليس على تبعه سوى ديني قوله أفترى على صيغة المجهول بضمزة
الاستفهام اى افترى قوله بضم الياء من الابقاء وقوله دينا بالرفع فاعله وشيئا بالنصب مفعوله قوله
واوصى بالثلاث اى ثلث ماله مطلقا لمن شاء ولما شاء قوله وثلثة لبنيه اى وثلث الثلث لبنى عبد الله
خاصة وقد فسره بقوله يعنى بنى عبد الله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله فان فضل من مالنا فضل بعد
قضاء الدين شئ فثلثة لولدك قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذى اوصى بها من الثلث لبنيه
وحكى الديلمياطى عن بعض العلماء ان قوله فثلثة بتشديد اللام على صيغة الامر من التثنية يعنى ثلث
ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبنيه قال بعضهم هذا اقرب يعنى من كلام المهلب وقال
الديلمياطى فيه نظريه فى حكاية عن بعض العلماء قوله قال هشام بن عروة بن الزبير قوله قد وازى
بازى المعجمة أى ساوى اى حاذاهم في السن وانكر الجوهري استعمال هذا بالواو فقال يقال آزىته اى حازته
ولا يقال وازيته والذى جاء هنا حجة عليه قوله خيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر
الحروف وفى آخره باخرى روى مرفوعا على انه بدل او بيان لقوله لبعض فى قوله وكان بعض ولد عبد الله
وروى بجرورا باعتبار اوله وقال بعضهم يجوز جره على انه بيان لبعض قلت هذا غلط لان لفظ

بعض في موضعين أحدهما وهو قول مروان عن الحسن بن علي قال قال الكرماني أي عبد الله يوم
 وازي قوله وغيره بفتح عين وتشديد الباء الموحدة قوله أنه يومئذ قال الكرماني أي عبد الله يوم
 وصية الزبير نسمة بين أحدهم خبيب وعبد قيس ليس ذلك بل معنى قوله أنه الذي للزبير نسمة بين
 ونسمة بنات ولم يكن لعبد الله يومئذ الأخيب وعبد وهاشم وثابت وأما سائر ولده فوالدوا بعد
 ذلك أما نسمة بين فهم عبد الله وعروة والمنذر أمهم أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وعرو
 وخالدهما أم خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزة أمهما الرباب بنت أئيف وعبيدة وجعفر أمهما
 زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير عن غير هؤلاء ما توافقه وأما التسع الأناث فهن خديجة الكبرى وأم
 الحسن وعائشة أمهن أسماء بنت أبي بكر وحبيبة وسودة وهند أمهن أم خالد ورمة أمها الرباب
 وخفصة أمها زينب وزينب أمها أم كلثوم بنت عقبة قوله منها الغابة بالغين المججمة وتخفيف الباء
 الموحدة قال الكرماني اسم موضع بالحجاز قلت هذا ليس بتفسير واضح وتفسييرا أرض عظيمة
 شهيرة من عوالي المدينة وقال ياقوت الغابة موضع بين وبين المدينة أربعة أميال من ناحية الشام والغابة
 أيضا قرية بالبحرين وقال في كتاب الامكنة والجبال للزحمرى الغابة يريد من المدينة طريق الشام
 وقال البكري الغابة غابتان العليا والسفلى وقال الرشاطى الغابة موضع عند المدينة الغابة أيضا
 في آخر الطريق من البصرة الى اليمامة وفي المطالع الغابة مال من اموال عوالي المدينة وفي تركة
 الزبير كان اشتراها بسبعين ومائة الف وبعثت في تركته بالف الف وستمائة الف وقد صحفه بعض
 الناس فقال الغابة بمعنى بالياء آخر الحروف وذلك غلط فاحش والغابة في اللغة الشجر المتنفر
 والاجم من الشجر وشبهها قوله فيقول الزبير لا اى لا يكون وديعة ولكنه دين وهو معنى قوله
 سلف وكان غرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير في حفظه فرارا ان يجعله
 مضموئا وليكون اوثق لصاحب المال وابقى لرويته وقال ابن بطال وليطيب له ربح ذلك المال
 قوله وماولى اشارة قط بكسر الهمزة قوله ولا جباية خراج اى ولاولى ايضا جباية خراج ولا شيئا
 اى ولا ولى شيئا من الامور التى يتعاقب بها تحصيل المال اراد ان كثرة ماله ليس من هذه الجهات
 التى يظن فيها سوء باصحابها وانما كان كسبه من الغنائم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابي بكر
 ثم مع عمر ثم مع عثمان رضي الله تعالى عنهم فبارك الله له في ماله اطيب اصله ورجع اربابا بلغت الوف
 الالوف قوله قال عبد الله بن الزبير وهو متصل بالاسناد المذكور قوله لحسبت بفتح السين من حسبت
 التى احسب بالضم حسابا وحسابا وحسبا وحسابا بالضم اى عدته واما حسبته بالكسر احسبه
 بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسابا بكسر الحاء اى ظننته قوله فلقى حكيم بن
 حزام بالرفع على انه فاعل لقي وعبد الله بن الزبير بالنصب ففعوله قوله يا ابن اخي انما جعل الزبير
 اخاله باعتبار اخوة الدين قال الكرماني او باعتبار قرابة بينهما لان الزبير ابن العوام بن خويلد ابن عم
 حكيم قلت حكيم ابن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاى ابن خويلد بن اشد بن عبد العزى بن قصي
 القرشي الاسدي يكنى ابا خالد وهو ابن اخي خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو من مسلمة الفتح وعاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وتوفي بالمدينة في خلافة
 معاوية سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير ابن العوام بن خويلد بن اشد بن
 عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم

قوله فكتمه يعنى كتم اصل الدين فقال مائة الف والاصل الف الف ومائتا الف قال الكرماني ما كذب
 ان لم ينف الزائد على المائة ومفهوم العدد لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس بكذب لانه صدق
 في البعض وكتم بمعنى لادان اذا سئل عن خبر ان يخبر عنه بما شاء وله ان لا يخبر بشئ منه اصله وقال ابن
 بطال انما قال له مائة الف وكتم الباقي لئلا يستعظم حكيم ما استدانه فيظن به عدم الخزم وبعبارة
 عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج اليه فلما استعظم حكيم امره بمائة الف احتاج عبد الله
 ان يذكر له الجميع ويعرفه انه قادر على وفائه قوله تسع لهذه اى يكفي لوفاء مائة الف قوله فقال
 له عبد الله اى فقال لحكيم عبد الله بن الزبير افرأيت ان كانت الف الف ومائتا الف قوله فليوافنا اى فليأتنا
 يقال وافي فلان اذا أتى قوله عبد الله بن جعفر اى عبد الله بن جعفر بن ابي طالب بحر الجود والكرم قوله
 قال لعبد الله اى فقال عبد الله بن جعفر لعبد الله بن الزبير قوله قال عبد الله لا اى قال عبد الله بن الزبير
 عبد الله بن جعفر لا تترك دينك فانه تركه وفاء قوله قال قال اى قال عبد الله بن الزبير قال عبد الله بن
 جعفر قوله فقدم على معاوية اى فقدم عبد الله بن الزبير على معاوية بن ابي سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم
 فقدم على معاوية اى في خلافته وهذا فيه نظر لانه ذكر انه اخرا القسمة اربع سنين استبرأ للدين كما سيأتى
 فيكون آخر الاربع في سنة اربعين وذلك قبل ان يجتمع الناس على معاوية انتهى قلت هذا النظر انما توجه
 بقوله اى في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه في المطلق بغير وجه على انه يجوز ان يكون قدمه عليه قبل
 اجتماع كل الناس عليه قوله عمرو بن عثمان بفتح العين في عمرو وهو عمرو بن عثمان بن عفان والمنذر بلفظ اسم
 الفاعل من الانذار وهو الخويف ابن الزبير بن العوام اخو عبد الله بن الزبير قوله وابن زمعة وهو
 عبد الله بن زمعة بالزاى والميم والعين المهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم وهو عبد الله بن زمعة بن قيس بن
 عبد شمس وهو اخو سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يها قوله كل سهم مائة الف بنصب المائة
 بنزع الخافض اى قومت الغابة وجاء كل سهم بمائة الف قوله قال لاى لا اقسم والله وقوله لا اقسم بعد ذلك
 تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولعله
 ظن بقاء الدين بالقسمة لا تكون الا بعد وفاء الدين جميعه قوله بالموسم اى موسم الحج وسمى به لانه يعلم يجتمع
 الناس اليه والوسمة العلامة قوله اربع سنين فائدة تخصيص المناداة بأربع سنين هي ان الغالب ان المسافة
 التى بين مكة واقطار الارض تقطع بستين فارقادان فصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليه او لان
 الاربع هي الغاية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين
 وثلاثة واربعة وهي عشرة قوله اربع نسوة اى مات عنهن وهن ام خالد والرباب وزينب وعائشة
 بنت زيد اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة واما اسماء وام كلثوم فكان قد طلقهما قوله ورفع
 الثلث اى الذى اوصى به قوله فجميع ماله حسون الف الف ومائتا الف فدمر في اول الحديث
 الكلام فيه ولكن الكرماني ذكر هنا ما رفع الخطا في الحساب فقال فان قلت اذا كان ثلث اربعة آلاف الف
 ونما مائة الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربع مائة الف وان اضيفت اليه الثلث وهو حسون
 الف الف وتسعة آلاف الف ونما مائة الف فعلى التقدير الحساب غير صحيح قلت لعل الجميع كان قبل
 وفاته هذا المقدار فزاد من غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ستين الف الف الامائتا الف فيصح منه
 اخراج الدين والثلث رقيق المبلغ الذى منها كل امرأة منه الف الف ومائتا الف ذكر ما يستفاد
 منه في الوصية عند الحرب لانه سبب خوف كركوب البحر واختلاف او تصدق حينئذ حرر هل يكون
 من الثلث او من رأس المال وفيه ان لا وصى تاخير قسمة الميراث حتى يوفى ديون الميت وينفذ وصاياه

ان كان له ثلث وبؤخر القسمة بحسب ما يؤدى اليه اجتهاده ولكن اذا وقع العلم بوفاء الدين وصمم الورثة
على القسمة اجيب اليها فلا يترتب على امر موهوم فاذا ثبت بعد ذلك شئ يؤخذ منهم وفيه جواز
الوصية للاحفاد اذا كان من يحجبهم وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك ثمره الوصى
اذا كان بالقيمة وفيه ان الهبة لا تملك الا بالقبض وفيه بيان جود عبدالله بن جعفر فلذلك سمى بحر
الكرم وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لم يبين له لان الزبير قال لانه
استمن عليه بمولاى ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبدالله انه يريد بعض عتقائه فاستفهم فعرف
مراده وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والاقبال عليه والرضى
بحكمه والاستعانة به وفيه قوة نفس عبدالله بن الزبير لعدم قبول ما سأله حكيم بن حزام من المعاونة
وهو فيه كرم حكيم ايضا وسماحة نفسه وفيه ان الدين انما يكره لمن لا وفاء له او لمن يصرفه الى غير
وجهه وفيه النداء في ديون من يعرف بالدين وفيه البدء في الموسم لانها تجمع الناس وفيه طاعة بنى
الزبير لاخيم في تأخير القسمة لاجل الدين التوهم وفيه ما كان عليه الحكمة من اتخاذ النساء وفيه ان
اجل المفقود والغائب اربع سنين وبه احتج مالك وفيه نظر لا يخفى **باب** اذا بعث الامام رسولا
في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له شئ **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله بالمقام
اى بالاقامة قوله هل يسهم له اى من الغنمة او لا يسهم وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف
ذكره في باب الغنمة لمن شهد الواقعة **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان بن
موهب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال انما تغيب عثمان عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك ااجر رجلا من
شهد بدر او **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انك ااجر رجلا الى آخره وبه يحصل
الجواب للترجمة وموسى هو ابن اسمعيل المنقرى المعروف بالتبوكى وابو عوانة بفتح العين اسمه الواضح
ابن عبدالله البشكري وعثمان بن موهب على وزن جعفر هو عثمان بن عبدالله بن موهب الاعرج
الطليحي التميمي القرشي والحديث اخرجه البخارى مطولا في المغازى عن عبدان وفي فضل عثمان
ايضا عن موسى واخرجه الترمذى في المناقب عن صالح بن عبدالله الترمذى عن ابي عوانة قوله
عثمان بن موهب عن ابن عمر قال ابو علي الجبائي وقع في نسخة ابي محمد عن ابي احمد يعني الاصيلي عن
الجرجاني عمرو بن عبدالله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله انما تغيب عثمان اى تكلف الغيبة
لاجل غريضة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعثمان رضى الله تعالى عنه لم يحضر بدر
لاجل ذلك وعد ابن اسحق الذين غابوا عن بدر ثمانية اوتسعة وهم عثمان بن عفان تخلف لذلك
وطحمة بن عبيد الله كان بالشام فضرب له سهمه واجره وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل كان بالشام ايضا
وابو بصير بن عبد المنذر رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين بلغه خروج النفر
من مكة فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن عبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة
كسر بالروحاء فرجع وخوات بن جبير لم يحضر الواقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب ساقه نصل حجر فرجع وسعد بن مالك تجهز لخرج فأت وقيل
انه مات في الروحاء فضرب لكل واحد منهم سهمه واجره قوله كانت تحته اى تحت عثمان بنت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بدر ثم زوجته ام
كثوم توفيت تحته سنة تسع وهى التى غلبتها ام عطية واحتج ابو حنيفة بهذا الحديث ان من معه

الامام حاجة حتى غنم الامام انه يسهم له وكذلك المدد لمحزون ارض الحرب وهو قول الشعبي
والنخعي والثوري والحكم بن عتيبة والاوزاعي والحديث حجة على الليث والشافعي ومالك واحد
حيث قالوا لا يسهم من الغنمة الا ان حضر الواقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة اخرجه الطحاوى
وابو داود انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابان
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير بعدما فتحها **الحديث** وفيه اجلس يا ابان فلم يسهم لهم
شيئا فاجاب الطحاوى عنه بقوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم وجه ابان الى نجد قبل ان يتبنا
خروجه الى خيبر فتوجه ابان في ذلك ثم حدث من خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر
ما حدث فكان ما غاب فيه ابان من ذلك عن حضور خيبر ليس هو شغل شغل النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن حضورها وقال الجصاص لاجتهاد فيه لان خيبر صارت دار الاسلام لظهور النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عليها وهذا الخلاف فيه وقيل كانت خيبر لاهل المدينة خاصة شهدوها اولم
يشهدوها دون من سواهم لان الله تعالى كان وعدهم اياها بقوله واخرى لم تقدروا عليها قد
فداحط الله بها بعد قوله وعدكم الله معائم كثيرة تأخذونها فبجمل لكم هذه فان قالوا ان اعطاء
رسول الله لعثمان وهو لم يحضر بدرا خصوص له قلنا يحتاج الى دليل الخصوص فان قالوا
اعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال
مالى عما فاء الله عليكم الا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج الى دليل على ان اعطاء عثمان ومن غاب
ايضا من بدرانه كان من سهمه بعد حنين **باب** ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين
ما سأل هوازن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاعه فيهم فقبل من المسلمين وما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بعد الناس ان يعطيهم من الفى والانتقال من الخمس وما اعطى الانصار وما اعطى
جابر بن عبدالله من تمر خيبر **ش** باب مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب يذكر
فيه ومن الدليل الى آخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجمة التى قبل ثمانية ابواب حيث قال
الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد باب
ومن الدليل على ان الخمس للامام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف
والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها فان اضطر الى القول بهذا لاجل الواو فيقال له هذه ليست بواو
العطف وانما مثل هذا يأتى كثيرا بدون ان يكون معطوفا على شئ فيقال هذه واو الاستفتاح وهو المسموع
من الاساتذة الكبار ولما ذكرنا ولا الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر لنواب
المسلمين ثم ذكر ان الخمس للامام فطريق التوفيق بينها ان الخمس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم للامام بعده بتولية مثل ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم بتولية واما قوله هنا لنواب المسلمين
هو انه لا يكون الامم تولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسمته وله ان يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر
كفايته وكذلك من تولى بعده وقال بعضهم جوز الكرماني ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب
من المذاهب وفيه بعد لان احد الم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودون الامام
ولا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون المسلمين وكذلك الامام انتهى قلت عبارة الكرماني هكذا فان قلت
ترجم هذه المسألة او لا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتانيا
بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين وثالثا ان الخمس للامام فالتلخيص بينهما قلت المذاهب

فيه خمسة فبواب لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى اذ نواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسأ هي نواب المسلمين ولا شك ان التصرف فيه له ولم يقوم مقام انتهى قلت قوله ولا تفاوت في المعنى بنى عن وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير انه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر الى الظاهر واما بالنظر الى المعنى فاقاله على ان نقول في هذا الباب مذاهب و ذكر المفسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة والرسول قال ابو جعفر الرازي عن الربيع عن ابي العالبة ارياحي قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالغنيمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماسها لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فبأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة اسمهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وروى على بن طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنيمة تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على اربعة اخماس فربع لله والرسول فما كان لله والرسول فهو لاربعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن حاتم بسنده عن عبد الله بن بريدة عن قوله واعلموا انما غنمتم الاية قال الذي لله فلذبيته والذي للرسول فلازواجه وروى ابو داود والنسائي من حديث عرو بن عتبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الى بصر من الغنم فلما سلم اخذ برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحل لي من غنائكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة ان الخمس تصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال النى وقالت طائفة بصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من اهل العراق وقبل ان الخمس جميعه لذوى القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد الغفار حدثنا المثلث بن عمر سأل عبد الله بن محمد بن علي وعلى بن الحسين عن الخمس فقالا هو لنا فقلت لعباس ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقالا تامانا ومساكبتنا قوله لنواب المسلمين النواب جمع نأبة وقد فسرها بانها ما ينوب الانسان من الحوادث قوله ما سأل في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله هو اذن مرفوع لانه فاعل سأل وهو ابو قبيلة وهو هو اذن بن منصور بن عكرمة بن قيس غيلان قال الرضا في هو اذن بطون كثيرة وافخاذ وفي خراعة ايضا هو اذن بن اسلم بن افضى قوله النبي منصوب بقوله سأل قوله برضا عنه فيهم اى بسبب رضاعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم وبروي برضا عنه بلفظ المصدر والتنوين وذلك ان حليمة بفتح الحاء المهملة السعدية التي ارضعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اذهى بنت ابي ذؤيب بضم الذال المعجمة عبد الله بن الحارث بن شحنة بكسر الشين المعجمة وسكون الجيم وفتح النون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزى ابن ناضرة بالنون والضاد المعجمة والراء ابن سعد بن بكر بن هو اذن قوله فحمل من المسلمين اى استحل من الغنائم اقسامهم من هو اذن او طلب النزول عن حقهم وقدم نحققه في كتاب العنق في باب من ملك من العرب رقيقا قوله وما كان عطف على قوله ما سأل قوله من النى والانتقال النى ما يحصل من الكفار بغير قتال والانتقال جمع نقل بالتحريك وهو ما شرط الامير لنعاطي خطر من مال المصالح وهو الغنيمة هذا في اصطلاح الفقهاء واما في اللغة فقال الجوهرى النى الخراج والغنيمة والنفل الغنيمة يقال نفلته نفلا اى اعطيته نفلا قوله وما اعطى الانصار عطف على قوله وما كان وقوله

وما اعطى جابر بن عبد الله عطف على ما قبله قوله من خير ما ناله المناساة من فوق اوبالائه المناساة ص حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة ان مروان بن الحكم ومسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين جاءه وفد هو اذن مسلمين فسالوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الحديث الى اصدقه فاخبروا احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأثيت هم وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتظر آخرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فأتاهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير اذ اليهم الا احدى الطائفتين قالوا فاننا نختار سبينا وفام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسابن فأتى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاؤا تائبين واتى قد رأيت ان ارد اليهم سبيهم من احب ان يطيب قلبه فعل ومن احب منكم ان يكون على حظه حتى يعطيه اياه من اول ما بقى الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا تدري من اذن منكم في ذلك من لم يأذن فارجموا حتى يرفع اليها صرقاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه انهم قد طيبوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هو اذن ش مطابقة للعنق في قوله ومن الدليل الى قوله فحمل من المسلمين والحديث قد مر في كتاب العنق في باب من ملك من العرب رقيقا فانه اخرج هناك عن ابن ابي مريم عن الليث الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه مستقصى قوله استأثيت اى انتظرت والعرفاء جمع عريف وهو القائم بأمر القوم المنعروف لاحوالهم قوله فهذا الذي بلغنا من كلام ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهرى ص حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا احاد حدثنا ايوب عن ابي قلابة قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي وانا الحديث القاسم بن عاصم احفظ عن زهدم قال كنا عند ابي موسى فأتى ذكر دجاجة وعنده رجل من بني نيم الله احركا ثم من الموالى فدعاه للطعام فقال انى رأيت بأكل شيئا فقد رته فخلقت ان لا آكل فقال لهم فلا حدثكم عن ذلك انى اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين نستحمه فقال والله لا احل لكم وما عدى ما احل لكم واتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال ابن النضر الاشعريون فامرنا بالخمسة ذود غر الذرى فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا فرجعنا اليه فقلنا اناسا ناك ان تحم لنا فخلقت ان لا تحم لنا فانسيت قال لست انا احلنكم ولكن الله حل لكم واتى والله ان شاء الله لا احلف على عين فارى غير ما خيرا منها الا اتيت الذي هو خير وتحللتها ش مطابقة للعنق وهى قوله وما كان النبي الى قوله من الخمس تؤخذ من قوله واتى رسول الله بنهب ابل الى آخره وحدثنا عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحلي البصرى وحاد هو ابن زيد وايوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمى البصرى والقاسم بن عاصم التميمى الكلبي منسوب الى مصفر الكلبي البصرى وزهدم بفتح الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب من التضريب بالضاد المعجمة الجرهمى الازدى البصرى وهؤلاء كلهم بصريون وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث اخرج به البخارى في التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب ايضا وفي النذور عن قتيبة وفي الذابغ وفي النذور ايضا عن ابي معمر وفي كذا رات الامان عن علي بن حجر وفي المغازى عن ابي نعيم وفي الذابغ عن يحيى عن وكيع واخرجه مسند في الامان والنذور عن ابي الربيع الزهراني وعن ابن ابي عمر وعن علي

بن حجر والحق بن ابراهيم ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن ابن ابي عمر عن سفيان وعن شيان بن فروخ
وعن الحق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الله بن علي واخرجه الترمذي في الاطعمة عن هناد بن عصفه وعن
زيد بن احرم وفي الثعلابي عن علي بن حجر واخرجه النسائي في الصيد من علي بن حجر وعن محمد
ابن منصور وفي النذور عن قتيبة **قوله** قال وحدثني القاسم القائل هو ايوب بن ذلك
عبد الوهاب الثقفي عن ايوب كاسياتي في الايمان والنذور **قوله** احفظ يعني من ابي قلابه وقال الكلاباذي
القاسم وابوقلابه كلاهما حدثنا عن زهدم وروى ايوب عن القاسم مقر ونايبي قلابه في الجنس **قوله**
فأق ذكر دجاجة كذا في رواية ابي ذر فأتى بصيغة الماضي من الايمان وافظ ذكر بكسر الهمزة وسكون
الكاف ودجاجة بالجر والتونين على الاضافة وكذا في رواية النسي وفي رواية الاصل في تأتي بصيغة
المجهول وذكر بفتحين على صيغة الماضي ودجاجة بالنصب والتونين على المفعولية وفي النذور
فأتى بطعام فيه دجاج وفي رواية مسلم فدمى بمائة وعليها لحم دجاج وفي لفظ عن زهدم الجرمي
دخلت على ابي موسى وهو يأكل لحم دجاج وفي رواية الترمذي عن زهدم قال دخلت على ابي موسى
وهو يأكل دجاجة فقال ادن فكل فأتى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكله وقال هذا حديث
حسن والدجاجة بفتح الدال وكسر ها وهما الفئتان مشهورتان وحكي فيه ايضا ضمها وهي لغة ضعيفة
قال الداودي اسم الدجاجة يقع على الذكر والانثى وقال صاحب التوضيح ولا ادري من اين اخذه
قلت قاله اهل اللغة والنساء فيه للفرق بين الجنس ومفرده **قوله** وعنده رجل من بني نعيم الله والرجل
ونعيم الله بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الياء آخر الحروف
وهو نسبة الى بطن من بني بكر بن عبدمناة بن كنانة ومعنى نعيم الله عبد الله **قوله** احمر مقابل الاسود
وهو صفة رجل **قوله** كأنه من الموالى يعني من سبي الروم **قوله** فقد ذرته بالقاف والذال المججمة والراء قال
ابن فارس قد ذرت الشيء أي كرهته **قوله** لم أي تعالى وفيه لغتان فاهل الحجاز بطلقونه على الواحد
والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد مبني على الفتح وينو نتم ثنى وتجمع وتؤنث فتقول لهم هلم هلموا
هلم هلم هلم **قوله** فلا حدثكم عن ذلك يعني عن الحلف **قوله** في نفر الفرر هط الانسان ومشيته وهو
اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه والرهط
عشرة الرجل واهله والرهط من الرجال مادون العشرة وقبل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأ ولا
واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهط وارهط جمع الجمع **قوله** من الاشعرين جمع اشعرى نسبة
الى اشعر وهو نبت بن ادد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان **قوله** نستحمله أي نسأل منه ان
يحملنا يعني ارادوا ما يكون عليه من الابل ويحملون عليها **قوله** واتى رسول الله صلى الله تعالى
على صيغة المجهول **قوله** ينهب ابل النهب الغنيمة **قوله** ذود بفتح الذال المججمة وسكون الواو
وفي آخره دال مهيمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة **قوله** غرا الذرى الغر بضم الغين
المجمة وتشديد الراء جمع اغر وهو الابيض والذرى بضم الذال المججمة وفتح الراء مقصورا
جمع ذروة وذروة كل شيء اعلاه يريد انهما ذو والاسمة البيض من سمتهن وكثرة تحومهن
قوله انفسيت الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** ولكن الله جعلكم قال الخطابي هذا
يحتمل وجوها ان يريد به ازالة النية عليهم وازافة النعمة فيها الى الله تعالى او انه نبي والناسي
بمنزلة المضطر وفعله فديضاف الى الله تعالى كما في الصائم اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وسداه او ان الله
جعلكم حين ساق هذا النهب ورزق هذه الغنيمة او انه نوى في ضميره الا ان يرد عليه مال في ثأني

الحال فيحملهم عليه قوايه وتحللها من التحلل وهو التفضي من عهدة اليمين والخروج من حرمتها
الى ما يحل له منها او هو اما بالاستثناء مع الاعتقاد واما بالكفارة وفي هذا الحديث دلالة على ان من حلف
على فعل شيء او تركه وكان الحث خيرا من التماضي على اليمين استحبه له الحث وتلزمه الكفارة وهذا متفق
عليه **قوله** واجموا على انه لا تجب عليه الكفارة قبل الحث وعلى انه يجوز تأخيرها عن الحث وعلى انه
لا يجوز تقديمها قبل اليمين **قوله** واختلفوا في جوازها بعد اليمين وقبل الحث فيجوزها مالك والاوزاعي
والثوري والشافعي واسنن الشافعي التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الحث واما التكفير بالمال
فيجوز وقال ابو حنيفة واصحابه واشبه المالكي لا يجوز تقديم الكفارة على الحث بكل حال
وفيه انه لا بأس بدخول الرجل على الرجل في حال اكله لكن انما يحسن ذلك اذا كان بينهما
صدقة مؤكدة وفيه استثناء صاحب الطعام لا يدخل عليه في حال اكله ودعوته للطعام
وهو مشروع متى كد سواء كان الطعام قليلا او كثيرا وطعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين
يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية واجتماع الجماعة على الطعام مقتض لحصول البركة فيه
قوله وفيه جواز اكل الدجاج وهو مجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها او يحرم
وروى ابن عدي في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا
اراد ان يأكل دجاجة امر بها فربطت ايما نائم يأكلها بعد ذلك **قوله** حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن
نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا او احد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا شئ
مطابقه لترجة في قوله ونقلوا على صيغة المجهول من التنزيل وهو الاعطاء لغة وقال الخطابي التنزيل
عطية يحض بها الامام من ابلى بلاء حسنا وسعى بعيا جيلا كالسلب انما يعطى للقاتل لغناة وكفايته
قوله بعث سرية هي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو **قوله** فيها عبد الله وهو
عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فانه اخرجه في المغازي عن يحيى
ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية وانا فيهم
قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا او احد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا واخرجه
ابوداود في الجهاد عن القعني عن مالك وعن القعني وابن موهب كلاهما عن الميث عن نافع عن
عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل نجد الحديث
ووراه الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدي عن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن
ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة
فكانت غنائمهم لكل انسان اثني عشر بعيرا ونقل كل انسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك **قوله** قبل
نجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أي ناحية نجد وجهتها والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو
اسم خاص لمادون الحجاز بمابلي العراق وروى ان هذه السرية كانوا عشرة فغنموا مائة وخمسين بعيرا
فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها ثلاثين واخذوا هم عشرين ومائة واخذ كل واحد
منها اثني عشر بعيرا ونقل بعير **قوله** فغنموا ابلا كثيرة وفي رواية لمسلم فاصبنا ابلا وغنما **قوله** فكانت
سهامهم أي انصباؤهم اثني عشر بعيرا وقال النووي معناه سهم لكل واحد منهم وقد قيل معناه سهمان
جميع الغنائم اثني عشر وهذا غلط وقد جاء في بعض روايات ابي داود وغيره ان الاثني عشر بعيرا

سهمان كل واحد من الجيش والسرية ونقل السرية سوى هذا بعير بعير قولهم او احد عشر قال ابن
عبدالبر اتفق جماعة رواة الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم فانه رواه عن شعيب
ومالك فلم يشكوا فيه حل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعني
عن مالك واليث بن عمار قال ابو عمر قال سائر اصحاب نافع اثني عشر بعيرا بغير شك لم يقع
الشك فيه قوله ونقلوا على صيغة المجهول كما ذكرنا وفي رواية ونقلوا بعيرا فلم يغيره رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ونقلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والجمع بين
الروايات ان امير السرية نقلهم فاجازه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيجوز نسبته
الى كل منهما واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصري والاوزاعي واحدوا بحق
في جواز التنقل بعد سهماتهم قالوا هذا ابن عمر يخبر انهم قد نقلوا بعد سهماتهم بعيرا فلم
يشك ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي واختلفوا في محل النقل هل هو من اصل
الغنمية او من اربعة اجاسها من خمس الخمس وهي ثلاثة اقوال للشافعي وبكل منها قال جماعة من العلماء
والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون ومن قال انه من اصل
الغنمية الحسن البصري والاوزاعي واحد وابو ثور وآخرون واجاز النخعي ان تنقل السرية جميع
ما غنمت دون باقي الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة **ص** حدثنا يحيى بن بكير اخبرنا
اليث بن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينقل
بعض من بيعت من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن عبد الملك بن شعيب بن
اليث عن ابيه عن جده به واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الملك به وعن حجاج بن ابي يعقوب
عن حصين بن المثني عن اليث به وفيه دليل على ان لانقل الا بعد الخمس ويؤيده ما رواه الطحاوي من
حديث معن بن يزيد السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لانقل الا بعد الخمس
قال الطحاوي معناه حتى يقسم الخمس فاذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهي اربعة اجاس فكان
ذلك النقل الذي يغله الامام من بعد ان اثران يفعل ذلك من الخمس لامن الاربعة الاجاس التي هي
حق المقاتلة **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة اخبرنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة
عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا
مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما ابو بردة والاخر ابو رهم اما قال في بضع واما قال
في ثلاثة وخمسين واثنين وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتفتنا سفينتنا الى النجاشي بالحبيشة
ووافقنا جعفر بن ابي طالب واصحابه عنده فقال جعفران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنا
ههنا وامرنا بالاقامة فقيموا معنا فلقنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
حين افتتح خيبر فاسمهم لنا او قال فاعطانا منها ما قسم لاحد فاب عن فتح خيبر منها شيئا الا ان شهد معه الا
اصحاب سفينتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاسمهم
لنا الى آخره ويريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري يكنى ابا بردة
الكوفي يروي عن جده ابي بردة واسمه عامر وقيل الحارث وهو يروي عن ابيه ابي موسى عبد الله
ابن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطوعا في الخمس وفي هجرة الحبشة وفي المغازي عن ابي كريب

واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب وابي عامر عبد الله بن براد الا هما عن ابي اسامة عنده قوله
مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ مخرج يصدر ميمي بمعنى الخروج مرفوع لانه فاعل بلغنا وهو
بفتح الغين والواو في ونحن باليمن للحال قوله مهاجرين نصب على الحال قوله ابو بردة بضم الباء
الموحدة واسمه عامر بن قيس الاشعري وقال ابو عمر حديثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
اجعل فناء امي بالطعن والطاعون قوله ابو رهم بضم الراء ابن قيس الاشعري وقال ابو عمر كانوا
اربع اخوة ابو موسى وابو بردة وابو رهم ومجدي وقبل ابو رهم اسمه مجدي بنو قيس بن سليم بن
حضر بن حرب بن غنم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جاهر بن الاشعر بن اد بن زيد قال العلماء في معنى
هذا الحديث تأويلات احدها ما روى عن موسى بن عقبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب
قلوب الغنائم بما اعطاهم كالفيل في سبي هوازن الثاني انما اعطاهم ثلثا بفتح بقتال الثالث انما اعطاهم
من الخمس الذي حكمه حكم النبي وله ان يضعه باجتهاده حيث شاء وقال الكرماني قبل البخاري الى الاخير
بدليل الترجمة وبدليل انه لم ينقل انه استأذن من المقاتلين **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
المنكدر سمع جابرا رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قد جاءني مال البحرين
لقد اعطيتك هكذا وهكذا فلم يجز حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما جاء مال البحرين
امر ابو بكر مناديا فنادى من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين او عدة فلبا ثأفايته
فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي كذا وكذا فالتفتي لثلاثا وجعل سفيان يحثوا بكفيه جميعا
ثم قال لنا هكذا قال لنا ابن المنكدر وقال مرة فأتيت ابا بكر فسألت فلم يعطني ثم أتيت ثم أتيت ثم أتيت الثالثة
فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني فاما ان تعطيني واما ان تبخل عني قال قلت تبخل على ما منعك
من مرة الا وانا اريد ان اعطيتك قال سفيان وحدثنا عمرو عن محمد بن علي عن جابر فحشي لي حبيشة وقال
عدها فوجدتها خسمائة قال خذ مثلها مرتين وقال يعني ابن المنكدر واداه ادوا من البخل
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين
او عدة وقد مر في الترجمة وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيهم من الفي والانتقال
من الخمس وعلى شيخه هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب
الهبة في باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات الى قوله فحشي لي ثلاثا بدون الزيادة التي بعده وتقدمت
رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن علي بن الحسين بن علي في كتاب الكفالة في باب من
تكفل عن ميت ديناه في كتاب الشهادات في باب من امر بانجاز الوعد فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن
موسى عن هشام عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر الحديث قوله فلما جاء مال
البحرين ارسله العلاء بن الحضرمي قوله او عدة اي وعد قوله مناديا قبل بحتم ان يكون بلالا
رضي الله تعالى عنه قوله فحشي لي ثلاثا اي ثلاث حشيات من حشي يحشي ومن حشيتا حشيتان الحشية ما عدا
الكف والحقة ما عدا الكفين وذكر ابو عبيد انهما بمعنى قوله تبخل بفتح الخاء ويروي تبخل
بنسبة يد الخاء اي تبخل الى البخل قوله عني اي عن جهتي قوله ما منعك من مرة الا وانا اريد ان اعطيتك
فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم يمنعه قلت لعله منع الاعطاء في الحال لما منع اولاهم من ذلك ولثلاثا
بحرص على الطلب او لثلاثا يزدحم الناس عليه ولم يرد به المنع الكلي على الاطلاق قوله قال سفيان
هو متصل بالسند المذكور قوله ادوا قال القاضى عياض رواه المحدثون غير مهموز من دوى

الرجل ان كان به مرض في جوفه والصواب لهزمة لانه من الداء **ص** حدثنا مسلم بن
 ابراهيم حدثنا قرة حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بلغنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقسم غنيمة الجعرانة القتل له رجل اعدل فقال له شقبت ان لم اعدل **ش** لا يمكن توجيه
 وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الا بأن يقال لما كان التصرف في القتي والانتقال والغنائم
 والاخماس ثلثي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة الغنيمة وفي الترجمة ما يدل على هذا
 حصلت المطابقة من هذا الوجه وان كان فيه بعض النقص وقرة بضم القاف وتشديد الراء هو ابن
 خالد ابو محمد المدوسي البصري وقد مر تفسير الجعرانة غير مرة انه موضع قريب من مكة وهو
 في الحن وميقات الاحرام وهي بتسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء وكانت القسمة
 بالجعرانة قسمة غنائم هوازن وكانت الغنيمة ستة آلاف من الذراري والنساء ومن الابل والشاة مالا
 يدري عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون الف بعير وعدة الغنم اكثر من اربعين الفا شاة
 ومن القصة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدي اصحاب كل رجل اربع من الابل واربعون شاة
 وعن سفيان بن عيينة عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى المؤلفة
 فلولهم من سبي حنين مائة من الابل فاعطى ابا سفيان بن حرب مائة وصفوان بن امية مائة وعيينة بن
 حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعلقمة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس بن مرادس
 دون المائة وقصتهم مشهورة قوله ان قال جواب يذنا والرجل الذي قال له اعدل ذوا الخويرة
 التميمي كما ذكره ابن اسحق رجل من بني نعيم وفي رواية قال هذه قسمة ما يريد بها وجه الله وسيأتي
 حديث ابي سعيد مطولا قال يثنان نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم اذا اتاه
 ذوا الخويرة رجل من بني نعيم فقال يا رسول الله اعدل الحديث قوله فقال له اي فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل شقبت ان لم اعدل وشقبت بضم الناء وفي رواية الاكثرين ومعناه
 ظاهر ولا يجوز فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو
 عادل فلا يشقى وحكى القاضي عياض فتح الناء على الخطاب ورجحه النووي والمعنى على هذا لقد
 ضللت انت ابها التسابع حيث تقتضى من لا يعدل او حيث تعتقد ذلك في نبيك هذا القول الذي
 يصدر عن مؤمن وقال الذهبي ذوا الخويرة القائل يا رسول الله اعدل يقال هو حرفوص بن زهير
 رأس الخوارج قتل في الخوارج يوم النهر **ص** باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم على الاسارى من غير ان يخمس **ش** اي هذا باب في بيان ما منه النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم على الاسارى من غير تخميس واثار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان تصرف
 في لغنيمة بما يراه مصلحة فتارة بقل من رأس الغنيمة وتارة من الخمس وتارة عن بلا تخميس يعني بغير فداء
ص حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جابر
 عن ابي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطم بن عدي حيا ثم كلفني في
 هؤلاء الثلثة لركنهم له **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث واسحق بن منصور شيخ
 البخاري صرح اصحاب الاطراف انه اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي
 وكذا ذكره في المغازي فقال حدثني اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن
 الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق ولما رواه في المغازي قال حدثنا محمد بن يحيى

حدثنا الفريرى حدثنا البخاري حدثنا اسحق بن منصور عن عبد الرزاق واذا هو في بعض نسخ
 المغاربة انه ابن منصور وجابر بضم الجيم وفتح الباء الموحدة مصغرا سلم قبل الفتح ومات بالمدينة
 وابوه معاصم بلفظ اسم الفاعل من الامام ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي مات كافرا في صفر
 قبل بدر نحو سبعة اثمرو كان قد احسن السعي في نفق الصلح التي كتبها قريش في ان لا يبايعوا
 الهاشمية والمطلبية ولا يبايعوهم وحصرهم في الشعب ثلاث سنين فاراد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان يكافيه وقيل لما مات ابوطالب وخديجة خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 الطائف فلم يلق عندهم خيرا ورجع الى مكة في جوار المطم والحديث اخرجه البخاري ايضا في
 المغازي عن اسحق بن منصور وقال المزي اخرجه في الخمس عن اسحق ولم ينسبه واخرجه ابوداود
 في الجهاد عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق به قوله في هؤلاء الثلثة قال الخطابي الثلثة جمع الثلثة مثل
 الزمى والزمن يقال انثى الشيء فهو منثى ونثى وفيه دلالة على ان الامام ان يمين على الاسارى
 بغير فداء خلافا لبعض من وفيه حجة لابي حنيفة ومالك على ان الغنائم لا تستقر ملكا للغنائم الا بعد القسمة
 وقال الشافعي يملكون بنفس الغنيمة وقال بعضهم الجواب عن الحديث انه محمول على انه كان يستطيط
 انفس الغنائم وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج قلت ردها بأن طيب قلوب الغنائم
 بذلك من العقود الاختيارية فيحمل ان لا يذعن بعضهم قوله وائس في الحديث ما يمنع ذلك فتقول
 كذلك ليس في الحديث ما يقتضى ذلك وقال ابن قسار او ملكوا بنفس العقد لكان من لهاب او ولد او يمن
 يعتق عليه اذا ملكه يجب ان يعتق عليه وبجانب به من سهمه وكان يجب لو تأخرت القسمة في العين
 والورق ثم ان قسمت يكون حول الزكاة على الغنائم يوم غنموا اذ في اتفاقهم انه لا يعتق عليهم من يلزم
 عتقه الا بعد القسمة ولا يكون حول الزكاة الا من يوم حاز نصيبه بالقسمة فدل هذا كله على انها لا تملك
 بنفس الغنيمة اذ لو ملكت بنفس الغنيمة لم يجب عليه الحد اذا وطئ جارية من المغنم وقد انكر الداودي
 دخول الخمس في اسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير امرين اما المن بغير فداء واما الفداء بما لم يكن
 له مال علم اولاد الانصار الكتابة ورد بانه لا يلزم من وقوع شيء او شيئين بما خيره رفع الخبر فافهم
ص باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خير **ش** هذا باب يذكر فيه ومن
 الدليل وقد مر توجيه هذا عند قوله باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين قوله للامام اراد به
 من كان نائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان التصرف فيه له صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولم يقوم مقامه قوله وانه يعطى عطف على ان الخمس اى وعلى انه يعطى بعض قرابته دون بعض
 قوله ما قسم في محل ارفع على الابتداء وما موصولة وخبره قوله ومن الدليل مقدما قوله لبني المطلب
 هذا المطلب هو عم عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المطلب وهاشم ونوفل
 وعبد شمس كلهم اولاد عبد مناف وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام واهم عاتكة
 بنت مرة وكان نوفل اخاهم لا يهملهم فقسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني
 هاشم وترك بني نوفل وبني عبد شمس فهذا يدل على ان الخمس له وله فيه اختيار بضعه حيث شاء **ص**
 قال عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه لم يهملهم بذلك ولم يخص قريبا دون من احوج اليه وان كان
 الذي اعطى لما نشكوا اليه من الحاجة ولما مستهم في جنبه من قوتهم وحلفائهم **ش** قوله

منهم اي لم يرد في ذلك اي في قوله من احوج اليه اي من احوج هو اليه قال ابن مالك فيه
حذف الميم على فواصل وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر (تماما على الذي احسن) بضم النون
اي الذي هو احسن قال واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه (وهو الذي في السماء هو في الارض اله) اي
وفي الارض هو اله واحد قلت وفي بعض النسخ دون من هو احوج اليه فعلى هذا لا يحتاج الى
التكلف المذكور واحوج من احوجه اليه غيره واحوج ايضا بمعنى احتاج قوله وان كان شرط
على سبيل التبالغة ويروي بفتح ان قاله الكرماني قوله اعطى على صيغة المجهول وحاصل المعنى وان كان
لذي اعطى ابعدر اية من لم يعط قوله لما شكوا لتعليل لعطية الابعدر قرابة وتشكوا بتشديد الكاف
من التشكي من باب التفعّل ويرى لما شكوا من شكاشكو شكاية قوله ولما استهم عطف على لما الاولى
ويروي منهم بدون تاء التانيث قوله في جنبه اي في جانبه قوله وحلفائهم بالحاء المهملة اي حلفاء
قومهم بسبب الاسلام وشار بذلك الى مالم ياتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة من قريش
بسبب الاسلام **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن غنبل عن ابن شهاب عن ابن
السيب عن جابر بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقلنا يا رسول الله اعطيت لبني المطلب وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ائمانوا المطلب وبنو هاشم شي واحد **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة
ورجلاه قد ذكرنا غير مرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في مناقب قريش عن يحيى بن بكير عن
الليث عن عقيل وفي المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس وخرجه ابوداود في الخراج عن
القواريري عن ابن المهدي وعن القواريري عن عثمان بن عمرو عن مسدد عن هشيم وخرجه النسائي
في قسم النبي عن محمد بن المثنى وعن عبد الرحمن بن عبد الله وخرجه ابن ماجه في الجهاد عن يونس بن
عبد الامر **ق** ذكره معناه **ق** قوله عن ابن المسيب في رواية ابى داود اخبرني سعيد بن المسيب قوله عن
جابر بن مطعم في رواية البخاري في المغازي من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان
جابر بن مطعم اخبره قوله مشيت انا وعثمان وفي رواية ابوداود قال اخبرني جابر بن مطعم انه
جاء هو وعثمان بن عفان بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قسم من الخيول في بني المطلب
فقلت يا رسول الله قسمت لائخوانا في بني المطلب ولم تعطنا شيئا وقرابتنا وقرابتهم منك واحدة فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ائمانوا هاشم وبنو المطلب شي واحد قوله بمنزلة واحدة لان عثمان
ابن عفان بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وجابر هو ابن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد
مناف فهم ابناو المطلب كلهم اولاد عم جده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شي واحد بفتح الشين
لمجة وفي آخره همزة قال عياض روي في البخاري هكذا بلا خلاف وقال الخطابي روي بعضهم
مى بكسر السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ومعناه سواء ومثله قبل هذا رواية الكشي عن هنا
ورواية المستملي في المغازي ومناقب قريش وكذا رواية الحموي ويحيى بن معين وحده وقال الخطابي
هو احوج في المعنى وقال عياض الصواب رواية العامة لرواية ابى داود انا وبنو المطلب لانفترق
في جاهلية ولاسلام وائمانهم وهم شي واحد وشك بين اصابعه انتهى وهذا دليل على الاختلاط
والامتزاج كالشي الواحد لا على التمثيل والتظهير قيل وقع في رواية ابن زيد المروزي شي واحد بغير
لواو فتقيل الواحد والاحد بمعنى واحد وقيل الاحد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات وقيل الاحد

لني ما يذكره من العدد والواحد اسم لفتح العدد وقبل لا يقال احدا لله تعالى **ص** وقال
الليث حدثني يونس وزاد قال جابر ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني عبد شمس ولا لبني
نوفل **ش** هذا التعليق اسنده البخاري في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس تمامه
ص وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام وامهم عاتكة بنت مرة وكان نوفل
اخاهم لا يسم **ش** ابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي وهذا التعليق ذكره ابن
جرير والزبير بن بكار ومحمد بن اسحق وقال ابن جرير وكان هاشم توأم اخيه عبد شمس وان هاشما
خرج ورجله ملصقة برأس عبد شمس فانتخلصت حتى سال بينهما مادم فتفادل الناس بذلك ان يكون
بين اولادها حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة من
الهجرة قوله وكان نوفل اخاهم لا يسم ولم يذكر امه وهى واقدة بالقاف بنت عمرو المازنية وكان هو لاء الاربعة
قد سادوا قومهم بعد ابيهم وصارت اليهم الرئاسة فكان يقال لهم الجيرون وذلك لانهم اخذوا لقومهم
قريش الامان من ملوك الاقاليم ليدخلوا في التجارات الى بلدانهم فكان هاشم قد اخذ امانا من ملوك
الشام والروم وغسان واخذ لهم عبد شمس من النجاشي الاكبر ملك الحبشة واخذ لهم نوفل من الاكاسرة
واخذ لهم المطلب امانا من ملوك حير وكانت الى هاشم السقاية والرفادة بعد ابيه واليه والى اخيه
المطلب نسب ذوى القربى وقد كانوا شيئا واحدا وقال ابن كثير في تفسيره بنو المطلب وازروا بنى
هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب عضبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وحاجة له مسلمهم طاعة لله ولرسوله وكافرهم حجة للشريعة وانفة وطاعة لابي طالب عم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وامانو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابنا عمهم فلم يوافقهم على ذلك
بل حاربهم وناذبهم وامالوا بطون قريش على حرب الرسول واهذا كان ذم ابي طالب لهم في قصيدته
اللامية * جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شرعا جل غير اجل * مير ان قسط لا يفيض شعيرة *
له شاهد من نفسه حق عادل * لقد سفت اخلاق قوم تبدلوا * بنى خلف قبضاينا والقباطل
ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصى في الخطوب الاوائل * وهذه قصيدة طويلة مائة وخمسة
ايات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا لغاتها * قوله بنى خلف اراد رهط امية بن خلف الجهمي
* قوله قبضا اي مقابضة وهو الاستدلال والقباطل جمع غبطة وهى الشجرة **ص** * باب *
من لم يخمس الاسلاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه من لم يرتخميس الاسلاب وشاربهذا
الى خلاف فيه فقال الشافعي كل شي من الغنيمة يخمس الاسلب فانه لا يخمس وبه قال احمد وابن
جرير وجاعة من اهل الحديث ومن مالك ان الامام يخير فيه ان شاء خسه وان شاء لم يخمس واختره
القاضي اسمعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها تخمس اذا كثرت وهو مروى عن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه وبه قال اسحق بن راهويه وقال الثوري ومكيحول والاوزاعي يخمس وهو قول
مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من النفل
والنفل يخمس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان ينزى العدو وبه قال الشافعي
وابو ثور وداود وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب له انما النفل قبله او بعده
ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وابو بكر بن ابي مریم السلب للقاتل مالم
تمت الصفوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد

لسلب من غيبة الجيش حكمه حكم سائر الغيبة الا ان يقول الامام من قتل قتيلاً فله سلبه فيقتل ويكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال ابن ابي عمير ان يأخذ السلب الاباذن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المنذر والشافعي له اخذه بغير اذنه قوله الاسلاب جمع سلب بفتحين على وزن فعل بمعنى مفعول اي سلب وهو ما يأخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب **ص** ومن قتل قتيلاً فله سلبه هذا المقدار اخرج الطحاوي وقال حدثنا ابو بكره وابن مرزوق قالا حدثنا ابو داود عن حاذ بن سلمة عن اسحق بن عبيد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم حنين من قتل قتيلاً فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشرين رجلاً فاخذوا سلبهم وواو بكره بكار القاضى وابو داود سليمان بن داود الطيالسي واخرجه ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافراً فله سلبه قوله قتيلاً يعني شارفاً للقتل لان قتل القتل لا يتصور قوله من غير ان يخمس ليس من لفظ الحديث واراد به ان السلب لا يخمس ويروى من غير خمس بضمين وخمس يسكون الميم قوله وحكم الامام فيه عطف على قوله من لم يخمس فافهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يوسف بن الماجشون عن صابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده قال بيده انا واقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يميني وشمالى فاذا انا بفلا من الانصار حديثاً اسنانها مائتات ان اكون بين اضلع منهما فغمزني احدهما فقال يا نعم هل تعرف اباجم فقلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرنا انه يسب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الاعجل منا فغمزني الاخر فقال لي مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابى جهل يقول في الناس قلت الا ان هذا صاحبكما الذي سألتني فابتهرا به سيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله قال كل واحد منهما انا فقتله فقال هل محنتما سيفكما قالا لا فنظر في السيفين فقال كلا كما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح وكانا معاذين عفرأ ومعاذ بن عمرو بن الجوح **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلب ابى جهل* ويوسف هو ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار التميمي القرشي والماجشون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورده وهو بكسر الجيم وقمها وضم الشين المججمة وصالح بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن وابراهيم بن عبد الرحمن يسمي اياه عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه والحديث اخرج ايضا في المغازى عن علي بن عبد الله وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه مسلم في المغازى عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماجشون قوله بينما انا قد مر غير مرة ان اصله بين فاشعبت الفتحة فصارت بينا ويضاف الى جملة ويحتاج الى جواب فجوابه هو قوله فاذا انا بفلا من الانصار حديثاً اسنانها مائتات جرف لفظ حديثاً واسنانها بالرفع لانه فاعل حديثاً قوله بين اضلع بالاضاد المججمة والعين المهملة اي بين اشدوا قوى منهما اي من الفلامين المذكورين وهو على وزن افعل من الضلاعة وهي القوة يقال اضطلع بحمله اي قوى عليه ونهض به وهذا هكذا رواية الاكثرين ووقع في رواية الجوى وحده بين اضلع بالاضاد والحاء المهملتين ونسب ابن بطال هذه الرواية

مسدد شيخ البخاري وقال خالفه ابراهيم بن حنيفة عند الطحاوي وموسى بن اسمعيل عند ابن سنان وعفان عند ابن ابي شيبة فكلهم رويوا اضلع بالاضاد المججمة والعين ورواية ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد خالفهم وقال اقرب الى الذي في مسلم اضلع ووقع في بعض رواياته اصلح والاول الصواب قوله هل تعرف اباجم هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي فرعون هذه الامة قوله اخبرني بضم الهزة على صيغة المجهول قوله لا يفارق سوادى سواده يعني لا يفارق شخصي شخصه واصله ان الشخص يرى على البعد اسود قوله الاعجل من اى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل بفهم منه ان يلزمه ولا يتركه الى وقوع الموت باحدهما وصدر هذا الكلام في حال الغضب والازعاج يدل على صحة العقل الوافر والنظر في العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى اقتله لكن العاقبة بمجهولة قوله فلم انشب اي فلم البث يقال نشب بعضهم في بعض اي دخل وتعلق ونشب من الشئ اذا وقع فيما لا يخلص له منه ولم ينشب ان فعل كذا اي لم يلبث وحقيقته لم يتعلق بشئ غيره ولا بسواه ومادته نون وشين مججمة وباء موحدة قوله يحول في الناس بالجيم وفي رواية مسلم يزول وهو بمعناه اي يضطرب في المواضع ولا يستقر على حال قوله الا للخصيصة والتنبيه قوله فابتهرا اي سبها مسرعين قوله فنظر في السيفين ليستدل بهما على حقيقة كيفية قتلها فعمل ان ابن الجوح هو المختار وقال المهلب نظره صلى الله تعالى عليه وسلم في السيفين ليرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عرق دخولهما في جسم المقتول ليحكم بالسيف لمن كان في ذلك ابلغ ولذلك سألتها اولاهل محنتما سيفيكما لانهما لو مسحاهما لابين المراد من ذلك قوله فقال كلا كما قتله انا قال ذلك وان كان احدهما الذي اتخذه تطيباً لقلب الآخر من حيث ان له مشاركة في القتل قوله سلبه اي سلب ابى جهل لمعاذ بن عمرو وانما حكمهم مع انهما اشتركا في القتل لان القتل الشرعي الذي يتعلق به استحقاق السلب هو الاثخان وهو انما وجد منه وقال الاسمعيلى ان الانصاريين ضرباه فأتخناه وبلغاه المبلغ الذي يعلم انه لا يجوز بقاؤه على تلك الحال الا قدر ما يطفأ فدل قوله كلا كما قتله على ان كلا منهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها وبه يعلم ان عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فصارت حكم المثبت لجراحه حتى وقعت به ضربة الثاني فاشتركا في القتل الا ان احدهما قتله وهو متمتع والاخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى بالسلب السابق الى اثخانته * ولما روى الطحاوي هذا الحديث قال فيه دلائل على ان السلب لو كان واجبا للقاتل بقتله اياه لكان قد وجب سلبه لهما ولم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينزعه من احدهما فيدفعه الى الآخر الا يرى ان الامام او قال من قتل قتيلاً فله سلبه وقتل رجلان قتيلان سلبه لهما نصفان وانه ليس للامام ان يحرم احدهما ويدفعه الى الآخر لان كل واحد منهما له الحق مثل صاحبه وهما اولى به من الامام فلما كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سلب ابى جهل ان يجعله لاحدهما دون الآخر دل ذلك انه كان اولى به منهما لانه لم يكن قال يومئذ من قتل قتيلاً فله سلبه وقال ايضا ان سلب المقتول لا يجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان يجعل الامام اياه على ما فيه صلاح المسلمين من التحريض على قتال عدوهم قوله وكانا اي الفلامان المذكوران من الانصار معاذين عفرأ ومعاذ بن عمرو بن الجوح امام معاذين عفرأ بفتح العين المهملة وسكون الفاء وبالراء وبالد وهو امه عفرأ بنت صبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار وهو معاذ بن الحارث بن رفاعه بن سواده كذا قاله محمد بن اسحق وقال ابن هشام هو معاذ بن الحارث بن عفرأ بن سواد بن مالك بن النجار وقال موسى بن عقبة معاذ بن الحارث بن

رفعة بن الحارث شهد بدرًا هو واخوه عوف ومعوذ بنو عفره وهم بنو الحارث بن رفاعه
وقال ابو عمر ولما اذن بن عفران رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النهي عن الصلاة بعد
الصبح وبعد العصر مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه واما معاذ بن عمرو بن الجموح فالجوح
ابن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن علي بن اسد بن ساردة بن يزيد بن جشم
ابن الخزرج السلي الخزرجي الانصاري شهد العقبة وبدرًا هو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجموح
يوم احد وذكر ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق انه الذي قطع رجل ابي جهل بن هشام وصرعه
قال وضرب ابنه عكرمة بن ابي جهل بدمعاز فطرحها ثم ضربه معوذ بن عفره حتى اثنته وتركه
وبه رمق ثم وقف عليه عبدالله بن مسعود واحترأ رأسه حين امره رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان يلقه في القتلى وفي صحيح مسلم ان ابني عفره ضرباه حتى رد بالذل اي مات وفي رواية
حتى رآه بالكاف اي سقط على الارض وكذا في البخاري في باب قتل ابي جهل وادعى القرطبي
انه وعم انبئس على بعض الرواة معاذ بن الجموح بمعاذ بن عفره وقال ابن الجوزي ابن الجموح
ليس من ولد عفره ومعاذ بن عفره من باشر قتل ابي جهل فلهل بعض اخوته حضره او اعمامه
او يكون الحديث ابن عفره فغلط الراوي فقال ابنا عفره وقال ابو عمر اصح من هذا حديث انس
ابن مالك ان ابن عفره قتله وقال ابن النين يحتمل ان يكونا اخوين لام او يكون بينهما رضاع قال
الداودي ابنا عفره سهل وسهيل ويقال معوذ ومعاذ وروى الحاكم في اكايله من حديث الشعبي
عن عبدالرحمن بن عوف رجل كان مع ابي جهل على ابن عفره فقتله فحمل ابن عفره الآخر على
الذي قتل اخاه فقتله ومرا بن مسعود على ابي جهل فقال الحمد لله الذي اعز الاسلام فقال ابو جهل
نشمي يارويجي هذبل فقال نعم والله واقنك فخذفه ابو جهل بسيفه وقال دونك هذا اذا فآخذه
عبدالله فضربه حتى قتله وقال يارسول الله قتلت اباجهل فقال الله الذي لا اله الا هو فلف له فآخذه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ثم انطلق معه حتى اراه اياه فقام عنده وقال الحمد لله الذي
اعز الاسلام واهله ثلاث مرات والتوفيق بين هذه الروايات باثبات الاشتراك في قتل ابي جهل
ولكن السلب مانبت الا الذي اثنه على مامرفاهم **ص** قال محمد بن سمع يوسف صالحا
وابراهيم اباه **ش** محمد هو البخاري اي سمع يوسف بن الماجشون بصالح بن ابراهيم
ابن عبدالرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هنا لابي ذروابي الوقت
واراد بهذه دفع قول من يقول ان بين يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبدالرحمن رجل هو عبدالواحد
ابن ابي عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث منقطعًا وقد ذكره البرار في روايته عن
محمد بن عبدالملك القريشي وعلي بن مسعود قال حدثنا يوسف بن ابي سلمة حدثنا عبدالواحد بن ابي عون
حدثني صالح بن ابراهيم به ثم قل هذا الحديث لانهم يروى عن عبدالرحمن بن عوف عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الامن هذا الوجه هذا الاسناد ووثق عبدالواحد فاشار البخاري بهذه
الزيادة فان سمع يوسف عن صالح وسمع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل **ص** حدثنا
عبدالله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعد عن ابن افلح عن ابي محمد مولى ابي قتادة عن ابي قتادة قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلا من المشركين
علا رجلا من المسلمين فاستدبرت حتى رأته من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه فاقبل على فضمي

ضمة وجدت منها ربح الموت ثم ادركه الموت فارسلني فلحقته عمر بن الخطاب فقلت ما بال الناس قال
امر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من قتل قبيلة له عليه بيعة
فله سلبه فقلت من يشهد لي ثم جلس ثم قال من قتل قبيلة له عليه بيعة فله سلبه فقلت
من يشهد لي ثم جلس ثم قال الثالثة مثله فقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالا يا باقتادة
فاقتضت عليه القصة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي فارضه عني فقال ابو بكر
رضي الله تعالى عنه لاها الله اذا بعث الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق فاعطاه فبعث الدرع فابتعته بخزافي بنى سامة فانه لاول
مال تأتته في الاسلام **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان السلب الذي اخذه ابو قتادة لم
يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر في كتاب البيوع في باب بيع السلاح في الفتنة فانه اخرجه
هناك مختصرا ويحيى بن سعيد الانصاري وابن افلح هو عمرو بن كثير بن افلح وابو محمد هو نافع
مولى ابي قتادة وابو قتادة الحارث بن ربيعي الانصاري وقدم الكلام فيه هناك ومن اخرجه غيره
واطائف اسناده **ذكر معناه** **قوله** عام حنين وكان في السنة الثامنة من الهجرة وحين واد
بينه وبين مكة ثلاثة اميال وهو منصرف **قوله** جولة اي بالجيم اي دوران واضطراب من جال
نجول اذا دار **قوله** فاستدبرت من الدوران هذه رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين فاستدبرت
من الاستدبار **قوله** على حبل عاتقه وهو موضع الرداء من العنق وقيل ما بين العنق والمنكب وقيل هو
عرق او عصب هناك **قوله** ما بال الناس اي محال الناس منزعين **قوله** قال امر الله اي قال عمر
جاء امر الله تعالى ويقال معناه ما حالهم بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين **قوله** رجعوا
اي بعد الانهزام **قوله** لاها الله اذا كذا الرواية بالتنوين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذا بغير
الف قبل الذال ومعناه لا والله يجعلون الهاء مكان الواو وقال المازري معناه لاها الله ذا يعني اوفعي
وقال ابو زيد دازائدة وفي هذا لغتان المد والقصر قالوا وبلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا
ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازني من قال لاها الله اذا فقد اخطأ انما هو
لاها الله ذا وقال الجوهري ها للتنبيه وقد يسم بهما يقال لاها الله ما فعلت وقولهم لاها الله ذا ان
اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله ما فعلت هذا وقال الكرماني المعنى صحيح
على لفظ اذا يعني بالتنوين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون اولا يعمد ويروى
برفع الله مبتدأ وها للتنبيه ولا يعمد خبره **قوله** يعمد بالياء آخر الحروف وبالنون ايضا وكذلك يعطيك بالياء
والنون اي لا يقصد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله
نصرة في الدين فآخذه **قوله** يعطيك اي لا يعطيك اباه الرجل المسترضى حق ابي قتادة لا والله كيف
وهو اسد الله **قوله** الى اسد من اسد الله الاول بفتحين مفرد والثاني بضم الهزة وسكون السين جمع اسد
قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي ابو بكر **قوله** فاعطاه اي فاعطى النبي صلى الله عليه
وسلم باقتادة الدرعة مقتضى الظاهر ان يقول فاعطاني فعذل الى الغيبة التثغنا او تجريدا وهو مفعول ثان
والاول محذوف وانما اعطاه بلا بيعة لانه صلى الله عليه وسلم لعلم انه القاتل بطريق من الطرق ولا
يقال ان باقتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لان المال كان منسوبًا الى الجيش جميعهم فلا اعتبار
لاقراره **قوله** فابتعته بخزافي اشترت بالدرع اي بثمنه ان كان باعه والخزاف بفتح الخيم ويكون الخاء
المجبة وفتح الراء بعدها فاء وهو البستان وقيل الحائط من الخلل يخرف فيه الرطب اي تحت **قوله** في بني

سنة بكسر اللام قوله ثالثة اي جمعه وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف مأخوذ من الالة وهو الاصل اي اتخذته اصلا للمال ومادته همزة ونا مثله ولام يقال مال مؤنث ويجد مؤنث اي مجموع ذواصل هو ذكر ما يستفاد منه **ش** احتج به من قال ان السلب من رأس القيمة لامن الخمس لان اعضاءه صلى الله تعالى عليه وسلم اباقتاده كان قبل القيمة لانه نقله حين برد القتال واجاب اصحابنا ومالك عنه فقال هذا حجة لنا لانه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيزت الغنائم وهذه حجة قد سبق فيها مقدار حق الغنائم وهو الاربعة الاخماس على ما اوجبه الله لهم فينبغي ان يكون من الخمس وقال القرطبي هذا الحديث ادل دليل على صحة مذهب مالك وابي حنيفة وزعم من خالفنا ان هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين الاول ان الجمع بينهما ممكن فلا نسخ **ش** الثاني روى اهل السير وغيرهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلاً فله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته ان يكون من باب تخصيص العموم **ش** وفيه ان لاها الله عمن ولكنهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليقين كانت يمينا والا فلا قلت ظاهر الحديث يدل على انه عمن **ش** وفيه جواز كلام الوزير ورد مسائل الامير قبل ان يعلم جواب الامير كما فعله ابو بكر رضي الله تعالى عنه حين قال لاها الله **ش** وفيه اذا ادعى رجل انه قتل رجلاً بعينه وادعى سلبه هل يعطى له فقالت طائفة لا بد من البينة فان اصاب احدا فلا بد ان يحلف معه ويأخذه واحتجوا بظاهر هذا الحديث وبه قال الليث والشافعي وجاعة من اهل الحديث وقال الاوزاعي لا يحتاج اليها ويعطى بقوله **ش** وفيه من استدله على دخول من لا سهم له في عموم قوله من قتل قتيلاً وعن الشافعي لا يستحق السلب الا من استحق السهم وبه قال مالك لانه اذا لم يستحق السهم فلا بد ان لا يستحق السلب بالطريق الاولى ورد بان السهم علق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو اولي وهذا هو الاصح **ش** وفيه ان السلب مستحق للقاتل الذي اتخذه بالقتل دون من وقف عليه **ش** وفيه ان السلب مستحق للقاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال ابو ثور وابن المنذر وقال الجمهور شرطه ان يكون المقتول من لقائته وقال ابن قدامة ويجوز ان يسلب القتل ويتركهم عراة قاله الاوزاعي وكرهه الثوري وابن المنذر **ص** **ش** باب **ش** ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه **ش** اي هذا باب في بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء النية في الاسلام وشرفاء يتوقع باسلامهم اسلام نظرائهم قوله وغيرهم اي المؤلفة قلوبهم ممن بظهره المصلحة في اعطائه قوله ونحوه اي ونحو الخمس وهو مال الخراج والجزية والفي **ص** رواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى ما ذكر في الترجمة عبد الله بن زيد بن عاصم الانصاري المازني المدني وسيأتي حديثه الطويل موصولا في قصة حنين ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ان حكيم ابن حزام قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني ثم سأله فاعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال خضر حلو فنأخذه به سخاوة نفس بوركته فيه ومنأخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا ارضأ احدا بعدك شيئا حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر رضي الله تعالى عنه يدعو حكيم ليعطيه اعطاه فبأى ان يقبل

منه شيئا ثم ان عمر رضي الله تعالى عنه دعاه ليعطيه فبأى ان يقبل فقال يا معشر المسلمين اني اعرض عليه حقه الذي قسم الله له من هذا الفيء فبأى ان يأخذه فلم يرزأ حكيم احدا من الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفي **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني ثم سألت فاعطاني وحكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم وهو يفتح الحاء وكسر الكاف وحزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء والحديث قدمضي في كتاب الزكاة في باب الاستغفار في المسألة فانه اخرجته هناك عن عبد الله عن يونس عن الزهري الى آخره نحوه وتقدم الكلام فيه هناك مستوفي قوله لا ارضأ بتقديم الراء على الزاي اي لا آخذ من احد شيئا بعدك واصله النقص **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال يا رسول الله انه كان على اعتكاف يوم في الجاهلية فامر ان يفي به قال واصاب عمر جاريين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال فن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السبي قال اذهب فارسل الجاريين قال نافع ولم يعمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة ولو اعتمر لم يخف على عبد الله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله واصاب عمر جاريين من سبي حنين وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وهذا الحديث يشتمل على ثلاثة احكام **ش** الاول في الاعتكاف اخرجته البخاري في كتاب الاعتكاف في باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم فانه اخرجته هناك عن عبيد بن اسمعيل الى آخره لكن رواه نافع هناك عن ابن عمر عن نافع ان عمر هذا مرسل لانه لم يدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه فكل ما رواه عنهما فهو مرسل وقدم الكلام فيه **ش** الثاني في المن على السبي وهو قوله قال واصاب عمر جاريين وهو ايضا مرسل وقال الدارقطني روى سفيان بن عيينة عن ابوب حديث الجاريين فوصله عنه قوم وارسله عنه آخرون **ش** الثالث في العرفة وهو ايضا مرسل ووصله مسلم قال حدثنا احدهن عبدة الصبي حدثنا جاد بن زيد حدثنا ابوب عن نافع قال ذكر عند ابن عمر عرفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة فقال لم يعمر منها وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر ليس كل ما علمه حدث به نافع ولا كل ما حدث به حفظه نافع ولا كل ما علم ابن عمر لا ينسأه والعرفة من الجعرانة اشتهر من هذا واظهر ان يشك فيها **ص** وزاد جرير بن حازم عن ابوب عن نافع عن ابن عمر قال من الخمس **ش** **ص** اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول وان الذي اصاب عمر جاريين كان من الخمس قال الدارقطني حديث جرير موصول وحادث ثبت في ابوب من جرير **ص** ورواه معمر عن ابوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم **ش** **ص** اي روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميم قيل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميم ابن راشد وقال بعضهم وحكي بعض الشراح انه معمر بفتح الميم وبعد العين تاء مشددة من فوق وهو تخفيف قلت ان اراد به الكرماني فهو لم يقل هكذا وانما عبارة معمر بفتح الميم ابن راشد وفي بعضها معمر بلفظ الفاعل من الاعتمار وكلاهما ادركا ابوب وسما منه **ش** الاول اشتهر قوله في النذر اي في حديث النذر قوله ولم يقل يوم يعني لم يذكر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويجوز في يوم الجربالتنوين على طريق الحكاية ويجوز النصب على الظرفية **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير ابن حازم حدثنا الحسن قال حدثني عمرو بن تغلب رضي الله تعالى عنه قال اعطى رسول الله صلى الله

نعم عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه فقال اني اعطى قوما اخاف ظلمهم وجزعهم
واسئل قوما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب ان لي
بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جر النعم ش مطابقة للترجمة في قوله اعطى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوما والحسن هذا هو البصري وعمرو بالواو ابن تغلب بفتح التاء
المثناة من فوق وسكون الفين المجمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقدم الحديث في كتاب
الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التاء اما بعد فانه اخرجته هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا
ابوعاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله كأنهم عتبوا عليه اي لاموا قال الخليل حقيقة العتاب
مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة قوله ظلمهم ليس هناك وانما هناك لما رى في قلوبهم من الجزع
والهلع والظلم بفتح الظاء المجمة واللام وبالفين المهملة وهو الاغوجاج واصل الظلم الميل
واطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قوله وجزعهم بالجيم والزاي قوله وأكل اي
افوض قوله من الغنى بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر في رواية الكشيته وفي رواية غيره من الغناء
بفتح الفين المجمة ثم نون معدودا وهو الكفاية قوله بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
التي قالها في حقه وهي ادخاله في اهل الخير والغناء ويقال المراد الكلمة التي قالها في حق غيره
قالهني لا احب ان يكون لي جر النعم بدلا من الكلمة المذكورة التي لي وان يكون لي ذلك وتقال تلك
الكلمة في حق غيري قوله جر النعم قال الجوهري النعم واحد الانعام وهو المال الراعية واكثر ما يقع هذا
الاسم على الابل والجر بضم الجاء المهملة وسكون الميم

وزاد ابو عاصم عن جرير قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اتى بمال اوبسي قسمه بهذا ش ابو عاصم هو الضحاك المشهور بالنيل احد
مشايخ البخاري وهذا من المواضع التي علق البخاري من بعض شيوخه ما بينه وبينه واسطة وساقه
موصولا في اواخر الجملة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا
ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد ذكرناه الآن وهناروى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله
اوبسي بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشيته بشئ بالشين المجمة وهو
شمل واعم من ذلك بهذا اي بهذا الذي ذكر في الحديث ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة
عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني اعطى قريشا انا لفهم لانهم
حديث عهد بجاهلية ش مطابقة للترجمة ظاهرة هو ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
واخرج البخاري هذا الحديث مطولا ومختصرا فاخرجه في مناقب قريش عن سليمان بن حرب
وفي المغازي عن بشار عن غندر وفرق عن ابى الوليد وآدم على ما يحكى قوله انا لفهم اي اطلب الفهم
قوله لانهم حديث عهداى قريب العهد بالكفر وروى حديثوا عهد بصيغة الجمع والحديث على وزن
فعل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وان كان بمعنى الفاعل ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا
شعيب حدثنا الزهري قال اخبرني انس بن مالك ان تاسما من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
حين اقام الله على رسوله اموال هو ازن ما افاء فطفق يعطى رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويعدنا وسيوفا تنظر من دمائهم قال انس فحدث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاتلهم فارسل الى الانصار فجاءهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا

غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما كان حديث بلغني عليم قال
انه فقهائهم اما ذروا رأينا برسول الله فلم يقولوا شيئا واما اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا يغفر الله
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويترك الانصار وسيوفا تنظر من دمائهم فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اني اعطى رجلا حديث عهدهم بكفر اما ترضون ان يذهب الناس بالاموال
وترجعون الى رجالكم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خير مما تقبلون به قالوا
ياي رسول الله قدر ضيقنا فقال لهم انكم سترون بعدى اثرة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله
على الخوض قال انس فلم نصبر ش مطابقة للترجمة ظاهرة واما ابو اليمان الحكم بن نافع قوله فطفق
معنى اخذ في الفعل وجعل يفعل وهو من افعال المقاربة قوله المائة من الابل ذكر ابن اسحق الذين
اعطاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ذمائم من الابل يتألفهم ويتألف بهم قومهم هم ابوسفيان
صخر بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحارث بن كلدة والحارث بن هشام
وسهل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى والعلاء بن حارثة الثقفي وعيينة بن حصن وصفوان بن
امية والاقرب بن حابس ومالك بن عوف النصرى فهؤلاء اصحاب المئين واعطى دون المائة رجلا
من قريش منهم مخزومة بن نوفل الزهري وعمر بن وهب الجمحي وهشام بن عمرو اخو بني عامر قال ابن
اسحق لا احفظ ما اعطاهم وقد عرفت انهم دون المائة واعطى سعد بن ربوع بن عنكثة بن عامر بن
مخزوم خسين من الابل والسهمى كذلك وقال ابن هشام واممه عدى بن قيس واعطى عباس بن
مرداس ابا عرقيلة وقال ابن التين انهم فوق الاربعين وعدمهم عكرمة بن ابى جهل قوله فحدث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة المجهول اي اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما قاله انس من الانصار قوله فقهائهم اي اصحاب الفهم والعلم واشتقاق الفقه في الاصل من الفهم
وليس المراد منه ما جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منها قوله اما ذروا
رأينا اي اما اصحاب رأينا الذين رجع اليهم الامور فلم يقولوا شيئا من ذلك قوله حديثه اسنانهم ارادوا
انهم الشبان الجهال الذين ما تمكنوا من القول بالصواب وقوله اسنانهم مرفوع بحديثه قوله الى
رجالكم هو جمع الرجل وهو مسكن الرجل وما يستحب من المنافع قوله خيراى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خير من المال قوله اثرة بفتح الهمزة والتاء المثلثة وهو اسم من آثر يؤثر ايثارا اذا اعطى يقال
استأثر فلان بالشيء اي استبد به واراد استقلال الامرا بالاموال وحرمانكم منها وهذا مرفوع في كتاب الشرب
ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى اخبرنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني
عمر بن محمد بن جبير بن مطعم ان محمد بن جبير قال اخبرني جبير بن مطعم انه بينا هو مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ومعه الناس مقبلا من حنين علفق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعراب بسألونه
حتى اضطروا الى سمر فحطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطوني ردائي
فلو كان عدد هذه العضاء نعم الله بكم نعم لا تجدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جباناش مطابقة
لترجمة تسانس من قوله لقمتم بكم وابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح
ابن كيسان والحديث مرفوع في كتاب الجهاد في باب الشجاعة في الحرب والجن فانه اخرجته هناك
ابن التين عن شعيب عن الزهري عن عمر بن محمد الى آخره قوله مقبلا نصب على الحال ووقع
خارواية الكشيته مقلته اي مرجعه قوله الى سمر بفتح السين المهملة وضم الميم وهو شجرة مملوكة

منفرة لرأس قتيبة الفحل صغيرة الورق والشوك صلب الخشب قوله فحطفت رداءه اى خطفت
شجرة على سبيل البحر او خطفت الاعراب قوله العضاء هو شجر الشوك كاطلح والعوجج والسدر
واحدتها عضه كشفة وشفاء واصلاها عضهه وشفة فحذف الهاء وقيل واحداها عضاهة وقد
مرت تحقيق الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله
عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كنت أمشي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد
نجراى غليظ الحاشية فادره اعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فذا ثرت به حاشية الرداء من شدة جذبه ثم قال مرلى من مال الله الذى عندك فالتفت
اليه فضحك ثم امره بعتاء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
اعطى لهذا الاعرابى مع اسائه في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم تأفاله واسحق بن عبد الله بن
ابى طلحة ابو يحيى الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن اسمعيل بن ابى اويس
وفي الادب عن عبد العزيز بن عبد الله الاويسى واخرجه مسلم في الزكاة عن عمرو بن محمد النافذ وعن
يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في اللباس عن يونس بن عبد الاعلى به مختصرا قوله وعليه
برد نجراى الواو فيه للحال والبرد بضم الباء الموحدة وهو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد
وبرود ونجراى بالنون المنوحة وسكون الجيم وبالراء نسبة الى نجراى بلدا بالين قوله الى صفحة عاتق
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفح كل شئ وجهه وناحيته والعاتق ما بين المنكب والعنق قوله
جذبة الجذبة والجذبة بمعنى واحد وفيه لطف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحلمه وكرمه وانه لعل
خلق عظيم **ص** حدثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله رضى
الله تعالى عنه قال لما كان يوم حنين آثر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اناسا في القسمة فاعطى الاقرع بن
حابس مائة من الابل واعطى عيينة مثل ذلك واعطى اناسا من اشراف العرب وآزهم يومئذ في القسمة قال
رجل والله ان هذه القسمة ما عدل فيها او ما ريد بها وجه الله فقلت والله لا خبرن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فانيته فأخبرته فقال فن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحمة الله موسى قد اودى بأكثر من هذا فصبر
ش مطابقة للترجمة ظاهرة وجرير يفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعمر و ابو وائل شقيق
ابن سلمة والحديث اخرجه البخارى في المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب قوله
آثر بالمداى اختار اناسا في قسمة بالزيادة والاقرع بن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وفي آخره
سين مهملة بن عقاب بن محمد بن سفيان بن بجاشع التميمي الجاشعي الدارمي احد المؤلفات قلوبهم وكان الاقرع
وعيينة بن حصن شهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحنينا والطائف وقال
الذهبي قال ابن دريد اسمه فراش ولقب الاقرع لقرع برأسه وكان احدا لا اشراف واستعمله عبد الله
ابن عامر على جيش سيره الى خراسان فاصيب هو والجيش بجوزخان وعيينة بضم العين المهملة وفتح
الياء آخر الحروف الاولى وسكون الثانية ابو حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى من المؤافاة قال
الذهبي وكان احق مطاعا دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بغير اذن واساء الادب فصبر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على جفوته واصرارته وقدارته وان بطليحة تأسر فن عليه الصديق
رضي الله تعالى عنه ثم لم يزل مظهرا للاسلام واسمه حذيفة ولقبه عيينة لشر عيته قوله فقال
رجل قوله او ما ريد فيها اى في هذه القسمة وكلمة اودى من الراوى وفي

مسلم بالواو من غير شك قوله فأخبرته وفي رواية مسلم بعده بما قال فتغير وجهه حتى كان كالصريف
بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وفي آخره فاهو هو صبغ احر صبغ به الجلود وقال ابن دريد وقد
يسمى الدم صرفا وفي رواية اخرى له قال فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساررته فغضب
من ذلك غضبا شديدا واخرج وجهه حتى تمنيت اني لم اذكر له وقال القاضي عياض حكم الشرع
ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر وقتل ولم يذكر في هذا الحديث ان الرجل قتل وقال
المازرى يحتمل ان يكون لم يفهم منه الطعن في النبوة وانما نسبته الى ترك العدل في القسمة فلعله
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقب هذا الرجل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عند واحد وبشهادة
الواحد لا يراق الدم قوله اودى على صيغة المجهول **ص** حدثنا محمود بن غيلان حدثنا
ابو اسامة حدثنا هشام قال اخبرني ابى عن اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما قالت
كنت انقل النوى من ارض الزبير التى أقطعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رأسى وهى
منى على ثلثي فرسخ **ش** وجه المطابقة بينه وبين قوله في الترجمة وغيرهم اى وغير المؤلفات
وفي قوله وغيره اى وغير الجنس يؤخذ من هذا وفيه دقة وغيلان بفتح الغين الموحدة وابو اسامة
حجاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام والحديث اخرجه البخارى
مطولا في النكاح ولم يذكر هنا الا قصصة النوى واخرجه مسلم في النكاح عن اسحق بن ابراهيم وفي
الاستيذان عن ابى كريب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عبد الله بن المبارك قوله
اقطعه اى اعطاه قطعة من الاراضى التى جعلت الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم حين قدم المدينة او من اراضى بنى النضير كما في الحديث بعده قوله على رأسى يتعلق بقوله
انقل قوله وهى اى الارض التى اقطعه **ص** وقال ابو ضمرة عن هشام عن ابيه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اقطع الزبير ارضا من اموال بنى النضير **ش** ابو ضمرة بفتح الضاد الموحدة
وسكون الميم وبالراء اسمه انس بن عياض وهشام هو ابن عروة بن الزبير و اشار بهذا التعليق الى
ان ابو ضمرة خالف اسامة في وصلة فأرسله كما ترى وايضا فيه تعيين الارض المذكورة وانما كانت مما
افاء الله تعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال بنى النضير فاقطع الزبير منها ما هو هذا الجواب عن
اشكال الخطاى حيث قال لا يرى كيف اقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارض المدينة واهلها قد اسلموا
راغبين في الدين الا ان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يبلغه الماء
من ارضهم فاقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن شاء منه **ص** حدثني احدهما المقدم حدثنا الفضيل
ابن سليمان حدثنا موسى بن عتبة قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اجلى
اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على اهل خيبر
اراد ان يخرج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها اليهود ولرسول وللمسلمين فسأل اليهود
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا العمل واهم نصف الثمر فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم نتركهم على ذلك ماشئا فافروا حتى اجلاهم عمر رضى الله تعالى عنه في
امارته الى نجا واربعا **ش** لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا لانه ليس له اعطاء فيه ذكر
واجيب بأن فيه جهات قد علم من مكان آخر انها كانت جهات عطاء فهذا الطريق يدخل تحت الترجمة
واحدها بن المقدم بن سليمان العجلي البصرى والفضيل مصغر فضل النيرى البصرى وقدم الحديث

في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرك بما اقر الله فانه اخرجهم هناك مطولا عن
احد بن المقدم من فضيل بن سليمان عن موسى عن نافع عن ابن عمر الى آخره وقدم الكلام فيه هناك
قوله اجلي اليهود والنصارى اى اخرجهم من وطنهم يقال اجليت القوم من وطنهم وجلوتهم و
وجل القوم واجلوا وجلوا وانما فعل هذا عمر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقيم دينان بجزيرة
العرب والصديق اشتغل عنه بقتال اهل الردة او لم يبلغه الخبر والله اعلم قوله لليهود وللرسول
والمسلمين هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله وللرسول قبل هذا هو
الصواب وقال ابن ابي صفرة والذي في الاصل صحيح ايضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها اى لما
ظهر على فتح اكثرها قبل ان يسأله اليهود ان يصالحوه فكانت لليهود فلما صالحهم على ان يسلموا له
الارض كانت لله وللرسول ويحتمل ان يكون على حذف مضاف اى ثمة الارض ويحتمل ان
يكون المراد بالارض ما هي اعم من المفتحة وغير المفتحة والمراد بظهورها عليها غلبته اعم فكان
حيثئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول وللمسلمين قوله نترككم نياما بفتح الناء المشاة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالمدة قال
ابن قرقول هي من امهات القرى على البحر من بلاد طى منها يخرج الى الشام وقال البكري قال السكونى
ترحل من المدينة وانت تريد نياما فتزول الصهباء لا شجع ثم تنزل التمدى لا شجع ثم تنزل العين ثم سلاح
لبنى عذرة ثم تسير ثلاث ليل في الجنب ثم تنزل نياما وهو اولى قوله واريحيا بفتح الهمزة وكسر الراء
وبالحاء المهملة قال البكري اريح قرية بالشام وهي ارض سميت باريحيا بن ملك بن ارفخشذ بن سام بن
نوح عليه السلام والله تعالى اعلم **باب** ما يصيب من الطعام في ارض الحرب **ش** اى هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه
الجس او هل يباح اكله للفرقة وفيه خلاف فعند الجمهور لا بأس باكل الطعام في دار الحرب بغير
اذن الامام ماداموا فيها فبا كونه منه قدر حاجتهم ولا بأس بذبح البقر والغنم قبل ان يقع في المقاسم
هذا قول الليث والاربعة والاوزاعي واسحق وافقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم وابس ثيابهم
واستعمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهري لا يأخذ شيئا من الطعام وغيره
الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى بأخذ الا ان ينهى الامام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن
حبيب بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصرين فصرخ خير فرمى انسان بحراب فيه سهم فزوت
لأخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحييت منه **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رآه ولم ينكر عليه فان قلت قال فزوت لا أخذه وليس فيه انه أخذه حتى يتأني
عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المغيرة عن حبيب بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال اصبحت جرابا
من سهم يوم خير قال فالترمة قلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيبان بن فروخ عن
سليمان بن المغيرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله بن مغفل بالغين المحجمة والفاء والحدث
اخرجه البخاري ايضا في المغازي وفي الذبايح عن ابى الوليد وفي المغازي ايضا عن عبد الله بن محمد وخرجه
مسلم في المغازي عن بدار عن سليمان بن المغيرة وخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسمعيل والقنبري
واخرجه النسائي في الذبايح عن يعقوب بن ابراهيم قوله بحراب هو المزود وقال القزاز هو بفتح
الجيم وهو وواء من جلود وفي غرائب المدونة هو بكسر الجيم وفتحها وقال صاحب المنتهى الجراب

بالكسر والعامية تفتح وجعه اجربة وجرب باسكان الراء وفتحها قوله فزوت بالنون والواو
اى وثبت مسرعا قوله فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى هناك ونحوه لان كلمة اذا التي للمفاجأة
تقع بعدها الجملة قوله فاستحييت منه اى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادته استحي منه من فعل
ذلك وفيه اشارة الى ما كانوا عليه من توقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الاعراض عن
خوارم المروءة وفيه جواز اكل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محرمة عليهم وكرهها مالت
وعنه تحريمها وكذا عن احمد رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا حجاج بن زيد
عن ابوب من نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب فأنأ كلة
ولا نرفعه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة قوله العسل بالنصب مفعول نصيب وعندنا
نعم من رواية يونس بن محمد وعند اسمعيل من رواية احمد بن ابراهيم كلاهما عن حجاج بن زيد
فزا فيه والقوا كه وروى اسمعيل ايضا من طريق ابن المبارك عن حجاج بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل
والسمن في المغازي فأنأ كلة ومن طريق جرير بن حازم عن ابوب بلفظ اصبنا طعاما واغنا ما يوم اليرموك
وهذا موقوف يوافق المرفوع لان يوم اليرموك كان بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
ولا نرفعه اى ولا نأكله للادخار قبل ويحتمل ان يريدوا نرفعه الى متولى القسمة او الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لاجل الاستبذان وفيه ما فيه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد
حدثنا الشيباني قال سمعت ابن ابي اوفى يقول اصابتنا جماعة لبالي خير فلما كان يوم خير وقعنا
في الجمر الاهلية فاتحمرناها فلما غلت القدور نادى منادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكفوا
القدور ولا تطعموا من لحوم الجمر شيئا قال عبد الله فقلنا انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها
لم تخمس قال وقال آخرون حرما البتة وسألت سعيد بن جبيرة فقال حرما البتة **ش** **ص**
مطابقة للترجمة ظاهرة لان عادتهم جرت بالاسراع الى المسأ كولات واولا ذلك ما قدموا بحضرة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فلما امروا بالاراقة كفوا **ص** وعبد الواحد بن زياد العبدى
البصرى والشيباني بفتح الشين المحجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة والنون هو
سليمان بن ابى سليمان واسمه فيروز الكوفي وابن ابى اوفى هو عبد الله بن ابى اوفى واسم ابى اوفى
عقمة واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن سعيد بن سليمان واخرجه مسلم في الذبايح عن ابى
بكر بن ابى شيبة وعن ابى كامل الجندري واخرجه النسائي في الصيد عن محمد بن عبد الله بن يزيد
المقرئ واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن سويد بن سعيد قوله مجاعة اى جوع شديد
قوله اكفوا اى اقلبوا من كفات القدر اذا كبنتها لتفرغ ما فيها وكفات الاناء واكفاته
اذا كبنته واذا املته قوله ولا تطعموا اى ولا تذوقوا قوله قال عبد الله هو عبد الله بن ابى اوفى الصحابي
راوى الحديث وبين ذلك في المغازي من وجه آخر عن الشيباني بلفظ قال ابن ابى اوفى فحدثنا فذكر
نحوه وفي رواية مسلم من طريق على بن مسهر عن الشيباني قال فحدثنا بيننا اى الصحابة وهذا
اشارة الى ان الصحابة اختلفوا في علة النهى عن لحوم الجمر هل هو لذاتها او لعارض فقال عبد الله
انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها لم تخمس فهذا يدل على انها اذا خست تؤكل وقال
بعضهم لانها كانت تأكل القدر وفي كتاب الاطعمة لعثمان بن سعيد الدارمي باسناده عن سعيد بن جبيرة
قال انما نهى عنها لانها كانت تأكل القدر وقال آخرون منهم عبد الرحمن بن ابى ليلى قال انما كرهت ابقاء

عن أنس بن مالك وخشيته بن بفي قوله وقال آخرون حرما البنة أي قال جماعة آخرون من الصحابة حرما البنة يعني قطعا وهو منصوب على المصدرية يقال بنة البنة من البت وهو القطع قوله وصات سعيد بن جبير السائل هو الشيباني ولاشيباني رواية عن سعيد بن جبير من غير هذا الحديث عند السائق قال قلت روى ابن شاهين في تاجه استدلالا على نسخ التحريم بأسناد جيد عن البراء بن عازب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر أن نكفي الحمر الأهلية نية ونضيجه ثم أمر بعد ذلك وروى أبو داود بإسناد من حديث غالب بن إجر أنه قال يا رسول الله لم يبق في مالي شيء أطعم أهلي إلا حمرلي فقال اطعم أهلك من سمين مالك قلت الأحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك كله وقال الخطابي حديث غالب مختلف في أسناده فلا يثبت والنهي ثابت وقال عبد الحق ليس هو بمنصل الأسناد وقال السهيلي ضعيف لا يعارض بمثله حديث النهي

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب ش

أي هذا كتاب في بيان أحكام الجزية إلى آخره ولفظ الكتاب انما وقع عند أبي نعيم وابن بطال وعند الأكثرين باب الجزية وأما البسملة فوجوده عند الكل إلا في رواية أبي ذر والجزية من الجزاء لأنها مال يؤخذ من أهل الكتاب جزاء الأسكان في دار الإسلام وقيل من جزأت الشيء إذا قسمته ثم سملت الهمة وهي عبارة عن المال الذي يعقد للكتابي عليه الذمة وهي فعلة من الجزاء كأنها جزت عن قتله والموادعة المأثرة والمراد بها مشاركة أهل الحرب مدة معينة لمصلحة قيل فيه ألف ونشر مرتب لأن الجزية مع أهل الذمة والموادعة مع أهل الحرب ص وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين آوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ش وقول الله بالجور عطف على قوله الجزية أي وفي بيان قول الله عز وجل ومطابقة الآية الكريمة للترجمة في قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وهذه الآية أول الأمر بقتال أهل الكتاب بعد ما تمهدت أمور المشركين ودخل الناس في دين الله أفواجا واستقامت جزيرة العرب أمر الله ورسوله بقتال أهل الكتابين اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا جهز رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتال الروم ودعا الناس إلى ذلك وبعث إلى أحياء العرب حول المدينة فندبهم فأوعبوا معه واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين ألفا وتخلف بعض الناس من أهل المدينة ومن حولها من المنافقين وغيرهم وكان ذلك في عام جدب ووقت فيظ وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الشام لقتال الروم فبلغ تبوك فزل بها وأقام على ما فيها قريبا من عشرين يوما ثم استخار الله تعالى في الرجوع فرجع لضيق الحال وضعف الناس قوله حتى يعطوا الجزية أي أن لم يسلموا قوله عن يد أي عن قهر وغلبة وهم صاغرون أي ذليلون حقيرون مهانون فلماذا لا يجوز إغراهم ولا رفعهم على المسلمين بل إذلاء ش ص إذلاء ش هذا تفسير البخاري لقوله تعالى وهم صاغرون وذكر أبو عبيد في المجاز الصاغر الذليل الحقير ص والمسكنة مصدر المسكين يقال سكن فلان أحوج منه ولم يذهب إلى السكون ش وجه ذكر البخاري لفظ المسكنة هنا هو أن مادته أنه يذكر الفاظ القرآن التي لها أدنى مناسبة بينها وبين ما هو المقصود في الباب ويفسر لها وقد ورد في حق أهل الكتاب قوله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة

الفقر المدقع وقال ابن الأثير المسكنة فقر النفس فإن كان مراد البخاري من المصدر المصدر الاستعلاحي فلا يصح على ما لا يخفى وإن كان مراده الموضع فكذلك لأنه لا يقال المسكنة موضع صدور المسكين قوله سكن من فلان أحوج منه إشارة إلى أن المسكين يؤخذ من قوله فلان سكن من فلان أي أحوج وليس من السكون الذي هو قلة الحركة وهذا الكلام فيه ما فيه أيضا لأن المسكنة والمسكين وما يشق من ذلك في هذا الباب كلاهما من السكون وقال بعضهم والقائل ولم يذهب إلى السكون قيل هو الفربري الراوي عن البخاري قلت من قال من تصدى شرح البخاري أو من غيرهم أن قائل هذا هو الفربري وهذا تخمين وحس ولن سلنا أن أحدا منهم ذكر هذا على الإبهام فلا يفيد شيئا لأن المتصرف في مادة خارجا عن القاعدة لا يؤخذ منه وهذا مما لا نزاع فيه ولا مكاراة ص وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والجم ش أي وفي بيان ما جاء في أخذ الجزية إلى آخره وهذا من بقية الترجمة قوله والجم أهم من المعطوف عليه من وجهه وأخص من وجه آخر وهذا الذي ذكره هو قول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فإن عنده تؤخذ الجزية من جميع الأاجم سواء كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين وعند الشافعي وأحمد لا يؤخذ إلا من أهل الكتاب وعند مالك يجوز أن تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابي ومجوسي ووثني وغير ذلك إلا من ارتد به قال الإوزاعي وفقهاء الشام ص وقال ابن عيينة عن ابن أبي نجيح قلت لمجاهد ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنائير وأهل اليمن عليهم دينار قال جعل ذلك من قبل اليسار ش ابن عيينة هو سفيان وابن أبي نجيح هو عبد الله وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عنه به وزاد بعد قوله أهل الشام من أهل الكتاب تؤخذ منهم الجزية قوله من قبل اليسار أي من جهة اليمن وأشار بهذا إلى جواز التفاوت في الجزية وقد عرف ذلك في الفروع ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت عمرا قال كنت جالسا مع جابر بن زيد وعمرو بن أوس فحدثنا بحالة سنة سبعين عام حج مصعب ابن الزبير بأهل البصرة عند درج زمزم قال كنت كاتب الجزية بن معاوية عم الأخنف فأنا كتاب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قبل موته بسنة فرفوا بين كل ذي بحر من المجوس ولم يكن عرا أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر ش مطابقة الترجمة في قوله والمجوس ذكر رجاله الرجال المذكورون فيه أحد عشر نفسا الأول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني الثاني سفيان ابن عيينة الثالث عمرو بن دينار الرابع جابر بن زيد أبو الشعثاء البصري الخامس عمرو ابن أوس بفتح الهمة وسكون الواو وفي آخره سين مهملة الثقفي المكي السادس بحالة بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وباللام ابن عبدة بالمهمتين والباء الموحدة المفتوحة التميمي وقد يقال بحالة بن عبد بسكون الباء بلاها وهو من التابعين الكبار المشهورين من أهل البصرة السابع مصعب بن الزبير بن العوام أبو عبد الله من الطبقة الثانية من التابعين من أهل المدينة وكان يجالس أبا هريرة وحكي عن عمر بن الخطاب وروى عن أبيه الزبير بن العوام وسعد وأبي سعيد الخدري وكان يقال له النحل لجوده وكان جبلا وسيما شجاعا وولي العراق خمس سنين فأصاب الف الف ألف الف الف الف فقرة في الناس قتل يوم الخميس النصف من جمادى الآخرة سنة اثنين وسبعين ومئة خمس وثلاثون سنة وقيل تسع وثلاثون وقيل أربعون وقيل خمس وأربعون وكان قتله عند دير الجاثليقي على شاطئ نهر يقال له دجيل وقبره معروف هناك وكان عبد الملك بن مروان سار

حور من اهل البيت مصعب في الكوفة وعبد الملك في حرسين الف او مصعب في ثلاثين الف
 منهم جيش مصعب الف و ج عمن عسكره وقتل منهم خلق كثير وقتل مصعب قتله زائدة بن قدامة وقيل
 يزيد بن الهيار القاسبي وكان من اصحاب مصعب وتزل اليه عبد الله بن ظبيان فحز رأسه واتى به
 عبد الملك فأعطاه الف دينار وكان في هذه الايام عبد الله بن الزبير يدعى له بالخلافة في ارض الحجاز
 واخوه مصعب كان عامله على البصرة والكوفة الثامن جزء بفتح الجيم وسكون الزاي وفي آخره
 حمزة ابن معاوية بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة التميمي السعدي قال الدارقطني
 بكسر الجيم وسكون الزاي وبالياء آخر الحروف وقال ابن ماكولا بفتح الجيم وكسر الزاي وبالياء
 وقيل بضم الجيم وفتح الزاي وتشديد الياء وقيل هذا تصحيف وقال بعضهم وهو معدود في الصحابة
 وكان عامل عمر على الاعواز وقال ابو عمر في الاستيعاب لا يصح له صحبة * التاسع الاخنف بن
 نيس واسمه الضحاك بن قيس وقيل صخرة بن قيس بن معاوية بن حصين بن عباد بن الزغال بن
 مرة بن عبيد بن الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة التميمي السعدي قال ابو عمر ادرك
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان احدا لاجلة
 الحكماء الدهاة الخلاء العقلاء بعد من كبار التابعين بالبصرة ومات بالكوفة في اماره مصعب بن الزبير
 سنة سبع وستين ومشي مصعب في جنازته وقال الذهبي هو مخضرم * العاشر عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه * الحادي عشر عبد الرحمن بن عوف احد البشارة بالجنة * ذكر لطائف
 اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السماع في موضع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عمرو بن دينار وليس له هنا رواية لان بحاله لم يقصده بالحديث
 وانما حدث غيره فسمعه هذا وهذا من وجوه التحمل بالاتفاق ولكن اختلفوا هل يسوغ ان يقول
 حدثنا الجمهور على الجواز ومنع منه النسائي وطائفة قليلة وقال البرقاني يقول سمعت فلانا وفيه بحاله وماله
 في البخاري سوى هذا الموضع وذكر المزي هذا الحديث في مسند عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه
 * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه ابوداود ايضا في الخراج عن مسدد عن سفيان بن عيينة
 عنه واخرجه الترمذي في السير عن احمد بن منيع بقصة الجزية مختصرة وعن ابن ابي عمر
 واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم بن راهويه عن سفيان بن عيينة * ذكر معناه *
 قوله سنة سبعين فيها حج مصعب بن الزبير واخوه يدعى له بالخلافة بالحجاز والعراق وقدم باموال
 عظيمة ودواب وظهر ففرق الجميع في قومه وغيرهم ونحر عند الكعبة الف بدنة وعشرين الف
 شاة واغنى ساكني مكة وعاد الى الكوفة قوله عند درج زمزم الدرج بفحش جمع درجة وهي المرقاة قاله
 جوهري وفي المغرب درج السلم رتبة الواحدة درجة قوله قبل موته اي قبل موت عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه قوله فرقوا بين كل ذي محرم من الجحوس قال الخطابي امر عمر رضي الله تعالى عنه
 بالفرقة اي بين الزوجين المراد من ان يمتعوا من اظهاره للمساكين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون
 بها فلاك والافالسة ان لا يكشفوا عن بواطن امورهم وعما يستحلون به من مذهبهم في الانكحة
 وغيره وذلك كاي شرط على النصارى ان لا يظهروا صليهم ولا يفتشوا عقابهم ثلاثين ضعفة
 بين نحرهم عن شيء مما استحلوه من بواطن الامور وفي رواية مسدد وابي يعلى بعد قوله
 فرقوا بين كل زوجين من الجحوس اقلوا كل ساحر قال فقتلنا في يوم ثلاث سواحر وفرقنا بين المحارم

منهم وصنع طعاما فدعاه وعرض السيف على فخذيه فأكلوا بغير رمية قوله ولم يكن عمر اخذ
 الجزية من الجحوس لانه كان يرى في زمانه ان الجزية لا تقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما
 لما كان في توقفه في ذلك معنى قوله حتى شهد عبد الرحمن بن عوف يعني الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع
 اليه وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما صنع بالجحوس فقال عبد الرحمن بن عوف
 اشهد ان قد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله
 ثقات ورواه ابن المنذر والدارقطني في الفرائض من طريق ابني علي الخنفي عن مالك فزاد فيه عن جده
 وهذا ايضا منقطع لان جده علي بن الحسين لم يلحق عبد الرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من
 العام الذي اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل
 الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب ورد هذا بأن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سنوا بهم سنة اهل الكتاب
 يعني في اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فعليه الدليل وايضا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث
 امراء السرايا فيقول لهم اذ القيم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا والا فالجزية فان اعطوا والا فاقتلوهم
 ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر بجميعهم ولما جاز ان يسترقهم جاز ان تؤخذ
 منهم الجزية عكسه المرتد للمم يجز ان يسترق لم يجز اخذ الجزية منه فان قلت تدل الآية المذكورة
 على ان الجزية لا تؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لا نسلم لان الله تعالى لم ينهاه ان يؤخذ من غيرهم وللشارع
 ان يزيد في البيان ويفرض ما ليس بموجود ذكره في الكتاب على ان الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما
 رووا باسناد حسن عن علي رضي الله تعالى عنه كان الجحوس اهل كتاب يقرؤنه وعل يدرسونه فشرّب
 اميرهم الخمر فوقع على اخيه فلما اصبح دعا اهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم عليه الصلاة والسلام كان
 ينكح اولاده بناته فاطاعوه فقتل من خالفه فاسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم
 شيء قوله هجر بفحش قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهري هو اسم بلد مذكر مصروف وقال
 الزجاجي يذكر ويؤنث وقال البكري لا يدخله الالف واللام * وفي الحديث قول خبر الواحد
 ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن
 مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف الانصاري وهو حليف لبني عامر بن لؤي وكان شهد بدرا اخبره ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه الى البحرين ياتي بحزبها
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمي
 فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم ابني عبيدة فوافت صلاة الصبح مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فترضوا له فبسم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم حين رأهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال
 فابشروا واملوا ما يسركم فوالله لا الفقر اخشي عليكم ولكن اخشي عليكم الدنيا كما بسطت
 على من كان قبلكم فتنافسوها ففسوها فتهلككم كما اهلكتهم ش * مطابقته للترجمة
 تؤخذ من قوله بعث ابا عبيدة الى البحرين الى قوله فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين وكان اهل البحرين
 اذذاك جحوسا هو ابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم وكل
 هؤلاء قد ذكروا وعمرو بن عوف بالفاء في آخره الانصاري قال ابو عمرو بن عوف الانصاري حليف
 لبني عامر بن لؤي شهد بدرا يقال له عمر وقال ابن اسحق هو مولى سهيل بن عمرو العامري سكن المدينة

لا عقب له روى عنه السور بن مخرمة حديثا واحدا از رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ
الجزية من مجوس البحرين قبل بضعهم المعروف عند اهل المعازي انه من المهاجرين لان قوله وهو حليف
ابن عامر بشعر بكونه من اهل مكة قلت لا يطع به انه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهر لي ان
لفظة الانصارى وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ورواه صحاب الزهري كلهم عنه بدونهما في الصحيحين
وغيرهما قلت هذا ايضا لا يجوز به انه من المهاجرين وشعيب بن ابي حنيفة ثقة لا يضر تفرد به بل
هذا على انه يحتمل ان يكون اصله من الاوس او من الخزرج وتزل مكة وحالف بعض اهلها فهذا
الاعتبار يطلق عليه انه انصارى مهاجرى باعتبار الوجهين المذكورين ووقع عند موسى بن
عقبة في المعازي انه غير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن ابي عمر انه يقال له غير وقد
فرق العسكري بين عمرو بن عوف وعمر بن عوف والصواب ما قاله ابو عمر انه واحد قوله
ابا عبيدة وانه عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الامة قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم هو صالح اهل البحرين كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة قوله وامر عليهم العلاء
بن الحضرمي وهو صحابي مشهور واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضرموت
فقدم مكة لخالف بها بنى مخزوم واسلم العلاء قديما ومات ابو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف
في خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم قوله املوا من التأمل قوله لا الفقر منصوب لانه مفعول اخشى
قوله ان تبسط كلمة ان مصدرية في محل نصب على انه مفعول ولكن اخشى قوله فتنافسوها من التنافس
وهو الرغبة في الشيء والافتقار به وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه ونافست في الشيء منافسة وتنافسوا
اذا رغبت فيه وفي الحديث ان طلب اعطاء من الامام لا عضاضة فيه وفيه البشري من الامام لا تباعه
وتوسيع امامهم منه وفيه من اعلام النبوة اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم بما يقع عليهم وفيه
ان المنافسة في الدنيا قد تنجر الى هلاك الدين **ص** حدثنا الفضل بن يعقوب اخبرنا عبد الله
ابن جعفر الرقي اخبرنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي اخبرنا بكر بن عبد الله المزني
وزياد بن جبير عن جبير بن حية قال بعث عمر الناس في افناء الامصار يقاتلون المشركين فاسلم
الهرمزاني فقال اني مستشيرك في معازي هذه قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل
طارقه رأس وله جناحان وله رجلان فان كسر احد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس فان
كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شدخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس
فالرأس كسرى والجناح قبصر والجناح الآخر قارص فر المسلمين فلينفروا الى كسرى وقال بكر وزباد
جميعا عن جبير بن حية قال فديننا عمر واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى اذا كنا بارض العدو وخرج
علينا حامل كسرى في اربعين الفا فقام ترجان فقال ليكن مني رجل منكم فقال المغيرة بن عمار قال
ما اثمنا نحن اناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد نعص الجلد والنوى من الجوع ونابس الوب
والشعر ونعبد الشجر والحجر فينا نحن كذلك اذ بعث رب السموات والارضين تعالى ذكره وجلت عظمته
اليانا نيامنا نيامنا نعرف اياه وامه فامرنا نينا رسول ربنا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقاتلكم حتى
نعبدوا الله وحده او تؤدوا الجزية واخبرنا نينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا صار
الى الجنة في نعيم لم ير مثله قط ومن بقى منا لم يترككم فقال النعمان ربنا شاهدك الله مثلها مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فلم يندمك ولم يتركك ولكني شهدت القتال مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

كان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات **ش** مطابقة
للترجمة في تأخير النعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو
معنى قوله في آخر الحديث انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات وفي رواية ابن ابي شيبة حتى
تزل الشمس على ما ذكرناه ان شاء الله تعالى وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجمة
هي الموادة مع اهل الحرب وهي ترك قتالهم مع امكانه قبل الظفر بهم وذكر رجاله وهم ثمانية
الاول الفضل بن يعقوب الرخامي البغدادي وهو من افراده مرفى البيع الثاني عبد الله بن جعفر
ابن غيلان ابو عبد الرحمن الرقي بفتح الراء المشددة وكسر القاف المشددة نسبة الى الرقة كانت مدينة
مشهورة على شرف ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهي الراققة فاما الرقة فخربت وغلب اسم
الرقة على الراققة الثالث المعتمر بن سليمان كذا وقع في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح الراء المشددة
من فوق وكسر الميم وكذا في وقع في مستخرج الاسمعيلى وغيره في هذا الحديث وزعم الدمايطى ان
الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وبالراء قال لان عبد الله بن جعفر لا يروى عن
المعمر البصري ورد بان ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة لان عدم دخول احدهما بلد الآخر
لا يستلزم عدم ملاقاتهما في سفر الحج ونحوه وقال بعضهم واضرب الكرماني فخى انه قيل الصواب
في هذا معمر بن راشد يعني شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر
الرقي عن معمر بن راشد رواية اصلها انتهى قلت الكرماني لم يحزم فيه بل حكى عن بعضهم ولم يحكى عنه ان
يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد يحتاج الى دليل فجرد النفي
غير كاف **الرابع** سعيد بن عبيد الله الثقفي هو ابن جبير بن حية الذي يأتي الآن **الخامس** بكر بن عبد الله
المزني البصري **السادس** زياد بن جبير بن حية الثقفي روى عن ابيه جبير بن حية وروى عنه سعيد
ابن عبيد الله الثقفي المذكور آنفا **السابع** جبير بن حية بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف
ابن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف الثقفي ولاه زياد اصبهان ومات
ايام عبد الملك بن مروان وقال ابن ما كولا جبير بن حية الثقفي روى عن المغيرة بن شعبه هو والد
الجبير بن بالبصرة وابنه زياد بن جبير قلت روى جبير بن حية ايضا عن عمر بن الخطاب والنعمان
ابن بشير **الثامن** عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه واخرجه البخارى بعض هذا الحديث في التوحيد
عن الفضل بن يعقوب ايضا **ذكر معناه** قوله في افناء الامصار قال صاحب المطالع قوله في افناء الناس
اي جاعانهم والواحد فتو وقيل افناء الناس اخلاطهم يقال للرجل اذا لم يعلم من اى قبيلة هو من افناء
القبائل وقيل الافناء ازراع من القبائل من ههنا ومن ههنا حكى ابو حاتم انه لا يقال في الواحد هذا من افناء
الناس انما يقال في الجماعة هو لا من افناء الناس وقال الجوهري يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم من هو وقال
ابن الاثير وفي الحديث رجل من افناء الناس اي لم يعلم من هو الواحد فتو وقيل هو من افناء وهو المتسع
امام الدار ويجمع الفناء على اقية وقال الكرماني قوله افناء الامصار يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم
من هو وفي بعضها الامصار بالميم وقال بعضهم في افناء الامصار انه في مجموع البلاد الكبار قلت هذا
التفسير ليس على قانون اللفظ والذي ذكرناه هو التفسير قوله فاسلم الهرمزان بضم الهاء وسكون
الراء وضم الميم ونحوه في الزاوي وفي آخره نون وهذا الموضع يقتضى بعض بسط الكلام حتى ينشرح
صدر الناظر فيه لان الراوى هنا اخلا شيئا كثيرا فقول وبالله التوفيق اما الهرمزان فكان ملكا كبيرا

من ملوك الجيم وكانت تحت يده كورة الاهواز وكورة جندی سابور وكورة السوس وكورة السرق
وكورة نهر بين وكورة نهر تيرى ومناذر بفتح الميم والنون وبعد الالف ذال مجمة وفي آخره راه
وكان الهرمزان في الجيش الذين ارسلهم يزدجر الى قتال المسلمين وهم على القادسية وهي قرية على
طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وامير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان
رأس جيش الجيم رستم في مائة الف وعشرين الفا يتبعها ثمانون الفا ومعهم ثلاثة وثلاثون فيلا
وكان الهرمزان رأس الميمنة وزعم ابن اسحق ان المسلمين كانوا بين السبعة آلاف الى الثمانية آلاف ووقع
بينهم قتال عظيم لم يعمده مثله وابلى في ذلك اليوم جماعة من النعمان مثل طلحة الاسدي وعمر بن معدى
كرب والقعقاع بن عمرو وجربور بن عبد الله الجلي وضرار بن الخطاب وخالد بن عرفة وامثالهم
وكانت الوقعة يوم الاثنين مستهل المحرم عام اربع عشرة وارسل الله تعالى في ذلك اليوم ريحا شديدة
ارمت خيام الفرس من اماكنها وافتت سرب رستم مقدم الجيش فركب بغلة وهرب وادركه المسلمون
وقتلوه وانهمزمت الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا كثيرا وكان فيهم المسلمون ثلاثين الفا قتلوا ابا كمالهم
وقتل في المعركة عشرة آلاف وقبل ذلك قريب من ذلك ولم يزل المسلمون وراءهم الى ان دخلوا مدينة المالك
وهي المدائن التي فيها ابوان كسرى وكان الهرمزان من جملة الهاربين ثم وقعت بينه وبين المسلمين وقعة ثم
وقع الصلح بينه وبين المسلمين ثم نقص الصلح ثم جمع ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه الجيش وحاصروا
هرمزان في مدينة تستر ولما شد عليه الامر بعث الى ابى موسى فسأل الامان الى ان يحمله الى امير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاجابه الى ذلك ووجه معه الخمس من غنائم المسلمين فلما وصل
اليه ووقع نظره عليه سجد لله تعالى وجري بينه وبين عمر محاورات ثم بعد ذلك اسلم طائعا غير مكره
واسلم من كان معه من اهله وولده وخدمته ثم قربه عمر وفرح باسلامه فهذه قصة اسلام هرمزان الذي
قال في حديث الباب قال لم الهرمزان وكان لا يفارق عمر حتى قتل عمر رضى الله تعالى عنه فاتهمه
بعض الناس بمالات ابى اولوة فقتله عبيد الله بن عمر قوله فقال انى مستشيرك اى قال عمر رضى الله
تعالى عنه لهرمزان قوله في مغازى بنشيد الباء وقدين ابن ابى شيبة ما قصده من ذلك فروى من
طريق معقل بن يسار ان عمر شاور الهرمزان في فارس واصبهان واذر بيجان ان بابها يبدأ وانما شاوره
عمر رضى الله تعالى عنه في ذلك لانه كان اعلم باحوال تلك البلاد قوله قال نعم اى قال الهرمزان نعم
وهو حرف ايجاب وقال الكرماني ان صحت الرواية بلفظ فعل المدح فتقديره نعم المثل مثلها والضمير في مثلها
يرجع الى الارض التي يدل عليها السياق وارتفاع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر قوله
والجناح قبصر هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن رأسا للروم ونوزع في هذا بان كسرى
رأس الكل لانه لم يكن في زمانه ملك اكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا يهابونه ويهادنونه قوله فلينفروا
الى كسرى انما شاور بالفير اولى الى كسرى لكونه رأسا فاذافات الرأس فالتى والى هذا المعنى
بقوله وان شذخ الرأس اى وان كسر من الشذخ بالشين المجمة والدال المهملة والهاء المجمة قال ابن الاثير
الشذخ كسر الشئ الاجوف تقول شذخت رأسه فأنشذخ فان قلت قال فارس كسرى والجناح قبصر
والجناح الآخر فارس وما الرجلان قلت لقبصر الفريخ مثلا وكسرى الهند مثلا ولا شك ان الفريخ
كانت في طرف من قبصر متصلين به والهند كانت في طرف من كسرى متصلين به وانما لم يقل وان كسر
الرجلان فكذا اكتفاء لعلم بحاله قياسا على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالا من الجناح

فان قلت اذا انكسر الجناحان والرجلان جيبا لا ينهض ايضا قلت الغرض ان العضو الشريف هو الاصل
فاذا صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس قوله وقال بكر هو بكر بن عبد الله المذكور
وزياده هو زياد بن جبير المذكور قوله فندبنا بفتح الدال والباء على صيغة الماضى اى طلبنا ودعانا وعزم علينا
ان نجتمع للمهاد قوله واستعمل علينا النعمان بن مقرن اى جعله اميرا علينا وكان النعمان قدم على عمر
رضى الله تعالى عنه بفتح القادسية التي ذكرناها عن قريب وفي رواية ابن ابى شيبة فدخل عمر المسجد
فاذا هو بالنعمان يصلى فقدم فلما فرغ قال انى مستعملك قال اما جابيا فلا ولكن غازيا قال فالتك غاز فخرج
ومعه الزبير وحذيفة وابن عمرو والاشعث وعمر بن معدى كرب وفي رواية الطبراني فاراد عمر رضى الله
تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجباعة وكتب الى ابى موسى الاشعري ان
ان يسير باهل البصرة والى حذيفة ان يسير باهل الكوفة حتى يجتمعوا بنهاوند واذا التقيتهم فاميركم النعمان
ابن مقرن بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء المشددة وبالنون ابن عاذ بن منجى بن هجير بن نصر
ابن حبشية بن كعب بن عبد بن تور بن هذمة بن الاطم بن عثمان وهو مزينة ابن عمرو بن ادبن
طابخة المزني قال ابو عمر ويقال النعمان بن عمرو بن مقرن يكنى ابا عمرو ويقال ابا حكيم قال مصعب
هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في اربع مائة من مزينة ثم سكن البصرة وتحول عنها الى الكوفة قوله حتى اذا كنا بأرض العدو وهو نهاوند
بضم النون وتخفيف الهاء وفتح الواو وسكون النون وفي آخره دال مهملة وضبط بعضهم بفتح النون وليس
كذلك بل بالضم لان الذى بناها نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اوند يعنى عمرها نوح
عليه الصلاة والسلام فابدأوا الحاء هاء وهي مدينة جنوبى همدان ولها اثار وبساتين وهي كثيرة
الفواكه وتحمل فواكهها الى العراق لجودتها منها الى همدان اربعة عشر فرسخا وهي من بلاد عراق
الجيم في حد بلاد الجبل قوله وخرج علينا عامل كسرى في اربعين الفا كان هؤلاء الاربعون الفا من اهل
فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان
عشرون ومن اهل اذر بيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فالجملة مائة الف وخمسون الفا
فرسانا وكان عامل كسرى الذى على هؤلاء الجيش الفيرزان ويقال بندار ويقال ذوالحاجين وقال
ابن الاثير في كتاب الاذواء ذوالحاجين هو خرزاد بن هرمز من الفرس احد الامراء الاربعة الذين
امرتهم الاما جيم على كورة نهاوند وكانت هذه الوقعة التي وقعت على نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون
يسمون نها فتح الفتوح وقال ابن اسحق والوافدى كانت وقعة نهاوند في سنة احدى وعشرين وقال سيف كانت
في سنة سبع عشرة وقبل في سنة تسع عشرة وكانت هذه الوقعة اربع وقعات وفي الوقعة الثانية قتل النعمان
ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه قوله فقام ترجان بفتح التاء وضمها
وضم الجيم والوجه الثالث فتحهما نحو الزعفران قوله فقال المغيرة وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجان
وكذلك كان هو الترجان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في المدينة لما قدم الهرمزان
اليه كاذرناه قوله قال ما انتم هكذا خاطب عامل كسرى الذى هو عينه على جيشه بصيغة من
لا يعقل احتقار الله قوله قال ناس من العرب اى قال المغيرة نحن ناس من العرب الى آخر ما ذكره وفي رواية
ابن ابى شيبة فقال انكم معشر العرب اصابكم جوع وجهد فجنتم فان شئتم مرناكم بكسر الميم
وسكون الراء اى اعطيناكم الميرة اى الزاد ورجعتم وفي رواية الطبرى انكم معشر العرب اطول

الناس جوعا وابعد الناس من كل خير وما معنى ان أمر هؤلاء الاساورة ان ينظموكم بالشباب الاتحيا
لجيفكم قال المغيرة فمدت الله وانبت عليه ثم قلت ما اخطأت شيئا من صفتنا كذلك كنا حتى بعث
الله اليك رسوله فوالله نعرف اياه وامه وزاد في رواية ابن ابي شيبة في شرف منا ووسطنا حسبا واصدقنا
حديثا **قوله** فقال النعمان يعني للمغيرة ربما شهدك الله اي احضر لك الله مثلها اي مثل هذه الشدة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** فلم يندمك بضم الباء من الاندام يقال اندمه الله فندم والمعنى لم
يندمك فيما لقيت معه من الشدة **قوله** ولم يخزك من الاخزاء يقال خزي بالكسر اذا ذل وهان ويروى
فلم يخزك بالخاء المهملة والنون وهي رواية الاكثرين والاولى رواية المستمل وهي اوجه لوفاق ما قبله
كما في حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا نداهي وهذه المحاوراة التي وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن
شعبة بسبب تأخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكن شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى آخره وقال الكرماني ما معنى الاستدراك وابن تومطه بين كلامين متغايرين قلت كائن المغيرة قصد
الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ عن المكالمة مع الترجان فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لكنك ما ضبطت انتظاره للهيب وقال ابن بطال قوله ولكني شهدت الى آخره
كلام مستأنف وابناء قصة اخرى قلت الذي قاله الكرماني هو الذي يقتضيه سباق الكلام وسيافه
على ما لا يخفى على المتأمل وفي رواية الطبري قد كان الله اشهدك امثالها والله ما معنى ان اناجزهم الاشياء
شهدته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله كان اذا لم يقابل اول النهار الى آخره **قوله**
حتى تهب الارواح جمع ربح واصله روح قلبت الواو باء لسكونها وانكسار ما قبلها والتصغير
والتكسير برادان الاشياء الى اصولها وقد حكى ابن جنى جمع ربح على ارباح **قوله** ونحضر الصلوات
يعني بعد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابي شيبة وتزول الشمس وزاد في رواية الطبري وبطيبت القتال
وفي رواية ابن ابي شيبة وبزل النصر وفي الحديث من الفوائد منقبة النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة
بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته واشتمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والدنيوية
وعلى بيان معجزات الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واخباره عن الغيبات ووقوعها كما اخبر
وفيه فضل المشورة وان الكبير لانقص عليه في مشاورة من هو دونه وان الفضول قد يكون اميرا
على الافضل لان الزبير بن العوام رضى الله عنه كان في جيش عليه النعمان بن مقرن والزبير افضل
منه اتفاقا وفيه ضرب المثل وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى
عنه وفيه الارسال الى الامام بالبشارة وفيه فضل القتال بعد زوال الشمس عليه ما قبله **ص**
باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبعيتهم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا
وادع الامام من الموادعة وهي المصالحة والمسألة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة الماركة
اي يدع كل واحد منهما ما هو فيه **قوله** هل يكون ذلك جواب اذا اي هل يكون ماذكر من الموادعة
التي بدل عليه قوله وادع **قوله** لبعيتهم اي لبيعة اهل القرية وجواب الاستفهام محذوف تقديره
يكون **ص** حدثنا سهل بن بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن
ابي جريد الساعدي قال سئونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبوك واهدي ملك ايلة للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بقلعة بضاء وكساه بردا وكتب لهم بجرهم **ش** مطابقة للترجمة
من حيث ان قبول هديته موذن بموادعته وكتابته بجرهم موذن بدخولهم في الموادعة لان موادعة

الملك موادعة لرعيته لان قوتهم به ومصلحتهم اليه فلا معنى لانفرادهم دونهم وانفرادهم دون عند الاطلاق
وقال بعضهم هذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجمة لان المادة بذلك معروفة من غير الحديث
وانما جرى البخاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن
اسحق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى تبوك اتاه بجنة بن روبة صاحب ايلة
فصالحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم **بسم الله**
الرحمن الرحيم هذه امانة من الله ومحمد النبي رسول الله بجنة بن روبة واهل ايلة فذكره قلت هذا
القائل ذكر الاكتفاء في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذي ذكرناه فماله يدعى
هنا عدم الكفاية واثبات المطابقة بالوجه الذي ذكرناه اقوى ووجه من الذي ذكره لان
الذي ذكرناه من الداخل والذي ذكره من الخارج وهل علم انه قصد ذلك ام لا وسهل بن
بكار ابو بشر الدارمي البصري ووهيب مصفر وهب بن خالد بن عجلان ابو بكر البصري
صاحب الكرابيس وعمرو بن يحيى بن عمارة الساذني وعباس ابن سهل الساعدي وابو جريد
الساعدي اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر ويقال انه عم عباس الساعدي وهذا طرف حديث مضى
في كتاب الزكاة مطولا بعين هذا الاسناد في باب خرص التمر وقدمضى الكلام فيه **قوله** ايلة
بفتح الهمزة وسكون الباء آخر الحروف وفتح اللام وفي آخره هاء وقال ابن فرقول هي مدينة بالشام
على النصف ما بين طريق مصر ومكة على شاطئ البحر من بلاد الشام **قوله** وكساه كذا هو بالواو
وفي رواية ابي ذر بالقاء **قوله** بجرهم اي بقرتهم **ص** **باب** الوصاة باهل ذمة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان الوصية بأهل الذمة وانما اضاف الذمة
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الذمة التي هي العهد عهد بينهم وبين رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والوصية اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال
الجوهري اوصيت له بشي واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو
وقحها واوصيته ووصيته توصية والاسم الوصاة وفي بعض النسخ باب الوصايا **ص** والذمة العهد
والال القرابة **ش** فسر البخاري الذمة بالعهد والذمة نجى بمعنى العهد والامان والضمان
والحرمة والحق وسمى اهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وامانهم **قوله** والال بكسر الهمزة وتشديد
اللام وقد فسر بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكروا عليه وقيل الال الاصل الجبد
والال بافتح الشدة والله تعالى اعلم **ص** **باب** ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولان يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
باب في بيان ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقطع من الاقطاع بكسر الهمزة وهو نسوب
الامام شيئا من مال الله لمن يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها
شيئا له يحوزه امانا ملكه اياه فيعمره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قد يكون تمليكاً وغير تمليك
والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال مقطعين ايضا **قوله** من البحرين اراد به من مال البحرين
لانها كانت صلحا فلم يكن في ارضها شيء **قوله** وما وعد عطف على ما قطع **قوله** والجزية من
عطف الخاص على العام **قوله** ولان يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما حصل للمسلمين من اموال الكفار
من غير حرب ولا جهاد **ص** حدثنا احمد بن يوسف حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال سمعت

نفسا رضي الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليكتب لهم البحرين فقالوا لا والله حتى يكتب لآخواننا من قريش بمثلها فقال ذلك لهم ماشاء الله على ذلك يقولون له قال فانكم سترون بعدى اثرة فاصبروا حتى تلقوني ش مطابقة للجزء الاول للترجمة لانها ثلاثة اجزاء ففي الباب ثلاثة احاديث فلكل جزء حديث يطابقه على الترتيب فحديث انس هذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشار بذلك على الانصار فلم يقبلوا فتركه صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل البخاري ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم واضح لانه لا يأمر الا بما يجوز فعله وهو واحد بن يونس هو واحد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي وزهير بن معاوية بن خديج ابو خيثمة الجمعي الكوفي ويحيى بن عبد الانصار قاضي المدينة والحديث قد مر في كتاب الشرب في باب كتابة القطائع فانه اخرجه هناك معلقا قال قال الليث عن يحيى بن سعيد الى آخره وهناك لفظة لقطع لهم بالبحرين وهنا ليكتب لهم البحرين اي ليعين لكل منهم منها حصص على سبيل الاقطاع والمراد بالحصص الحصص من الجزية والخراج لان رقبته لا تملك لان ارض الصلح لا تنقسم قوله ذلك لهم اي ذلك المال للمهاجرين ماشاء الله على ذلك قوله يقولون له اي الانصار يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شأنهم مصرين على ذلك حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون اثرة وهي بفتح الهزة والهاء المثلثة الاسم من اثر اثارا اذا اعطى قاله ابن الاثير وفي المطالع بضم الهزة واسكان الاء ويروى اثرة بفتحهما وبالجوهين قيده الجباني ويقال ايضا اثرة بكسر الهزة وسكون الاء قال الازهرى وهو الاستيثار اي يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وعن ابي علي القالي ان الاثرة الشدة وبه كان يتأول الحديث والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو اثار الانصار المهاجرين على انفسهم فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا قوله حتى تلقوني ويروى على الخوض ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرني روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالى لو قد جاءنا مال البحرين قد اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء مال البحرين قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدة فليأتني فأتيته فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان قالى لو قد جاءنا مال البحرين لا اعطيتك هكذا وهكذا فقال لي احسن فحنوت حبة فقال لي عدتها فعدتها فاذا هي خمسمائة فاعطاني الفا وخمسمائة ش مطابقة للجزء الثاني للترجمة وقد بيناه عن قريب واسمعيل بن ابراهيم بن معمر الهذلي الهروي سكن بغداد وروح بفتح الراء ابن القاسم العنبري التميمي البصري والحديث مرفى الخمس في باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين قوله عدة اي وعد قوله احسنه بضم الهزة وكسرها من حشا يحثوا حثوا وحتى يحثي حثيا وقيل الهاء فيه لسكت ص وقال ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز ابن صهيب عن انس رضي الله تعالى عنه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فقال انثره في المسجد فكان اكثر مال اتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه العباس رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاني قادت نفسي وقادت عقلا قال خذ فحني ثوبه ثم ذهب يقبله فلم يستطع فقال امر بعضهم يرفعه الى قال لا قال فارفعه انت على قال لا فثرت منه ثم

ذهب يقبله فلم يرفعه فقال امر بعضهم يرفعه على قال لا قال فارفعه انت على قال لا فثرت منه احتمله على كاهله ثم انطلق فازاد يتبعه بصره حتى خفي علينا عجبنا من حرصه فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثمه منها درهم ش قدمضى هذا التعليق بهذا الاسناد في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعلق القنو في المسجد قوله عقلا بفتح العين ابن ابي طالب وقد فادى العباس لنفسه وله يوم بدر حين صار اسيرين للمسلمين قوله يقبله بضم الباء وكسر القاف وتشديد اللام اي يحمله قوله على كاهله وهو ما بين الكتفين ص باب من قتل معاهدا بغير جرم ش اي هذا باب في بيان انهم من قتل معاهدا اي ذميا بغير جرم اي بغير ذنب اراد اذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس في الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوصا عليه في رواية ابي معاوية التي يأتي ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائي وابوداود ومن حديث ابي بكره بلفظ من قتل نفسا معاهدا بغير حلها حرم الله عليه الجنة ص حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان يرحه ابو جند من مسيرة اربعين عاما ش مطابقة للترجمة في قوله من قتل معاهدا وقوله لم يرح الى آخره يوضح ما بهمه في الترجمة * وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد بن زياد والحسن بن عمرو الفقيمي التميمي الكوفي والفقيمي بضم الفاء وقح القاف نسبة الى فقيم بن دارم بن مالك والحسن بن عمرو وهذا ليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر في الادب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدييات عن قيس بن حفص ايضا اخرجه ابن ماجه في الدييات عن ابي كريب قالوا هذا الحديث منقطع فيما بين عبد الله بن عمرو ومجاهد بين ذلك البرديجي في كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزارى عن حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن ابي امية عن عبد الله بن عمرو قال الدار قطنى هو الصواب واجيب بان سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت وليس هو بمدلس فيحتمل ان يكون مجاهد سمعه او لا من جنادة ثم لقي عبد الله بن عمرو او سمعاه معا من ابن عمرو فحدث به مجاهد تارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا ايضا هذا الحديث من مسند عبد الله بن عمرو الا ان الاصبلى رواه عن الجرجاني عن الفربري فقال عبد الله بن عمر بضم العين بغير واو وردبانه تحريف ذكر معناه قوله معاهدا بكسر الهاء وفتحها واراد به الذمي لانه من اهل العهد اي الامان والعهد حيث وقع هو الميثاق قوله لم يرح بفتح الباء والراء واصله يراح قال الجوهري راح فلان الشيء يراحه ويربجه اذا وجد ربحه وامافى هذا الحديث فقد جعله ابو عبيد من راحه يراحه وكان ابو عمرو يقول انه من راحه يربجه والكسائي يقول من راحه يربجه ومعنى الثلاث واحد قوله اربعين عاما هكذا هو في رواية الجميع اربعين عاما الا عبد الغفار فقال سبعين عاما وكذا جاء في رواية ابي هريرة عند الترمذي مرفوعا ونقطة الامن قتل نفسا معاهدا لها ذمة الله وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلا يراح رائحة الجنة وان يرحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفا وروى النسائي ايضا من حديث ابي بكره باسناد صحيح نحوه وفي الموطأ خمسمائة قال ابن بطال اما الاربعون فهي اقصى اشد الامر في قول الاكثرين فاذا بلغها ابن آدم زاد عمله وبقية واستحكمت بصيرته في الخشوع لله على الطاعة والندم على ما سلف فهذا يجدرج الجنة على مسيرة اربعين عاما واما السبعون فانه

حد المترك ويعرض المرء عندها من الخشية والندم لاقترب اجله فيجدرج الجنة من مسيرة سبعين عاما واما وجه الجنة مائة فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيجدرج الجنة على خمسمائة عام فان قلت المؤمن لا يخلد في النار قلت المراد لم يجرد اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتروا الكبار وقال اجدار بعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من آذى ذميا فان خصمه يوم القيامة ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة * ويوم تحرك يوم فطرهم *
ولسائل حق وان جاء على فرس **ص** **باب** اخراج اليهود من جزيرة العرب **ش**
اي هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقدم في تفسير جزيرة العرب في باب هل يستشفع الى اهل الذمة وقال الكرماني جزيرة العرب هي ما بين عدن الى ريف العراق طولا ومن جدة الى الشام عرضا قيل هذا عام اريد به الخاص وهو الحجاز **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه افرم ما افرمكم الله به **ش** هذا قطعة من قصة اهل خيبر وقد ذكرها البخاري موصولة في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرك ما اقر الله ومضى الكلام فيه هناك **ص**
حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن في المسجد خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا حتى جئنا بيت المدراس فقال اسلموا تسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله واني اريد ان اجليكم من هذا الارض فن يجرد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير المسلمين لانه امتحن في استقبال القبلة حتى نزل فدنرى قلب وجهك الآية وامتحن مع بني النضير حين ارادوا القدر به وان يلقوا عليه حجر افامره الله باجلانهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان يرجوان يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فليرجى اليه في ذلك شيء الى ان حضرته الوفاة فأوحى اليه فيه فقال لا يبقين دينان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليأت به والا فاني مجليكم فاجلاهم **ص** ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وسعيد بن المقبري يروي هنا عن ابيه ابي سعيد واسمه كيسان المدني مولاي بني ليث **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكراه عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام عن قتيبة واخرجه في المغازي وابوداود في الخراج والنسائي في السير جميعا عن قتيبة **ص** ذكر معناه **ص** قوله خرج جواب بلنا وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذا واذا قوله بيت المدراس بكسر الميم وهو البيت الذي يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالي للكتاب وقال بعضهم الاول ارجح لان في الرواية الاخرى حتى اتى المدراس قلت ما تم ترجيح لان معنى اتى المدراس اي جاء مكان دراستهم للتورية ونحوها قوله اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا مجزوم لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجناس الحسن لسهولة لفظه وعدم كلفته ونظيره في كتاب هرقل اسلم تسلم قوله واعلموا بفتح الهمزة كائهم قالوا في جواب قوله اسلموا تسلموا قلت هذا وكرره فقال اسلموا اني اريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله بماله اي بدل ماله والباء للبدلية قوله فليبعه جواب من والمعنى ان من كان له شيء مما لا يمكن تحويله فله ان يبيعه قوله والا اي وان لم تسلموا ما قلت لكم

من ذلك فاعلموا ان الارض لله اي تعلقت مشيئة الله بأن يورث ارضكم هذه للمسلمين ففارقوها وهذا كان بعد قتل بني قريظة واجلاء بني النضير لان هذا كان قبل اسلام ابي هريرة لان ابا هريرة انما جاء بعد فتح خيبر قوله ورسوله وروى ورسوله **ص** حدثنا محمد بن عيسى عن سليمان الاحول سمع سعيد بن جبير سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمعه الحصى قلت يا باعباس ما يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجمعه فقال اتوني بكتف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عندني تنازع فقالوا ماله اهبنا استفهموه فقال ذروني فالذي اتانيه خير مما تدعونني اليه فامرهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفاء فمخو ما كنت اجيزهم والثالثة خيرا ما ان سكنت عنها واما ان قالها فتسليمها قال سفيان هذا من قول سليمان **ش** مطابقة للترجمة في قوله اخرجوا المشركين فان قلت الترجمة اخراج اليهود والمشرك اعلم من اليهود قلت انما ذكر اليهود في الترجمة لان اكثرهم يوحدون الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الاخراج فغيرهم من الكفار اولى **ص** ومحمد بن البخاري قال الجبائي لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر في الوضوء حدثنا ابن سلام حدثنا ابن عيينة قلت لا يلزم من قوله في الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هنا ايضا ابن سلام عن ابن عيينة لانه قال في عدة مواضع عن محمد بن يوسف البيكندي عن ابن عيينة وروى الامم على هذا الحديث عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خلاد الباهلي عن ابن عيينة وهو سفيان ابن عيينة والحديث مرفى في كتاب الجهاد في باب هل يستشفع الى اهل الذمة فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن ابن عيينة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله قال سفيان اي ابن عيينة هذا من قول سليمان اي الاحول المذكور فيه وقال المهلب انما امر باخراجهم خوف التذليل منهم وانهم متى رؤوا عدوا قويا صاروا معه كالفعلوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبري فيه من الفقه ان الشارع بين لامة المؤمنين اخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلدة للمسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التي اسلم اهلها عليها او من بلاد العنوة اذالم يكن للمسلمين بهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمار الاراضيم ونحو ذلك فان قلت كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسانت جزيرة العرب دون سائر بلاد الاسلام اذ لو كان الكل في الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك قلت قد ذكرنا انه اذا كان للمسلمين ضرورة اليهم لا يتعرض لهم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم افر يهود خيبر بعد قهر المسلمين اياهم عمارا لارضها للضرورة وكذلك فعل الصديق رضي الله تعالى عنه في يهود خيبر ونصارى نجران وكذلك فعله عمر رضي الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه افرهم للضرورة اليهم في عمارة الارضين اذا كان المسلمون مشغولين بالجهاد **ص** **باب** اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا غدر المشركون بالمسلمين والغدر ضد الوفاء والقدر الحياة والغدر نقض العهد ولم يذكر جواب الاستفهام لاجل الاختلاف في معاقبة المرأة التي اهدت الشاة المسومة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد عن ابي هريرة قال لما فتحت خيبر اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجمعوا الي من كان ههنا من يهود فجمعوه واله فقال لهم اني سائلكم عن شيء فهل انتم صادقي عند فقالوا نعم قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال كذبتم بل ابوكم فلان قالوا صدقت فقال

جواز امان المرأة وان من آمنه حرم قتله وقد اجازت زباب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابا العاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق منهم مالك وابو حنيفة والشافعي
 واحمد وابو ثور واسحق وهو قول الثوري والاوزاعي وشذبه الملك بن الماجشون وسحنون عن الجماعة
 فقالا امان المرأة موقوف على اجازة الامام فان اجازته جاز وان رده رد **ص** باب **ص**
 ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها ادناهم **ش** اي هذا باب يذكّر فيه ذمة المسلمين وجوارهم
 واحدة فقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطف عليه وخبره قوله واحدة ومعناه
 ان من افقدت عليه ذمة من طائفة من المسلمين فانه واحدة في الحكم لا تختلف باختلاف العاقدين و
 حاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعني امانا لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين دنيا كان او شريفا
 عبدا كان او حرا رجلا كان او امرأة وليس لهم بعد ذلك ان يتخفروا موافق مالك والثوري والاوزاعي
 واليه والشافعي وابو ثور على جواز امان العبد قاتل او لم يقتل وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز
 امانه الا ان يقتل واجاز مالك امان الصبي اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابو حنيفة والشافعي وجهور
 الفقهاء وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان الصبي غير جائز والمجنون كذلك لا يصح امانه بلا خلاف
 كالكافر وقال الاوزاعي ان غزا الذي مع المسلمين فامن احدا فان شاء الامام امضاه والا فبرده الى مأمنه
 قوله وجوارهم اي وجوار المسلمين وقد مر تفسيره عن قريب وليس في بعض النسخ لفظ وجوارهم
 قوله يسمى بها اي ذمة المسلمين اي بأمانهم ادناهم اي اقلهم عددا فيدخل فيه الواحد وتدخل فيه المرأة
 ايضا ولا يدخل فيه العبد عند ابى حنيفة لانه ليس عن اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم ولفظ ذمة
 المسلمين واحدة يسمى بها ادناهم رواه احمد في مسنده وقال الترمذي روى عن علي بن ابي طالب
 وعبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل رواية احمد ثم قال معنى هذا عند اهل العلم
 ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم المسلمون تنكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسمى بذمتهم ادناهم الحديث
ص حديثي محمد اخبرنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبنا على رضى الله
 تعالى عنه فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات واسنان
 الابل والمدينة حرم ما بين عمالي كذا فن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة
 والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين
 واحدة فن احقر مسلما فعليه مثل ذلك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وذمة المسلمين واحدة
 واما قوله يسمى بها ادناهم ففي رواية احمد وقد ذكرناه الآن ومحمد شيخ البخاري هو محمد بن سلام كذا نسبه
 ابن السكن وقال الكلاباذي روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن نمير في الجامع عن وكيع بن الجراح
 وابراهيم التيمي بروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمي في باب مات ابراهيم في حبس الجراح سنة اربع وتسعين
 والحديث مضى في باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن سفيان عن الاعمش
 عن ابراهيم التيمي الى آخره وفيه وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه فقال فيها الجراحات
 واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هناك قوله ما بين عماليه عين المهلة وسكون الياء آخر الحروف
 وهو اسم جبل بالمدينة قوله الى كذا لعله احد قوله حدثا بفتح الدال وهو الامر المذكور الذي ليس
 بمعتاد ولا معروف في السنة والمحدث بكسر الدال وهو الذي ينصر جانبا او آواه واجاره من خصمه

و حال بينه وبين من يقتض منه ويروى بفتح الدال وهو الامر المتبدع نفسه قوله صرف بفتح الصاد
 المهملة وهو التوبة وقيل النافلة والعدل القدية وقيل الفريضة قوله فن اخفر بانحاء المجبة اي فن
 نقض عهد مسلما فعليه مثل ما كان على من احدث فيها **ص** باب **ص** اذا قالوا صبا لنا ولم يحسنوا
 اسلمنا **ش** اي هذا باب في بيان قول المشركين حين يقتلون اذا قالوا صبا لنا وارادوا به الاخبار بانهم
 اسلموا ولم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال
 عنهم ام لا قيل ان المقصود من الترجمة ان المقاصد تعتبر بأدلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية
 تأتي بأي لغة كانت وصبا لنا من صبا فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره من قولهم صبا ناب البعير اذا طلع
 وصبات النجوم اذا خرجت من مطامعها وكانت العرب تسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصابي لانه
 خرج من دين قريش الى دين الاسلام **ص** وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فجعل خالد يقتل فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابرأ اليك مما صنع خالد **ش** اي قال عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخاري في كتاب المغازي في غزوة
 الفتح **ص** واصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى بني حذيفة فدماهم الى
 الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فجعلوا يقولون صبا لنا صبا لنا فجعل خالد يقتل منهم بناء على ظاهر
 اللفظ فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فانكره فدل على انه يكتفي من كل قوم بما يعرف من
 لغتهم وقد عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال لا خلاف ان
 القاضي اذا قضى بجور او بخلاف قول اهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل
 كما صنع خالد رضى الله تعالى عنه فان الاثم ساقط والضمان لازم عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا
 في ضمان ذلك فان كان في قتل او جراح في بيت المال وهذا قول الثوري وابى حنيفة واحمد واسحق وقالت
 طائفة على عاقلة الامام او الحاكم وهذا قول الاوزاعي وابى يوسف ومحمد والشافعي وقال ابن الماجشون
 ليس على الحاكم شيء من الدية في ماله ولا على عاقلة ولا في بيت المال فان قلت ليس فيه ولا في الحديث
 الذي يأتي لفظ صبا لنا فابن المطابقة قلت جرت عادته انه يترجم ببعض ما ورد في الحديث الذي يذكره
 فيه **ص** وقال عمر اذا قل مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها واولها قال تكلم لا بأس **ش**
 اي قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وصله عبد الرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا
 كتاب عمرو بن لحي بن مسعود قال اذا حاصرتم قصرا فلا تقولوا ازل على حكم الله فانكم
 لا تدرون ما حكم الله ولكن ازلوهم على حكمكم ثم افضوا فيهم واذالقي الرجل الرجل فقال لا تخف
 فدأمنه واذ قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها ولفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف
 لان لفظ مترس في النفي عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاذا ارادوا ان يقولوا لو احد لا تخف
 يقولون بلسانهم مترس واختلفوا في ضبطها فاضبطه الاصمعي بفتح الميم وضبطه ابو ذر بكسر الميم وسكون
 التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وفتح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليحيى بن يحيى في الموطأ
 مترس قلت الاصح ضبط الاصمعي لا غير قوله وقال تكلم لا بأس اي قال عمر بن الخطاب لله مران حين
 اتوا به اليه وقد تقدم في الجزية والموادعة واخرجه ابن ابي شيبه عن مروان بن معاوية عن حميد
 عن انس قال حاصرنا تستر فنزل الهرة مران على حكم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فلما قدم عليه
 استجهم فقال له عمر تكلم لا بأس عليك فكان ذلك عهدا وتأمينا من عمر رضى الله تعالى عنه **ص**

باب الموادة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم لم ينفوا بالعهود شـ اي هذا باب
في بيان جواز الموادة وهي المسألة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادة المتاركة اي ان يدع كل
واحد من الفريقين ما هو فيه قوله وغيره اي وغير المال نحو الاسرى قوله من لم ينف ويروي من
لم ينف صـ وقول الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها الآية شـ وقوله
بالجر عطف على قوله الموادة اي وفي بيان قوله تعالى وان جنحوا الآية في مشروعية الصلح
ومعنى جنحوا اي مالوا ويقال اي طلبوا والسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من
جنح يجنح اي مل لها اي الى المسالمة واقبل منهم ذلك قال مجاهد نزلت في بني قريظة وفيه نظر لان
السياق كله في وقعة بدر وذكرها مكشفا لهذا كله وقول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء
الخراساني وعكرمة والحسن وقتادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف في براءة قاتلوا الذين لا
يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قال ابن كثير في تفسيره فيه نظر ايضا لان آية براءة الامر بقتالهم اذا
امكن ذلك فاما اذا كان العدو كثيفا فانه تجوز مهادنتهم كادلت عليه هذه الآية الكريمة وكما فعل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية فلانما فاة ولا تسخ ولا تخصيص صـ حدثنا مسدد
حدثنا بشر هو ابن الفضل حدثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال انطلق عبد الله بن
سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهي يومئذ صلح ففارقا فأتى الى عبد الله بن سهل وهو يتشخط
في دم قتيلا فدفعه ثم قدم المدينة فانطلق عبدالرحمن بن سهل ومحيصة وخويصة ابنا مسعود الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبدالرحمن يتكلم فقال كبريكر وهو احدث القوم فسكت
فتكلم فقال اتخلفون وتستحقون دم قاتلكم او صاحبكم قالوا وكيف نخلف ولم نشهد ولم نر قال
فتبرئكم بهود بن خنيس فقالوا كيف تأخذنا بيمان قوم كفار فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من عنده شـ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وهي يومئذ صلح وتام المطابقة تؤخذ من
قوله فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال ذكر رجاله
وهم تسعة * الاول مسدد * الثاني بشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل على صيغة اسم المفعول
من التفضيل بالضاد الميمية ابن لاحق ابو اسمعيل البصري * الثالث يحيى بن سعيد الانصاري *
الرابع بشير بضم الباء الموحدة مصغر بشير بن يسار ضد اليمين المدني مولى الانصار * الخامس سهل
ابن ابي حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء الثلاثة واسمه عبدالله ابو محمد الانصاري المدني فهو لاء
الخمسة رواية * السادس عبدالله بن سهل بن زيد بن كعب الحارثي قتيل اليهود بخيبر وهو اخو
عبدالرحمن بن سهل وابن اخي خويصة ومحيصة * السابع محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة بن
مسعود بن كعب بن عامر الانصاري الخزرجي ابو سعيد المدني له صحبة وهو اخو خويصة بن مسعود
ويقال فيه ما جيعا بتشديد الباء وتخفيفها اسلم قبل اخيه خويصة وكان خويصة اسن منه * الثامن
عبدالرحمن بن سهل بن زيد الانصاري اخو عبدالله بن سهل المذكور * التاسع خويصة بن مسعود
الانصاري ابو سعد اخو محيصة لايه وامه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه
البخاري ايضا في الصلح عن مسدد وفي الادب عن سليمان بن حرب وفي الدييات عن ابي نعيم وفي
الاحكام عن عبدالله بن يوسف واسمعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في الحدود عن عبيد الله بن
عمر عن جاد وعن عبيد الله ايضا عن بشير بن الفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن المثنى وعن قتيبة

وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن اسحق بن منصور
واخرجه ابو داود في الدييات عن القواريري ومحمد بن عبيد وعن ابي الطاهر بن السرح وعن
الحسن بن محمد واخرجه الترمذي في الدييات ايضا عن قتيبة به وعن الحسن بن علي الخلال واخرجه
النسائي في القضاء وفي القسامة عن قتيبة به وعن ابي الطاهر بن السرح به وعن احدين عبدة وعن
محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمر بن علي وعن احدين سليمان فيهما
وعن محمد بن اسمعيل في القضاء وحده وفيهما عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه
في الدييات عن يحيى بن حكيم ذكر معناه قوله انطلق عبدالله بن سهل ومحيصة بن مسعود
الى خيبر وكانا خرجا في اناس من اصحاب لهما يمتارون تمرا فوجد عبدالله بن سهل في عين قد كسرت
عقه ثم طرح فيها فدفنوه وقدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له شأنه فحكم
فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة قوله وهي يومئذ صلح اي والحال ان خيبر يوم وقوعه صلح يعني كانوا
في مصالحة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وهو يتشخط في دم اي عبدالله يضطرب في الدم قاله
الخطابي وقال الداودي المتشخط المختضب ومادته شين ميمية وحاء مهملة وطاء مهملة قال ابن الاثير معناه
يتخط في دمه ويضطرب ويترغ قوله قتيلا نصب على الحال قوله كبريكر اي قدم الاسن يتكلم
وهو امر من التكبير كرره للبالغة قوله اتخلفون الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله او
صاحبكم شك من الراوى قوله تبرئكم من الابراء اي تبرأ اليكم من دعواكم بخمس بن يمين قوله
خين هكذا وقع بغير يمينه وتقديره بخمس بن يمين قوله فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي
ادى دية قوله من عنده يحتمل وجهين احدهما هو ان يكون من مال نفسه والآخر ان يكون من
مال بيت المال المعد لمصالح المسلمين وانما عقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعاً للنزاع
واصلاحاً وجبراً لخواطرهم والافاسخ قاقهم لم يثبت ذكر ما يستفاد منه * فيه ادب وارشاد
الى ان الاكبر اولى بالتقدمة في الكلام واعلم ان حقيقة الدعوى انما هي لاختيه عبدالرحمن لاحق فيها
لابني عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى
بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقتها تكلم صاحبها ويحتمل ان عبدالرحمن وكل
الاكبر او امره بتوكيله فيها وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان يتأدب الصغير ولا يتقدم عليهم
بالكلام ونحوه اشار اليه بقوله وهو احدث القوم اي عبدالرحمن اصغر القوم * وفيه صحة
الوكالة اشار اليه بقوله فتكلم اي فتكلم محيصة وخويصة وذلك لان الحق لم يكن لهما وانما تكلمها
بطريق الوكالة * وفيه ان حكم القسامة يخالف لسائر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدعى وفيه ان
القسامة خسون يميناً فان قلت كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هي للوارث خاصة وهو اخوه
قلت كان معلوما عندهم ان اليمين تختص بالوارث فاطلق الخطاب لهم والمراد من يختص به * وفيه
اثبات حكم القسامة خلافاً للجماعة روى عنهم ابطال القسامة وانه لاحكم فيها ولا عمل بها قال الكرماني
منهم البخاري * وفيه من استدل على ان القسامة توجب القصاص بقوله تستحقون دم قاتلكم منهم
مالك وقال النووي معناه ثبت حقكم على من حلفتم عليه وذلك الحق اعم من ان يكون قصاصاً او دية
وفيها كذا ذكرنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وداه من عنده قطعاً للنزاع واستيفاً لليهود وطعها
منه في دخولهم الاسلام وليكف بذلك شرهم عن نفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية باباء اولياء القتل

من الجحيم وانه لهم بضامن قول اهل اليهود فكان الحكم ان يكون مطولا ولكن اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يوافق اليهود بالغريم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبرائه واراد ان يذهب ما يغوس اوليائه من العداوة لليهود بأن غريم لهم الدية اذ كان العرف جاريا ان من اخذ دية قتله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سألت الاوزاعي عن موادة امام المسلمين اهل الحرب على قذبة او هدية يؤديها المسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قال عدوهم او قتلته شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا بأس به قال الوليد وذكرت ذلك لسعيد بن عبد العزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدى عبد الملك الى طاعة ملك الروم في كل يوم الف دينار والى تراجة الروم وانياط الشام في كل جمعة الف دينار وقل الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئا بحال الا ان يخافوا ان يصطالحوا الكثرة العدد لانه من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يخلى الابدية فلا بأس به لانه صلى الله عليه وسلم قد رجا رجلا برجلين وقال ابن بطال ولم اجعل ملك واصحابه ولا الكوفيين نصافي هذه المسئلة قلت مذهب اصحابنا ان للامام ان يصالحهم بما يأخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان الصلح خيرا في حق المسلمين بقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجع لها والى الذي يؤخذ منهم بالصلح بصرف مصارف الجزية **باب** فضل الوفاء بالعهد **ش** اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالعهد الميثاق **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش كانوا نجارا بالشام في المدة التي ماد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا سفيان في كفار قريش **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الغدر عند كل امه قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يمتحن بذلك اعني بارساله الى ابي سفيان صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم لان من غدر ولم يف بعهده لا يجوز ان يكون نبيا والرسل اخبرت عن الله تعالى فضل من وفى بعهده والحديث قطعة من حديث ابي سفيان قد مر في اوائل الكتاب قوله مادى المدة التي هادن رسول الله صلى الله عليه وسلم رعيها للصلح بينهما ويقال ماد الغريمان اذا تفق على اجل الدين **باب** هل يعفى عن الذمى اذا سحر **ش** اي هذا باب يذكرفيه هل يعفى الى آخره وجواب الاستفهام بوضعه حديث الباب **ص** قال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب سئل على من سحر من اهل العهد قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعوا وكان من اهل الكتاب **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وقال الكرماني فان قلت لترجمة بلفظ الذمى والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب قلت المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والا فهو حربى واجب القتل والعهد والذمة بمعنى انتهى قلت هذا تطويل بلا فائدة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ايضاح لجواب الترجمة وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الا بلى وهذا التعليق موصول في جامع ابن وهب قوله سئل على صيغة المجهول قوله اعلى الهمة فيد للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله ذلك اي السحر وحكم الكتاب انه لا يقتل ساحر اهل الكتاب عند مالك كقول ابن شهاب ولكن يعاقب الى ان يفر بسحره فيقتل او يحدث حدثا فيؤخذ منه بغير ذلك وهو قول ابي حنيفة والشافعي وروى ابن وهب ان

القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل بسحره ضررا على مسلم ان لم يعاهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد نهضوا العهد فخل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لاجمة لابن شهاب في انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل اليهودى الذى سحره لوجوه الاول انه قد ثبت عنه انه لا ينتقم لنفسه واو عاقبه لكان حاكما لنفسه - الثاني ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يغير عليه شيء من الوحي ولا دخلت عليه داخله في الشريعة وانما اعتراه شيء من الخيل والوهم ثم لم يتركه الله على ذلك بل تداركه بعصمته واعلمه موضع السحر واعلمه باستخراجه وحله عنه كادفع الله عنه السم بكلام الذراع الثالث ان هذا السحر انما تسلط على ظاهره لا على قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من العلل يجوز عليه كل انواع الامراض فلا بدح في نبوته ويجوز طروء عليه في امر دنياه وهو فيها عرضة للآفات كسائر البشر **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنع **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحره يهودى وعقاعنه كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة ما ذكرته قلت نعمة القصة تدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة ابن الزبير روى عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قواله سحر على صيغة المجهول واسم اليهودى الذى سحره لبيد بن اعصم ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يتخدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأس ابي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فمخروء فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم يقال له لبيد بن اعصم ثم دسها في ثرا بى زريق يقال لها ذروان ويقال اروان فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتشر شعر رأسه ولبث سنة اشهر يرى انه يأتى النساء ولا يأتين وجعل يذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله فينا هو نائم اذا ناه ملكان ففعا احدهما عند رأسه والاخر عند رجليه فقال الذي عند رجليه للذى عند رأسه ما بال الرجل قال طب قال وما طب قال سحر قال ومن سحره قال لبيد بن الاعصم اليهودى قال وبم طبه قال مشط وبمشاطة قال وابن هو قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان والجف نشر الطلع والراعوفة صخرة تترك في اسفل البئر اذا حفرت فاذا ارادوا تقيية البئر جلس المنقى عليها فانتهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مذكورا فقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدائق ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا والزبير وعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهم فترجوا ما تلك البئر كانه نقاعة الخنا ثم رفعوا الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا وتر معه فيه احدى عشرة عقدة مغرزة بالابر فأنزل الله تعالى المعوذتين فجعل كل اقرأ آية انحلت عقدة ووجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خفة حين انحلت العقدة لاختيرة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنما نشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك من عين وحاسد والله بشفيك فقالوا يا رسول الله افلانا اخذ الخبيث فقتله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اما انما قد شفاني الله واكره ان ابر على الناس ثم اقامت عائشة ما غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غضبا ينتقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئا هو لله فيغضب الله وينتقم وسيأتى هذا في كتاب الطب عن عائشة رضي الله تعالى عنها قوله نخل على صيغة المجهول وقد اعترض بعض المحققين على حديث

عائشة وقالوا كيف يجوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسحر كفر وعمل من
عمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع حياطة الله له ونسبده اياه
بلائه ووصون الوحي عن الشياطين واجيب بأن هذا اعتراض فاسد وعناد للقرآن لان الله تعالى
قال رسول الله قل اعوذ برب الفلق الى قوله في العقد والكيفت الراقى في الرقية
حين سحر وايس في جواز ذلك عليه ما يدل على ان ذلك يلزمه ابداء ويدخل عليه داخل في شيء من ذاته
او شرعيته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى والبرسام من ضعف الكلام
وسوء التخيل ثم زال ذلك عنه وابطال الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصيته في الرسالة
والله الموفق **ص** باب ما يحذر من القدر **ش** اي هذا باب في بيان
ما يحذر من سوء القدر وهو ضد الوفاء ونقض العهد ويحذر على صيغة المجهول من حذر يحذر حذرا
وبروي يحذر بالتشديد من التحذير **ص** وقوله تعالى (وان يردوا ان يخذعوك فان
حسبك الله) الآية **ش** وقوله بالجر عطف على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره
وفي بيان قوله تعالى وان يردوا اي وان يردوا الكفار بالصلح خديعة ابتغوا ويستعدوا فان حسبك
الله اي كافيك وحده وهذه الآية بعد قوله وان جنحوا للسلم وبعدها ذكر نعمة الله عليه بقوله هو الذي
ايدك بنصره وبالمؤمنين والاف بين قلوبهم اي جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك فانك
ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم **ص** حدثنا الحميد بن حدثنا الوليد
ابن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال سمعت بسر بن عبيد الله انه سمع ابا ادريس قال سمعت
عوف بن مالك قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قبة من ادم فقال اعددنا
بين يدي الساعة موني ثم قطع بيت المقدس ثم وانا يأخذ فيكم كقصاص الغنم ثم استفاضه المال حتى يعطى
الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب الا دخلته ثم هدنة تكون بينكم وبين
بنى الاصر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثني عشر الفا **ش** مطابقة
لترجمة فيفقدرون **ش** ذكر رجاله **ش** وهم ستة **ش** الاول الحميد بن عيسى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى
ونسبته الى اجداده **ش** الثاني الوليد بن مسلم القرشي ابو العباس **ش** الثالث عبد الله بن العلاء
ابن زبر بفتح الزاي وسكون الباء الموحدة وبالراء الربيع بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة **ش**
الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه ابن عبد الله الحضرمي **ش** الخامس
ابو ادريس عا **ش** الله بالعين المهملة والمهمزة بعد الالف وبالذال المعجمة قال ابن الاثير بكسر الباء آخر الحروف
بعد الالف الخولا في بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو والنون **ش** السادس عوف بن مالك الاشجعي
مات بالشام سنة ثلاث وسبعين **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم شاميون الاشبح البخاري
قانه مكي وفيه عبد الله بن العلاء سمعت بسر بن عبيد الله ووقع في رواية الطبراني من طريق دحيم
عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ولا يضر هذا رواية البخاري فان
عبد الله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا في رواية ابي داود وابن ماجه وغيرهما مثل رواية
البخاري ليس فيها زيد بن واقد فا بوداود اخرج في الادب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان
ابن صالح واخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم **ش** ذكر معناه **ش** قوله في غزوة

تبوك كانت في سنة
الموحدة الخركاهة وكل بناء مدور فهو قبة والجمع قباب وقبة والادم بفتحين اسم لجمع اديم وهو
الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله سنائي ست علامات لقيام القيامة قوله ثم موتان بضم الميم
وسكون الواو قال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم
يفتحونها ويقال للبليد موتان القلب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزي يغلط بعض المحمدين بقول
بضم الميم والواو وانما ذلك اسم الارض التي لم تحز بالزرع والاصلاح ووقع في رواية ابن السكن ثم
موتان بلفظ التثنية ولا وجه له هنا قوله كقصاص الغنم بضم القاف وتخفيف العين المهملة وبعد الالف
صاد مهملة وهو داء يأخذ الغنم فيسبل من انوفها شيء فتوت فجاء وكذلك غيرها من الدواب وقال
ابن فارس القصاص داء يأخذ في الصدر كانه يكسر العنق وقيل هو الهلاك الجهل وبعضهم ضبطه
بتقديم العين على القاف ولم ارد ذلك في شرح من شروح البخاري وما ذكره ابن الاثير وابن
فرقول وغيرهما الا بتقديم القاف على العين قوله ثم استفاضه المال والاستفاضة من فاض الماء
والدمع وغيرهما اذاكثر قوله فيظل ساخطا اي يبق ساخطا استقلال للمبلغ وتحقير انه قوله
ثم هدنة الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن يهدن فسمى الصلح على
ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحرك فيه قوله بنى الاصرهم الروم قوله غاية
بالعين المعجمة وبالياء آخر الحروف الاية وقال ابن الجوزي رواه بعضهم بالياء الموحدة وهو الاجرة
وشبه كثرة الزماح للعسكر بها فاستعيرت له يعني يأتون قريبا من الف الف رجل قاله الكرمانى وقال غيره
الحملة في الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابي الغاية القبيضة فاستعيرت للرايات ترفع
رؤساء الجيش وقال الجوابي غاية وراية واحدا لانهما غاية المتبع اذا وقفت وقفوا اذا مشيت تبعها وهذه
الست المذكورة ظهرت منها الخمس موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفتح بيت المقدس والموتان كان
في طاعون عواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الفا في ثلاثة ايام واستفاضة
المال كانت في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه عند تلك القنوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة
لم تحي بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس
من اولاد هرقل يقال له صمارة فيرغب الى المهدي في الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين
فيصالحه الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يدهم صاغرون ولا يبقى لرومي حرمة ويكسر اهرام
الصليب ثم يرجع المسلمون الى دمشق فاذا هم كذلك اذا رجل من الروم قد التفت فرأى ابناء الروم
وبنائهم في القيود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان بعد الصليب فلينصره فيقوم اليه
رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اعلى واعز فحينئذ يغدرون وهم اولى بالغدر فيجتمع
عند ذلك ملوك الروم خفية فيأتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمين على الصلح فيأتون
الى انطاكية في اثني عشر الف راية تحت كل راية اثني عشر الفا عند ذلك يبعث المهدي الى اهل الشام
والجزاز والكوفة والبصرة والعراق يستنصرهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من
اهل خراسان شغلنا عنك فيأتى اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرج بهم الى دمشق وقدمت الروم
فيها اربعين يوما يفسدون ويقتلون فيزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم
ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيالها من وقعة ومقتلة ما عظمها واعظم هواها ويرتد من العرب

يومئذ اربع قبائل سليم وفهد وغسان وطى فيخفون بالروم ثم ان الله ينزل اصبر والصبر والظفر على المؤمنين ويفضض على الكافرين فصاوبة المسلمين يومئذ خير خلق الله تعالى والمخلصين من عباده وليس فيهم مارد ولا مارق ولا شارد ولا مرتاب ولا منافق ثم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدره الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون ويغنمون الاموال ويسبون النساء والاطفال ويكون ايام المهدي اربعين سنة عشر منها بالغرب واثنى عشر سنة بالمدينة واثنى عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون منيته فجاءه **ص** **باب** كيف يذبذالى اهل العهد **ش** اى هذا باب بين فيه كيف يذبذ وهو على صيغة المجهول من الذبذ بالتون والباء الموحدة والذال المعجمة وهو الطرح والمراد هنا نقض العهد **ص** وقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فاذل البهم على مواء الآية **ش** وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الآية والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها فقولها واما تخافن خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم النقص فلا تسرع الى النقص حتى تلقى اليهم انك تنقض العهد فيكونون في علم النقص مستوين ثم اوقع بهم وقال الكسافى السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرنا جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر رضى الله تعالى عنه فين يؤذن يوم النحر بمضى لا يجزى بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر واما قيل الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يجز عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشرك **ش** **ص** **باب** كيف يذبذالى الناس في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حج الوداع في ربهط يؤذن في الناس الا لا يجزى بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله بعثني ابو بكر كان بعثه اياه في الحج التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حج الوداع والاحاديث يفسر بعضها بعضها ويوم الحج الاكبر يوم النحر هذا قول مالك وجاعة من الفقهاء وفيه عرفة واما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودى يعنى العمرة وقيل انما قيل له الاكبر لان الناس كانوا في الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قريش بالمزدلفة لانهم كانوا يقولون لا نخرج من الحرم فاذا كان صلاة الفجر يوم النحر ولبية النحر اجتمعوا كلهم بالمزدلفة فقيل له الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه **ص** **باب** انهم من عاهدتم غدر **ش** اى هذا باب في بيان انهم من عاهد ثم غدر اى نقض العهد **ص** وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم نقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون **ش** وقوله بالجزم مطلقا على قوله اثم اى وفي بيان ما جاء في تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الآية والغدر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم او الذمى

غدر واذا خاصم فجر ومن كان في خصالة من كان في خصالة من النفاق **ش** **ص** **باب** كيف يذبذالى الناس في قوله واما تخافن من قوم خيانة فاذل البهم على مواء الآية **ش** وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الآية والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها فقولها واما تخافن خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم النقص فلا تسرع الى النقص حتى تلقى اليهم انك تنقض العهد فيكونون في علم النقص مستوين ثم اوقع بهم وقال الكسافى السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرنا جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر رضى الله تعالى عنه فين يؤذن يوم النحر بمضى لا يجزى بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر واما قيل الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يجز عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشرك **ش** **ص** **باب** كيف يذبذالى الناس في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حج الوداع في ربهط يؤذن في الناس الا لا يجزى بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله بعثني ابو بكر كان بعثه اياه في الحج التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حج الوداع والاحاديث يفسر بعضها بعضها ويوم الحج الاكبر يوم النحر هذا قول مالك وجاعة من الفقهاء وفيه عرفة واما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودى يعنى العمرة وقيل انما قيل له الاكبر لان الناس كانوا في الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قريش بالمزدلفة لانهم كانوا يقولون لا نخرج من الحرم فاذا كان صلاة الفجر يوم النحر ولبية النحر اجتمعوا كلهم بالمزدلفة فقيل له الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه **ص** **باب** انهم من عاهدتم غدر **ش** اى هذا باب في بيان انهم من عاهد ثم غدر اى نقض العهد **ص** وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم نقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون **ش** وقوله بالجزم مطلقا على قوله اثم اى وفي بيان ما جاء في تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الآية والغدر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم او الذمى

وصعدا اسير فاعلى عوا نقلا لمر يفظعنا الامه لن يسا الى امر نعرفه غير امرنا هذا ش
 فعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل امر قريش في نقضهم العهد من الغلبة عليهم والقهر
 بفتح مكة فانه يوضح ان ما آل القدر مذموم ومقابل ذلك مدح وعبدان قدم غير مرة وابوحزة
 بالهاء المهمة وبازاي وهو محمد بن ميمون السكري والاعمش هو سليمان وابو وائل شقيق بن ساه وسهل
 بن حنيف ابن واهب الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عبدان ايضا وعن
 موسى بن اسمعيل وفي الحسن بن اسحق وفي التفسير عن احمد بن اسحق واخرجه مسلم في
 المغازي عن جماعة والنسائي في التفسير عن احمد بن سليمان قوله صفين بكسر الصاد المهمة وتشديد الفاء
 وهو اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية وهي وقعة مشهورة قوله انهموا
 رأيكم قال ذلك يوم صفين وكان مع علي رضي الله تعالى عنه يعني انهموا رأيكم فانما تقاتلون
 لان كل فريق منهما يقاتل على رأي يراه واجتهاد يجهده فقال لهم رأيكم فانما تقاتلون
 في الاسلام اخوانكم برأي رأيتموه وكانوا يجهلون سهلا بالتقصير في القتال فقال انهموا رأيكم فاني
 لا اقصر وما كنت مقصرا في الجماعة كافي يوم الحديبية قوله رأيتموني اي رأيت نفسي يوم ابي جندل
 بفتح الجيم وسكون النون واسمه العاص بن سهل وانما نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى
 المشركين كان قاعا على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل
 جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة مسلما وهو يحرق يوده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل
 والده يا محمد اول ما افاضبك عليه فرد عليه ابا جندل وهو ينادي اتردونني الى المشركين وانا
 مسلم وترون ما لقيت من العذاب في الله فقام سهل الى ابنه بحجر فكسره ففجارت نفوس المسلمين
 يومئذ حتى قال عمر رضي الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما نعطى الدنية على وزن فعيلة اي النقيصة
 والخطبة الخبيسة اي لم ترد ابا جندل اليهم وقاتل معهم ولا ترضى بهذا الصلح قوله فلما استطاع
 ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشار بهذا الكلام الى جواب الذين انهموه بالتقصير في القتال
 يوم صفين فقال كيف تنسبونني الى التقصير فلما كان لي استطاعة على رد امر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوم الحديبية لردته ولم يكن امتناعي عن القتال يومئذ للتقصير وانما كان لاجل امر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالصلح قوله وما وضعنا اسباقنا الى آخره يعني ما جردنا سبونا في الله لامر يفظعنا
 من افطع بالفاء والظاء المعجمة والعين المهمة قال ابن فارس فظع وافطع لغتان يقال امر فظيع اي شديد
 علينا الامهلت بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعني امر الفتن التي وقعت بين المسلمين فانها مشكلة حيث
 حلت المصيبة بقتل المسلمين فترزع السيف اولى من سله في الفتنه ص حدثنا عبد الله بن محمد
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال حدثني ابو وائل
 قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس انهموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله
 السنا على الحق وعدونا على الباطل فقال بلى فقال اليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار قال بلى قال فعلم
 نعطى الدية في ديننا اترجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولم يضيغني
 الله لدا فانطلق عمر الى ابي بكر رضي الله تعالى عنهما فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقال انه رسول الله وان يضيغ الله ابدافترت سورة الفتح فقرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر

ابن الخطاب الى آخره فقال عمر يا رسول الله او فتح وقال نعم ش تعلق هذا الحديث ايضا بالباب
 المترجم تعلق الحديث السابق وعبد الله بن محمد بن عبد الله المعروف بالسندى ويزيد من الزيادة ابن
 عبد العزيز الكوفي يروي عن ابيه سياب بكسر السين المهمة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالياء وصلوا وفقا
 منصرف وغير منصرف والاصح الانصراف وحبيب بن ابي ثابت واسمه دينار الكوفي وابو وائل شقيق
 ابن ساه قوله فجاء عمر رضي الله تعالى عنه فدمر هذا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد قوله
 فنزلت سورة الفتح اي سورة الفتحنا لك فتحا مينا والمراد بالفتح صلح الحديبية وقبل فتح مكة وقبل فتح الروم
 وقبل فتح الاسلام بالسيف والسنان وقبل الفتح الحكم والختار من هذه الاقوال ففتح مكة وقبل فتح الحديبية
 وهو الصلح الذي وقع فيها بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين مشركي مكة فان قلت كيف كان فتحا
 وقد احصروا فتحوا وحلقوا بالحديبية قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما تمت الهدنة كان فتحا مينا
 ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء ابنة ابي بكر رضي
 الله عنهما قالت قدمت على امي وهي مشركة في عهد قريش اذ جاءها رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ومدتهم مع ايها فاستفتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امي قدمت على وهي
 راغبة افاصلها قال نعم صليها ش تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث ان عدم القدر اقتضى
 جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه وحاتم هو ابو اسمعيل بن اسمعيل الكوفي والحديث مضى
 في كتاب الهبة في باب الهدنة للمشركين ومضى الكلام فيه قوله قدمت على بتشديد الياء قوله امي واسمها
 قبيلة بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف واسم ايها عبد العزيز واسماء وعائشة اختان من جهة
 الاب فقط قوله ومدتهم اي المدة التي كانت معينة للصلح بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قوله راغبة اي في ان تأخذ مني بعض المال ص باب المصالحة على ثلاثة ايام
 او وقت معلوم ش اي هذا باب في بيان المصالحة مع المشركين على مدة ثلاثة ايام قوله
 او وقت معلوم اي او المصالحة على وقت معلوم سواء كان ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر ونحو ذلك
 ص حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف بن
 ابي اسحق قال حدثني ابي عن ابي اسحق قال حدثني البراء رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لما اراد ان يعمر ارسلا الى اهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاشترطوا عليه ان لا يقيم بها الا ثلاث
 ليل ولا يدخلها الا بجلبان السلاح ولا يدعو منهم احدا قال فاخذ بكتب الشرط بينهم على بن ابي
 طالب كرم الله وجهه فكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا لو علمنا انك رسول الله
 لم نمنعك ولما منعناك ولكن اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال انا والله محمد بن عبد الله وانا
 والله رسول الله قال وكان لا يكتب قال فقال لعلي اخ رسول الله قال فقال علي والله لا اجمع ابدا قال
 فارنيه قال فاراه اياه فجاءه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده فلما دخل ومضى الايام اتوا عليا فقالوا
 مر صاحبك فليرتحل فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم ثم ارتحل ش
 مطابقتها لترجمة في قوله ان لا يقيم الا ثلاث ليل واحمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبد الله
 لازدي الكوفي وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفي وابراهيم بن يوسف الكوفي وابوه
 يوسف بن اسحق بن ابي اسحق الكوفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله الكوفي السبيعي ومر الحديث
 في كتاب الصلح في باب كيف يكتب ومضى الكلام فيه قوله جلبيان بضم الجيم وسكون اللام شبه

الجواب من الادم بوضع فيه السيف مغمودا قوله لا يحجوا بروى لا يحجوه ويقال يحجوا يحجوه ويحجوا
 وبجبه ثلاث لغات **ص** باب **ص** المواعدة من غير وقت **ش** اي هذا باب في
 بيان المواعدة اي المصالحة والتماركة من غير تعيين وقت **ص** وقول النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم افرم ما افرمكم الله **ش** هذا طرف من حديث عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
 وقدم في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرك ما افرك الله وايس في امر المهادنة
 حد عند اهل العلم لا يجوز غيره وانما ذلك على حسب الحاجة والاجتهاد في ذلك الى الامام واهل
 الرأي **ص** **ص** باب **ط** طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم ثمن **ش** اي هذا باب
 في بيان جواز طرح جيف المشركين في البئر والجيف بكسر الجيم وفتح الياء آخر الحروف جمع جيفة قوله
 ولا يؤخذ لهم ثمن اي لا يجوز اخذ الفداء فيهما من المشركين اذ كان اصحاب قليب بدر رؤساء مشركي
 مكة ولو تمكن اهلهم من اخراجهم من البئر ودفعهم ليدلوا في ذلك كثير المال وانما لا يجوز اخذ الثمن
 فيها لانها ميتة لا يجوز تملكها ولا اخذ عوض عنها وقد حرم الشارع ثمنها وثمان الاصلان في حديث جابر
 وفي الترمذي من حديث ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا
 جسد رجل من المشركين فأتى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال احدا لا يخرج بحديث ابن ابي ليلى وقال
 البخاري هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمه وذكر ابن اسحق في المغازي ان المشركين
 سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعهم جسد نوفل بن عبدالله بن المغيرة وكان اقبحهم الخندق
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بثمنه ولا جسده وقال ابن هشام بلغني عن الزهري
 انهم بذلوا فيه عشرة آلاف **ص** حديثا عبدان بن عثمان قال اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق
 عن عمرو بن ميمون عن عبدالله قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساجدا وحوله ناس من قريش
 من المشركين اذ جاء عقبة بن ابي معيط بسلاح جزور فقذفه على ظهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة رضي الله تعالى عنها فاخذت من ظهره ودعت على من صنع ذلك
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش اللهم عليك ابا جهل بن هشام وعقبة
 ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وامية بن خلف واوي بن خلف فلقد رأيتهم قتلوا يوم
 بدر فالتقوا في بئر غير امية او ابي فانه كان رجلا ضخما فلما جروه تقطعت اوصاله قبل ان يلقى في البئر
ش مطابقته لترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبدالله بن عثمان يروي عن ابيه عثمان بن جبلة
 وابو اسحق مر عن قريب والحديث مضى في الاسناد في كتاب الطهارة في باب اذا التقي على ظهر المصلي قدر
 الى آخره قوله سلا بالعين المهملة وتخفيف اللام مقصورا هو الافافة التي يكون فيها الولد في بطن
 الناقة والجزور المنحور من الابل قوله عليك الملا اي خذ الجماعة واهلكهم **ص** **ص** باب
 اسم القادر للبر والفاجر **ش** اي هذا باب في بيان اسم القادر للرجل البر بفتح الباء الموحدة
 وتشديد الدالاء الخبر وسواء كان القدر من بر او فاجر او من فاجر او فاجر او لبر والقادر هو الذي يواعد
 على امر ولا يفي به يقال غدريقدر بكسر الدال في المضارع **ص** حديثا ابو الوليد حديثا شعبة
 عن سليمان الاعمش عن ابي وائل عن عبدالله وعن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لكل غادر لو ادى يوم القيامة قال احدهما ينصب وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به **ش**
 مطابقته لترجمة ظاهرة والوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبدالله هو ابن مسعود قوله وعن

ثابت قائل ذلك هو شعبة وقال الكرماني وعن ثابت عطف على سليمان والحديث اخرجه مسلم
 في المغازي عن ابي موسى وابي قدامة قوله لو ادى علم قوله قال احدهما اي احدا الرايين عن عبدالله
 ينصب اي اللواء وقال الآخر يرى يوم القيامة اي يعرف به وانما قال بلفظ احدهما لالتباسه
 عليه ولا قدح بهذا اللفظ لان كلا الروايتين بشرط البخاري واللواء لا يمسكه الا صاحب جيش الحرب
 ويكون الناس تبعاله ومعنى لكل غادر لواء اي علامة يشتهر بها في الناس لان موضع اللواء شهرة مكان
 الرئيس **ص** حديثا سليمان بن حرب حديثا جاد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لكل غادر لو ادى ينصب بغدرته **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وحديث
 هو ابن زيد وابوب هو السخنياني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن سليمان بن حرب ايضا
 واخرجه مسلم في المغازي عن ابي الربيع قوله بغدرته اي بسبب غدرته في الدنيا او بقدر غدرته
 وفيه غلظ تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لان غدرته يتعدى ضرره الى خلق كثير ولانه
 غيره مضطر الى الغدر لقدرته على الوفاء وقال عياض المشهور ان هذا الحديث ورد في ذم الامام اذا
 غدر في عهده لرعيته او لقائمه او لالامامة التي تقلدها او التزام القيام بها في خان فيها او ترك الرفق فقد غدر
 بعهده وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر للامام فلا يخرج عليه ولا تعرض لمعصيته لما يقترب على ذلك
 من الفتنة قال والصحيح الاول قلت لامانع من ان يحمل الخبر على اعم من ذلك **ص** حديثا
 علي بن عبدالله حديثا جرير عن منصور عن مجاهد عن طائوس عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهادونية واذا استنفرتم فانفروا وقال يوم
 فتح مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم
 القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الاساعة من نهاره فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة
 لا بعضه وشوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يتخلى خلاء فقال العباس يا رسول الله
 الا الاذخر فانه لقينهم وايونهم قال الا الاذخر **ش** وجه مطابقته لترجمة يمكن اخذه من قوله
 فانفروا اذمعناه لا تغدروهم ولا تخالفوهم اذا يحجب الوفاء بالخروج مستلزم لتحريم الغدر ووجه
 آخر هو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يغدر في استحلال القتال بمكة لانه كان باحلال الله تعالى
 له ساعة ولولا ذلك لما جازله **ص** ورجال الحديث كلهم قدموا غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج
 في باب لا يحل القتال بمكة فانه اخرجه هناك عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور الى آخره
 واخرجه ايضا في باب لا ينفر صيدا حرم ومضى الكلام فيه هناك والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب بدء الخلق ش

اي هذا كتاب في بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفي آخره هزمة من بدأت الشيء
 بدأ ابتدأت به وفي العباب بدأت بالشيء بدأ ابتدأت به وبدأت الشيء فعلته ابتداء وبدأ الله الخلق وابتدأهم
 بمعنى والخلق بمعنى المخلوق وهكذا وقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق **ص**
 في رواية ابي ذر ذكر البسملة ووقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق **ص**
 باب **ص** ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه **ش** اي
 هذا باب في بيان اما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وتام الآية (وله المثل الاعلى

في السموات والارض وهو العزيز الخليم قوله وهو الذي يبدؤ الخلق اي ينشئ المخلوق
 ثم بيده اي تاييده بقوله وهو يبدؤ الخلق اي يبدؤ الخلق اي يبدؤ الخلق اي يبدؤ الخلق
 وقيل بجاهد وبوالعيا لاداعاهون عليه من البداية وكل حين عليه وقال الزخشي فان قلت لم ذكر
 الضمير في قوله وهو اهون عليه والمراد به الامادة قلت معناه وان يعيده اهون عليه قوله وله
 المثل الاعلى اي الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه
 ص وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه حين وحين حين مثل ابن ولين وبيت وميت
 وضيق وضيق افيعينا افاعينا علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم لغوب النصب اطوارا طورا كذا وطورا
 كذا عدا طوره اي قدره ش الربيع بفتح الراء ضد الخريف ابن خثيم بضم الخاء المجمة وفتح
 التاء المثناة وسكون الياء آخر الحروف ابن عابد بن عبد الله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين
 القاتنين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما فمرا قوله تعالى وهو اهون عليه يعني
 كل عليه حين فحلا لفظ اهون الذي هو اقل التفضيل يعني حين وحين الربيع وصله الطبري
 من طريق منذر الثوري عنه نحوه وتعلق الحسن وصله الطبري ايضا من طريق قتادة عنه ولفظه
 وامادته اهون عليه من بدئه وكل على الله تعالى حين قوله حين بتشديد الياء وحين بخفيفه اشار بهذا الى
 انهما لغتان كجاء التشديد والتخفيف في الالفاظ التي ذكرها قال الكرماني وفرضه من هذان اهون
 يعني حين اي لا تفاوت عند الله بين الابداء والاعادة كلاهما على السواء في السهولة قوله افيعينا اشار به الى
 قوله تعالى (افيعينا بالخلق الاول) وفسره بقوله افاعينا علينا يعني ما عجزنا الخلق الاول حين انشأناكم
 وانشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى الغيبة التفاتا والظاهر ان لفظ حين انشأكم وانشأنا خلقكم اشارة
 الى آية اخرى والى تفسيره وهو قوله تعالى (اذ انشأكم من الارض واذ انتم اجنة في بطون امهاتكم)
 ونقل البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذ انشأكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر
 عن المفسر وروى الطبري من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى افيعينا بالخلق الاول بقوله
 افاعينا علينا حين انشأناكم خلقا جديدا فشكوا في البعث وقال اهل اللغة عييت بالامر اذ لم تعرف جهته ومنه
 المعنى في الكلام قوله لغوب النصب اشار به الى قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة
 ايام وما مستانم لغوب قال الزخشي لغوب الاعياء والنصب التعب وزناو معنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه
 عنه ابن ابي حاتم وخرج من طريق قتادة كذب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مستانم
 من لغوب اي من اعياء وغفل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وانما اراد ضبط
 اللغوب ثم اعترض عليه بقوله لم ار احدا نصب اللام اي من الفعل وانما هو بالنصب الاحق قوله اطوارا
 اشار به الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا ثم فسر بقوله طورا كذا وطورا كذا يعني طورا انطفة وطورا اعلقة
 وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة وخرج الطبري عن ابن عباس ان المراد باختلاف
 احوال الناس من صحة وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان والافات وقال ابن الاثير الاطوار التارات
 والحدود واحدها طور اي مرة لك ومرة هلك ومرة يؤس ومرة نم قوله عدا طوره فسر بقوله قدره
 يقال فلان عدا طوره اذا جاوز قدره ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا عفيان عن جامع بن شداد عن
 صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال جاء نفر من بني تميم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا بني تميم
 ابشروا قالوا بشرتنا فاعطنا فغير وجهه فجاءه اهل اليمن فقال يا اهل اليمن اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها
 بنو تميم قالوا قبلنا فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء

رجل قال يا عمران راحلتك تفلت ليتني لم اقم ش مطابقة للترجمة في قوله يحدث بدء
 الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شداد بالتشديد ابو صخرة الحارثي الكوفي وصفوان
 ابن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه
 البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفي بدء الخلق ايضا عن عمرو بن حفص وفي
 التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في التفسير عن
 محمد بن عبد الله على قوله جاء نفر اي عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله
 ابشروا امر بهمة قطع من البشارة واراد بهما يحازي به المسلمون وما يصير اليه عاقبتهم ويقال بشرهم
 بما يقتضي دخول الجنة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما قوله قالوا
 بشرتنا فن القائلين بهذا الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية قوله فاعطنا اي من المال
 قوله فتغير وجهه اي وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما الاسف عليهم كيف آثروا الدنيا وما
 لكونه لم يحضره ما يعطيه فينالهم به قوله فجاءه اهل اليمن هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري
 وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري في صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من
 المهاجرين الذين كانوا بالحبيشة حين فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر قوله اقبلوا
 البشرى حتى عياض ان في رواية الاصيلي اليسرى بالياء آخر الحروف والسبب المهملة قال والصواب
 الاول قوله اذ لم يقبلها كلمة اذ ظرف وهو اسم للزمان الماضي ولها استعمالات احدها ان
 تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الغالب وهنا كذلك قوله فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي
 شرع يحدث قوله راحلتك الراحلة النافقة التي تصلح لان ترحل والركب ايضا من الابل ذكر كان
 او انشئ ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابداء واما النصب فعلى تقدير ادرك راحلتك
 قوله تفلت اي تشردت وتشرت قوله ليتني لم اقم اي قال عمران ليتني لم اقم من مجلس رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لم يفت مني سماع كلامه ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا
 ابي حدثنا الاعمش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد
 بشرتنا فاعط امرتين ثم دخل عليه ناس من اهل اليمن فقال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا
 قبلنا يا رسول الله قالوا اجئناك نسألك عن هذا الامر قال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب
 في الذكر كل شيء وخلق السموات والارض فنادى مناد ذهبت ناقتك يا ابن الحصين فانطلقت فاذا
 عى يقطع دونها الممراب فوالله اوددت اني تركتها ش هذا طريق آخر لحديث عمران بن
 الحصين مع زيادة فيه قوله جئناك بكاف الخطاب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشي
 جئناك بكاف قوله نسألك عن هذا الامر اي الحاضر الموجود ولفظ الامر بطلاق وبراديه المأمور
 وبراديه الشأن والحال وكانهم سألوا عن احوال هذا العالم قوله كان الله ولم يكن شيء غير وسياقي
 في التوحيد في قلة وفي رواية غير البخاري ولم يكن شيء معه ووقع في هذا الحديث في بعض
 المواضع كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث
 فيه عليه الامام نفي الدين ابن تيمية قوله وكان عرشه على الماء اي لم يكن تحته الا الماء وفيه دليل على
 ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض فان قلت بين هذه الجملة وما قبلها منفاة ظاهرة
 لان هذه الجملة تدل على وجود العرش والجملة التي قبلها تدل على ان لم يكن شيء قلت هو من باب الاخبار

عن حصول الجنين مطلقا والواو بمعنى ثم فان قلت ما الفرق بين كان في كان الله وبين كان في كان عرشه قلت
كان الاول بمعنى الكون الازلي وكان الثاني بمعنى الحدث وفي قوله وكان عرشه على الماء دلالة على
ان الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خلقا قبل خلق السموات والارض ولم يكن تحت العرش
اذذاك الا الماء فان قلت اذا كان العرش والماء مخلوقين اولافيهما سابق في الخلق قلت الماء لما روى
احمد والترمذي **صححا** من حديث ابي رزين العقيلي مرفوعا ان الماء خلق قبل العرش وروى السدي
في تفسيره باسناد متعدد ان الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء فان قلت روى احمد والترمذي
صححا من حديث عباد بن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن
الي يوم القيامة واختاره الحسن وعطاء ومجاهد واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزي وحكي ابن
جرير عن محمد بن اسحق انه قال اول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلا
اسود مظلا وجعل النور نهارا ايض مبصرا وقبل اول ما خلق الله تعالى نور محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم قلت التوفيق بين هذه الروايات بان الاولية نسبي وكل شيء قيل فيه انه اول فهو بالنسبة الى ما بعدها
قوله وكتب في الذكر اى قدر كل الكائنات واثبتها في الذكر اى اللوح المحفوظ قوله تقطع
تفعل من التقطع وهو بلفظ الماضي ولفظ المضارع من القطع قوله السراب بالرفع فاعله والسراب
هو الذي تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي انتهى السراب عندها قوله اوددت اى لاحبت
انى لو تركتها لئلا يفوت منه سماع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المهلب السؤال
عن مبادئ الاشياء والبحث عنها جائز شرعا وللعالم ان يجيب عنها بما يعلم فان خشي من السائل اهمام
شك او تقصير فلا يجيبه وينهاه عن ذلك **خص** ورواه عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق
ابن شهاب قال سمعت عمر رضي الله عنه يقول قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فأخبرنا عن بدء
الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نفسه **ش**
عيسى هو ابن موسى البخاري ابو احمد التيمي مولاهم يلقب غنجا بضم الغين المعجمة وسكون النون وبالجم
وبعد الالف لقب به لاحرار خديه كان من اعباد الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له
في البخاري الا هذا الموضع ورقية بفتح الراء والقاف والباء الموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة
وبالقاف العبدى الكوفي **ه** واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقية وفاق الجاني سقط بينه وبين
رقية ابو حزة السكري وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقي انما رواه عيسى يعني ابن موسى
عن ابي حزة السكري عن رقية وقد وصل الطبراني هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابي حزة
عن رقية ولم ينفرد به عيسى فقد اخرج ابو نعيم من طريق علي بن الحسين بن شقيق عن ابي حزة ولكن
في اسناده ضعف قوله قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما يعني قام على المنبر بينه ذلك ما رواه احمد
ومسلم من حديث ابي زيد الانصاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد
لنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى
غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا حفظنا نطق احمد واقاد هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا
وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس قوله حتى دخل مكة حتى غاية لم يبدأ ولا لاخبار اى حتى
اخبر عن دخول اهل الجنة والفرس انه اخبر عن المبدأ والمعاش والمعاد جميعا وانما قال دخل بلفظ لماضي
موضع المستقبل مبالغة لتحقيق الاستفادة من خبر الصادق **ه** وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع

احوال المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها وفي ابراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة
وكيف وقد اعطى جوامع الكلام مع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة عن ابي احمد عن سفيان
عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراه
يقول الله يشتمني ابن ادم وما ينبغي له ان يشتمني وتكذبني وما ينبغي له اما شتمه فقوله ان لي ولدا واما تكذيبه
فقوله ليس بعبدني كما بداني **ش** **هـ** مطابقته لترجمة في قوله ليس بعبدني كما بداني وهو قول
منكرى البعث من عباد الاولين وابو احمد اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الازدي وقيل
الاسدي الزبيري نسبة الى جده مات بالاهواز في جادى الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان بصوم الدهر
وسفیان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هريرة قوله
يشتمني بالفعل المضارع ويروى شتمني بالماضي من الشتم وهو تو صيف الشيء بما هو ازراء ونقص
لا سيما فيما يتعلق بالغيرة واثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المتداعي المحدث قالوا ان هذا
الحديث كلام قدسي اى نص الهى في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه معناه بالهام واخبر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عنه امته بعبارة نفسه قوله وتكذبني من باب التفعّل ويروى ويكذبني
بضم الياء من التكذيب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا قتيبة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد
عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في
كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي **ش** **هـ** مطابقته لترجمة في قوله لما قضى الله الخلق
ومغيرة بضم الميم وكسرهما والحديث اخرجه مسلم في التوبة والنسائي في النعوت كلهم عن قتيبة قوله
لما قضى الله الخلق قال الخطابي يريد لما خلق الله الخلق كافي قوله تعالى ففوضنا سماءنا الى خلقه وقال
ابن عرفة قضاء الشيء احكامه وامضاؤه وافتراعه منه وبه سمي القاضي لانه اذا حكم فقد فرغ مما بين
الخصمين قوله كتب في كتابه اى امر القلم ان يكتب في كتابه وهو اللوح والمحفوظ والمكتوب هو
رحمتي غلبت غضبي قوله فهو عنده اى الكتاب عنده والعندية ليست مكانية بل هو اشارة الى كمال
كونه مكنونا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم قوله فوق العرش قال الخطابي قال بعضهم معناه
دون العرش استعظاما ان يكون شيء من الخلق فوق العرش كافي قوله تعالى ففوضنا سماءنا الى خلقه
دونها اى اصغر منها وقال بعضهم ان افظ الفوق زائد كافي قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنين اذالتان
برئان الثلثين قلت في كل منهما انظر اما الاول ففيه استعمال اللفظ في غير موضعه واما الثاني ففيه فساد
المعنى لان معناه يكون حينئذ فهو عنده العرش وهذا لا يصح والاحسن ان يقال معنى قوله فهو عنده فوق
العرش اى علم ذلك عند الله فوق العرش لا يفسخ ولا يبدل او ذكر ذلك عند الله فوق العرش ولا
محذور من اضممار لفظ العلم او الذكر على ان العرش مخلوق ولا يستحيل ان يمسسه كتاب مخلوق فان
الملائكة حلة العرش حاملونه على كواهلهم وفيه المماسسة فلا محذور ان يكون كتابه فوق العرش
فان قلت ما وجه تخصيص هذا بالذكر مع ان القلم كتب كل شيء قلت لما فيه من الرجا
الكامل اظهرا ان رحمتي وسعت كل شيء بخلاف غيره قوله ان رحمتي بفتح ان على انها بدل من كتب
وبكرها ابتداء كلام يحكى مضمون الكتاب قوله غلبت في رواية شعيب عن ابي الزناد في التوحيد
سبقت بدل غلبت والمراد من الغضب معناه القاتل وهو لازمه وهو ارادة الانتقام من يقع
عليه الغضب والسبق والغلبة باعتبار التعلق اى تعلق الرحمة سابق غالب على تعلق الغضب

لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة واما الغضب فانه منوَقَف على سابقة عمل من العبد حادث وبهذا يدفع
اشكال من اورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواضع كمن يدخل النار من الموحدين
ثم يخرج بالشفاعة او غيرها وقيل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات
فلا مانع من تقدم بعض الافعال على بعض وقال الطيبي في سبق الرحمة اشارة الى ان قسط الخلق
منها اكثر من قسطهم من الغضب وانما لتألمهم من غير استحقاق وان الغضب لا يتألمهم الا باستحقاق
فالرحمة تشمل الشخص جنيئا ورضيحا وفتيما وناشئا قبل ان يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه
الغضب الا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك والله اعلم **ص** **باب**
ما جاء في سبع ارضين **ش** هذا باب في بيان ما جاء في وضع سبع ارضين **ص** وقول الله
تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهما لتعلموا ان الله على كل شيء
قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما **ش** وقول الله بالجبر عطا على قوله في سبع ارضين
قوله الله مبتدأ الذي خلق خبره قوله سبع سموات ومن الارض مثلهن في العدد قبل ما في القرآن
آية تدل على ان الارضين سبع الالهة الآية وقال الداودي فيه دلالة على ان الارضين بهما فوق
بعض مثل السموات ليس بينهما فرجة وحكي ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو
مردود بالقرآن والسنة وروى البيهقي عن ابي الصخري مسلم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه
قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع ارضين في كل ارض نبي كنيكم وادم كما دمكم
ونوح كنو حكم و ابراهيم كبراهيمكم وعيسى كعيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح وهو
شاذ بكرة لا اعلم لابي الصخري عليه متابعا وروى ابن ابي حاتم من طريق محمد بن عبد الله بن عباس قال لو حدثكم
بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بما وقد روى احمد والترمذي من حديث ابي هريرة
مرفوعا ان بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض وارض خمسمائة
عام واخرجه اسحق بن راهويه والبراز من حديث ابي ذر نحوه فان قلت روى ابو داود والترمذي من
حديث العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماء احدى اوائتسان
وسبعون سنة قلت يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير ومرعته وفي تفسير
النسفي وقيل ان المراد بقوله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة لجميعها وقيل انها سبع ارضين
متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض
الاخرى ولا تصل الدعوة اليهم قوله لتعلموا اللام تتعلق بخلق وقيل ينزل والاول اقرب وان الله
قد احاط بكل شيء علما لا يخفى عليه شيء وعلم مصدر من غير لفظ الفعل اي قد علم كل شيء علما **ص**
والسقف المرفوع السماء **ش** هذه حكاية عمافي سورة الطور وهو (والطور وكتاب مسطور في رق
منشور واليت العمور والسقف المرفوع) فقوله والسقف المرفوع مبتدأ وقوله السماء خبره وهو تفسيره
كذا فسر مجاهد رواه ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي شيح عنه ويجوز بالجبر على طريق
الحكاية في سورة الطور سمي السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت وهو يقتضي الرد على
من قال ان السماء كربة لان السقف في اللغة العربية لا يكون كريا وفيدنظر **ص** سمكها بناؤها
ش شاربهذا الى ما في قوله تعالى (رفع سمكها فسواها) في النارعات وهما سمكها مرفوع على الابتداء
وخبره قوله بناؤها ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اي بناء ما يعني رفع بنيانها والسمك بفتح

السين المهملة وسكون الميم وهكذا فسر ابن عباس رواه ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي طلحة عنه **ص**
الحبك استواؤها وحسنها **ش** اشار بهذا الى ما قوله تعالى والسموات الحبك ويجوز في الحبك الرفع
على الابتداء وخبره استواؤها ويجوز الجر على الحكاية والتفسير الذي فسر رواه ابن ابي حاتم من طريق
عطاء بن السائب عن يزيد بن سعيد بن جبر عنه والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق جمع طريقة وزناو معنى
وقيل واحدها حبال كئثال وقيل الحبك الطرائق التي ترى في السماء من آثار الغيم وروى الطبري
عن الضحاك نحوه وقيل هي النجوم اخرجها الطبري باسناد حسن عن الحسن وروى الطبري عن
عبد الله بن عمرو ان المراد بالسماء هنا السماء السابعة **ص** واذنت سمعت واطاعت **ش**
اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (اذ السماء انشقت واذنت لربها وحقت) رواه هكذا ابن ابي حاتم من طريق
سعيد بن جبر عن ابن عباس واذنت لربها اي اطاعت ومن طريق الضحاك اي سمعت قال النسفي
وحقيقته من اذن الشيء اذا صغى اليه اذنه للاستماع والسمع يستعمل للاعفاف والاجابة كذلك الاذن
اي اجابت لربها الى الانشقاق وما اراده منها **ص** والقت اخرجت ما فيها من الموت وتخلت
عنهم **ش** اشار الى قوله تعالى بعد قوله واذنت لربها وحقت واذ الارض مدت (والقت
ما فيها وتخلت) وحقت اي حق لها ان تطيع والقت اي طرحت ما فيها ومدت من مد الشيء فامتد
وهو ان تزول جبالها وآكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتبسط ويستوى ظهرها وتخلت اي خلت
غاية الخلو حتى لا يبقى في بطنها شيء كما انها تكلفت اقصى جهدها في الخلو **ص** طحاها دحاها **ش**
اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (والارض وماطحاها ونفس وماسواها) اراد بقوله دحاها تفسير قوله
طحاها وهكذا فسر مجاهد اخرجها عنه عبد بن جبر واخرج ابن ابي حاتم من طريق ابن عباس
والسدى وغيرهما دحاها اي بسطها من الدحو وهو البسط يقال دحايدحو وبدحى اي بسط ووسع
ص بالساهرة وجه الارض كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم **ش** اشار بهذا
الى ما في قوله تعالى (فاذا هم بالساهرة) اي وجه الارض ولعله سمي بها لان نوم الخلائق وسهرهم فيها
هكذا فسر عكرمة اخرجها ابن ابي حاتم واخرج ايضا من طريق مصعب بن ثابت عن ابي حازم
عن سهل بن سعد في قوله تعالى فاذا هم بالساهرة قال ارض بيضاء عفراء كالخبرة وعن ابن ابي حاتم
المراد بها ارض القيامة وقال النسفي قبل هذه الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال ابو العالیه فاذا هم بالساهرة
بالصقع الذي بين جبل حسيان وجبل اريحا **ص** حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا ابن عليه عن
علي بن المبارك حدثنا يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابي ابراهيم بن الحارث عن ابي سلمة بن عبد الرحمن
وكانت بينه وبين اناس خصومة في ارض فدخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فذكر لها ذلك فقالت
يا سلمة اجتنب الارض فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر طوفة من سبع
ارضين **ش** مطابقته للترجمة في قوله من سبع ارضين وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وابن
عليه اسم اسمعيل بن ابراهيم وعليه اسم امه وقدم غير مرة والحديث قدم في المظالم في باب اثم من ظلم
شيئا من الارض فانه اخرجها هناك عن ابي ميمر عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن ابي كثير الى آخره
قوله قيد شبر بكسر القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو القدار قوله طوفه على صيغة مجهول
ومعنى التطويق ان يحبس الله به الارض فتصير البقعة المقصورة منها في عنقه يوم القيامة كالطوق وقيل
هو ان يطوق جملها يوم القيامة اي تكلف لامن طوق التقليد بل من طوق التكليف **ص** حدثنا بشر

عن محمد بن خزيمة عن محمد بن موسى بن عتبة عن سالم بن أبيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أخذ شيئا من الأرض بغير حرمه خسبه يوم القيامة إلى سبع أراضين **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وبشر بكسر
 الهمزة الموحدة وسكون الشين المجهمة بن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وسالم بن موسى عن أبيه
 عبد الله بن المبارك والحديث مضى في المظالم في باب انهم من ظلم فانه أخرجه هناك عن مسلم بن إبراهيم عن
 عبد الله بن المبارك **ص** حدثنا محمد بن المنني حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين
 عن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الزمان قد استدار
 كهيئته يوم خلق السموات والأرض الساعة اثني عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة
 وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان **ش** مطابقة للترجمة يتأني
 بالتعريف لأن الأحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع أراضين وهنا المذكور لفظ الأرض فقط
 ولكن المراد منه سبع أراضين أيضا وعبد الوهاب الثقفي وابوب السخيتاني وابن أبي بكرة عبد الرحمن
 وابوبكرة نفع بن الحارث الثقفي وقدمضى في كتاب العلم عن أبي بكرة وفي الحج أيضا من هذا ولكن يأتي
 نحوه بأنهم منه في آخر المغازي قوله الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره وإرادته هنا السنة وذلك
 أن قوله السنة ثني عشر شهرا إلى آخره جملة مستأنفة مبينة للجملة الأولى فالعنى أن الزمان في انقسامه
 إلى الأعوام والأعوام إلى الأشهر عاد إلى أصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضعه يوم
 خلق السموات والأرض قوله استدار يقال دار يدور واستدار يستدير بمعنى إذا طاف حول
 الشيء وإذا عاد إلى الموضع الذي ابتداء منه ومعنى الحديث أن العرب كانوا يؤخرون المحرم إلى
 صفر وهو النسيء المذكور في قوله تعالى إنما النسيء زيادة في الكفر وذلك لبقولوا فيه ويفعلون
 ذلك كل سنة بعد سنة فينقل المحرم من شهر إلى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت
 تلك السنة قد عاد إلى زمنه المخصوص به قيل دارت السنة كهيئتها الأولى وقال بعضهم إنما آخر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحج مع الامكان ليوافق أهل الحساب فيجرح فيه حجة الوداع
 قوله كهيئته الكاف صفة مصدر محذوف أي استدار استدارة مثل حالته يوم خلق السموات
 والأرض قوله ثلاث متواليات إنما حذف التاء من العدد باعتبار أن الشهر واحد الأشهر بمعنى إلى
 فاعتبر لذلك تأنيته ويقال ذلك باعتبار الغرة أو الليلة مع أن العدد الذي لم يذكر معه المميز جاز فيه
 التذكير والتأنيث ويروى ثلاثة على الأصل قوله ذو القعدة مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف
 أي هي ذو القعدة أو أولها ذو القعدة وما بعده عطف عليه قوله ورجب مضر عطف على قوله
 ثلاث وليس بعطف على قوله والمحرم وإنما اضافته إلى مضر لأنها كانت تحافظ على تحريره أشد
 من محافظة سائر العرب ولم يكن يستعمله أحد من العرب قوله بين جدادى وشعبان ذكره تأكيذا
 وإزاحة للريب الحادث فيه من النسيء قال الزنجشيري النسيء تأخير حرمة شهر إلى شهر آخر
 كانوا يحلون الشهر الحرام ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الأشهر الحرم فكانوا
 يحرمون من شهور العام أربعة أشهر مطلقا وربما زادوا في الأشهر فيجعلونها ثلاثة عشر أو أربعة
 عشر قال والمعنى رجعت الأشهر إلى ما كانت عليه وعاد الحج إلى ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان
 في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة فكانت حجة أبي بكر رضي الله تعالى عنه قبلها في ذي القعدة
ص حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه عن سعيد بن زيد بن عمر بن

ابن نقيب أنه خاصته أروى في حق زعمته أنه انفصلها إلى مروان وقال سعيد أنا انقص من حقها
 شيئا شهدا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أخذ شيئا من الأرض ظمأ فانه بطوقه يوم القيامة
 من سبع أراضين **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعبيد بن عبيد بن اسمعيل في الأصل عبد الله الهباري
 القرشي الكوفي وأبو اسامة جاد بن اسامة وهشام بن عمرو بن الزبير يروى عن أبيه عمرو بن سعيد بن زيد بن
 عمرو بن نقيب بضم النون وقطع الفاء العدوي أحد العشرة المبشرة رضي الله عنه والحديث من قوله سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى آخره قد مر في المظالم في باب انهم من ظلم شيئا من الأرض
 قوله أروى بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الواو وبالقصير بذت أبي اويس بالسین المهمة قال ابن
 الأثير لم يحقق أنها صحابة أو تابعية قوله زعمت أي ادعت أنه أي أن سعيد بن زيد انقصه أي
 انقصها من حقها في أرض قوله إلى مروان يتعلق بقوله خاصته أي ترافعا إلى مروان وهو كان
 يومئذ متولى المدينة وقد ترك سعيد الحق لها ودعا عليها فاستجاب الله دعاه ومرت القصة في المظالم
ص قال ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه قال قال لي سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** ابن أبي الزناد بكسر الزاي وبالتون هو عبد الرحمن بن عبد الله مفتي بغداد
 وأراد البخاري بهذا التعليق بيان إلقاء عمرو بن سعيدا وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال
 بعضهم وقد لقي عمرو من هو أقدم من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته
 سعيدا من هذا الوجه **ص** باب في النجوم **ش** أي هذا باب في بيان ما جاء
 في النجوم **ص** وقال قتادة واقدزينا السماء الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم ثلاث جعلها
 زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات بهتدى بها فمن تولى فيها بغير ذلك أخطأ واضاع نصيبه وتكلف
 بما لا عمل له به **ش** هذا التعليق وصله عبيد بن حميد في تفسيره عن يونس عن سفيان عنه
 وزاد في آخره وإن ناسا جهلة بامر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة من فرس بنجم كذا كان كذا
 ومن ساحر بنجم كذا كان كذا ولهمرى ما من النجوم نجم إلا ويولد به الطويل والقصير والاحمر
 والابيض والحسن والذميم وقال الداودي قول قتادة في النجوم حسن الأقولة أخطأ واضاع
 نصيبه فانه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافر انتهى ورد عليه بأنه لم يتعين الكفر في ذلك إلا في حق
 من نسب الاختراع إلى النجوم وفي ذم النجوم للخطيب البغدادي من حديث اسمعيل بن عياش
 عن البخري بن عبيد الله عن أبيه عن أبي ذر عن عمر مرفوعا لا تسألوا عن النجوم ومن حديث عبد الله بن
 موسى عن الربيع بن حبيب عن نوفل بن عبد الملك عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه نهى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر في النجوم ومن أبي هريرة وابن مسعود وعائشة وابن عباس
 نحوه وعن الحسن أن قيسرا سأل قس بن ساعدة الأيادي هل نظرت في النجوم قال نعم نظرت فيما
 يراد به الهداية ولم نظر فيما يراد به الكهانة وفي كتاب الأنواء لابن حنيفة المنكر في الذم من النجوم
 نسبة الأمر إلى الكواكب وإنها هي المؤثرة وأما من نسب التأثير إلى خالقها وزعم أنه نصبها أعلاما
 وصبرها آثارا لما يحدثه فلا جناح عليه **ص** وقال ابن عباس هشيا متغيرا **ش** أشار
 بهذا إلى ما في قوله تعالى (فأصبح هشيا تذروه الرياح) وفسر ابن عباس هشيا بقوله متغيرا ذكره
 اسمعيل بن أبي زياد في تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخاري أنه إذا ذكر آية أو حديثا في
 الترجمة ونحوها يذكر أيضا ما تتبعه على سبيل الاستطراد ماله أدنى علاقة بها فذكرنا لهذا

ص والاب ما ياتى من الانام ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وحد ثي غلبا قاكه)
 (و) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا ووصله ابن ابي حاتم من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عنه قال
 الاب ما نبت الارض مما نبت كاه الدواب ولا ياكله الناس ومن طريق عطاء والضحاك الاب كل شئ
 ينبت على وجه الارض وزاد الضحاك الا الفاكهة ص والانام الخلق ش اشار بهذا الى ما
 قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهو تفسير ابن عباس ايضا روى ابن ابي
 حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في الآية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق مالك
 عن عكرمة قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والاناس وعن الشعبي هو كل ذي روح
 ص برزخ حاجب ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بينهم ابرزخ لا يغيان) ففسره
 بقوله حاجب يعني حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا تفسير ابن عباس وحاجب بالياء
 الموحدة في قول الاكثرين وفي رواية المستمل والكشميني جازي اى موضع الباء من جزين الشيتين
 اذا حال بينهما ص قال مجاهد الفاظ ملتفة والغلب الملتفة ش اشار بهذا الى ما روى
 عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفاظ) اى ملتفة واصله عنه عبد بن حديد من طريق ابن ابي شيح ومعنى
 ملتفة اى ملتفة بعضها على بعض والفاظ جمع لف وقل جمع لفيف وحكى الكسائي انه جمع الجمع وقال الطبري
 اختلاف اهل اللغة في واحد الاضاف فقال بعض نحاة البصرة لف وقال بعض نحاة الكوفة لف ولفيف
 قال الطبري ان كان الاضاف جمعا فواحد جمع ايضا تقول جنة لف وجنات لف بقوله والغلب
 الملتفة اشارة الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا) وفسر الغلب بقوله الملتفة وروى ابن ابي حاتم
 من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما التفت والغلب ما غلظ وروى من طريق
 عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به ص فراشا مهادا كقوله ولكم في الارض
 مستقر ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (الذى جعل لكم الارض فراشا) وفسره
 بقوله مهادا وبه فسر قتادة والربع بن انس وصله الطبري عنهما قوله كقوله ولكم في الارض مستقر
 اى كافي قوله تعالى ولكم في الارض مستقر اى موضع قرار وهو معنى المهاد ص نكدا
 قليلا ش اشار بهذا الى ما قوله تعالى والذين خبت لا يخرج الانكدا وفسر النكد بقوله
 قليلا وكذا اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي قال لا يخرج الانكدا قال النكد الشئ القليل
 الذى لا ينعج واخرج ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هذا مثل
 ضرب للكافر كالبلد السبعة المألحة التى لا تخرج منها البركة ص باب * صفة
 الشمس والقمر بحسبان ش اى هذا باب في بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان
 ص قال مجاهد بحسبان الرضى ش معنى الشمس والقمر بحسبان بحسبان معنى
 بحسبان معلوم بحسبان الرضى معنى على حساب الحركة الرئوية الدورية وعلى وضعها والحسبان
 قد يكون مصدرا تقول حسبت حسابا وحسبانا مثل الفقران والكفران والرجحان والقصان والبرهان
 وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقضبان والرهبان وقول مجاهد وصله القرياني
 في تفسيره من طريق ابن ابي شيح عنه ص وقال غيره حساب ومنازل لا يمدوانه
 ش اى قال مجاهد في تفسير الآية المذكورة معناها بحسبان اى بقدر معلوم
 وبحسبان في منازل لا يمد وانما اى لا يتجاوزان المنازل روى ذلك الطبري عن ابن عباس باسناد

صحح وروى عبد بن حديد ايضا من طريق ابى مالك الغفارى مثله ص بحسبان جماعة حساب
 مثل شهاب وشهبان ش قد ذكرنا الان ان لفظ حسيبان قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا
 ص ضحاها ضوءها ش اشار بهذا الى قوله الشمس وضحاها وفسر الضحى بالضوء
 وصله عبد بن حديد من طريق ابن ابي شيح عن مجاهد قال والشمس وضحاها قل ضوءها وقال الامميلي
 يريدان الضحى تقع في صدر النهار وعنده تشتت اضاءة الشمس وروى ابن ابي حاتم من طريق
 قتادة والضحاك وقال ضحاها النار وفي تفسير النسي والشمس وضحاها اذا اشرقت وقام سلطانها
 ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى وقبل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق
 ذلك ص ان تدرك القمر لا يستقر ضوءه احدهما ضوء الاخر ولا ينبغي ان ينفك سابق النهار
 يتطالبان حيثان نسلخ احدهما من الآخر ونجى كل واحد منهما ش اشار بهذا الى قوله تعالى
 لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجئ
 النهار وقال الداودي اى لا يأتى الليل في غير وقته قوله نسلخ منه النهار اى نسلخ من الليل النهار اى
 سريعا وقال تعالى بطلمية حيثما اى سريعا قوله نسلخ منه النهار اى نسلخ من الليل النهار اى
 الاخراج يقال نسلخ الشاة من الاهداب والشاة مسلوخة والمعنى اخرجنا النهار من الليل اخرجنا اليوم
 معه شى فاستمر السيلح لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملق ظله قوله ونجى بالذون من
 الاجراء قوله كل واحد منهما اى من الليل والنهار ولما كان السيلح اخرج النهار من الليل وبالعكس ايضا
 كذلك عم البخارى فقال بلفظ احدهما ص واهية وهيها تشققها ش اشار بهذا الى
 قوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وفسر الوهى بالانشقاق هذا قول القراء وروى الطبري
 عن ابن عباس واهية مفرقة ضعيفة ص ارجائها ما لم ينشق منها فهي على حافتيه كقولك على ارجاء
 البئر ش اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصورا وهو ناحية
 البئر والرجوان حافتا البئر ووقع في رواية غير الكشميني فهو على حافتيها وكأنه افرد الضمير باعتبار
 لفظ الملك وجمع باعتبار المجلس وروى عن قتادة في قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء
 وروى الطبري عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا وعن ابن عباس قال
 والملك على حافات السماء حين تشقق ص اغطش وجن اظلم ش اشار بقوله اغطش
 الى قوله تعالى (اغطش ليلها) وبقوله وجن الى قوله تعالى (فتناجن عليه الليل) وفسرهما بقوله اظلم
 قال اول تفسير قتادة اخرج عبد بن حديد من طريقه والثاني تفسير ابى عبيدة ص وقال الحسن
 كورت تكور حتى يذهب ضوءها ش اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن
 البصري معنى كورت تكور حتى يذهب ضوءها ومعنى تكور تلف كورت العمامة تكورا
 اذا لففتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورته اذا جمعه وقد اخرج الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس اذا الشمس كورت تقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رمى بها
 ومن طريق ابى يحيى عن مجاهد كورت قال اضمحلت ص والليل وما سبق
 جمع من دابة ش وصله عبد بن حديد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه
 ص اتسق استوى ش اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا تسق ففسره بقوله استوى
 وصله عبد بن حديد ايضا من طريق منصور عنه واصل اتسق او تسق قلت الواو تاء وادغمت التاء

في ذلك أي تجمع ضوءه وذلك في الليل البيض **ص** بروج منازل الشمس والقمر **ش**
 شاره إلى قوله تعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) وفسر البروج بالنار أي منازل الشمس والقمر
 وروى الضمري من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق أبي صالح قال هي النجوم الكبار وقيل
 هي قصور في السماء روى عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هي قصور على أبواب
 السماء فيها الخرس وعند أهل الهيئة البروج غير المنازل فالبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون
 فكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالمنازل
 والبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون أو المراد بالمنازل معناها اللغوي لا التي عليه أهل التنجيم
ص الحروق بالنهار مع الشمس **ش** أشار بهذا إلى قوله تعالى (ولا الظل ولا الحرور) وفسر
 الحرور بأنه يكون بالنهار مع الشمس كذا روى عن أبي عبيدة وقال الفراء الحرور الحر الدائم ليلاً كان أو نهاراً
 والسموم بالنهار خاصة **ص** وقال ابن عباس ورؤية الحرور بالليل والسموم بالنهار **ش**
 رؤية بضم الراء ابن الجراح وأسمه عبد الله ابن رؤية بن لبيد بن صخر بن كنيف بن عميرة بن حتى بن ربيعة
 ابن سعد بن مالك بن سعد التميمي السعدي من سعد تميم البصري هو وأبوهم راجزان مشهوران عالمان
 باللغة وهما من الطبقة النافعة من رجال الإسلام وتفسير رؤية هذا ذكره أبو عبيدة عنه في المجاز وقال
 السدي المراد بالظل والحرور في الآية الجنة والنار أخرجه ابن أبي حاتم عنه **ص** يقال يولج
 يكور **ش** أشار إلى قوله تعالى (يولج الليل في النهار) ففسره بقوله يكور وقال بعضهم يكور كذا
 يعني بالراء في رواية أبي ذر ورأيت في رواية ابن شويه يكون بنون وهو الأشبه قلت الأشبه بالراء
 لأن معنى يكور يلف النار في الليل وقال أبو عبيدة يولج أي ينعص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار
 وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال ما نقص من أحدهما دخل في الآخرية أصان ذلك في الساعات
ص وليجة كل شيء أدخلته في شيء **ش** أشار بهذا إلى لفظ وليجة المذكور في قوله
 تعالى (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا
 المؤمنين وليجة) وقد فسر وليجة بقوله كل شيء أدخلته في شيء * قوله أن تتركوا أي أم حسبتم أيها
 المؤمنون أن تترككم مهملين ولا تخبركم بأمور يظهر فيها أهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال
 ولما يعلم الله إلى قوله وليجة أي بطانة ودخيلة بل هم في الظاهر والباطن على النصيح لله ورسوله
 فاكتموا حداً القسمن عن الآخر وقال المفسرون الوليعة الخيانة وقيل الخديعة وقيل البطانة من
 غير المسلمين وهو أن يتخذ الرجل من المسلمين دخيلاً من المشركين يفشون إليهم أسرارهم وقال ابن
 قتيبة كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فانه وليجة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان
 عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا يذرحن غربت الشمس أتدري أين تذهب قلت الله ورسوله أعلم قال فانه تذهب حتى تسجد تحت
 العرش فتستأذن فيؤذن لها أو يوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث
 جئت حتى تطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم **ش**
 مطابقة لترجمة من حيث أن المذكور فيه من جملة صفات الشمس التي تعرض عالياً وزعم بعضهم أن وجهه
 المطابقة عو سائر الشمس في كل يوم وليلة وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ما قلنا أن في بعض النسخ ذكر
 هذا باب صفة الشمس ثم ذكر الحديث المذكور والفاظ التي ذكرها من قوله قال مجاهد كسيان الرحي إلى هذا

الحديث أيسر بموجودة في بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب وإبراهيم التيمي
 روى عن أبيه يزيد من الزيادة ابن شريك بن طارق التيمي الكوفي وهو روى عن أبي ذر وأسمه جندب
 ابن جنادة وقد اختلف في اسمه وأسماءه اختلافاً كثيراً أشهرها ما ذكرناه والحديث أخرجه البخاري
 أيضاً في التفسير عن الحميدي وعن أبي نعيم وفي التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر وأخرجه مسلم
 في الإيمان عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن أبي كريب وعن اسحق بن إبراهيم وأبي سعيد الأشج وعنه اسحق
 ويحيى بن أيوب وعن عبد الحميد وأخرجه أبو داود في الحروف عن عثمان والقواريري وأخرجه
 الترمذي في الفتن وفي التفسير عن هناد وأخرجه النسائي في التفسير عن اسحق بن إبراهيم وذكره عنه
 قوله أتدري الغرض من هذا الاستفهام أعلامه بذلك قوله حتى تسجد تحت العرش * قال قلت ما المراد
 بالسجود أذ لا جبهة لها ولا انقياد حاصل دائماً قلت الغرض التشبيه بالساجد عند الغروب * فان قلت يرى
 أنها تغيب في الأرض وقد أخبر الله تعالى أنها تغرب في عين حجة فإن هي من العرش قلت الأرضون السبع
 في ضرب المثال كقطب الرحي والعرش أعظم ذاته كالرحي فإنما تسجدت الشمس تسجدت تحت العرش وذلك
 مستقرها * فان قلت أصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة في الفلك فانه يقتضي أن الذي يسير هو الفلك
 وظاهر الحديث أنها هي التي تسير وتجري قلت أما لو فلا اعتبار لقول أهل الهيئة عند مصداقة
 كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام الرسول هو الحق لا مربة فيه وكلامهم حدس
 وتخمين ولا مانع في قدرة الله تعالى أن يخرج الشمس من مجراها وتذهب إلى تحت العرش فتسجد ثم
 ترجع * فان قلت قال الله تعالى وكل فلك يسبحون أي يدورون قلت دوران الشمس في فلكها لا يستلزم
 منع سجودها في أي موضع أراد الله تعالى وقال بعضهم بحتمل أن يكون المراد بالسجود من هو مؤكل
 بهامن الملائكة قلت هذا الاحتمال غير ناش عن دليل فلا يعتبر به وهو أيضاً مخالف لظاهر الحديث
 وعدول عن حقيقة وقيل المراد من قوله تسجدت تحت العرش أي تسجدت القهرو السلطان قلت لماذا الهروب من ظاهر
 الكلام وحقيقته على أن تقول السموات والأرضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فإذا تسجدت
 الشمس في أي موضع قدره الله تعالى يصح أن يقال تسجدت تحت العرش وقال ابن العربي وقد انكر
 قوم سجود الشمس وهو صحيح ممكن قلت هؤلاء قوم من الملاحدة لأنهم أنكروا ما أخبر به النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وثبت عنه بوجه صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى أن يمكن كل شيء من الحيوان
 والجمادات أن يسجد له قوله فتستأذن يدل على أنها تعقل وكذلك قوله تسجد قال الكرماني * فان قلت
 فيم تستأذن قلت الظاهر أنه في الطلوع من المشرق والله أعلم بحقيقة الحال انتهى قلت لا حاجة إلى إقيد بقوله
 الظاهر لأنه لا شك أن استئذنها هذا لأجل الطلوع من المشرق على عادتها فيؤذن لها ثم إذا قرب
 يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها كما في الحديث المذكور قوله وبوشك أن تسجد لفظ بوشك
 من أفعال المقاربة وهي على أنواع منها ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب وأوشك
 كما عرف في موضعه فعلى هذا معنى وبوشك أن تسجد ويقرب أن تسجد وقد علم أن أفعال المقاربة ملازمة
 لصيغة الماضي الأربعة الفاظ فاستعمل لها مضارع منها أوشك قوله فلا يقبل منها يعني لا يؤذن لها
 حتى تسجد قوله وتستأذن فلا يؤذن لها يعني تستأذن بالسيرة إلى مطلعها فلا يؤذن لها فذلك قوله تعالى
 (والشمس تجري لمستقر لها) أشار بقوله فذلك إلى ما تضمن قوله فانه تذهب إلى آخره قوله
 لمستقر لها يعني إلى مستقرها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع إلى منازلها قال قتادة إلى وقت

واجلها لا تموت و قيل الى انتم امرها عند انقضاء الدنيا وقيل الى ابد منازلها في الغروب وقيل
 لحملها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها
 في جربها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وعن ابن عباس انه قرأ المستقر لها وهي قراءة ابن مسعود اي
 لا قرار لها فهي جارية ابد (ذلك) الجري على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي بكل الفطن عن
 استخراجهم وتخير الافهام في استنباط ما هو الا (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط
 بكل معلوم فان قلت روى مسلم عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن قول الله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش قلت لا ينكر ان يكون لها استقرار
 تحت العرش من حيث لا ندركه ولا نشاهده وانما اخبر عن غيب فلا تكذبه ولا تكفه ان علمنا لا يحيط به
ص حدثنا سعد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الدانا قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
 عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر مكوران يوم
 القيامة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان تكور الشمس والقمر من صفاتهما وعبد الله هو ابن
 فيروز الدانا بالمدال المهمة وتخفيف النون وفي آخره جيم ويقال بدون الجيم ايضا وهو عرب
 ومعناه العالم وهو بصرى قوله مكوران اي مطويان ذاهبا الضوء وقال ابن الاثير اي يلفان
 ويجمعان وفي رواية كعب الاحبار بحا بالشمس والقمر ثورين يكوران في النار يوم القيامة اي يلفان
 ولفيان في النار والرواية ثورين بالياء المثلثة كأنهما يسخنان وقال ابن الاثير وقد روى بالنون وهو
 تصحيف وقال الطبري باسناده عن عكرمة عن ابن عباس تكذيب كعب في قوله هذه بهودية يريد
 ادخالها في الاسلام الله اكرم واجل من ان يعذب على طاعته الم تر الى قوله تعالى وسخر لكم الشمس والقمر
 داتين يعني دونهما في طاعته فكيف يعذب عبيد اثنى الله عليهما انتهى قلت قد روى عن ابي هريرة
 وانس ايضا مثل ما روى عن كعب اما حديث ابي هريرة فقد قال الخطابي وروى في هذا الحديث
 زيادة لم يذكرها ابو عبد الله وهي ما حدثنا ابن الاعرابي حدثنا عباس الدوري حدثنا يونس بن محمد
 حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الدانا شهد ابا سلمة حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال ان الشمس والقمر ثوران يكوران في النار يوم القيامة قل الحسن وما ذنبهما قال
 ابو سلمة انا احذرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت تقول ما ذنبهما فسكت الحسن واما ما روى
 عن انس فقد رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن يزيد الرقاشي عن انس مرفوعا ان الشمس والقمر ثوران
 عقيران في النار وذكره ابو مسعود الدمشقي في بعض نسخ اطرافه وهو ان ذلك في الصحيح وذكر ابن
 وهب في كتاب الاموال عن عطاء بن يسار انه تلا هذه الآية (وجمع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم
 القيامة ثم يقذفان في النار فيكونان في نار الله الكبرى وقال الخطابي ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما
 بذلك ولكنه نكير لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا ان عبادتهم اهما كانت باطلة وقيل انهما خلقتا
 من النار فاعيدا فيها ويرد هذا القول ما روى عن ابن مسعود مرفوعا تكلم ربنا بكلمتين صبرا احدهما
 شمس والآخرى قمر وكلاهما من النور ويعاد ان يوم القيامة الى الجنة وقال الاسعدي لا يلزم من
 جعلهما في النار تعذيبهما فان الله في النار ملائكة وغيرها لتكون لاهل النار عذابا وآلة من آلات
 العذاب **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو بن عبد الرحمن
 ابن القاسم حدثني عن ابيه عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قال ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياته ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رايتنهما
 فصلوا **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الكسوف الذي يعرض للشمس والكسوف الذي
 يعرض للقمر من صفاتهما ويحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها
 سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراد ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره هو ابن
 الحارث المصري وعبد الرحمن بن القاسم يروي عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله
 تعالى عنه وهذا الحديث قدم في اول ابواب الكسوف فانه اخرجه هناك عن اصبع ابن وهب
 الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه هناك قوله فصلوا اي صلاة الكسوف **ص** حدثنا اسمعيل بن
 ابي اويس قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياته فاذا رايتن
 ذلك فاذا كروا الله **ش** مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق والحديث مضى باتم
 واطول منه في باب صلاة الكسوف فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة ان عائشة
 رضى الله تعالى عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبّر
 وقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله من حمده وقام كما هو فقرأ قراءة طويلة
 وهي ادنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجودا
 طويلا ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف
 الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياته فاذا رايتنهما فافزعوا الى الصلاة
ش مطابقة للترجمة مثل مطابقة ما قبله والحديث مضى في باب هل يقول كسفت الشمس
 او خسفت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث الى آخره نحوه قوله فافزعوا اي
 اتجهوا الى الصلاة وذكر الله **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني
 قيس عن ابي مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر لا يخسفان
 لموت احد ولا حياته ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رايتنهما فصلوا **ش** مطابقة للترجمة
 ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي مولا لهم الكوفي
 وقيس ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البصري وقال
 الكرماني وفي بعضها ابن مسعود اي عبد الله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابي حازم
 بازاى يروي عنه ايضا لكن الروايات متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبة لا عبد الله
 والحديث مضى في باب لا ينكسف الشمس لموت احد ولا حياته والله اعلم **ص** باب
 ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح ينشأ بين يدي رحته **ش** اي هذا باب في بيان
 ما جاء الى آخره **ص** قاصفا تقصف كل شيء **ش** اشار به الى تفسير لفظ قاصفا في قوله
 تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصف كل شيء يعني تأتي عليه وقال ابو عبيدة
 هي التي تقصف كل شيء اي تخطم وروى الطبري من طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف
 التي تفرق هكذا رواه منقطعا لان ابن جريج لم يدرك ابن عباس **ص** لواقع ملا فح ملقحة
ش اشار به الى لفظ اواقع في قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع وفسر اللواقع باللافح جمع

ملقحة وهو من النواذر يقال القمح فجعل الريح السحاب ورياح اوافق وقال ابن السكيت
 التوافق الحوامل وعن ابي عبيدة الملاقي جمع ملقحة وملقح بل ما قال البخاري وانكره غيره فقال
 جمع لاقحة ولاقيح على النسب اي ذات الاقحاح والعرب تقول للجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل
 وعقيم وقال ابن مسعود اوافق تحمل الريح الملاقح السحاب ونمر به فيدر كاندرا القحمة ثم عطر وقال
 ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب ونمر به وقال عبد الله بن عمر الرياح ثمانية اربع عذاب واربع
 رجة فالرجة النامرات والذاريات والمرسلات والبشرات واما العذاب فالعاصف والقاصف
 وهما في البحر والصمر صرو العقيم وهما في البر **ص** اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء
 كهمود فيه نار **ش** اشار بهذا الى تفسير لفظ اعصار في قوله تعالى فاصحاب اعصار فيه نار وعن ابن
 عباس هي الريح الشديدة وقيل ريح عاصف فيها سموم وقيل هي التي يسميها الناس الزوبعة وعن الضحاك
 الاعصار ريح فيها برد شديد والذي قاله البخاري اظهر لقوله تعالى فيه نار وهو تفسير ابي عبيدة
ص صر برد **ش** اشار به الى تفسير لفظ صر في قوله تعالى ريح فيها صر قال ابو عبيدة
 الصر شدة البرد **ص** نشر متفرقة **ش** نشر نشر الذي في قوله تعالى وهو الذي
 يرسل الرياح نشر بين يدي رحته الذي وصفه ترجمة بقوله متفرقة وهو جمع نشور وعن عاصم كانه
 جمع نشر وعن محمد الباقى هو المطر **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يتضمن ريح الرحمة والحكم بفحنتين هو ابن عتيبة والحديث مضى
 في الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه اخرجه هناك عن مسلم
 عن شعبة الى آخره **ص** حدثنا مكى بن ابراهيم حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا راي محبلة في السماء قبل وادبر ودخل وخرج
 وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سرى عنه ففرقت عائشة ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما ادرى لعله كما قال قوم (فلارأوه عارضا مستقبلا اوديتهم) الآية **ش** مطابقته للترجمة
 من حيث انه مشتمل على ذكر الريح والمطر الذي يأتي به الريح هو مكى بن ابراهيم بن بشر بن فرقد الخنظلي
 البخني ولفظ مكى على صورة النسبة اسمه وليس هو منسوب الى مكة وقدمهم الكرماني فقال مكى نسبة
 الى مكة وقال في موضع آخر كالمسبوب الى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو
 ابن ابي رباح والحديث اخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الرحمن بن الاسود البصري واخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن يحيى بن ايوب المروزي قوله محبلة بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف
 وهي السحابة التي يخال فيها المطر قوله وتغير وجهه خوفا ان تصيب امته عقوبة ذنب العامة كما
 اصاب الذين قالوا عذا عارض مطرنا الآية فان قلت كيف يلتم هذا مع قوله (وما كان الله ليعذبهم
 وانت فيهم قلت الآية نزلت بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ورفع لدرجته حيث لا يعذب امته وهو فيهم ولا يعذبهم ايضا وهم يستغفرون بعد ذهابه صلى الله
 تعالى عليه وسلم واستنبطت الصوفية من ذلك ان الايمان الذي في القلوب ايضا يمنع من تعذيب
 ابدانهم كما كان وجوده فيهم مانعا منه قوله فاذا امطرت السماء قدم الكلام في امطر ومطر في باب
 الاستسقاء وفي رواية ابي ذر بدون الالف قوله سرى عنه على صيغة المجهول اي كشف عنه ما خالطه

من الوجل يقال سررت الثوب وسرته اذا خلقتهم وسربت الجمل عن الفرس اذا تزعته عند التشديد
 للمبالغة قوله فعرفته عائشة من التعريف اي عرفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان مرضاه
 قوله عارضا وهو السحاب الذي يعترض في افق السماء **ص** باب ذكر الملائكة
ش اي هذا باب في ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيدة هو مخفف عن ملائكة كالملائكة
 جمع شمل والحق التاء لتأنيث الجمع وترك التهمزة في المفرد للاستئصال وقال القرطبي هو مأخوذ
 من الاوكة وهي الرسالة وقيل هو مأخوذ من الملك بفتح الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقيل
 من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملكا فلك ملك الموت قبض الارواح وملك اسرافيل
 الصور وكذا سائرهم ويفسد هذا قولهم ملائكة بالهمزة ولا اصل له على هذا القول في الهمزة
 وقد جاء الملك جمعاً كما في قوله تعالى (والملاك على ارجائها) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تقدر
 على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات ويقال جوهر بسيط ذو نطق وعقل مقدس من طائفة
 الشهوة وكورة الفضل (لا يصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) طعامهم التسبيح و
 شربهم التقديس وانهم يذكر الله تعالى خلقوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة لاصلاح
 مصنوعاته واسكان سمواته **ص** قال انس قال عبد الله بن سلام للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان جبريل عدو اليهود من الملائكة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصلة البخاري
 في كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن حميد عن انس وسياً في تحقيقه ان شاء الله
 تعالى **ص** وقال ابن عباس ان النحن الصافون الملائكة **ش** هذا التعليق رواه
 الطبراني مرفوعاً عن عائشة بلفظ ما في السماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم فذلك
 قوله وان النحن الصافون وروى ايضا عن محمد بن سعد حدثني ابي قال حدثني عبي قال حدثني ابي
 عن ابيه عن ابن عباس بزيادة الملائكة صافون تسبح لله عز وجل **ص** حدثنا هبة بن خالد
 حدثنا همام عن قتادة (ح) وقال لي خليفة اخبرنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد و هشام قال حدثنا
 قتادة حدثنا انس مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينانا عند
 البيت بين النائم واليقظان وذكر بين الرجلين فأتيت بطست من ذهب ملي حكمة و ايماناً فشق من
 النحر الى مراق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملي حكمة و ايماناً وأتيت بدابة ايض دون البغل
 وفوق الحمار البراق فانطلقت مع جبريل عليه الصلاة والسلام حتى اتينا السماء الدنيا قبل من هذا قال
 جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقدر ارس الى الله قال نعم قبل مرحباً به ولتم الجحى جاء فأتيت على آدم
 فسلمت عليه فقال مرحباً بك من ابن وني فأتينا السماء الثانية قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال
 محمد قبل ارس الى الله قال نعم قال مرحباً به ولتم الجحى جاء فأتيت على عيسى ويحيى فقال مرحباً بك من اخ
 وني فأتينا السماء الثالثة قبل من هذا قبل جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدر ارس الى الله قال نعم
 قبل مرحباً به ولتم الجحى جاء فأتيت يوسف فسلمت عليه وقال مرحباً بك من اخ وني فأتينا السماء
 الرابعة قبل من هذا قبل جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدر ارس الى الله قال نعم قبل مرحباً به ولتم الجحى جاء
 جاء فأتينا على ادريس فسلمت عليه فقال مرحباً بك من اخ وني فأتينا السماء الخامسة قبل
 من هذا قال جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدر ارس الى الله قال نعم قبل مرحباً به ولتم الجحى جاء
 فأتينا على هرون فسلمت عليه فقال مرحباً بك من اخ وني فأتينا السماء السادسة قبل من هذا قبل
 جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدر ارس الى الله قال نعم ولتم الجحى جاء فأتيت على موسى فسلمت عليه

فقال مرحبا بك من اخ ونبي فلما جاوزت بكي فقبل ما بكك قال يارب هذا السلام الذي بعث بعدي
يدخل الجنة من امته افضل مما يدخل من امتي فأتينا السماء السابعة قبل من هذا قبل جبريل قبل من معك
قبل محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قبل مرحبا به ولهم الجحيم جاء فأنبت على ابراهيم فسالت عليه فقال مرحبا
بك من ابن ونبي فرفع لي البيت المعمور فسألت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون
الف ملك اذا خرجوا لم يعودوا اليه آخر ما عليهم ورفعت لي سدرة المنتهى فاذا نبتة لها كائنه قلال هجر ورورها
كائنه آذان القيول في اصلها اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران فسألت جبريل فقال اما
الباطنان ففي الجنة واما الظاهران النبل والفرات ثم فرضت علي خسون صلاة فاقبلت حتى جئت
موسى فقال ما صنعت قلت فرضت علي خسون صلاة قال انا اهل بالناس منك عاجلت بني اسرائيل
اشد الحاجة وان امنتك لا تطيق فارجع الي ربك فسله فرجعت فسألته فجعلها اربعين ثم مثله ثم ثلاثين
ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرين
صنعت قلت جعلها خسا فقال مثله قلت سلمت بخير فنودي اني قد افضيت فربضتي وخففت عن
عبادي واجزى الحسنة عشرين ش ~~مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر جبريل صريحا~~
وهو من الكروبيين وهم سادة الملائكة ~~ذكر رجاله~~ وهم تسعة * الاول هدية بضم الهاء
وسكون الدال وبالباء الموحدة ابن خالد بن ابي الاسود القهبي البصري ويقال هدا ب * الثاني
همام بن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة * الثالث قتادة
ابن دعامه * الرابع خليفة بن خياط ابو عمرو العصفري * الخامس يزيد بن زريع ابو معاوية العيشي
البصري * السادس سعيد بن ابي عروبة واسمه مهران اليشكري * السابع هشام بن ابي عبد الله
الدستوائي * الثامن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه * التاسع مالك بن صعصعة الانصاري
رضي الله تعالى عنه ~~ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره~~ ~~اخرجه البخاري~~ مقطعا في اربعة مواضع
بعضها في بدء الخلق عن هدية وخليفة وبعضها في الانبياء عن هدية ايضا وفي بعض النسخ عن عباد بن
ابي يعلى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي موسى عن ابن ابي عدي وعن ابي موسى عن معاذ واخرجه
الترمذي في التفسير عن محمد بن بشار و ابن ابي عدي واخرجه النسائي في الصلاة عن يعقوب
ابن ابراهيم الدورقي وعن اسمعيل بن مسعود وغيرهم ~~ذكر معناه~~ قوله عن قتادة (ح) وقال في خليفة كلمة
ح اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وقيل الى الحائل بين السنتين وانما قال قال في خليفة
ولم يقل حدثني اشعارا بانه سمع منه عند المذاكرة لعل في طريق التحويل والتبليغ قوله عند البيت اي الكعبة
وقدم في اول كتاب الصلاة في رواية ابي ذر انه قال فرج عن سقف بيتي والتوفيق بينهما هو
ان الاصح كان له صلى الله تعالى عليه وسلم معراجا نودخل بيته ثم خرج بين النائم واليقظان وظاهر
حديث ابي ذر الذي مضى في اول كتاب الصلاة انه كان في اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق
لما في مسند احمد عن ابن عباس انه كان في اليقظة رآه بعينه والتوفيق بينهما بأن يقال ان كان الاسراء
مرتين او اكثر فلا اشكال فيدوان كان واحدا فالحق انه كان في اليقظة بجسده لانه قد انكرته قريش
وانما ينكر ان كان في اليقظة اذ الرؤيا لا تنكر ولو ابعد منه * وقال القاضي عياض اختلفوا في الاسراء
الى السموات فقيل انه في المنام والحق الذي عليه الجمهور انه اسرى بجسده قلت اختلفوا فيه على
ثلاث مقالات فذهب طائفة الى انه كان في المنام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى
وحق والى هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافة واحتجوا في ذلك عاروى

عن عائشة رضي الله تعالى عنها ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله بينا اناناهم وبقول
انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة وقال في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام * وذهب
معظم السلف الى انه كان بجسده في اليقظة وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس فيما صححه الحاكم
وعدد في الشفاء مشربين نفسا قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر المتأخرين
من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمتكلمين * وذهب طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس
والى السماء بالروح والصحيح انه اسرى بالجسد والروح في القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى
(سبحان الذي اسرى بعبدك) اذ لو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبد ولا يعبدل عن الظاهر
والحقيقة الى التأويل الاعد الاستحالة وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته استحالة وقال ابن عباس
هي رؤيا عين رآها الارؤيا منام واما قول عائشة ما فقد جسد فلما تحدثت عن مشاهدة لانها لم تكن حينئذ زوجة
ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غيرها فلا
يرجح خبرها على خبر غيرها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وما روى شريك عن
انس انه كان نائما فهو زيادة بجهولة وقد روى الحافظ المتقنون والائمة المشهورون كابن شهاب وثابت
البناني وقاتة عن انس ولم يأت احد منهم بها وشريك ليس بالحافظ عند اهل الحديث قوله وذكر
اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فأتيت على صبيغة المجهول قوله بطست الطست
مؤنثة وجهها طسوس وجاء بكسر الطاء ويقال طس بتشديد السين قوله ملئ على صبيغة
المجهول من الماضي والتذكير باعتبار الاناء في رواية الكشي عن ملائ في رواية غيره ملائ فالخاصل
ان فيه ثلاث روايات قوله حكمة وايمانا قال الكرمانى هما معنيان والافراغ صفة الاجسام قلت
كان في الطست شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزادتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سبيلا اليهما
وقال الطيبي لعله من باب التمثيل او تمثل له المعاني كما تمثل له ارواح الانبياء الدارجة بالصورة التي كانوا
عليها قوله فشق من البحر الى مراق البطن البحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء
وتشديد القاف وهو ما سفل من البطن ورق من جلده واصله مراقف وسميت بذلك لانها موضوعة الجدار
وقال الطيبي ما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يجري مجراه فان السبيل في ذلك التسليم
دون التعرض بصرفه الى وجه بقوله متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمقول تبرئا مما اتواهم
انه محال ونحن بحمد الله لانرى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به
على القدرة * واعلم ان هذا الشق غير الشق الذي كان في زمن صفه فعلم ان الشق كان مرتين قوله و
أتيت بدابة ابيض انما قال ابيض ولم يقل بياض لانه اعاده على المعنى اي عركوب اوبراق قوله البراق مرفوع
على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو براق ويجوز بالجر على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة
التي ركبها صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الدابة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعة ودق
سمي به لشدة صفائه ولا لوانه ويقال شاة براقا اذا كان خلال صوفها طاقات سود فيجتمل
الشمسية لكونه ذا لونين وذكر ابن ابي خالد في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق
ليس بذكر ولا أنثى ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه
كذنب الغزال وقال ابن اسحق البراق دابة ابيض وفي فحذيه جناحان يحفر بهما رجله بضع
حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التحرر هي دابة كانت الانبياء

عليهم الصلاة والسلام يركبونها وقال الطيبي وهذا الذي قاله يحتاج الى نقل صحيح ثم قال اعلمهم
 حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطته بالخلقة التي تربط بها الانبياء البراق واطهر منه حديث انس
 في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فاركبك احد اكرم على الله منه . وعن
 قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه
 الصلاة والسلام يده على مفرقه ثم قال الانسحبي يا براق عما صنع فوالله ما ركبك عبد الله قبل
 محمد اكرم على الله منه قال فانسحبي حتى ارفض عرقا ثم فرحتي ركبه وقال ابن بطال في سبب نفرة
 البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
 والسلام . وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حين شمس
 به البراق لعلمك يا محمد مسست الصفراء اليوم يعني الذهب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما مسها
 الا انه مر بها فقال تبا لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا لذلك ذكره السهيلي . وسمع العبد الضعيف من
 بعض مشايخه انقات انه انما شمس ليعده الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالركوب عليه يوم القيامة
 فلما وعدته ذلك قرء في صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمله صلى الله تعالى عليه وسلم
 على البراق رديفاه ثم رجعا ولم يصل فيه اى في بيت المقدس ولو صلى لكانت سنة وهو من اطرف
 ما يستدل به على الاردا في وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زالا عن ظهر
 البراق حتى رجعا واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى تلك الليلة بييت
 لحلم قوله حتى أتينا السماء الدنيا لم يذكر فيه مجيئه الى القدس وقد قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده
 الآية ذكر اهل السيرة المفسرون انه لما ركب البراق أتى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام
 ولما فرغ امره فيه نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما يتوهمه
 بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب معجديت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة قوله قيل
 من هذا وفي رواية ابي ذر التي مضت في اول الكتاب فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل
 لخازن السماء افتح فهذا يدل على ان للسموات ابوابا وحفظه موكلين بها . وفيه اثبات الاستيذان
 وانه ينبغي ان يقول اتا زيد مثلا قوله قال جبريل يعني قال انا جبريل قوله قال محمد اى قال جبريل
 معي محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه المواضع خزان ابواب السماء قوله وقد
 ارسل اليه الواو له عطف وحرف الاستفهام مقدر اى اطلب وارسل اليه وفي رواية اخرى وقد
 بعث اليه الاسراء وصعود السموات قال الطيبي وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة
 فان ذلك لا يخفى اليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح وقيل معناه اوحى اليه وبعث نبيا والاول اظهر
 لان امر نبوته كان مشهورا في الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها واوقف الاستفهام
 والاستيذان وقيل كأن سؤلهم للاستجاب بما اتم الله عليه او الاستبشار بعروجه اذ كان من بين
 عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السموات من غير ان يأذن الله له ويأمر ملائكته
 باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد من لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء قوله
 مرحبا به اى بمحمد ومعناه لى رحبا وسعة وقيل معناه رحب الله به مرحبا فجعل مرحبا موضع الترحيب
 فعلى الاول انتصابه على المفعولية وعلى الثاني على المصدرية قوله وانم الجي جاء المخصوص
 بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فلنم الجي مجيئه قال المالكى فيه شاهد على الاستفهام

بالصلة من الموصول والصفة من الموصوف في باب ام لانها تحتاج الى فاعل هي الجي والى مخصوص
 بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنم وفاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه موصول او موصوف بجاء والتقدير
 ثم الجي الذي جاء وانم الجي جاء وكونه موصولا لاجود لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه
 نكرة قوله فأتيت على آدم فسلمت عليه وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اى على الانبياء الذين لقيهم
 في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم
 القعود والقائم بسلام على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن وني كل واحد من النبوة والنبوة
 ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع لي كله ظاهر الابطاع ففسرها فقوله فأتيت على ادريس
 وكان في السماء الرابعة قيل هذا معنى قوله ورفعه مكانا عليا قاله ابو سعيد الخدري رضى الله
 تعالى عنه وقيل رفعه في المنزل والرتبة وقيل المراد من قوله ورفعه مكانا عليا الجنة فان
 قلت اذا كان في الجنة فكيف لقيه في السماء الرابعة قلت قيل انه لما اخبر بعروجه صلى الله تعالى
 عليه وسلم الى السموات وما فوقها استأذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه في السماء الرابعة
 اتفاقا لا قصد لقوله مرحبا من اخ وني . فان قلت كيف قال ادريس عليه الصلاة والسلام من اخ
 وهو جد لنوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب ان يقول من ابن قلت لعلة قاله تطفوا تأدبا
 والانبياء اخوة قوله فلما تجاوزت بكى قالوا كان بكاء صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل الرقة لقومه
 والشفقة عليهم حيث لم يتفجعوا بمناقبه انتفاع هذه الامة بمناقبه نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ
 سوادهم ولا ينبغي الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضاهاى ذلك فان الحسد في ذلك العالم منزع
 عن عوام المؤمنين فضلا عن اختاره الله لرسالته واصطفاه لمكاملته قوله يارب هذا الغلام لم يرد موسى
 عليه السلام بذلك استقصا شأنه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوى الطرى الشاب والمراد منه
 استقصا مدته مع استكثار فضائله واعنه اتم سوادا من امته . وقال الخطابي قوله الغلام ايس على معنى
 الازراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منة الله عليه بما اتاه من النعمة واتخذه من الكرام
 من غير طول عمر افتاء مجتهدا في طاعته وقد تسمى العرب الرجل المستجمع السن غلاما مادام
 فيه بقية من القوة وذلك في لغتهم مشهورة قوله فأتيت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 هذا في السماء السابعة وذكر في حديث ابي ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قبل في التوفيق
 بينهما بأن يقال لعلة وجد في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى السابعة وكذلك اختلف في موسى هل هو في
 السادسة او السابعة والكلام فيه مثل ما مر الا ان قوله فرفع لي البيت المعمور اى كشف لي وقرب منى والرفع
 التقريب والعرض وقال التوريشى الرفع تقريبك الشئ وقد قيل في قوله وفرش مرفوعة اى
 مرفوعة لهم وكأنه اراد ان البيت المعمور ظهر له كل الظهور وكذلك سدرة المنتهى استبينت له كل الاستبانة
 حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشئ المقرب اليه وفي معناه رفع لي بيت المقدس والبيت المعمور
 بيت في السماء حيال الكعبة اسم الضراح بضم الضاد المعجمة وتخفيف الراء وبالحاء المعجمة وعمرانه
 كثرة غاشيته من الملائكة قوله لم يعودوا ويروى لم يعتدوا قوله آخر ما عليهم بالرفع والنصت
 فانصب على الفرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم من دخولهم قال صاحب المطالع الرفع اجود
 قوله ورفعت لي سدرة المنتهى قد ذكرنا الآن معنى الرفع ويرى السدرة المنتهى بالالف واللام والسدرة
 شجرة النبق وسميت بها لان علم الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها احد لارسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم وحكى عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه انما سميت بذلك لكونها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى قوله فاذا نبتها كلمة اذا الفاجاة والتبقي بفتح النون وكسر الباء محل السدر ويخفف ايضا الواحدة نبتة ونبتة قوله قلال هجر القلال جمع قلة وقال ابن التين القلة ما شارط ول وخسون رطلا بالرطل البغدادي والاصح عند الشافعية خمسة اطنان رطل وقال الخطابي القلال الجرار وهي معروفة عند الخطابين معلومة القدر وقال ابن فارس القلة ما اقله الانسان من جرة اوجب قال وليس في ذلك عند اهل اللغة حد محدود الا ان باقى في الحديث تفسير فيجب ان يسلم وعبرة الهروي القلة ما يأخذ مزادة من الماء سميت بذلك لانها تقل اي ترفع وهجر بفتح الهاء والجيم وفي آخره راء بلدة لا تنصرف للتعريف والتأنيث وفي المطالع هجر مدينة بالين هي قاعدة البحرين بينها وبين البحرين عشر مراحل ويقال الهجر ايضا بالالف واللام قوله كاذان الفيول وهو جمع فيل وهو الحيوان المعروف قوله انه ارجع نهر بسكون الهاء وقبحها قوله نهران باطنان قال مقاتل هما لسيل والكوثر قوله ونهران ظاهران وقد بينهما في الحديث بقوله النيل والفرات يخرجان من اصلهما ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم يخرجان من الارض ويحريان فيها وعن ابن عباس ان جميع المياه من تحت صخرة بيت المقدس ومن هناك يتفرق في الدنيا اما النيل فيدو من جبال القمر يضم القاف وسكون الميم وقبل بفتح الميم تشبها بالقمر في بياضه وقبل ينبع من اثني عشر عينا هناك ويجري ثلاثة اشهر في القفار وثلاثة اشهر في العمران الى ان يجي الى مصر فيفترق فرقتين عند قرية يقال لها شطوف فيمر الغربي منه على رشيد وينصب في البحر الملح واما الشرقي فيفترق ايضا فرقتين عند جوجر فيفترق فرقتين ايضا فتمر الغربية منهما على دمياط من غربها وينصب في البحر الملح والشرقية منهما تمر على اشمون طناح فينصب هناك في بحيرة شرق دمياط يقال لها بحيرة تينيس وبحيرة دمياط واما الفرات فاصله من اطراف ارمينية قريب من قالقلا ثم يمر على بلاد الروم ثم يمر بارض ملطية ثم على شمشاط وقلة روم والبيرة وجسر منجوب والس وجعر والرفة والرحبة وقرقيسا وعانة والحديثة وهيت والانبار ثم يمر بالطغوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهي الى البطائح وينصب في البحر الشرقي قالوا ومقدار جريانها على وجه الارض اربع مائة فرسخ قوله عالج بني اسرائيل اي مارسهم ولقيت منهم الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمجادلة قوله فسله اصله فاسأله لانه امر من السؤال فنقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار فسله على وزن فله قوله فارجع الى ربك اي الى الموضع الذي ناجيت ربك فيه قوله فرجعت اي الى الموضع مناجاتي قوله فسألته اي فسألت الله التخفيف قوله فجعلها اي جعل الفريضة التي قدرها لربيعين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله ثم ثلاثين اي ثم جعلها ثلاثين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اي عشرين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرة اي عشر صلوات قوله فأنبت موسى عليه الصلاة والسلام اي في الموضع الذي لقيته فيه فقال موسى ايضا مثله قوله فجعلها خمسا اي خمس صلوات قوله فقال ما صنعت اي فقال موسى عليه الصلاة والسلام ماذا صنعت فيما رجعت وهذه هي المراجعة لاجرة ثور قلت جعلها خمسا اي خمس صلوات قوله فقال قلت بخير اي فقال النبي صلى الله عليه وسلم موسى عليه الصلاة والسلام صلت بتشديد اللام من التسليم يعني صلت له ما جعله من خمس صلوات

فلم يبق لي مراجعة لاني استحييت من ربي كما مضى في حديث ابي ذر في اول كتاب الصلاة من قوله ارجع الى ربك قلت استحييت من ربي يعني من تعدد المراجعة قوله فتودي اي فجاء النداء من قبل الله تعالى اي قد امضيت فريضتي اي انقذت فريضتي بخمس صلوات وخففت عن عبادي من خمسين الى خمس واجزى الحسنة عشرة فيحصل ثواب خمسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات فان قلت كيف جازت هذه المراجعة في باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام قلت لانهما عرفا ان الامر الاول غير واجب قطعا ولو كان واجبا قطعا لا يقبل التخفيف وفيه جواز الفسخ قبل وقوعه ص وقال همام عن قتادة عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت المعمور ش اي همام بن يحيى الذي مضى في رواية الحديث المذكور الذي روى عنه هبة في السند الاول و اشار بهذا الى ان هماما فصل في سبابة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء وروى اصل الحديث عن قتادة عن انس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصري عن ابي هريرة واما سعيد بن ابي عروبة وهشام الدستوائي اللذان مضيا في الطريق الثاني للحديث المذكور فانهما قد ادراجا قصة البيت المعمور في حديث انس وقال بعضهم رواية همام موصولة هنا عن هبة عنه وهم من زعم انها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان في مسنده الحديث بطوله عن هبة فاقتصر الحديث الى قوله فرفع لي البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن عن ابي هريرة اني رايت البيت المعمور بدخله كل يوم سبعون الف ملك ولا يعودون فيه واخرجه الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان وابي يعلى والبقوى وغير واحد كلهم عن هبة مفصلا انتهى قلت ظاهره التعليق واخراج غيره ياه موصولا لا يستلزم ان يكون ما اخرج به البخاري بصورة التعليق ان يكون موصولا وهذا ظاهر لا يخفى قوله عن الحسن عن ابي هريرة قال يحيى بن معين لم يصح للحسن سماع من ابي هريرة فقبل يحيى قد جاء في بعض الاحاديث قال حدثنا ابو هريرة قال ايس بشي وقال الكرماني الحسن ههنا روى عنه بلفظ عن فيحتمل ان يكون بالواسطة ص حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن زيد بن وهب قال عبد الله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال ان احداكم يجمع خلقه في نطن امة اربعين يوما ثم يكون علة مثل ذلك ثم يكون مضعة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات ويقال له اله اكتب عمله ورزقه واجله وشق اوسعه ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم يعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة الا ذراع فيسبق عليه كتابه فيعمل بعمل اهل النار ويعمل حتى ما يكون بينه وبين النار الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة ش مطابقة للترجمة في قوله ثم يبعث الله ملكا لان في الحديث ذكر الملك وفي الترجمة ذكر الملائكة والملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى وساداتهم الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل ومنهم الروح قال الله تعالى يوم يقوم الروح ومنهم الحفظة ومنهم الملائكة المؤكلون بالقطر والنباتات والرياح والسحاب ومنهم ملائكة القبور ومنهم سياحون في الاض يبنغون مجالس الذكر ومنهم كروبيون وروحانيون وحافون ومقربون ومنهم ملائكة تنفذ الشياطين بالشهاب ومنهم حلة العرش ومنهم مؤكلون بصخرة بيت المقدس ومنهم مؤكلون بالمدينة ومنهم مؤكلون بتصور النطف ومنهم ملائكة يبلغون السلام الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امته ومنهم من يشهد الخروب مع المجاهدين ومنهم خزان ابواب السماء ومنهم مؤكلون بالنار ومنهم ملائكة يسمون بالزبانية ومنهم من يفرسون اشجار الجنة ومنهم من يصوعون

حلى اهل الجنة ومنهم خدم اهل الجنة ومنهم من نصفه نلج ونصفه نار وقد ذكر البخاري في احاديث الباب
منهم جماعة كاترجه **ذكر رجاله** وهم خمسة * الاول الحسن بن الربيع ضد الخريف ابن سليمان
البحلي الكوفي يعرف بالبوراني بضم الباء الموحدة وسكون الواو وبالراء قال ابو حاتم كنت احسب
الحسن مكسور العنق لانحنائه حتى قيل انه لا ينظر الى السماء حياء من الله تعالى * الثاني ابو الاحوص
سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بني حنيفة الكوفي * الثالث سليمان الاعمش * الرابع زيد بن وهب
ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو في الطريق * الخامس عبد الله بن مسعود وهو لاء كلهم كوفيون وقبل هذا الحديث رواه
جماعة منهم صفيان بن عيينة عن الاعمش الى قوله شق اوسعيد كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وما بعده كلام ابن مسعود وقد رواه عبد الرحمن بن جندب الراسي عن الاعمش فاقصر من المتن على
المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب ففصل كلام ابن مسعود من كلام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبد الله والذي نفسي بيده
ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة الحديث * واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن
عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشق اوسعيد
فوالذي لا اله غيره ان احكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه
الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها
الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا
في القدر عن ابى الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابي شبة وعن محمد بن
عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابي شبة واسحق بن ابراهيم وعن ابى سعيد الاشج وعنه عبد الله بن
معاذ واخرجه ابوداود عن حفص بن عمرو ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد وعن
محمد بن بشار وعن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضيل
وابى معاوية وعن علي بن ميمون وانكر عمرو بن عبيد هذا الحديث وكان من زهاد القدرية ولا اعتبار لا تكراره
ذكر معناه **قوله** وهو الصادق المصدوق اي الصادق في قوله وفيما يأتيه من الوحي والمصدوق
ان الله تعالى صدقه في وعده وقال الكرمانى المصدوق اي من جهة جبريل عليه الصلاة والسلام او المصدق
يعنى بتشديد الدال المفتوحة وقال الطبري الاولى ان يجعل هذه الجملة اعتراضية لاحالية فتم الاحوال
كأها وان يكون من عادته ودأبه ذلك فالحسن موقفه هنا **قوله** يجمع على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع
ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشر اطارت في اطراف المرأة تحت كل شرة
وظفر فتمكت اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها **قوله** اربعين يوما هذه الاربعون الاولى
لنطفة فيما تجري في اطراف المرأة ثم تصير دما ثم تكون علقة وهو الدم الغليظ الجامد وهذا في الاربعين
لثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اي مثل الاول اربعين يوما **قوله** ثم تكون مضغة وهى قطعة من
اللحم فسر ما مضغ وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعنى مثل الثاني اربعين يوما
فان قلت ان الله قادر على ان يخلق في لحظة فالحكمة في هذا المقادير قلت فيه حكم وفوتد * منها انه
لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة بذلك وربما تلك فجعل اول النطفة لتعتاد
بإمادة ثم تكون علقة وهلم جرا الى الولادة * ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا

له حيث قلبهم من تلك الاطوار الى اوتهم انسانا حسن الصورة متحلياً بالعقل والشهامة مزينا
بالفهم والفظانة * ومنها ارشاد الناس وتبليهم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر
على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة مهياة لنفخ الروح فيه بقدر على صيرورته ترابا
ونفخ الروح فيه وحشره في الحشر الحساب والجزاء **قوله** ثم يبعث الله ملكا اي بعد انتم الاربعين
الثالثة يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات بكتبتها وهو قوله ويقال له اي الملك المرسل اكتب عمله
ورزقه واجله وشق اوسعيد وكل ذلك بما انقضت حكمته وسبقت كلمته **قوله** وشق اوسعيد كان من حق
الظاهر ان يقال يكتب سعاده وشقاوته فعدل حكاية لصورة ما يكتبه لانه يكتب شق اوسعيد **قوله**
ثم ينفخ فيه الروح اي بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح وفي صحيح مسلم ان احكم يجمع خلقه
في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك
فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات الحديث فهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح
واقظ البخاري يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان في لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلمة ثم تقتضى تأخير
كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعين الثالثة * وقال النووي والاحاديث الباقية تقتضى الكتب
عقيب الاربعين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث الله الملك فيؤذن له فيكتب معطوف
على قوله يجمع في بطن امه ومتعلقاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون
علقه مثله ثم يكون مضغة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود في القرآن
والحديث الصحيح وفي كلام العرب * وقال القاضي وغيره والمراد بارسال الملك في هذه الاشياء
امرهم بها والنصرف فيها بهذه الافعال والافعال صرح في الحديث بأنه يوكل بالرحم وانه يقول يارب
هذه نطفة يارب هذه علقة وقال القاضي وقوله في الحديث الذي روى عن انس واذا اراد ان
يخلق خلقا قال يارب اذكر ام انى شق ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك
بعد المضغة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى فاخير اولا بحال الملك مع النطفة ثم اخبر
ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علقه كان كذا وكذا * فان قلت في رواية يرسل الملك
بعد مائة وعشرين يوما وفي رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم باربعين او خمسة
واربعين ليلة فيقول يارب انى شق ام سعيد وفي رواية اذا مر بالنطفة ثمان واربعون ليلة بعت الله
اليها ملكا فصورها وخلق معها وبصرها وجلد لها ومن رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع
في الرحم اربعين ليلة ثم يمسور عليها الملك وفي رواية ان ملكا مؤكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق
شيئا يأذن له ابضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفي رواية انس رضى الله تعالى عنه ان الله قد وكل
بالرحم ملكا فيقول اي رب علقه اي رب مضغة فالحسن بين هذه الروايات قلت الملك مراعاة
لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علقه هذه مضغة في اوقاتها وكل وقت يقول فيدما
صارت اليه ولتصرفه كلامه اوقات * احدها حين يخلقها الله نطفة ثم ينقلها علقة وهو اول علم الملك
بأنه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك عقيب الاربعين الاولى فيجئذ يكتب رزقه واجله
وعمله وشقاوته وسعاده ثم للملك تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق معه وبصره
وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكرا او انثى وذلك انما يكون في الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة
وقبل انقضاء مدة هذه الاربعين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته
فان قلت روى اذا مر بالنطفة ثمان واربعون ليلة بعت الله اليها ملكا فصورها وخلق معها وبصرها

وجدناه هو لهما وعضه اثم قال يارب اذ كرام اثنى فيقضى ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يقول يارب اجله
بقول ربك ماشاء ويكتب الملك وذكر زقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حمله على
ظاهره بل المراد بتصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصوير
عقب الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثالثة وهو مدة المضفة كما قال الله تعالى
ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله لثم يكون الملك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح
عقب الاربعين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر قوله حتى ما يكون حتى هي الناصبة ومانافية ولفظة
يكون منصوب بحتى وما غير كافة له امن العمل قوله الاذراع المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اى
ما يقى بينه وبين ان يصلها لا يكن يقى بينه وبين موضع من الارض ذراع قوله فيسبق عليه الفاء لعقيب
تدل على حصول السبق بلامهلة ضمن يسبق معنى يغلب اى يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بلامهلة
فمدد ذلك يعمل بعمل اهل الجنة واهل النار قوله فيعمل بعمل اهل النار وفيه حذف تقديره فيدخلها
وكذلك بعد قوله يعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابي فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسيئات
امارات واليسر بموجبات وان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى القدر وروى
ابن حبان في صحيحه من حديث ابى الدرداء مرفوعا فرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله
وعمله واثره ومضججه يعنى قبره فانه مضججه على الدوام وما تدرى نفس بأى ارض تموت
ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا محمد اخبرنا ابن جريج قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع
قال قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعه ابو عاصم عن ابن
جرير قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اذا احب الله العبد نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله يحب فلانا فاحبه فيجبه جبريل فينادى
جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيجبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض **ش**
مطابقته لترجمة في قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ومحمد بن سلام باللام المشددة ومحمد
بفتح الميم واللام وسكون الخاء المججمة ابن يزيد من الزيادة مرفوعة في الجمعة وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريج وابو عاصم الضحاك بن محمد الذيل واورد البخارى هذا الحديث من طريقين احدهما موصول
وهو الى قوله وتابعه والثاني معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى آخره وقد وصله في الادب من
عمرو بن علي عن ابى عاصم وساقه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التي يستدل بها على انه قد
يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده بواسطة لان اباعاصم من شيوخه يروى عنه كثيرا في الكتاب وقال
الطوفي ذكر البخارى الحب في كتابه ولم يذكر البغض وهو في رواية غيره واذا بغض عبد نادى
جبريل عليه الصلاة والسلام انى بغض فلانا فابغضه قال فيفضه جبريل ثم ينادى في اهل السماء
ان الله يبغض فلانا فابغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض قلت هذا اخرجه الاسمعيلى من طريق
روح بن عباد عن ابن جريج قوله ويوضع له القبول في الارض يعنى عنداكثر من يعرفه من المؤمنين
ويقبله ذكر صالح ويقال معناه يلقي في قلوب اهلها محبة مادحين مثنيين عليه وفيه ان كل
من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية **ص** حدثنا محمد بن ابى مريم
اخبرنا الهيثم حدثنا ابن ابى جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها زوج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل
في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى

الكهان فيلدبون معها مائة كذبة من عند انفسهم **ش** مطابقته لترجمة في قوله الملائكة
ومحمد هو الذى ذكر مجردا هو محمد بن يحيى الذهلى قاله الغساني وقال ابو ذر بعد ان ساقه محمد
هذا هو البخارى وقال بعضهم هذا هو الاربع عندي فان الاسمعيلى وابانيم لم يجدا الحديث
من غير رواية البخارى فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخارى لما ضاق مخرجه عليهما انتهى قلت
عدم وجدان الاسمعيلى وابانيم الحديث لا يستلزم ان يكون محمد هذا البخارى وهذا ظاهر لا يخفى على
احد ولم يجرى للبخارى العادة بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكر في رجال
الصحيحين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن دؤيب ابو عبد الله الذهلى النيسابورى
في فصل افراد البخارى فيمن اسمه محمد وقال روى عنه البخارى في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل
حدثنا محمد بن يحيى الذهلى مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله ينسبه
الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد ينسبه الى جدائه والسبب في ذلك ان البخارى لما دخل نيسابور شغب
عليه محمد بن يحيى الذهلى في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه
وابن ابى مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابى مريم بن ابى جعفر هو عبيد الله بن ابى جعفر واسمه
يسار القرشى ومحمد بن عبد الرحمن ابو الاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف
الثاني مديون واوله هو محمد بن عبد الرحمن قوله العنان بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاولى
السحاب قوله فتذكر اى الملائكة الامر الذى قضى في السماء وجوده وعدمه قوله فتسرق فتعمل
من السرقة اى تستمع سرقة يقال استرق السمع اى استرق مستخفيا قوله الى الكهان بضم الكاف
وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذى يتعاطى الاخبار عن الكاشات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة
الاسرار وفي المغرب لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحرست السماء بطلت الكهانة
ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن ابى سلمة والاغر عن ابى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة
يكسبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر **ش** مطابقته لترجمة
في قوله ملائكة واحمد بن يونس هو ابن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وابراهيم بن سعد بن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدينى وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى وابو سلمة ابن
عبد الرحمن بن عوف والاغر بفتح الهمة والغين المججمة ونشد بدراة اسمه سلمان ابو عبد الله الجهنى
مولاهم المدينى كذا وقع في رواية الاكثرين الاخر ووقع في رواية الكشميهنى الاعرج بالعين المهملة
وبالجيم في آخره والاول اشهر واخرج النسائى من وجه آخر عن الزهرى عن الاعرج وحده والحديث
مر في كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتم منه فانه اخرجه هناك عن آدم عن ابن ابى ذئب
عن الزهرى عن ابى عبد الله الاغر عن ابى هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك **ص**
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهرى عن سعيد بن المسيب قال مر عمر رضى الله عنه في المسجد
وحسان ينادى كنت انشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابى هريرة فقال انشدك بالله اسمعت رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اجب عنى اللهم ايد بروح القدس قال نعم **ش** مطابقته لترجمة
في قوله بروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عيينة قوله في المسجد النبوى
والواو في وحسان للحال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقدمضى في باب الشعر في المسجد عن

ابن سلمة بن عبد الرحمن انه سمع حسان بن ثابت يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا حسان اجب عن رسول الله اللهم ابد له روح القدس قال ابو هريرة نعم قوله اسمعت الهزيمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اجب عنى اى قل جواب معجوا الكفار عن جهتي **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان اهجمهم او هاجهم وجبريل معك **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله وجبريل معك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن سليمان بن حرب وفي المغازى عن حجاج بن منهال واخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن زهير وعن ابى بكر بن نافع وعن يندار عن غندر واخرجه النسائي في القضاة عن حديد بن مسعدة وفي المناقب عن احديد بن حفص قوله اهجمهم امر من هجا بهجوهجوا وهو نقيض المدح قوله او هاجهم شك من الراوى من المهاجاة ومعناه جازهم بهجوهجهم قوله وجبريل معك يؤيدك ويعونك عليه **ص** **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا وهب بن جرير حدثنا ابى قال سمعت حديد بن هلال عن انفس بن مالك قال كانى انظر الى غبار ساطع في سكة بنى غنم زاد موسى موكب جبريل **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام وموسى بن اسمعيل التبوذكى وجرير هو ابن حازم ابوالنصر الازدى البصرى واسحق هو ابن راهويه وهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن الحازم المذكور وروى هذا الحديث من طريقين * الاول عن موسى بن جرير عن حديد عن انس والثاني عن اسحق عن وهب بن جرير عن ابيه عن حديد بن هلال بن هبيرة العدوى ابونصر البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن موسى بن اسمعيل ايضا قوله في سكة بنى غنم السكة بكسر السين المهملة وتشديد الكاف الزقاق وبنى غنم بفتح الغين المعجمة وسكون النون بطن من الخزرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم ابوايوب الانصارى وآخرون وقال بعضهم ووهب من زعم ان المراد هنا بنى غنم حى من بنى تغلب بفتح التاء المشاة وسكون الغين المعجمة قال اولئك لم يكونوا يومئذ بالدينه انتهى قلت اراد بهذا الخط على الكرماني فان القائل به هو الكرماني قوله زاد موسى هو موسى بن اسمعيل المذكور واراد بهذا موسى زاد في المتن هذه الزيادة وقد اوصلها البخارى في المغازى عنه قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام قال الكرماني هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولى ان يقال منصوب بفعل محذوف تقديره انظر موكب جبريل ونحو ذلك ويجوز ان يرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل وقال ابن التين الاحسن ان يكون مجرورا على انه بدل من لفظ غبار وقال الكرماني يروى وموكب جبريل بالواو والموكب نوع من السير ويقال للقوم الركوب على الابل للزينة موكب وكذلك جماعة الفرسان وقال ابن الاثير الموكب جماعة من ركاب يسيرون برفق وهم ايضا القوم الركوب للزينة والتزده وذكره في باب وكب فدل على ان الميم زائدة وكذلك ذكره الجوهري في باب وكب **ص** **ص** حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يا نبيك الوحى قال كل ذلك يا نبي الملك احبانا في مثل صلصلة الجرس فيفصم عنى وقد وعيت ما قال وهو اشد على ويمثل لى الملك احبانا رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله الملك في الموضعين وفروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابى المغراء ابو القاسم الكندى

الكوفى وهو من افراده والحديث مر في اول الكتاب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الى آخره قوله فيفصم بالفاء اى يقطع **ص** **ص** حدثنا آدم حدثنا شيدان حدثنا يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اتفق زوجين في سبيل الله دعتهم خزنة الجنة اى فلهم فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ذلك الذى لا توى عليه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجو ان تكون منهم **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله خزنة الجنة فانهم الملائكة والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب فضل النفقة فانه اخرجه هناك عن سعد بن حفص عن شيبان عن يحيى عن ابى سلمة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله زوجين اى درهمين او دينارين قوله اى فل اى بالان قوله لا توى بفتح التاء المشاة من فوق اى لا هلاك **ص** **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا ارى تريد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله هذا جبريل وهشام هو ابن يوسف الصنعاني اليماني قاضيا ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاستيذان عن محمد بن مقاتل وفي الادب وفي الرقاق عن ابى اليمان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه الترمذى في المناقب عن سويد بن نصر واخرجه النسائي في عشرة النساء وفي اليوم والليلة عن عمرو بن منصور وعن محمد بن حاتم وعن احديد بن يحيى قوله يا عائشة وروى يا عائش بالترخيم فيحوز في الشين الضم والفتح قوله يقرؤ من الثلاثى ويروى بقرئك بضم الباء من المزيد فيه وفيه منقبة عظيمة لعائشة رضى الله تعالى عنها فان قلت هل واجهها جبريل كما واجه مريم عليها السلام قلت وجه ذلك انه لما قدر وجود عيسى عليه السلام لامر اب نصب جبريل ليعلمها بكونه قبل كونه انعلم انه يكون بالقدرة فتسكن في زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة لكونها في وحدة فقال لا تحزنى قد جعل ربك تحنك سرى فكان خطاب الملائكة لها في الحالتين لتسكن ولا تنزعج وجواب آخر ان مريم كانت خالية من زواج فواجهها بالخطاب وام المؤمنين احترمت لما كان سيد الاممة كما احترم الشارع قصر عمر رضى الله تعالى عنه الذى رآه في المنام خوفا من الغيرة وهذا ابلغ في فضل عائشة لانها اذا احترمها جبريل عليه الصلاة والسلام الذى لاشهوة له حفظا لقلب زوجها سيد الاممة كان عما قبل فيها في الافك ابعده وجواب آخر انه خاطب مريم لكونها ندية على قول وعائشة لم يذكر عنها ذلك وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرى الملك ولا يراه من معه وفيه زيادة عائشة في الرد على سلام جبريل عليه الصلاة والسلام بقولها ورحمة الله وبركاته وهى سنة قاله ابن عباس وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول في ابتداء السلام وفي رده سواء السلام عليكم وفيه جواز سلام الاجنبى على الاجنبية اذا لم يخش ترتب مفسدة والاولى تركه في هذا الزمان **ص** **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عمر بن ذر (ح) وحدثني يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن نمر بن ذر عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل الاتزورنا اكثر ثم اتزورنا قال فقلت وما تنزل الابرار ربك له ما بين يدينا وما خلفنا الآية **ش** **ص** مطابقتهم للترجمة في قوله لجبريل عليه الصلاة والسلام و ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعمر بن ذر بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء وتقدم في التميم ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البكندى وهو من افراده وعمر بن ذر

يروى عن ابيه ذر بن عبد الله الهمداني الكوفي والحديث أخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي
 نعيم ايضا وفي التوحيد عن خلاد بن يحيى وفي بدء الخلق ايضا عن يحيى عن وكيع واخرجه الترمذي
 في التفسير عن الحسين بن حربث وعن عبد بن حميد واخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسمعيل وعن ابراهيم
 ابن الحسن وقال الترمذي حديث حسن قوله حدثنا عمر بن بصير تالجمع وكلمة (ح) بعده للنحويل قوله
 وحدثنى بصيغة الافراد وساق الحديث على لفظ وكيع قوله الاتزورنا كلمة الا هنا للعرض والتخصيص
 ويجوز ان تكون للتمني قوله فنزلت اى نزلت الآية التي اولها وما تنزل الا بامر ربك الى آخره
ص حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله عن عبد الله بن عتبة
 ابن مسعود عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اقرأتى جبريل عليه الصلاة والسلام
 على حرف فلم ازل استنبره حتى انتهى الى سبعة احرف **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله جبريل
 عليه الصلاة والسلام واسمعيل ابن ابي اويس وسليمان ابن بلال ويونس ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم
 الزهري والحديث أخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن سعيد بن عفير واخرجه مسلم في الصلاة
 عن حملة عن عبد بن حميد قوله على حرف اى على لغة وقيل الحرف الاعراب وقيل الكيفيات
 قوله فلم ازل استنبره اى اطلب منه الزيادة على حرف واحد وفي رواية وكان ميكائيل كلما شاف كاف
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى ميكائيل كالمستشير فيزل بشير اليه استزده حتى قال سبعة احرف كلها شاف كاف
 فلماذا قبل ان المراء في القرآن كفر وانه لا ينبغي ان يقول احد بل بعض القرآن ليس هو هكذا ولا يقال
 ان بعض القرآن خير من بعض قوله الى سبعة احرف اى سبعة لغات من لغة العرب يعنى انها مفرقة
 في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه
 ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه على انه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة كقوله
 مالك يوم الدين وعبدالطاغوت وما يبين ذلك قول ابن مسعود اني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين
 فافروا كما علمت انما هو كقول احدكم هلم وتعال واقله وفيه اقوال غير ذلك هذا احسنها **ص**
 حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن
 عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه
 جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الریح المرسلة **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
 في قوله جبريل في الموضعين وعبد الله هو ابن المبارك والحديث قد مر في اول الكتاب فانه أخرجه هناك
 عن عبد ان عن عبد الله عن يونس الى آخره **ص** وعن عبد الله حدثنا عمر بهذا الاسناد نحوه **ش** **ص**
 عبد الله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخه
 احدهما يونس والآخر عمر **ص** وروى ابو هريرة وفاطمة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارضه القرآن **ش** **ص** اما رواية ابي هريرة
 فوصلها البخاري في فضائل القرآن وسيأتي ان شاء الله تعالى واما رواية فاطمة فوصلها في علامات
 النبوة وسيأتي ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد
 العزيز رضي الله عنه أخر العصر شيئا فقال له عروة اما ان جبريل عليه السلام نزل فصلى امام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر اعلم ما تقول يا عروة قال سمعت بشير بن ابي مسعود

يقول سمعت ابا مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نزل جبريل عليه السلام
 فأمنى فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه بحسب بأصابه خمس صلوات
ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله نزل جبريل وبشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة يروى
 عن ابيه ابي مسعود واسمه عتبة بن عمرو البصري وهذا الحديث قد تقدم في اب موافقت الصلاة ولكن
 بعبارة مختلفة وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله فصلى امام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اى قدماه وحكى ابن مالك انه روى بالكسر بمعنى الامام الذى يؤم الناس وقال بعضهم وانشكل
 بأن الامام معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتأويل قلت لا يحتاج الى هذا التعسف
 لان لفظ امام الذى بمعنى قدام ظرف وهو منصوب على الظرفية **ص** **ص** حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا ابن ابي عدى عن شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن زيد بن وهب عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي جبريل عليه السلام من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا
 دخل الجنة اولم يدخل النار قال وان زنى وان سرق قال وان **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله جبريل
 عليه السلام وان ابن ابي عدى هو محمد بن ابي عدى القسملى وقد مر غير مرة والحديث مضى في كتاب
 الاستيذان في باب اداء الديون مضى الى شئ آخر من الكلام فيه هناك قوله دخل الجنة قال الخطابي
 فيه اثبات دخول ونفى دخول وكل واحد منهما مقيم عن الآخر بوصف او وقت والمعنى ان مات على
 التوحيد فان مصيره الى الجنة وان ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله واما لفظ لم يدخل النار فمعناه لم يدخل دخولا
 تخليديا ويجب التأويل بمثله جملة من الآيات والاحاديث قوله وان زنى وان سرق فيه دليل
 على جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بمجرد **ص** **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شبيب قال حدثنا
 ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الملائكة يتعاقبون
 ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر والعصر ثم يرجع اليه الذين باتوا فيكم
 فيسألهم وهو اعلم بقول كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم يصلون وأتيناهم يصلون **ش** **ص**
 مطابقتها للترجمة في قوله الملائكة و ابو اليان الحكم بن نافع و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن
 ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم من قواله الملائكة مبتدأ ويتعاقبون خبره اى يأتي بعضهم
 عقب بعض بحيث اذا نزلت طائفة صدرت الاخرى قوله ملائكة بالليل وملائكة بالنهار بوضع معنى
 التعاقب قوله يصلون ويروى وهم يصلون والجملة حالية في الوجهين وكذا الكلام في يصلون الثاني
 وقد استوفينا الكلام فيه في باب فضل صلاة العصر لانه اخرج الحديث هناك عن عبد الله بن يوسف
 عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج الى آخره **ص** **ص** باب * اذا قال احدكم آمين والملائكة
 في السماء فوافقت احداها الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** **ص** اى هذا باب بذكر فيه اذا قال
 الامام الى آخره قالوا ليس لذكر هذا الباب هنا وجه لان جميع احاديث هذا الباب في ذكر الملائكة وهو
 متصلة بالباب السابق ولهذا لا يوجد هذا في كثير من النسخ وكذا لم يقع في رواية ابي ذر ذكر هذا الباب
 قوله آمين مقصور وممدود ومعناه استجب قوله فوافقت احداها اى احدى كلنى آمين واخذ هذه الترجمة
 من حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المفضوب عليهم
 ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه واه البخاري من حديث
 ابي صالح وروى ابن ماجه من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال اذا امن الامام فامنوا فان الملائكة تؤمن فن وافق تأمينة تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه
ص حدثنا محمد اخبرنا محمد اخبرنا ابن جريج عن اسمعيل بن امية ان نافع حدثه ان القاسم
ابن محمد حدثه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت حشوت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسادة فيها
تمثيل كأنها تمرقة فجاء فقام بين البابين وجعل يغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله قال ما بال هذه الوسادة
قلت هذه وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها قال اما علمت ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة وان من صنع
الصورة بعباد يوم القيامة يقول احبوا ما خلقتم **ش** مطابقتها للترجمة اعني باب ذكر الملائكة
في قوله ان الملائكة وكذا المطابقة بين احاديث هذا الباب كما هو بين هذه الترجمة في ذكر الملائكة * ومحمد
هذا هو محمد بن سلام ومحمد هو ابن يزيد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعن قريب مضى
هكذا هؤلاء الثلاثة على نسق واحد واسمعيل بن امية بضم الهمزة وقح الميم وتشديد الباء آخر الحروف ابن
عمرو بن سعيد بن العاص الاموي القرشي المكي والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
والحديث مضى في كتاب الببوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء فانه اخرجهم هناك
عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة الى آخره قوله وسادة بكسر
الواو وهي الخدة وجعلها وسائدوا التماثيل جمع التمثال وهو وان كان في الاصل للصورة المطلقة فالمراد
منه هنا صورة الحيوان قوله كأنها تمرقة لفظ الراوي عن عائشة والتمرقة بضم النون والراء وبكسرهما
وبغيرهما وقال الجوهري التمرق والتمرقة وسادة صغيرة ورما سمو الطنفسة التي فوق الرجل تمرقة
عن ابي عبيد ويجمع على تمارق قوله فقام بين البابين ويروي بين الناس قوله وجعل من افعال المقاربة
وهي على ثلاثة اقسام منها ما وضع للدلالة على الشروع وهي طفق وجعل وعلق واخذ ويعمل عمل
كان الا انه يجب ان يكون خبره جملة وهذا كذلك قوله فقلت ما لنا وروي فقالت ما لنا بمعنى ما فعلنا
حتى تغير وجهك قوله ما بال هذه التمرقة اي ما شأنها فيها التماثيل قوله قال اما علمت اي قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله يقول اي يقول الله وروي فيقال قوله احبوا بفتح الهمزة وباقي الكلام
مر هناك **ص** حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
انه سمع ابن عباس يقول سمعت ابا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تدخل
الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل **ش** وجهه مطابقة هذا الى آخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل
هو محمد بن مقاتل المروزي الجاور بمكة وهو من افراد عبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعه بفتح الميم
هو ابن راشد وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري وقال الدارقطني وافق معمر هناك عن الزهري جماعة
وخالفهم الاوزاعي فرواه عن الزهري عن عبيد الله عن ابي طلحة ولم يذكر ابن عباس ورواه سالم ابو
النضر عن عبيد الله نحو رواية الاوزاعي وفي النسائي عن معقل عن الاوزاعي كرواية الجماعة وقال هذا
الصواب وحديث الوليد خطأ ثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن عبيد الله
قال حدثني ابو طلحة فذكره وروي الترمذي حدثني اسحق بن موسى الانصاري حدثنا معمر حدثنا مالك
عن ابي النضر عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه دخل على ابي طلحة الانصاري بعبوده فوجد عنده
سهل بن حنيفة قال فدعا ابو طلحة انسانا يترزع غطاء تحته فقال له سهل لم تنزع عنه قال لان فيه تصاویر
وقال فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما قد علمت قال سهل اولم يقل الاما كان رقعا في ثوب فقال
بلى ولكنك اطيعت لقمي هذا حديث حسن صحيح قلت في رواية مالك هذه ما يقتضي الاتصال

بين عبد الله بن عبد الله بن عتبة وبين ابي طلحة فانه دخل على ابي طلحة وسمعه منه وهكذا في رواية
محمد بن اسحق عن سالم ابي النضر عنه عند النسائي وفي رواية الستة ما خلا اباد اود من رواية
الزهري ايضا ادخل ابن عباس بين عبيد الله بن عبد الله وبين ابي طلحة فهل الحكم للرواية الزائدة
اولا لرواية الناقصة فاختر ابن الصلاح الحكم للناقصة لانه بصرح فيها بالاتصال واختار النسائي
الزائدة لانه روى كلتيهما ورجح الزائدة * ذكر تعدد موضعه ومن اخرج فيه غيره * اخرج البخاري
ايضا في بدء الخلق عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن ابراهيم بن موسى وعن اسمعيل بن ابي اويس
وفي اللباس عن آدم واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وعمرو النافذ وابي بكر بن ابي شيبة
واسحق بن ابراهيم وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن
حجيد واخرجه الترمذي في الاستبذان عن سلمة بن شيبة والحسن بن علي وعبد بن حنيفة واخرجه
النسائي في الصيد عن قتيبة واسحق بن منصور وفي الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن
يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة * ذكر معناه * قوله فيه كلب قال
ابن النين يريد كلب دار قال واراد بالملائكة غير الحفظة وكذا قال النووي ان هؤلاء هم الذين يطوفون
بالرحمة والتبرك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابي انما يدخل في بيت اذا كان فيه شيء من هذه مما
يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد او الزرع او الماشية والصورة التي
تمت في البسط والوسائد وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وقال النووي الاظهر انه عام
في كل كلب وكل صورة * ثم قبل سبب النع من دخول الملائكة كونها معصية فاحشة وكونها مضاهاة
خلق الله وفيها ما يعبد من دون الله وامتناعهم من الدخول في بيت فيه كلب كثرة اكله النجاسات ولان
بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضد لهم ولقبح رائحة الكلب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة
ولانها ينهى عن اتخاذها مما يؤذن فيه فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بيته وصلاتها فيه
واستغفارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت كل هذه في الكلب لا يشفي العليل ولا يروى
الغليل وهذا الخنزير اسوء حالا من الكلب مع انه ما ورد فيه شيء وفي النجاسة هو انجس منه لانه نجس
العين بالنص بخلاف الكلب فان في نجاسة عينه خلافا قوله ولا صورة تماثيل من اضافة العام الى
الخاص **ص** حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن بكير بن الاشعث حدثه ان يسر
ابن سعيد حدثه ان زيد بن خالد الجهني رضي الله تعالى عنه حدثه ومع يسر بن سعيد عبيد الله الخولاني
الذي كان في حجر ميمونة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهما زيد بن
خالد ان ابا طلحة حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة قال يسر
فرض زيد بن خالد فمدناه فاذا نحن في بيته بستر فيه تصاویر فقلت لعبيد الله الخولاني الم يحدثنا
في التصاویر فقال انه قال الارقم في ثوب الاسعته قلت لا قال بلى قد ذكره **ش** احمد
هو ابو صالح المصري وجزم به ابو نعيم وقال الكرماني احمد بن صالح او ابن عيسى التستري
وذكر في رجال الصحيحين احمد غير منسوب يحدث عن عبد الله بن وهب المصري حدث عنه البخاري
في غير موضع من الجامع واختلفوا في احمد هذا فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخي ابن وهب
وقال آخرون انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ التيسابوري احمد بن ابن وهب هو
ابن اخي ابن وهب وقال ابو عبد الله بن مندل كما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب

هو بن صالح المصري ولم يخرج البخاري من احمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا واذا حدث عن
 احمد بن عيسى بنسبه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعرو بفتح العين هو ابن الحارث المصري
 وبكر بضم الباء الموحدة مصغر بكر ابن الاشج بالسين المجددة وبشديد الجيم وقدم في الوضوء وبسر
 بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة وزيد بن خالد
 الجهني من مشاهير الصحابة وعبد الله الخولاني هو عبد الله بن الاسود ويقال ابن الاسد الخولاني ربيب
 ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن
 الايث وخرجه مسلم في اللباس عن قتيبة به ومن اسحق بن ابراهيم وخرجه ابو داود فيه عن
 قتيبة به وعن عثمان بن ابي شيبة وعن وهب بن قتيبة وخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن
 ابراهيم وعن عيسى بن جاد قوله الارقم اصل الرقم الكتابة والصورة غير الرقم وقال ابن الاثير
 الرقم القش والوشم قوله الاسمته كلمة الابقع الهزلة واللام المخففة ومعناها ههنا الاستفهام
 عن النبي قوله قلت لا اى لم اسمعه قال بلى سمعته قد ذكره اى الحديث **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال
 حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو عن سالم عن ابيه قال وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل
 فقال انا لا تدخل بيتا فيه صورة ولا كلب **ش** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجهني الكوفي سكن
 مصر وعرو بفتح العين وبأوا وكذا وقع في رواية الاثرين وظن بعضهم انه عمرو بن الحارث
 وهو خطأ لانه لم يدرك سالما والصواب عرب بضم العين وبغير واو وهو عمرو بن محمد بن زيد بن عبد الله
 ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشي عن يحيى بن
 ابن سليمان بهذا الاستدلال وقوله وعد النبي بالنصب وجبريل بالرفع فادله يحيى وعبد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان ينزل فلم ينزل فسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السبب فقال انا لا تدخل بيتا فيه
 صورة ولا كلب **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن يحيى عن ابي صالح عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قل الامام سمع الله ان حده نقواوا اللهم ربنا لك الحمد
 فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** اسمعيل بن ابي اوس
 وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وبشديد الباء آخر الحرف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام بن المغيرة وابو صالح عبد الله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربنا لك
 الحمد وقدم الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن قايح حدثنا ابي
 عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عزة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان
 احكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يقم من صلاته
 او يحدث **ش** محمد بن قايح يروي عن ابيه قايح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك
 غاب عليه لقبه قايح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جالس في المسجد يتنظر
 الصلاة وفي باب الحديث في المسجد قوله ما لم يقم من صلاته اى من وضع صلاته
 الذي صلى فيه قوله او يحدث اى او ما لم يحدث **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان
 عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يحيى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ على
 المنبر ونادوا يا مالك قال سفيان في قراءة عبد الله ونادوا يا مالك **ش** سفيان هو ابن عيينة
 وعرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان يروي عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف

وسكون العين المهملة وفتح اللام بالقصر ابن امية التميمي ويعرف بابن منية وهى امه ويقال جدته
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النار عن قتيبة وفي التفسير عن حجاج بن المنهال وخرجه
 مسلم في الصلاة عن قتيبة وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وخرجه ابو داود في الحروف
 عن احمد بن حنبل واحمد بن عبد الله وخرجه النسائي فيه وفي التفسير ايضا عن
 اسحق بن ابراهيم قوله يا مالك وهو اسم خازن النار قوله قال سفيان هو ابن عيينة الراوى قوله
 في قراءة عبد الله هو عبد الله بن مسعود قوله يا مالك مرخم حذف الكاف منه ويجوز في اللام
 الضم والكسر **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن
 شهاب قال حدثني عروة ان عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثته
 انها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتي عليك يوم اشد من يوم احدث قال لقد لقيت من قومك
 ما لقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم
 يجنى الى ما اردت فانطأقت وانا مهموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فاذا انا
 بسحابة قد اظلمتني فاذا فيها جبريل عليه الصلاة والسلام فتاداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك
 وما ردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيم فتاداني ملك الجبال فسلم على ثم
 قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت ان اطبق عليهم الاخشاب فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلاهم من بعد الله وحده لا يشر لك به شيئا **ش** الحديث
 اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن عبد الله بن يوسف ايضا وخرجه مسلم في المغازي عن ابي الطاهر
 ابن السرح وحرمله بن يحيى وعمر بن سواد وخرجه النسائي في التوبة عن ابي الطاهر به قوله يوم احد
 هو يوم غزوة احد كانت في سنة ثلاث من الهجرة قوله يوم العقبة هي التي تنسب اليها جرة العقبة وهى
 بمعنى قوله اذ عرضت نفسي اى حين عرضت نفسي كان ذلك في شوال في سنة عشر من المبعث
 وانه كان بعد موت ابي طالب وخديجة رضى الله تعالى عنها وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن
 ابن شهاب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مات ابو طالب توجه الى الطائف رجاء ان يؤوه فعمد الى ثلاثة نفر من
 ثقيف وهم سادتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمر فعرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما تشك
 منه قومه فردوا عليه اقبج رد قوله على ابن عبد ياليل بالياء آخر الحروف وكسر اللام وسكون الباء
 آخر الحروف وفي آخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام وفي آخره لام واسم عبد ياليل
 كنانة ويقال مسعود وفي الجهرة للكلبي عبد ياليل بن عمرو بن عير بن عوف بن عقدة بن عفرة بن عوف
 ابن ثقيف والمذكور هنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض نفسه على ابن عبد ياليل والذي
 في المغازي ان الذي كله هو عبد ياليل نفسه وعند اهل النسب ان عبد كلال اخوه لابوه وكان ابن
 عبد ياليل من اكابر اهل الطائف من ثقيف وقد روى عبد بن حنبل في تفسيره من طريق ابن ابي نجيح
 عن مجاهد في قوله تعالى تلى رجل من القرين عظيم قال تلى في عتبة بن ربيعة وابن عبد
 ياليل الثقفى وعن ابن سعد كانت اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الطائف عشرة
 ايام وذكر ابن اسحق وابن عتبة ان كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة
 عشر فاسلوا وذكر ابو عمر في الصحابة كذلك وذكر المدايني ان الوفد اسلموا الا كنانة فخرج الى
 الروم ومات بها بعد ذلك والله اعلم قوله على وجهي متعلق بقوله انطلقت اى على الجهة المواجهة

قوله بقرن الثعالب جمع الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقرب مكة وقال النووي هو
بقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم ويقال هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل
جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال عياض يقال فيه قرن غير مضاف على يوم وليلة من مكة قال
ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القابسي من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع ومن
فتحها اراد الطريق الذي يفرق منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله ملك الجبال اي بعث الله
اليك ملك الجبال وهو الملك الذي سخر الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله ذلك مبتدأ وخبره
مخدوف اي ذلك كما قال جبريل او كما سمعت منه او المبتدأ مخدوف اي الامر ذلك قوله فيما شئت كلمة مافية
استفهامية وجزاء قوله ان شئت مقدر اي ان شئت لعلت قوله ذلك فيما شئت ان شئت كذا هو في رواية ابي
ذر عن شيخه وروى عن الكشي عن مثله الا انه قال فاشئت وروى الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله
ابن يوسف شيخ البخاري فقال يا محمد ان الله بعثني اليك وانا ملك الجبال لتأمرني بامر لك فاشئت ان شئت
قوله ان اطبق اي بان اطبق وان مصدرية تقديره لعلت باطباق الاخشين عليهم والاشخبان بالخاء
والشين المعجمين هما اجبالا مكة ابوقيس والذي يقابله قمعقان وقال الصغاني بل هو الجبل الآخر
الذي يشرف على قمعقان ووه من قال ثور قلت الذي قال الاشخبان ابوقيس وثور هو الكرمان
وسمي بذلك لصلابتهما وغلظ جدارتهما يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام عارى اللحم والمراد
من قوله ان اطبق عليهم ان يلتصقا على من بمكة فيصير ان كطبق واحد عليهم قوله بل ارجو كذا في
رواية الاثرين وفي رواية الكشي عن انا ارجو قوله ان يخرج الله بضم الياء من الاخباراج قوله
من بعث الله في محل النصب لانه مفعول يخرج قوله بعث الله اي بوحده قوله لا يشرك به شيئا تفسيره
ص حدثنا قتيبة حدثنا ابو عوانة حدثنا ابواسحق الشيباني قال سألت زربن حبش عن قول
الله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما اوحى) قال حدثنا ابن مسعود انه رأى
جبريل عليه السلام له ستمائة جناح ش **ش** ابو عوانة بفتح العين الوضاح بن عبد الله اليشكري
وابواسحق الشيباني اسمه سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الكوفي وزر بكسر الزاي وتشديد الراء
ابن حبش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة
الاسدي الكوفي مات سنة اثنين وثمانين قوله قاب قوسين اي قوسين قوله حدثنا ابن مسعود
اي عبد الله بن مسعود وروى قال لي ابن مسعود قوله انه اي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسياق الكلام في سورة والنجم مبسوطا ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا
شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا
اخضر سدا فاق السماء **ش** الاعمش سليمان وابراهيم النخعي وعلقمة ابن يزيد وعبد الله ابن
مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائي في
التفسير عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي قوله رفرقا هو ثياب خضر تبسط
قال الكرمانى ويحتمل ان يكون المراد من الرفرق اخضرة جبريل عليه الصلاة والسلام بسطها كما
تبسط الثياب قلت هذا قول الخطابي وافق السماء اطرافها **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن
اسماعيل حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى عن ابن عون ابانا القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها
قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم ولكن قد رأى جبريل عليه الصلاة والسلام في صورته

وخلقته سادا ما بين الافق ش **ش** محمد بن عبد الله شيخه من افراده ومحمد بن عبد الله بن المثنى
ابن عبد الله بن انس بن مالك الانصارى البصرى وابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان ابو
عون المزني البصرى والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم قوله فقد اعظم
اي دخل في امر عظيم ومفعوله مخدوف قوله في صورته اي في هيئته وحقيقته قوله وخلقته
اي خلقته التي خلق عليها قوله سادا نصب على الحال من جبريل اي مطبقا بين افق السماء وقال احمد
باسناده عن ابي وائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل في صورته
وله ستمائة جناح كل جناح منها قدس الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله
به عليم والتهاويل الالوان المختلفة وقال ابن الكلبي سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
جبريل ان يأتيه في صورته التي خلقه الله عليها فقال له لا تستطيع ان تثبت فقال بلى فظهر له في ستمائة
جناح سد الافق جناح منها فشاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرا عظيما فصعق
وذلك معنى قوله تعالى (ولقد رآه نزلة اخرى) وقد ثبت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان
يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صورة دحية الكلبي ونارة كان يأتي في صورة اصرابي ورأه
مرتين في صورته التي خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند سدة المنهى وجبريل هو أمين
الوحي وخازن القدس ويقال له الروح الامين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة ومعنى
جبر عبد وابل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبد الله وفيه اربعة عشر لغة ذكرتها في التاريخ
الكبير في فضل خلق الملائكة **ثم** اعلم ان انكار عائشة رضي الله تعالى عنها الرؤية لم تذكرها في التاريخ
اذ لو كان معها رواية فيه لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وهو مشهور قول ابن
مسعود وعن ابي هريرة مثلها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه رأى بعينه روى ذلك عنه
بطرق وروى ابن مردويه في تفسيره عن الضحاك وعكرمة عنه في حديث طويل وفيه فلما اكرمني
ربي برؤيته بان ائت بصري في قلبي اجذب بصري لنوره نور العرش وروى اللالكائي من حديث
حاجد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رأيت ربي عز وجل ومن حديث ابي
هريرة قال رأيت ربي عز وجل الحديث وذكر ابن اسحق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس
يسأله هل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ربه فقال نعم والاشهر عنه انه رأى بعينه وروى
عنه ان الله تعالى اختص موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام وابراهيم عليه الصلاة والسلام
ومحمدا بالرؤية وقال الماوردي قيل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام
فراهما محمد مرتين وكله موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازي وابواليث السمرقندي هذه الحكاية
عن كعب وحكى عبدالرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد رأى محمدا ربه وحكى النقاش
عن احمدانا اقول بحديث ابن عباس بعينه رآه حتى انقطع نفس احمد **و** قال الاشعري وجاعة
من اصحابه انه رآه ببصره وعيني رأسه وقال كل آية اوتيتها نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها
نبيانا صلى الله تعالى عليه وسلم وخص من بينهم بتفضيل الرؤية **فان** قلت قال الله تعالى لا تدركه
الابصار وقال ان تراني قلت المراد بالادراك الاحاطة ونفي الاحاطة لا يستلزم نفي نفس
الرؤية وعن ابن عباس لا يحيط به ونحن نقول به وقيل لا تدركه ابصار الكفار وقيل
لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وليس في الشرع دليل قاطع على استحالة الرؤية ولا

امتاعها اذ كل موجود فرويته جائزة غير مستحيلة واما قوله ان تراني فعماء في الدنيا وذكر القاضي
ابوبكر ان موسى عليه السلام رأى ربه فلذلك صار دكا استنبطه من قوله
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
صعقا فرآه الجبل فصارد دكا ورآه موسى عليه السلام فصعق **ص** حدثني محمد بن يوسف حدثنا
ابو اسامة حدثنا زكريا بن ابي زائدة عن ابن الاشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله
تعالى عنها فان قوله ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه
في صورة الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق **ش** **ص** محمد بن يوسف
هذا هو ابو احمد البخاري البكندى وقد جزم به ابو علي الجبائي وابو اسامة حاد بن اسامة وابن الاشوع
بفتح الهمة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب
الى جده والشعبي عامر بن شراحيل ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن
عبد الله بن نعيم عن ابي اسامة نحوه **قوله** فان قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فامعنى قوله ثم
دنى فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقة جبريل عليه الصلاة
والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلق عليها لم يره رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في تلك الصورة الخلقية الا هذه المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا
موسى حدثنا جرير حدثنا ابو رجاء عن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم رأيت الليلة رجلين أباقي قال الذي بوعد النار مالك خازن النار وانا جبريل وهذا ميكائيل **ش**
موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وجرير بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري
وابو رجاء اسمه عمران بن ملحان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبد الله الطاردي البصري ادرك زمن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم بعد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر
من ذلك والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب مجرد بعد باب ما قيل في اولاد المشركين مطولا
بعين هذا الاسناد **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فأبت فبات غضبان
عليها لعنهما الملائكة حتى تصبح **ش** **ص** ابو عوانة الوضاح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو
حازم بالخاء المعجمة والرازي سلمان الاشجعي والحديث اخرجه ايضا في النكاح عن محمد بن بشار
واخرجه مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن ابي سعيد الاشجعي وعن زهير بن
حرب واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن عمرو الرازي واخرجه في الملائكة عن محمد بن العلاء
ص تابعه شعبه وابو حزة وابن داود وابو معاوية عن الاعمش **ش** **ص** اي تابع ابو عوانة
شعبة بن الحجاج فوصل هذه المتابعة البخاري في النكاح في باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها فقال
حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبه عن سليمان عن ابي حازم عن ابي هريرة الى آخره نحوه **ص**
قوله وابو حزة قاي وتابعه ابو حزة وهو محمد بن ميمون السكري قوله وابن داود اي وتابعه ابن داود
وهو عبد الله الخريبي بالخاء المعجمة وبالراء ووصل متابعه مسدد في مسنده الكبير قوله وابو معاوية اي وتابعه
ابو معاوية وهو محمد بن حازم بالمعنيين ووصل متابعه مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب
قالا حدثنا ابو معاوية وحدثني ابو سعيد الاشجعي قال حدثني وكيع وحدثني زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا

جرير كلهم عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا دعا الرجل امرأته الى آخره نحوه غيران في قوله فلم تأته موضع فأبت في رواية البخاري رحد
الله **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت
اباسلة قال اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثم فترعنى الوحي
فترة فبينما انا مشى سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاني
بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت اهلى
فقلت زملوني زملوني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى قوله والرجز فاهجر والرجز الاوتان **ش**
رواة هذا الحديث قدموا غير مرة على نسق واحد ومترقبين ايضا والحديث قدم بشرح في اول
الكتاب قوله فجئت منه على صيغة المجهول من الجأت بالجيم والهمزة وبالثاء المثلثة اي رعبت وفيه
لغة اخرى حدثت بثانين مثلثتين ومعناه هويت اي سقطت قوله والرجز الاوتان تفسير منه بان المراد
من الرجز في قوله والرجز فاهجر الاوتان جمع وثن وهو ماله جثة من خشب او حجر أو فضة
او جوهر وكانت العرب تنصبها وتعبدها **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبه
عن قتادة وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية حدثنا ابن عم نيكم
يعني ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بي موسى رجلا آدم
طوالا جعدا كأنه من رجل شنوءة ورأيت عيسى رجلا مربوعا مربوع الخلق الى الحجرة والبياض
سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مربة من لقائه
ش غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون لقب محمد بن جعفر ابي عبد الله البصري
صاحب الكرابيس قوله وقال لي خليفة هو ابن خياط هو شيخ البخاري و اشار بهذا الى انه جمع
بين روايتي شعبه بن الحجاج عن قتادة وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ
سعيد بن ابي عروبة وابو العالية بالعين المهملة اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره عين مهملة الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة البصري
وابو العالية الآخر يروي ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالراء بفتح الراء الموحدة
وتشديد الراء وكان يرى النبيل وهو ايضا بصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث
الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن بشار عن غندر عن شعبه نحوه الاول واخرجه مسلم في الايمان عن
محمد بن المثني وعن محمد بن بشار كلاهما عن غندر به وعن عبد بن حنبل عن يونس بن محمد عن شيبان عن
قتادة انهم من الاول **ص** ذكر معناه **قوله** آدم من الادمه وهي في الناس السمرة الشديدة وقيل هو من
ادمة الارض وهي لونها وبه سمي آدم عليه الصلاة والسلام والادمة في الابل البياض مع سواد المقلتين
يقال بعير آدم بين الادمه وناقه ادماء **قوله** طوال بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل
قوله جعد اي غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجعد في صفات الرجال يكون مدحا وذا قلدح
معناه شديد الاسر والخلق او يكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوطه اكثرها
في شعور الجهم واما الذم فهو التقصير المتردد الخلق وقال الداودي لا يرى جعدا يحفظ
لان الطوال لا يوصف بالجعودة وقال ابن التين هذا كلام غير صحيح لان الطول يمتد به بل
يكون الطويل جعدا وسبطا **قوله** شنوءة بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح

الهزة قبل هو من قطار وقال الكرماني شاة قاسم قبيلة بطن من الازد طاول القامات وقال ابن هشام شاة
هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نضر بن الازد وانما قيل ازد شاة اشتان كان بينهم
وهو البض والنسبة اليه شاة وجهه تشبه موسى عليه الصلاة والسلام برجل شاة في الطول
والعمرة قوله مبروحا اي لانصيرا ولا طويلا قوله مبروح الخاق يفتح الخاء اي متدل الخلق ما تلا
الى الحجر قوله سبط الرأس بكسر الباء الموحدة وسكونها ومعناه مسترسل الشعر وقال النووي فكهما
وكسرهما لغتان مشهورتان ويجوز اسكانها مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف كافي الكنف وقال
واما الجعد في صفة موسى فالاولى ان يحمل على جموعة الجسم وهي اكشازه واجتماعه لاجمودة
الشعر لانه جاء في رواية ابي هريرة انه رجل الشعر قوله والدجال بالنصب اي ورأيت الدجال قوله
في آيات اي في آيات اخرى اراهن الله اياه اي النبي صلى الله عليه وسلم قوله فلان كن في مربة بكسر
الميم وهو الشك قال النووي هذا استشهاد من بعض الرواة على انه صلى الله تعالى عليه وسام ابي موسى
عليه الصلاة والسلام وقال الكرماني الظاهر انه كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخمير راجع
الى الرجال والخطاب لكل واحد من المسلمين **ص** قال انس وابوبكرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال **ش** تعلقب انس رضي الله تعالى عنه وصلة البخاري
في او اخر الحج في فضل المدينة في باب لا يدخل الدجال المدينة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر
عن الوليد بن عمرو عن اسحق عن انس الحديث وتعلقب ابي بكرة نفع بن الحارث وصلة ايضا في هذا
الباب عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخاوفة **ش** اي
هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في صفة الجنة وفي بيان انها مخاوفة وموجودة لان وفيه رد على
المعتزلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا في النار انها تخاف يوم القيامة والجنة
البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اغصانه والتركيب دائر دلي معنى السر وكأنها اتكاثفها
وتظللها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنة اذا ستره كأنها ستر واحدة لفرط التفافها وسميت
دار الثواب جنة لما فيها من الجنان **ص** قال ابو العالية مطهرة من الحيض والبول والبراق
ش ابو العالية هو رفيع الرياحي وقد ذكر في الباب الذي قبله وأشار بذلك الى تفسير لفظ
مطهرة في قوله تعالى (واهم فيها ازواج مطهرة) ووصلة ابن ابي حاتم من رواية مجاهد وزاد من المني
والولد وفي رواية قتادة من الاذى والاثم قوله والبراق ويقال بالصاد بصاق ايضا **ص** كمارزقوا
أوتوا بشئ ثم أوتوا بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أوتينا من قبل **ش** أشار بقوله كمارزقوا الى
قوله تعالى (كمارزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأوتوا به متشابها) قوله أوتوا
بآخر أي بآخر واستفيد التكرار من لفظ كمارزقوا أوتوا بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وفسره
بأنه أوتينا من قبل قال ابن التين هو من أوتينا اذا أعطيت وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني
بأنه أوتينا من قبل يعني جنة وقال ابن التين والاول هو الصواب وفي القليلة وجهان أحدهما
من السدي في تفسيره عن مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
ومن ثلث من الصحابة فبوا هذا الذي رزقنا من قبل قالوا انهم أوتوا بالثمرة في الجنة فلما نظروا
اليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد

ابن اسلم والآخر ما قاله عكرمة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال معناه مثل الذي كان بالامس وهكذا
قال الربيع بن انس قال مجاهد يقولون ما شبه به وقال ابن جرير وقال آخرون بل تأويل ذلك هذا
الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذه الشدة يشابه بعضها بعضا لقوله تعالى وأتوا به متشابها **ص**
وأوتوا به متشابها يشبه بعضها بعضا ويختلف في الطعم **ش** فسر قوله تعالى وأوتوا به متشابها
بقوله يشبه بعضها بعضا وهكذا قال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية ولكنه قال
في الطعم بالافراد وهو ايضا رواية في الكتاب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم سليمان حدثنا
عامر بن بساف عن يحيى بن ابي كثير قال عشب الجنة الزعفران وكشاته المسك ويطوف عليهم الولدان
بالقوا كهوياً كلونهم يؤتون بمثلها فيقول لهم اهل الجنة هذا الذي أتيتمونا آتفاه فيقول لهم الولدان كلوا
فان اللون واحد والطعم مختلف وهو قوله تعالى وأتوا به متشابها وقال ابن جرير في تفسيره باسناده عن السدي
عن ابي مالك عن ابن صالح عن ابن عباس في قوله متشابها يعني في اللون والمرأى وليس يشبه في الطعم وقال
عكرمة وأتوا به متشابها يشبه ثمر الدنيا غير ان ثمر الجنة اطيب وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابي طبيان
عن ابن عباس لا يشبه شئ مما في الجنة ما في الدنيا الا في الاسماء وفي رواية ايس في الدنيا ما في الجنة الا الاسماء
رواه ابن جرير من رواية الثوري وابن ابي حاتم من رواية ابي معاوية كلاهما عن الاعمش **ص**
قطوفها يقطفون كيف شاؤا دانية قريبة **ش** أشار بهذا الى تفسير قوله تعالى قطوفها دانية وفسر
قطوفها بقوله يقطفون كيف شاؤا قال الكرماني كيف فسر القطف يقطفون قلت جعل قطوفها دانية
جولة حالية واخذ لازمها وروى عبيد بن حميد عن طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال من قواها
قطوفها دانية يتناول منها حيث شاء وروى ابن ابي حاتم عن طريق الثوري عن ابي اسحق عن البراء ايضا
ومن طريق قتادة قال دنت فلا يرد ايديهم عنها بعد ولا شوك **ص** الارائك السرر **ش** اشار به
الى الارائك في قوله متكئين فيها على الارائك وفسرها بقوله السرر وكذا فسر عبد بن حميد عن طريق
حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الارائك السرر في الجبال والارائك جمع اريكة قال ابن فارس الجلة على
السرير لا تكون الا كذا وعن ثعلب الاريكة لا تكون الا سريرا متخذة في قبة عليه شوار ومخدة قلت الشوار
بضم الشين المعجمة وتخفيف الواو متاع البيت والجلة بالتحريك بيت له قبة يستر بالثياب ويكون له ازرار
كبار **ص** وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب **ش** اشار بتفسير
الحسن البصري الى ما في قوله (ولقاهم نضرة وسرورا) واوله فوقاهم الله شر ذلك اليوم اي فوقى الله
الابرار شر ذلك اليوم الذي يخافونه من شدائده ولقاهم اي اعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة
في الوجوه وهو اثر النعمة وحسن اللون والبهاء وسرورا في القلوب واثرا لحسن رواه عبد بن
حميد عن طريق مبارك بن فضالة عنه **ص** وقال مجاهد سلسيلا حديدة الجريبة **ش**
أشار بتعلقب مجاهد وتفسيره هذا الى ما في قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا قوله عينا بدل من قوله
زنجيلا فيما قبله قوله فيها اي في الجنة وقال الزجاج اي يسقون عينا فيها تسمى سلسيلا لسلامة انحدارها
في الخلق وسهولة مساغها وقال ابو العالية ومقاتل بن حبان سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في الطريق وفي
منازلهم تنبع من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان والسلسيل في اللغة وصف لما كان
في غاية السلاسة يقال شراب سلسيل وسلسل وسلسال وقد زيدت الياء فيه حتى صار خاسبا ودل
على غاية السلاسة وتعلقب مجاهد وصلة سعيد بن منصور وعبد بن حميد باسنادهما عنه قوله حديدة

بالحاء والدالير المهملات اى شديدة الجرية اى الجريان وقال عباس رواها القاسى جريدة بالجيم
والراء يدل الدال الاولى وفسرها بالينة ورد عليه بان ما قاله لا يعرف **ص** غول وجمع
البطن **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى (لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون) وفسر الغول بوجع
البطن وهذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس وقناة صداع **ص** ينزفون لا تذهب
عقولهم **ش** فسر ينزفون بقوله لا تذهب عقولهم عند شرب خمر الجنة وهذا التفسير مروى
عن ابن عباس وغيره وقرئ ينزفون بكسر الزاى وفيه قولان احدهما من انزف الرجل اذا قد شرابه
والآخر يقال انزف اذا سكر واما تزف اذا ذهب عقله من الشرب فمشهور مسموع **ص** وقال
ابن عباس دهاقا مثلثا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وكأنا سادهاقا وفسر الدهاق بقوله مثلثا
ووصله الطبرى عن ابى كريب حدثنا مروان بن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لعلنا اسقى
دهاقا قال فاجابها القلام ملائى فقال ابن عباس هذا دهاق وروى ايضا عن ابى صالح عن ابن عباس
فى قوله كأنا سادهاقا قال ملائى **ص** كواعب نواهد **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى
وكواعب اترابوا فسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن ابى حاتم من طريق
على بن ابى طلحة عنه والنواهد جمع ناهد وهى التى بدا نهدها يقال نهدها نهدا اذا ارتفع عن الصدر
وصار له جهم والاتراب جمع ترب بالكسر وهو القرن **ص** الرحيق الخمر **ش** اشار به الى
ما قوله تعالى رحيق مختوم وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبرى من طريق على بن ابى طلحة
عن ابن عباس فى قوله تعالى ورحيق مختوم قال الخمر ختم بالمسك وقبل الرحيق الخالص من كل شئ وقال
مجاهد يشربها اهل الجنة صرفا وقال سعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي ختامه آخر طعمه **ص**
التسليم يعلو شراب اهل الجنة **ش** اشار الى ما فى قوله تعالى ومن اجزه من نسيم وفسره بقوله يعلو
شراب اهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال التسليم
يعلو شراب اهل الجنة وهو صرف للمقر بين ويمزج لاصحاب اليمين وقال الجوهري التسليم اسم ماء فى
الجنة مسمى بذلك لانه جرى فوق الغرف والقصور **ص** ختامه طينه مسك **ش** اشار به الى
ما فى قوله تعالى رحيق مختوم وفسر المختوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن ابى حاتم من طريق
مجاهد فى قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفى طريق ابى الدرداء فى قوله ختامه مسك قال هو شراب
ابيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم **ص** نضاختان فياضتان **ش** اشار به الى ما فى قوله
تعالى (فيهما عينان نضاختان) وفسر النضاختان بقوله فياضتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن
ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنضخ فى اللغة بالمجعة اكثر من المهملة **ص** يقال
موضونة منسوجة ومنه وضين النافقة **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى على سرر موضونة
وفسر الموضونة بالمنسوجة اى المنسوجة بالذهب وقبل بالجواهر والبواقيت رواه ابن ابى حاتم
عن عكرمة وروى ايضا من طريق الضحاك فى قوله موضونة قال الوضين التشييك والنسج يقول
وسطهما مشبك منسوج قوله ومنه اى ومن هذا وضين النافقة وهو البطان اذا نسج بعضهم على بعض مضاعفا
ص والكوب ما لا اذنه ولا عروة والابريق ذوات الاذان والعري **ش** اشار به الى
تفسير ما فى قوله تعالى باكواب وباريق والاكواب جمع كوب وفسره بقوله والكوب ما لا اذنه
ولا عروة وقيل الكوب المستدير لا عرى له ويجمع على اكواب ويجمع الاكواب على اكواب وروى
عن ابن جهم من طريق قناة قال الكوب دون الابريق ليس له عروة والابريق جمع ابريق على وزن

افعل وفعيل **ص** عربا مثقلة واحدها عروب مثل صبور وصبر يسهما اهل مكة العربية
واهل مدينة الغنجة واهل العراق الشكة **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فجعلناهم اقبارا عربا
اترايا وفسر عربا بقوم مثقلة اى مضغوطة الرقاب اقبل مرادهم بالشكيل الضم وبالتخفيف الاسكان قلت ليت
شعرى هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله واحدها اى واحدة العرب بضم الراء عروب مثل صبور
فى المفرد وصبر بضم الباء فى الجمع وذكر النسب فى تفسيره فى قوله تعالى فجعلناهم اقبارا عذارى
عربا عواشق محبيات الى ازواجهن جمع عروب وقال الحسن العروب الملقاة وقال عكرمة غنجة وقال
ابن زيد شكة بلغة مكة مقنوجة بلغة المدينة ومن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفعل
وجزم الفراء بان العروب الغنجة قوله العربية بفتح العين وكسر الراء وقبح الباء واخرج الطبرى
من طريق تميم بن حذلم فى قوله تعالى عربا قال العربية الحسنة التبع كانت العرب تقول اذا كانت المرأة
حسنة التبع انما العربية ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير المكي قال العربية التى تشبه زوجها قوله
الغنجة بفتح الغين المجعة وكسر النون وبالجم وبفتح الفصح وهو التكسر والتدل فى المرأة وقد غنجت
وتفحنت قوله الشكة بفتح الشين المجعة وكسر الكاف ذات الدل **ص** وقال مجاهد روح
جنة ورخاء والريحان الرزق **ش** اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم)
وفسر مجاهد روحا بجنة ورخاء وفسر الريحان بالرزق وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابى نجيح
عن مجاهد فى قوله فروح قال جنة وريحان قال رزق واخرجه البيهقى فى الشعب من طريق آدم
عن ورقاء بسنده بلفظ فروح وريحان قال الروح جنة ورخاء والريحان الرزق وروى عبد بن حميد
فى تفسيره حدثنا شاذان عن ابن ابى نجيح عن مجاهد فروح وريحان قال رزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد
السلام بن حرب عن ابيث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب ونسيم
وقيل الاستراحة ومن قرأ بضم الراء اراد الجنة التى لاموت معها وعن الحسن الريحان ريحانة هذا
ص والمنضود الموز والمنضود الموقر جلا ويقال ايضا لاشوكه **ش** اشار به الى ما
فى قوله تعالى (فى سدر منضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب) الآية وفسر قوله وطلح منضود
بانه الموز وقال عياض وقع هنا تخطيط والصواب والطلح الموز والمنضود الموقر جلا الذى نضد
بعضه على بعض من كثرة جلوه واستصوب بعضهم ما قاله البخارى وفى ضمنه رد على عباس والصواب ما قاله
عباس لان المنضود ليس اسم الموز وانما هو صفة الطلع وقال النسبى فى تفسيره طلع شجر موز وعن السدى
شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمرا حلى من العسل وقال النسبى ايضا حلى ان رجلا قرأ عند على رضى الله عنه
وطلع منضود فقال على وما شان الطلع انما هو طلع منضود ثم قرأ طلعها هضم فقيل انها فى المصحف
بالحاء افلا تحولها فقال ان القرآن لا يهاج اليوم ولا يحول وعن الحسن ليس الطلع بالموز ولكنه
شجر له ظل بادر طيب وقال الفراء وابو عبيدة الطلع عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل
هو شجر ام غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة قلت وعلى كل تقدير فى معنى الطلع فالمنضود صفة وليس
باسم ومعناه متراكم قد نضد بالحمل من اسفله الى اعلاه وليست له ساق بارزة وقال مسروق اشجار الجنة
من عروفها الى افنائها ثم ركاه قوله والمنضود بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن **ص**
والعرب المحبيات الى ازواجهن **ش** قد ذكر العرب عن قريب وفسرها بقوله مثقلة وقال
واحدتها عروب وقد مر الكلام فيه بما فيه الكفاية **ص** ويقال مسكوب جار **ش**
اشار به الى ما فى قوله تعالى (وما مسكوب) وفسر بقوله جار واراد به انه قوى الجرى كأنه يسكب سكب

ص و فرش مرفوعة بعضها فوق بعض ش اشار به الى ما في قوله تعالى
وفرش مرفوعة بعد قوله وفاكهة كثيرة لامقطوعة ولا متنوعة وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية
يقال بناء مرفوع اي عال وروى ابن حبان والترمذي من حديث ابي سعيد الخدري في قوله وفرش
مرفوعة قال ارتقاءها خمسمائة عام ص لغوا باطلا تأثيما كذا ش اشار به
الى ما في قوله تعالى (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما) وفسر اللغو بالباطل والتأثيم بالكذب وكذا رواه
الفرابي عن مجاهد ص افنان اغصان ش اشار به الى ما في قوله تعالى ذواتا افنان
وفسر الافنان بالاغصان وكذا فسر عكرمة وفي تفسير النسفي الافنان جمع فتن وهو من قولهم افن
فلان في حديثه اذا اخذ في فنون وعن مجاهد افنان اغصان واحدها فتن وعن عكرمة ظل الاغصان
على الجيطان وعن الحسن ذواتا افنان ذواتا ظلال وخص الافنان بالذكر لانها الغصنة التي تنسحب
من فروع الشجرة لانها التي تورق وتثمر فمنها عند الظلال ومنها تحتها النار ص وجنا الجنة
دان ما يجتنب قريب منها ش اشار به الى ما في قوله تعالى (متكئين على فرش بطائنتها من استبرق
وجنا الجنة دان) وفسر جني بما يجتنب ودان بقوله قريب منها وفي تفسير النسفي وجنا الجنة ثمرها
دان قريب بناله القائم والقاعد والنائم ص مدهامتان سوداوان من الري ش
اشار به الى ما قوله تعالى (ومن دونهما جنتان فباي آلاء ربكم اتكذبان) مدهامتان يعني ومن دون
الجنة الاوليين الموعودتين لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان مدهامتان وفسرها بقوله سوداوان
من الري وكذا روى عن مجاهد وفي تفسير النسفي مدهامتان ناعمتان سوداوان من ريم ماوشدة خضرتهما
لان الخضرة اذا اشتدت قربت الى السواد والدهمة السواد الغالب ص حدثنا احمد بن يونس
حدثنا الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي فان كان من اهل الجنة فن اهل
الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار ش شرح البخاري في كافي الباب خمسة عشر حديثا
مطابقا كلها للترجمة في ذكر الجنة وفي بعضها وصفها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعد هذا في اول
كل حديث وهذا الحديث قد تقدم في كتاب الجنائز في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي
فانه اخرج هناك عن اسمعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومضى الكلام فيه هناك ص
حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير حدثنا ابورجاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء ش
ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاي
وكسر الراء الاولى وسكون الياء آخر الحروف العطاردي البصري وابورجاء اسمه عمران بن ملحان
العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم بعد فتح مكة ولم ير النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ولم يهاجر اليه بلغ مائة وثلاثين سنة والحديث اخرج به البخاري ايضا في الرقاق عن ابى الوليد
ايضا عن سلم بن زرير وفي النكاح عن عثمان بن الهيثم وخرجه الترمذي في صفة جهنم عن ابن بشار
واخرجه النسائي في عشرة النساء في الرقاق عن قتيبة وعن بشر بن هلال وعمران بن موسى وفيه
الاختلاف على ابى رجاء فان مسلم رواه من حديث الثقي عن ابوب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث
ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذي

وكلا الاسنادين ليس فيهما مقال يحتمل ان يكون ابورجاء سمع منهما جميعا ورواه البخاري في النكاح
من حديث عوف عن ابى رجاء وقال الترمذي وقد روى غير عوف ايضا هذا الحديث عن ابى رجاء
عن عمران بن حصين ورواه النسائي من حديث يزيد بن عبد الله ومحمد بن عبد الله وهو متابع لابي
رجاء عن عمران واقظه اقل ساكني الجنة النساء وفي لفظه عامة اهل النار النساء وفي النسائي من
حديث عمرو بن العاص مرفوعا لا تدخل النساء الا كعدد هذا الغراب مع هذه الغراب وفي الاخبار
للالكافي من حديث عبد الرحمن بن شبل مرفوعا ان الفساق هم اهل النار ثم فسرهم بالنساء قالوا
يا رسول الله السن امهاتنا واخواننا وبناتنا قال بلى ولكن اذا اعطين لم يشكرن واذا ابتلن لم يصبرن
وقال المهلب انما تستحق النساء النار لكفرهن العشير وقال القرطبي انما كان النساء اقل ساكني الجنة
لان غلب عليهن الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا قصصا عقولهن فيضعفن عن عمل الآخرة والتأهب
لها ليلهن الى الدنيا والترين بها واكثرهن معرضات عن الآخرة سر يعات الانخداع لراغبتهن
من المعرضين عن الدين عسيرات الاستجابة لمن يدعوهم الى الآخرة واعمالها واما الفقراء فلما كانوا
فاقدى المال الذي يتوسل به الى المعاصي فازوا بالسبق فان قلت فقد ظهر فضل الفقر فلم استعاذ النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم منه قلت انما استعاذ من شر فتنه كما استعاذ من شرفته الغنى فان قلت ليس
في الجنة عذب ولكل رجل زوجان فكيف يكون وصفهن بالقلة في الجنة وبالكثرة في النار قلت
ذكر الحكيم الترمذي وغيره ان الاكثر يكون النساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيهن فعلى كون
زوجين لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة ص حدثنا سعيد بن ابى مریم حدثنا الليث قال
حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه قال بينا نحن
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قال بينا انا انما رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب
قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا امر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مديرا فبكى عمر رضي الله
تعالى عنه وقال اعليك اغار يا رسول الله ش اخرج به البخاري هذا الحديث في فضل عمر
رضي الله تعالى عنه عن سعيد بن ابى مریم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الحارث المصري عن الليث
وقال الترمذي عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في الجنة قصرا من ذهب فقلت لمن
هذا قال لمر بن الخطاب قال ومعنى هذا الحديث اني دخلت البارحة الجنة يعني رأيت في المنام كائني دخلت
الجنة هكذا روى في بعض هذا الحديث وروى عن ابن عباس انه قال رؤيا الانبياء حق وقد روى احمد من
حديث معاذ رضي الله تعالى عنه قال ان عمر من اهل الجنة وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
مارأى في يقظته ومنامه سواء وانه قال بينا انا في الجنة اذ رأيت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لمر بن
الخطاب قوله رأيتني اي رأيت نفسي قوله فاذا امرأة كلمة اذا المفاجأة قوله تتوضؤ قال الكرمانى تتوضؤ
من الوضوء وهي الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من الوضوء وقال الخطابي فاذا امرأة شوها
وانما اسقط الكاتب من بعض الحروف فصار يتوضؤ لالتباس ذلك في الخط لانه لا عمل في الجنة
لا وضوء ولا غيره والشوها بالشين المجمة قال ابو عبيد هي المرأة الحسناء والشوها واسعة الفم
والصغيرة الفم وقال ابن الاعرابي الشوها القبيحة وقال الجوهري فرس شوها صفة محمود وبقال
راد بها سمعة اشد اقها ورد عليه القرطبي وقال الرواية الصحيحة تتوضؤا ووضوء هذه المرأة انما
هو لتزاد حسنا ونورا لانها تزيل وسخا ولا فترا اذا الجنة منزلة عن القدر وقال ابن التين وذكر

عن الشيخ أبي الحسن أنه قال هدفه أن الوضوء موصل إلى هذا القصر والتعميم قوله فذكرت غيرته بالفتح
مصدر قولك غار الرجل على أهله من فلان وهي الجنة والجنة يقال رجل غيور وامرأة غيور وجاه امرأة
غيرة وصيغة غيور بالفتح **مس** حدثنا حجاج بن منال حدثنا همام قال سمعت أبا عمران الجوني
يحدث عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الجنة درة مجوفة طولها في السماء ثلاثون ميلا في كل زاوية منها المؤمن أهل إبراهيم الآخرون قال
أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلا **ش** همام بتشديد الميم ابن يحيى
أبي دينار البصري وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون وأبو
بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري مات في ولاية خالد بن عبد الله وكان أكبر من أخيه
ابن بردة **هـ** والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن المثني وأخرجه مسلم في صفة الجنة
عن سعيد بن منصور وعن أبي غسان وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بندار وأخرجه
النسائي في التفسير عن بندار به مختصرا قوله الجنة بيت مربع من بيوت الأعراب قوله درة
مجوفة كذا في رواية الأكثرين وفي رواية السرخسي والمستمل در مجوف طوله وروي من لؤلؤة
ومجوفة بالقاف وفي رواية السمرقندي بالباء الموحدة وهي المنقوبة التي قطع داخلها قوله ثلاثون
ميلا والميل ثلث الفرسخ وروي عن ابن عباس الجنة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع
من ذهب وعن أبي الدرداء الجنة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا وقال القرطبي يعلم من هذا الحديث
أن نوع النساء المشتمل على الخور والآدميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم قوله قال أبو عبد الصمد
واسمه عبد العزيز بن عبد الصمد العمي البصري مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله والحارث بن
عبيد أبو قدامة بضم القاف الأبادي بفتح الهمة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالذال المهملة بمعنى روى
هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد قسلاستون ميلا يدل قول همام ثلاثون وتعليق أبي عبد الصمد
وصلة البخاري في تفسير سورة الرحمن عن محمد بن المثني عنه وتعليق الحارث وصله مسلم وألفظه أن
له بعد في الجنة الجنة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلا **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد
عن الأخرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى أعددت لعبادي
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فافروا أن شئتم فلا تعلم نفس
ما أخفى لهم من قرة أعين **ش** الحميدي تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان
ابن عيينة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث
أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن عمرو وأخرجه
الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمرو وهذا الحديث يدل على وجود الجنة لأن الأعداد غالبا لا يكون إلا شيء
حاصل قوله ما لا عين رأت ما هنا إما موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق التثنية فافاد
الاستفراق والمعنى ما رأت العيون كلهن ولا عين واحدة ممن والأسلوب من باب قوله تعالى ما لا يظلمون
من حيم ولا شفيع بطاع فيعمل على نفي الرؤية والعين معا ونفي الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين
أولا رؤية وعلى الأول الفرض منه نفي العين وإنما ضمت إليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الموصوف
أمر محقق لا تزاع فيه وبلغ في تحققه إلى أن صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه قوله ولا خطر
على قلب بشر هو من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله لا أحب مبتدئ بمنارته أي

لاقلب ولا خطر أو لا خطور فعلى الأول ليس لهم خطر فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات أي
إذا لم يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى (أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب
أو ألقى السمع **هـ** فإن قلت لم خص البشر هناك دون القرينين السابقين قلت لأنهم هم الذين ينفعون بما
أعد لهم ويمتثلون بشأنه ويحفظونه بآلهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل الآية فانه انتفت العلم
والحديث في طرق حصوله قوله فافروا أن شئتم قال الداودي هو من قول أبي هريرة ورد عليه ابن التين
وقال الظاهر خلافه وأنه من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قرة أعين قال الزمخشري قوله تعالى
فلا تعلم نفس ما أخفى لهم لانهل النفوس كلهن ولا نفس واحدة ممن ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل
أي نوع عظيم من الثواب ادخر الله تعالى لأولئك واخفاء عن جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو بما تقر به
عبودهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها انتهى ويقال أقر الله عينك ومعناه أبرد الله تعالى دمه منها
لأن دمه الفرح باردة حكاه الأصمعي وقال غيره معناه بلغك الله أمانتك حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف
إلى غيره **ص** حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر
لا يصبقون ولا يمتخطون ولا يتفوطون آيتهم فيها الذهب أمشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم
الآلوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى غشوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف
بينهم ولا تباعد قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشبا **ش** عبد الله هو ابن المبارك
والحديث أخرجه الترمذي في صفة الجنة أيضا عن سويد بن نصر عن ابن المبارك أيضا قال حديث
صحيح قوله أول زمرة أي جماعة قوله تلج أي تدخل من ولج يلج ولوجا قوله صورتهم على صورة القمر
ليلة البدر أي في الاضاءة وسيأتي في الرقاق بلفظ يدخل الجنة من امتي سبعون ألفا تضيء وجوههم
اضاءة القمر ليلة البدر ويحيى هنا في الرواية الثانية والذين على آثارهم كاشد كوكب اضاءة
قوله لا يصبقون من البصاق ولا يمتخطون من المخاط ولا يتفوطون من الغائط وهو كناية عن الخارج
من السيلين جميعا وزاد في صفة آدم لا يبولون ولا يتفلون ويأتي في الرواية الثانية ولا يسقمون
وفي رواية مسلم من حديث جابر يأكل أهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتفوطون طعامهم ذلك
جشاء كريح المسك وفي رواية النسائي من حديث زيد بن أرقم قال جابر جل من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم
تزعمن أن أهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم أن أحدكم يعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع قال
الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى قال تكون حاجة أحدهم رشحها بفيض من
جلودهم كرشح المسك وقال الطبري السائل ثعلبة بن الحارث قوله آيتهم الذهب وفي الرواية التي تأتي
والفضة وقال في الاشاط عكس ذلك فكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر أحدهما عن الآخر قوله
أمشاطهم جمع مشط وهو مثل الميم والأفصح ضمها قوله ومجامرهم جمع بحجرة وهي البحرة
سميت بحجرة لأنها موضع فيها الجمر ليفوح به ما يوضع فيها من البخور ومجامرهم مبتدأ والآلوة خبره
ويفهم منه نفس العود ولكن في الرواية الثانية وفود مجامرهم الآلوة فعلى هذا يكون المضاف
هنا محذوف أو قال الكرماني في الجنة نفس المجمرة هي العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وهو دهم الآلوة
فإذا كان الآلوة عودا يكون الجمل غير صحيح لأن المحمول يكون غير الموضوع وقال الطبري الجامر
جمع بحجرة بكسر الميم وهو الذي يوضع النار فيه للبخور وبالضم هو الذي يشجبه وأعدله الجمر ثم قال والمراد

في الحديث هو الاول وفائدة لاضافة الاوالة هي الوعود بخلاف المتعارف فان وعودهم غير الاوالة
وقبل الجاهل مرجع والاوالة مفردة فلا مطابقة بين المتعارف والخبير واجيب بان الاوالة جنس وهو يضم
نهمزة وقصها وضم اللام ونشد الياو وهو العود الذي يتجر به وروى بكسر اللام ايضا وهو عرب
وحكى ابن الزين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة اصلية وقيل زائدة فان قلت ان رابحة العود
تتفوح بوضعها في النار والجنة لا تار فيها قلت يحتمل ان يشتعل بغير نار ويحتمل ان يكون بنار لا ضرر
فيها ولا احراق ولا دخان وقبل تفوح بغير اشتعال ويشابه ذلك ما رواه الترمذي من حديث ابن مسعود
مرفوعا ان الرجل في الجنة يشتهي الطير فيختر بين يديه مشوبا فان قلت اي حاجة لهم الى المشط وهم مرد و
شعورهم لا تنفخ واي حاجة لهم الى الخمر وريحهم اطيب من المسك قلت نعم اهل الجنة من اكل
وشرب وكسوة وطيب ليس عن الم جوع او ظمأ او عرى او نقى وانما هي لذات مترددة ونعم
متواليه والحكمة في ذلك انهم ينعمون بنوع ما كانوا يقتسمون به في الدنيا وقال النووي مذهب
اهل السنة ان تنعم اهل الجنة على هيئة تنعم اهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل في اللذة ودل الكتاب
والسنة على ان نعمهم لا ينقطع له قوله ورشحهم المسك اي عرفهم كالمسك في طيب الرائحة قوله
زوجتان اي من نساء الدنيا يؤيد هذا ما رواه احمد من وجه آخر عن ابي هريرة مرفوعا في صفة ادنى
اهل الجنة منزلة وان له من الخور العين لاثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وقال الطيبي الظاهر
ان التثنية يعني في قوله زوجتان للتكرير لا لتحديد كقوله فارجمع البصر كرتين لانه قد جاء ان الواحد
من اهل الجنة العدد الكثير من الخور العين قلت في نظر لا يخفى وقيل يجوز ان يكون يراد به نحو ليك
وسعدك فان المراد تلبية بعد تلبية وليس المراد نفس التثنية او يكون باعتبار الصنفين نحو زوجة
طويلة والاخرى قصيرة او احدهما كبيرة والاخرى صغيرة قبل استدلال ابو هريرة بهذا الحديث على
ان النساء في الجنة اكثر من الرجال فان قلت يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
الكسوف رأيتكم اكثر اهل النار قلت اجيب بانه لا يلزم من اكثر نهن في النار في اكثر نهن في الجنة فان
قلت بشكل على هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاخر اطعمت في الجنة فرايت اقل ساكنيها
النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالتاء وهي لغة كثرت
في الحديث والاشهر خلافها وبه جاء القرآن وهو الافصح مع ان الاصمعي كان ينكر التاء ولكن رد
عليه ابو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها قوله يرى مخ سوقهما من وراء اللحم المخ بضم الميم ونشد
الحاء المعجمة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض ساقيها
من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وفي رواية احمد من رواية ابي سعيد ينظر وجهه في خدها اصفى من
المرأة وسوق بضم السين جمع ساق وكلمة من في من الحسن يجوز ان تكون للتعليل وان تكون بناية قوله
لا اختلاف بينهم اي بين اهل الجنة ولا تباعض لصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات قوله قلوبهم مرفوع
على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الاكثرين وفي رواية المستقلى واحد مرفوع على انه
صفه لقلب واصله على التشبيه حذف اداته اي كقلب رجل واحد قوله يسبحون الله بكرة وعشيا
هذا السبح ليس عن تكليف والزام وقد فسره جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير
كأنهم يذكرون النفس ووجه التشديد ان نفس الانسان لا كلفة عليه فيه ولا بدله منه فجعل تسبيحهم
وسبب ان قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه واملائت بحبه ومن احب شيئا اكثر ذكره فان قلت لا

بكرة ولا عشيا اذ لا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارهما اوداما يتلدنون به فانه الذكر ما في
قلت اذ اتلدن ذوابه دائما يعني قوله بكرة وعشيا بلا فائدة والظاهر ان تسبيحهم يكون في هذين الوقتين
فان قلت كيف يعرفون هذين الوقتين بلاليل ولانها رقلت قد قبل ان تحت العرش ستارة معلقة
نطوى وتنتشر على يد ملك فاذا طواها يعلمون انهم لو كانوا في الدنيا كان هذا نهارا واذا اسبلها يعلمون انهم
لو كانوا في الدنيا كان ليلا واتصاب بكرة وعشيا على الظرفية **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا
شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول
زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على
قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ
ساقها من وراء لحيها من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يبصقون آيتهم
الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ووقود مجامرهم الاوالة قال ابو اليمان يعني العود ورشحهم
المسك **ش** هذا طريق آخر لحديث ابي هريرة ورواه على هذا النسق قدموا غير مرة
وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرم قوله
على اثرهم بكسر الهمزة وسكون التاء الثلاثة وبفتحها ايضا اي الذين يدخلون الجنة عقيب الاولين
او الذين يدخلون بعدهم كاشد كوكب اضاءة وانما افرد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا
النوع من الكوكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشده اضاءة فان قلت ما الفرق بين هذا
وبين التركيب السابق قلت كلاهما مشبهان الا ان الوجه في الثاني هو الاضاءة فقط وفي الاول الهيئة
والحسن والضوء كما اذا قلت ان زيدا ليس بانسان بل هو في صورة الاسد وهيئته وجرامته وهذا
التشبيه قريب من الاستعارة المكنية قوله آيتهم الذهب والفضة وفي الحديث السابق قال آيتهم
الذهب وهما زاد الفضة وفي الامشاط ذكر بعكس ذلك فكأنه اكتفى في الموضعين بذكر احدهما كما ذكرنا
هناك كافي قوله (والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) وخصص الذهب لانه له اكثر
من الفضة كثر الاول لان الذهب اشرف وان حال الزمرة الاولى خاصة آيتهم كلاهما من الذهب لشرفهم وهذا
اعم منهم فتفاوت الاولاني بحسب تفاوت اصحابهم واما الامشاط فتفاوت بينهم فيما لم يذكر الفضة هنا ولما علم انه
ان في آية الزمرة الاولى فتكون الفضة فغيرهم بالطريق الاولى وحقيقة هذه الاحوال لا يعلمها الا الله تعالى
ص وقال مجاهد الابكار اول الفجر والعشي ميل الشمس الى ان اراء تغرب **ش** قوله اراء اي
اظنه وهي جملة معترضة بين قوله الى ان وقوله تغرب وكان البخاري ظن في آخر العشي يعني مبدأ العشي
معلوم وآخره مظنون وتغرب منصوب بان وتعليق مجاهد وصله عبد بن حنبل والطبري وغيرهما من طريق
ابن ابي نجيح عن مجاهد بلفظ الى ان تغرب وقال الابكار صدر تقول ابكر فلان في حاجته بكرة ابكار اذا خرج
من طلوع الفجر الى وقت الفجر واما العشي فن بعد الزوال قال الشاعر فلا الظل من برد الضحى يستطبعه
ولا النقى من برد العشي يدوق **ص** قال والنقى يكون عند زوال الشمس وينتهي بمغيبها **ص** حدثنا محمد
ابن ابي بكر المقدمي حدثنا فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال يدخلن من امتي سبعون الفا او سبع مائة الف لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على
صورة القمر ليلة البدر **ش** ابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسم مملوء قوله لا يدخلن اللام فيه
منقوحة للتاكيد وهو ايضا مؤكدا بالنون الثقيلة وسبعون الفا فاعله قوله او سبع مائة الف شك من

راوى كذا قاله ابن النين وفي حديث مسلم عن عمران بن حصين مرفوعا يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب وفي حديث الترمذي عن ابي امامة مرفوعا وعدني ربي ان يدخل الجنة من امتي سبعين الفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حشبات من حشبات ربي عز وجل وقال غريب وفي حديث البرار من حديث انس بلفظ مع كل واحد من السبعين الف سبعون الفا وفي كتاب الشفاعة للقاضي اسمعيل من حديث انس مرفوعا ان الله وعدني ان يدخل الجنة من امتي اربعمائة الف فقال ابو بكر زدنا فقال وهكذا فقال عمر رضي الله تعالى عنه حسبك يا ابا بكر فقال دعني باعمر وما عليك ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران شاء الله ادخل خلقه الجنة بحسبة واحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم صدق عمر وروى الكلاباذي من حديث عبد العزيز اليمامي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فاتبته فاذا هو في مشربة يصلي فرأيت على رأسه ثلاثة انوار فلما قضى صلاته قال من هذه قلت عائشة فقال هل رأيت الانوار قلت نعم قال ان آتاني من ربي عز وجل فبشرني ان الله تعالى يدخل الجنة من امتي سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب ثم آتاني في اليوم الثاني آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب ثم آتاني في اليوم الثالث آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا المضاغفة سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا ربي لا يبلغ هذا امتي قال يكملون من الاعراب ممن لا يصوم ولا يصلي ثم قال الكلاباذي اختلف الناس في الامة من هم فقال قوم اهل الملة وقال آخرون كل مبعوث اليه ولزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء يختلف احوالهم فتم من بعث اليه ودعى فلم يجب كاهل الاديان من اهل الكتاب وسائر المشركين فهؤلاء لا يدخلون الجنة ابدا ومنهم من دعى فأجاب ولم ينفع من جهة استعمال ما لزمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الى ما دعى اليه من التوحيد والرسالة وان لم يستعمل ما امر به تشاغلا عنه وخلاعة وتجوورا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة وليس من امة الاتباع ومنهم من اجاب الى ما دعى واستعمل ما امر به فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع وهؤلاء الاعراب يجوز ان يكونوا من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق الاجابة ايمانا بالله وبرسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة فهو لا ليسوا من امة على معنى الاتباع ومعنى يكملون من الاعراب يعني من هؤلاء الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم معناه لا يدخل آخرهم حتى يدخل اولهم والام لا يدخل الا آخر آخر افي لزم الدور وهذا الدور غير ممنوع لانه دور معية والممنوع دور التقدم والغرض منه انهم يدخلون كلهم معا صفا واحدا قوله وجوههم كالقمر ليلة البدر جلة حاله وقعت بلاوا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيخان عن قتادة حدثنا انس قال اهدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبة سندس وكان ينهي عن الحرير فحبب الناس منها فقال والذي نفس محمد بيده لناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا **ش** عبد الله بن محمد الجعفي هو المعروف بالسندی وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي مات في سنة ثمان ومائتين وشيخان ابن عبد الرحمن النحوي وكان مؤدبا لبني داود بن علي اصليه بصري وسكن الكوفة والحديث مضى في كتاب الهبة في باب قبول الهدية من المشركين ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها **ش** علي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار قوله خير

من الدنيا وما فيها قال الداودي يعني في الحسن والبهجة وقال غيره يعني انه دائم لا يفنى فكان افضل مما يفنى فان قلت لم خص السوط بالذ كر قلت لان من شان الراكب اذا اراد النزول في منزل ان يلقى سوطه قبل ان ينزل معلما بذلك المكان الذي يريده لئلا يسهيه اليه احد **ص** حدثنا روح بن عبد المؤمن حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها **ش** روح بن فتح الرازي ابن عبد المؤمن ابو الحسن البصري المقرئ وهو من افراده وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وي زيد من الزيادة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث من افراده واخرجه الترمذي من طريق معمر بن قنادة وزاد في آخره وان شتمم فاقروا وظل بمدود **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقروا ان شتمم وظل بمدود واقاب قوس احدكم من الجنة خير مما طلعت عليه الشمس او تغرب **ش** صدر هذا الحديث مثل حديث انس المذكور قبله وفيه الزيادة وهي قوله واقروا الى آخره وقال الخطابي الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث عتبة بن عبد السلمي مرفوعا شجرة طوبى تشبه الحورية قال رجل يا رسول الله ما عظم اصلها قال لو رحلت جذعة ما لحاطت بأصلها حتى تنكسر ترفوقها هرما وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابي امامة قال شجرة طوبى في الجنة ليس فيها دار الا وفيها غضن منها لا طير حسن ولا ثمرة الا وهي فيها قوله في ظلها اي راحتها ونعيمها من قولهم عن ظليل وقيل معناه دارها وناحيتها كما يقال اناني ظلك اي في كنفك وانما احتج الى هذا التأويل لان الظل المتعارف انما هو وقاية حر الشمس واذا هاء وايس في الجنة شمس وانما هي انوار متوالية لاحرفها ولا قبل لذات متوالية ونعيم متتابعة قوله ولقاب قوس الالام فيه مفتوحة للتأ كيد القاب والقيب كالقائد والقيد بمعنى القدر وعينه واو **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كاحسن كوكب دري في السماء اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تبغض بينهم ولا تحاسد لكل امرئ زوجتان من الخور العين يرى منهن سبعة ومن وراء العظم واللحم **ش** هذا احد الطرق الثلاثة في حديث ابي هريرة المذكورة في هذا الباب الاول رواه عن محمد بن قاتل والثاني رواه عن ابي اليان وهذا هو الثالث عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الخزاعي عن محمد بن فليح عن ابيه فليح بن سليمان بن ابي المغيرة عن هلال بن علي قوله دري فيه لغات ضم الدال وتشديد الراء وبالياء آخر الحروف بلا همز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال مهموز ايضا وهو الكوكب العظيم البراق وسمى به ابيضه كالدر وقيل لضوئه وقيل لشبهه بالدر في كونه ارفع النجوم كان الدر ارفع الجواهر **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال عددي بن ثابت اخبرني قال سمعت البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما مات ابراهيم قال ان له مرضعا في الجنة **ش** هذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المسلمين قوله مرضعا انما قال مرضعا ولم يقل مرضعة لان المراد التي من شأنها الارضاع اعلم من ان يكون في حالة الارضاع **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك بن انس عن صفوان

ابن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل الجنة يترأون اهل الغرف من فوقهم كما يترأون الكوكب الدرى الغابر في الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين **ش** عبد العزيز بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاوبى المدينى وصفوان بن سليم بضم السين وفتح اللام المدينى وعطاء بن يسار ضد اليمين والحديث اخرجه في صفة الجنة ايضا عن عبد الله بن جعفر وعن هارون بن سعيد كلاهما عن مالك بن نويرة عن صفوان وفي رواية مسلم اخبرني صفوان ووهب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن اسلم بدل صفوان ذكره الدارقطنى في الغرائب قوله عن ابي سعيد وفي رواية فليج عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة اخرجه الترمذى وصححه ابن خزيمة ونقل الدارقطنى في الغرائب عن الذهلى انه قال لست ارفع حديث فليج يجوز ان يكون عطاء بن يسار حدث به عن ابي سعيد وعن ابي هريرة قوله يترأون على وزن يتفاعلون من باب التفاعل اى يرون وينظرون وفيه معنى التكلف كما في قول ابي الجهمى . تراء بنا الهلال اى تكلفنا النظر اليه هل نراه ام لا وفي رواية مسلم يرون وهذا يدل على ان باب التفاعل هنا ليس على بابه قوله الغرف بضم الغين وفتح الراء جمع غرفة وهى العلية قوله الغابر بالغين المججمة والباء الموحدة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الموطأ الغابر بالياء آخر الحروف ومعناه الداخل في الغروب ومعنى الغابر بالياء الموحدة الذهاب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب وبمعنى بقى وفي رواية الاصيلى العازب ومعناه البعيد وفي رواية الترمذى العارب بالعين المهملة والراء قوله في الافق قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطيبى فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدرى ثم بالغابر في الافق قلت لا بد ان بانه من باب التمثيل الذى وجهه منتزع من عدة امور متوهمة في المشبه شبه رؤية الراى في الجنة صاحب الغرفة برؤية الراى الكوكب المستضى الباقى في جانب المشرق او المغرب في الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب المشرق نعم على هذا التقدير كقوله * متقداسيافا ورحما وعلفتة بتناو ما بارداه اى طالعا في الافق من المشرق وغابا في المغرب فان قلت ما فائدة ذكر المشرق والمغرب وهلا قيل في السماء اى في كبدها قلت او قيل في السماء كان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفي ذكر المشرق او المغرب القصد الاول البعد ويلزم منه الرفعة قوله قال بلى وفي رواية ابي ذر بل التي للاضراب وقال الفرطى هكذا وقع هذا الحرف بلى التي اصلها حرف جواب وتصدىق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموا وانما اخبروا ان تلك المنازل للانبياء عليهم السلام لا غيرهم فجواب هذا يقتضى ان تكون بلى التي للاضراب عن الاول وايجاب المعنى للثاني فكأنه تسوخ فيها فوضعت بلى موضع بل قوله رجال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم رجال آمنوا بالله اى حق ايمانه وصدقوا المرسلين اى حق تصديقهم والافكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رسوله **ص** باب * صفة ابواب الجنة **ش** اى هذا باب في بيان صفة ابواب الجنة قال بعضهم هكذا ترجم بالصفة ولعله اراد بالصفة العدد او التسمية قلت هذا تخمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة واردة العدد فقيه ما فيه لان العدد اسم قال الجوهري عدت الشيء عددا حصيته والاسم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشيء واما ذكر الصفة واردة التسمية فتعسف جدا لانه لا تكتفى فيه حتى يعدل عن

التسمية الى ذكر الصفة والذي يظهر ان ذكره ابواب الجنة واقع في محله لان في الباب ذكر ثمانية ابواب فيطابق الترجمة وذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة للباب الذى يدخل منه الصائمون فان قلت المذكور في الحديث يسمى الريان قلت في الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين كابدوا العطش في الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذى فيه فيروون فلا يحصل لهم الظما بعد ذلك ابدا فغلبت التسمية على الصفة كما في العباس والحارث ونحوهما **ص** وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اتفق زوجين دعى من باب الجنة **ش** روى هذا التعليق مسنداً موصولاً في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر عن معمر بن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة الحديث ومضى الكلام فيه هناك وفي الجهاد ايضا من حديث ابي هريرة وفيه فن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد الحديث **ص** فيه عبادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى في هذا الباب روى عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه واشار به الى ما رواه في ذكر عيسى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام من جنادة بن ابي امية عن عبادة الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ايها شاء وروى الطبراني في معجمه من حديث ابن سلام عن ابي امامة عن عبادة بن الصامت ولفظه عليكم بالجهاد في سبيل الله فانه باب من ابواب الجنة يذهب الله به اليهم **ص** حدثنا سعيد بن ابي مرجم حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون **ش** مطابقته للترجمة في قوله ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة ابن دينار والحديث من افراذه قال الداودى هذا الحديث بين قوله تعالى وفتح ابوابها لان الواو انما تأتي بعد سبعة وقال الكوفيون الواو زائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تفيد معنى العطف فلا يجوز ان تراد قوله الريان اصله الرويان اجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فابدت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر اروى ربا وريا وروى ايضا مثل رضى ورويت الحديث بالفتح رواية قوله لا يدخله الا الصائمون مجازاة لهم لما كان بصيهم من العطش من صيامهم **ص** باب * صفة النار وانها مخلوقة **ش** اى هذا باب في بيان صفة النار يعنى نار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرماني ما ملخصه ان النسي لم يرو من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخته شيء من ذلك وامثال هذه مما سمعته القريرى عن البخارى عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى موضع هذا الجامع فقد انها لا وجدناها اذ موضوعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة اقواله وافعاله فينبغى ان لا يتجاوز البحث عن ذلك **ص** غساق يقال غسقت عينه وغسق الجرح وكان الغساق والغسق واحد **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى الاحميا وغساقا قوله يقال غسقت عينه اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهري غسقت عينه اذا اظلمت وغسق الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الغساق الماء البادر المنق يخفف ويشدد وقرأ ابو عمرو بالتشديد

والكسرى بالخفيف وفيل الفساق فيج غليظ قاله عبد الله بن عمر وقال ابن دريد هو صديدهم نصرهم
النار فيجتمع صديدهم في حياض فيسقونه وقال ابن فارس الفساق ما يقطر من جلود اهل النار وقيل
مرد يحرق كما تحرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى الاحيما وغساقا الحميم الماء الحار والفساق
ما همى وسال وفي حديث الترمذي والحاكم عن ابي سعيد مر فوعا لو ان دلوا من غساق يهراق الى الدنيا
لانت اهل الدنيا قوله كان الفساق والغسق واحد هكذا في رواية الاكثرين الغسق بفحتين وفي
رواية ابى ذر الغسقي على وزن فعيل وقد تردد البخاري في كون الفساق والغسق واحدا وليس
بواحد فان الفساق ما ذكرناه من المعاني والغسق الظلمة يقال غسق يغسق غسوقا فهو غاسق اذا
اظم واغسق مثله **ص** غسلين كل شئ غسلته فخرج منه شئ فهو غسلين فعلين من الغسل
من الجرح والدبر **ش** اشار الى ما في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وقد فسر به بقوله
كل شئ الى آخره وهكذا قال ابو عبيدة وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال
الغسلين صديق اهل النار قوله فعلين اي وزن غسلين فعلين والنون والياء فيه زائدان قوله
والدبر بفتح الباء الموحدة وهو ما يصيب الابل من الجراحات فان قلت بين هذه الاية وبين قوله تعالى ليس
لهم طعام الا من ضربيع معارضة ظاهرة قلت جمع بينهما بأن الضريع من الغسلين او هم طائفتان فطائفة
يجازون بالطعام من غسلين بحسب استحقاقهم لذلك وطائفة يجازون بالطعام من ضربيع كذلك
والله اعلم **ص** وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحشية وقال غيره صاحبها الريح العاصف
والحاصب ما ترمى به الريح ومنه حصب جهنم يرمى به في جهنم هم حصبها ويقال حصب في الارض ذهب
والحصب مشتق من حصباء الحجارة **ش** تعليق عكرمة وصله ابن ابي حاتم من طريق عبد الملك بن
ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابي عاصم عن ابي سعيد الاشج حديثا وكيع عن سفيان عن عبد الملك
ابن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفة ان كان اراد بها حبشية الاصل سمعتها العرب فتكلمت بها فصارت
حيث عربة والافليس في القرآن غير العربية وقال الخليل حصب ما هي للوقود من الحطب فان لم يهيا
لذلك فليس بحصب وروى الفراء عن علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما انها قرأها حطب بالطاء
وروى الطبري عن ابن عباس انه قرأها بالاضاد المجمة قال وكأنه اراد انهم الذين تستجر بهم النار لان
كل شئ هيئت به النار فهو حصب قوله وقال غيره اي غير عكرمة حاصبا اي في قوله تعالى او يرسل
عليكم حاصبا هو الريح العاصف الشديد كذا فسر ابو عبيدة قوله والحاصب ما ترمى به الريح لان الحاصب
الرمي ومنه حصب جهنم يرمى به فيها ويقال الحاصب العذاب قوله هم حصبها اي اهل النار
حصب جهنم وهو مشتق من حصباء الحجارة وهي الحصى قال الجوهرى الحصباء الحصى وحصبت
الرجل احصبه بالكسر اي رميته بالحصباء **ص** صديق فيج ودم **ش** اشار به الى ما في قوله
تعالى ويسقى من ماء صديد وفسره بالقيح والدم وكذا فسر ابو عبيدة **ص** خبت طفت **ش**
اشار به الى ما في قوله تعالى كلما خبت وفسره بقوله طفت بفتح الطاء وكسر الفاء يقال طفت النار تطفأ طفا
وهو من باب علم يعلم من المموز وانطفاة وانا اطفأناها وقال ابو عبيدة يقولون للنار اذا سكن لها
وعلا الجمر رماد خبت فان طفي معظم الجمر يقال خبت وان طفي كله يقال همدت **ص**
تورون تستخرجون اوريت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم النار تورون وفسرها
بقوله تستخرجون اوريت او قدت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم النار التي تورون
وفسرها بقوله تستخرجون واصله من وري الزند بالفتح يري وريا اذا خرجت ناره وفيه لغة اخرى وري

الزند يري بالكسر فيهما وأوريته انا وكذلك وريته توربة واصل تورون توربون نقلت ضمة
الياء الى الراء وحذفت الياء لانتقاء الساكنين فصار تورون على وزن تفعون **ص** ص للمقوين
للمسافرين والقي القفر **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى تذكرة ومتاما للمقوين وفسر المقوين
بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المنزل القواء وهو الموضع الذي لا احد فيه
وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين للمسافرين ومن طريق الضحاك
وقتادة مثله ومن طريق مجاهد قال المقوين اي المستحقين اي المسافر والحاضر ويقال المقوين من لازادله
وقيل المقوى الذي له مال وقيل المقوى الذي اصحابه واليه اقوياء وقيل من معه دابة قوله والقي بكسر القاف
وتشديد الياء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون الفاء وفي آخره راء وهو مفازة لانبات فيها ولا
ماء ويجمع على قفار **ص** وقال ابن عباس صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم **ش**
اشار به الى ما في قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس في قوله تعالى فاطلع فرآه في سواء الجحيم قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله
ص لشوبا من جيم يخلط طعامهم وبساط بالجحيم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى
ثم ان لهم عليها لشوبا من جيم وفسره بقوله يخلط الى آخره والشوب قال ابو عبيدة تقول العرب
كل شئ خلطته بغيره فهو شوب قوله بساط على صيغة المجهول اي يخلط ومنه المسواط
وهو الخشبة التي يحرل بها مافيه التخليط وهو بالسین المملة **ص** زفير وشهيق صوت شديد
وصوت ضعيف **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ففي النار لهم فيها زفير وشهيق وفسر الزفير
بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسر ابن عباس اخرجه الطبري وابن ابي حاتم
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابى العالية قال الزفير في الخلق والشهيق في الصدر
ومن طريق قتادة هو كصوت الحمار اوله زفير وآخره شهيق وقال الداودي الشهيق هو الذي يبقى بعد
الصوت الشديد من الحمار **ص** وردا عطاشا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ونسوق
الجرم الى جهنم وردا وفسر الورد بالعطاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد وردا منقطعة
اعناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر وردوا التقدير عندهم ذوى ورد ويحكى انه يقال للواردين الماء
ورد ويقال ورداى اوراد كما يقال قوم زور اي زوار فان قلت الذي يرد الماء ينافي العطش قلت
لا يلزم من الورد الى الماء تناوله منه وقد جاء في حديث الشفاعة انهم يشكون العطش فتزفع لهم جهنم
سراب ماء فيقال الاتردون فيردونها فيساقطون **ص** غيا خسرانا **ش** اشار به الى ما في قوله
تعالى فسوف يلقون غيا وفسر الغي بالخسران وعن ابن مسعود الغي واد في جهنم والمعنى فسوف
يلقون حر الغي وعنه واد في جهنم بعيد القعر خبيث الطعم **ص** وقال مجاهد يسجرون توقدهم
النار **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ثم في النار يسجرون وفسره بقوله توقدهم النار
كانهم يصيرون وقود النار وفي رواية الاكثرين توقدهم وفي رواية ابى ذر بهم بالياء **ص**
ونحاس الصفر يصب على رؤسهم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ
من نار ونحاس وفسر النحاس بالصفر يصب على رؤس اهل النار من الكفار واخرج عبد بن
حجيم من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار قال قطعة من نار جراء
ونحاس قال يذاب الصفر فيصب على رؤسهم قلت الصفر بالضم النحاس الجيد الذي يعمل

منه الآية **ص** ذوقوا باثروا وجربوا وليس هذا من ذوق الفم **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وذوقوا عذاب الحريق وفسره بقوله باثروا الى آخره وعرضه ان الذوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لا بمعنى ذوق الفم وهذا من المجاز ان يستعمل الذوق وهو ما يتعلق بالاجسام في المعاني لما في قوله تعالى ايضا فذاقوا وبال امرهم **ص** مارج خالص من النار مرج الامير رعيته اذا خلاهم بعدو بعضهم على بعض مريج ملتبس مرج امر الناس اختلط مريج البحرين مرجت دابتك تركتها **ش** اشار بقوله مارج الى ما في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار ثم فسره بقوله خالص من النار وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار قال من خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا التهاب قوله مرج الامير رعيته يعني تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا قوله مريج اشار به الى ما في قوله تعالى في امر مريج وفسره بقوله ملتبس ومنه قولهم مرج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط وامام مرج بالفتح فغناه تركه وخلي ومنه قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اي خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر وفي تفسير النسفي مرج البحرين يعني ارسا البحرين العذب والملح متجاورين يلتقيان لافضل بين المائين في مرأى العين بينهما برزخ حاجز وهائل من قدرة الله تعالى وحكمته لا يبغيان لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي احدهما على الآخر بالمجازة ولا يخلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يطفيان على الناس بالفرق وقال الحسن مرج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم بينهما برزخ وهي الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعني بحر العماء وبحر الارض يلتقيان كل عام قوله مرجت دابتك بفتح الراء معناه تركتها وفي الصحاح مرجت الدابة امرجهما بالضم مرجا اذا ارسلتها ترعى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مهاجر ابي الحسن قال سمعت زيدا بن وهب يقول سمعت ابا ذر رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقال ابراهيم قال ابراهيم حتى فاه النبي يعني التلول ثم قال ابراهيم بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم **ش** مطابقة للترجمة في قوله من فيج جهنم وروى ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ومهاجر بلفظ اسم الفاعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يعني الكوفيين وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابوذر جندب بن جنادة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الابراء بالظهر في شدة الحر قوله حتى فاه النبي يعني حتى وقع الظل تحت التلول **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان عن ابي سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم **ش** مطابقة للترجمة في قوله من فيج جهنم وسفيان ابن عيينة والاعمش ابن سليمان والحديث مر في الصلاة في الباب الذي ذكرناه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابوسلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب اكل بعضي بعضا فاذا نزلها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاشد ما تجدون في الحر واشد ما تجدون من الزمهرير **ش** مطابقة للترجمة في قوله النار فان المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لان جهنم فيها النار وفيها الزمهرير وهو البرد الشديد والضدان لا يجتمعان ولفظ جهنم يشملهما وعلى غير ذلك من انواع

العذاب اعادنا الله من ذلك برحمته ورجاله على هذا النسق ذكروا غير مرة والحديث مضى في الصلاة في الباب المذكور آنفا وفيه دلالة على ان الله تعالى يخلق فيها ادراكا وقيل ان الجنة والنار اسمع المخلوقات وان الجنة اذا سألها عبد امنت على دعائه والنار اذا استجار منها احد امنت على دعائه **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا همهم عن ابي جرة الضبي قال كنت اجالس ابن عباس بمكة فاخذني الحمى فقال ابردها عنك بما زعم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فاردوها بالماء او قال بما زعم شك همهم **ش** مطابقة للترجمة في قوله من فيج جهنم وعبد الله ابن محمد هو المسندي وابو عامر عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقاف وهمهم بالتشديد هو ابن يحيى البصري وابو جرة بالجيم والرا منصرين عمران الضبي والحديث اخرجه النسائي في الطب عن الحسن ابن اسحق وفتح جهنم سطوع حرها قاله الليث ويقال فاحت القدر اذا غلت واصله واوى وهذا من الطب النبوي الذي لا يشك في حصول الشفاء به وكلام الحكم الذي يخالف هذا وامثاله لغو فلا يلتفت اليه **ص** حدثني هرون بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابيه عن عباية ابن رفاع قال اخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فاردوها عنكم بالماء **ش** مطابقة للترجمة في قوله من فور جهنم وعمر بن عباس بالياء الموحدة المشددة ابو عثمان البصري وعبد الرحمن ابن مهدي وسفيان هو الثوري يروي عن ابيه سعيد بن مسروق وعباية بفتح العين المهملة وبالياء الموحدة المخففة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاع بكسر الراء وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الاوسى الانصاري الحارثي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن مسدد واخرجه مسلم في الطب عن هناد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي بكر بن نافع ومحمد بن الثني ومحمد بن حاتم واخرجه الترمذي والنسائي فيه عن هناديه واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيد الله قوله من فور جهنم اي من شدة حرها وفاراي جاش **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فاردوها بالماء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله ابن عمر والحديث اخرجه مسلم في الطب عن زهير بن حرب ومحمد بن الثني وفي هذا الباب روى ابو نعيم من حديث ابي عبيدة بن حذيفة عن عمة فاطمة قالت عدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد حم فامر بسقاء يعلق على شجرة ثم اضطجع بجانبه فجعل يقطر الماء على فؤاده فقلت ادع الله ان يكشف عنك فقال ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وعن طارق بن شهاب سمعت اسامة يقول قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابني في وجه الصبح بما اصابه على لعلى اجد خفاقا فاخرج الى الصلاة وروى الانصاري من حديث اسمعيل بن الحسن المكي عن الحسن عن سمرة مرفوعا الحمى قطعة من النار اذا حم دعا بفرقة من ماء فافرغها على قرنه فاغتسل وصححه الحاكم وروى ابن ماجه من حديث الحسن عن ابي هريرة مرفوعا الحمى كبر من كبر جهنم فقبحوها عنكم بالماء البارد وروى الطحاوي من حديث انس مرفوعا اذا حم احدكم فليستق عليه الماء البارد من البحر ثلاثا وصححه الحاكم **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فضلت عليهن بنسمة وستين جزءا كلهن مثل حرها **ش** مطابقة

لترجة ظاهرة وابواثر ناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرم **قوله** ناركم مبتدأ وقوله
جزء من سبعين جزءا خبره وكلمة من في من نار جهنم للتبيين وفيه معنى التبعض ايضا وفي رواية مسلم ناركم جزء
واحد من سبعين جزءا وفي رواية احمد من مائة جزء والجمع بينهما ان الحكم للزائد وروى ابن ماجه
من حديث انس مرفوعا ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ولولا انها اطفئت بالماء مرتين
ما انتفعت بها وانما لتدعو الله عز وجل ان لا يعيدها فيها وذكر ابن عيينة في جامعه من حديث ابن
عباس هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولو ما ذلك لانتفع بها احدون عن ابن مسعود ضرب
بها البحر عشرين مرات وسئل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ايضا عن نار الدنيا ثم خلقت قال من
نار جهنم غير انها طفت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لانها من نار جهنم ومعنى قوله جزء من
سبعين جزءا انه لو جمع كل ما في الوجود من النار التي يوقدها الآدميون لكانت جزءا من اجزاء
نار جهنم المذكورة ببيانها لوجع حطب الدنيا ووقدها حتى صارت نارا لكان الجزء الواحد من
اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءا أشد منه **قوله** ان كانت لكافية كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة عند
البصريين وهذه اللام هي المفرقة بين ان النافية وان المخففة من الثقيلة والمعنى ان نار الدنيا كانت كافية
للعذاب الجهنمي وهي عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى التقدير عندهم ما كانت الا كافية **قوله**
قال اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابهم بأن نار جهنم فضلت عليها اي على نار الدنيا
وبروي عليهن كافضلت عليها في المقدار والعدد بنسبة وستين جزءا فضلت عليها في الحرب بنسبة وستين
جزءا وقال الطيبي فان قلت كيف طابق لفظه فضلت وعليهن جوابا وقد علم هذا التفضيل من كلامه السابق
قلت معناه المنع من الكفاية اي لا بد من التفضيل ليتم عذاب الله من عذاب الخلق وروى ابن المبارك
عن معمر بن محمد بن المنذر قال لما خلقت النار فزعت الملائكة وطارت افتدنتهم ولما خلق آدم عليه
الصلاة والسلام سكن ذلك عنهم وقال يمون بن مهران لما خلق الله جهنم امرها فزفرت زفرة فلم يبق
في السموات السبع ملك الا خر على وجهه فقال لهم الرب ارفعوا رؤوسكم اما علمتم اني خلقتكم للطاعة وهذه
خلقتي لاهل المعصية قالوا ربنا لاننا منها حتى نرى اهلها فذلك قوله تعالى وهم من خشية ربهم مشققون
وعن عبدالله بن عمر مرفوعا ان تحت البحر نارا قال عبدالله البحر طبق جهنم ذكره ابن عبد البر وضعفه وفي
تفسير ابن النقيب في قوله تعالى يوم تبدل الارض نجعل الارض جهنم والسموات الجنة **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو سمع عطاء بن خبزة عن صفوان بن يحيى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقرؤ على المنبر ونادوا يا مالك **ش** ذكره هذا هنا مع انه ذكره في باب ذكر الملائكة
لمطابقة قوله يا مالك لترجة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخرجه عن علي بن عبدالله
عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذكر هناك وقال سفيان وقال في قراءة عبدالله يا مال بالترخيم كما ذكرناه
ص حدثنا علي حدثنا عن الاعرج عن ابني وائل قال قيل لاسامة لو انبت فلانا فكلتمه قال
انكم لترون اني لا اكله الا اسمعكم اني اكله في السر دون ان افصح بابا لا اكون اول من قحه ولا اقول
لرجل ان كان على اميرائه خير الناس بعد شي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا وما سمعته
يقول قال سمعته يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتدلق اقبابه في النار فيدور كاليدور الجوارح
فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اي فلان ماشائك ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر
قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وانهاكم عن المنكر وآتية **ش** مطابقة لترجة من حيث ان فيه

ذكر النار التي هي جهنم وعلى هو ابن عبدالله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والاعرج
هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة واسامة هو ابن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن
يحيى وابي بكر وابن نمير واسحق وابي كريب خستهم عن ابني معاوية وعن عثمان عن جرير
ذكر معناه **قوله** لو انبت جواب لو محذوف او هي للتني فلا يحتاج الى جواب **قوله** فلانا
اراد به عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه **قوله** فكلتمه اي فيما يقع من الفتنة بين الناس والسعي في
اطفاء نارها قاله الكرماني وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شأن اخيه لامة الوليد بن عقبة لما شهد عليه بما
شهد فقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان **قوله** انكم لترون اني لا اكله اي انكم لتظنون اني
لا اكله **قوله** الا اسمعكم اي اني لا اكله الا بحضوركم وانتم تسمعون واسمعكم بضم الهمزة من الاسماع
ويروى الا اسمعكم بصيغة المصدر **قوله** اني اكله سرا اي في السر دون ان افصح بابا من ابواب الفتن
حاصله اكله طلبا للمصلحة لانه يجهل للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم
لان فيه تشييعا عليهم يؤدي الى افتراق الكلمة ونشيت الجماعة **قوله** لا اكون اول من قحه اي اول
من قح بابا من ابواب الفتنة **قوله** ان كان يفتح الهمزة اي لان كان **قوله** فتدلق اقبابه اي تصب امعاؤه من
جوفه وتخرج من دبره والاندلاق بالدال المهملة والقاف الخروج بالسرعة ومنه دلق السيف والاندلاق اذا
اخرج من غير سلا والاقتاب جمع قتب بالكسر وهي الامعاء والقنب مؤنثة وتصغيره قنبية ومنه سمي الرجل
قنبية **قوله** اي فلان يعني يا فلان ماشائك اي ما حالك التي انت فيها **قوله** الست الهمزة فيه للاستفهام على سبيل
الاستخبار **قوله** بالمعروف وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه
والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة
اي امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وحرمه وكرهه فهو
منكر وفيه الادب مع الامراء والاطف بهم ووعظهم سرا وتبليغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا
كله اذا امكن فان لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق **ص** لما روى طارق بن شهاب قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر **ص** واخرجه الترمذي
من حديث ابني سعيد باسناد حسن قال الطبري معناه اذا امن على نفسه او ان يلحقه من البلاء ما لا قبل له
به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة **ص** وقال آخرون الواجب على من رأى منكرا
من ذي سلطان ان ينكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر وابي كعب رضي الله تعالى
عنهما **ص** وقال آخرون الواجب ان ينكر بقلبه وينبغي لمن امر بمعروف ان يكون كامل الخير لاوصم
فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما نهاكم عنه الا انه يجب عند
الجماعة ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من لا يفعل ذينك **ص** وقال جماعة من الناس يجب على متعاطي
الكاس ان ينهى جماعة الجلاس وفيه وصف جهنم بأمر عظيم روى مسلم عن ابن مسعود مرفوعا يؤتى
بجهنم يوم القيامة لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يحرقونها ولا ين وهب من زيد
ابن اسلم عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا فينأهم يحرقونها اذ شردت عليهم شرده فلو لانهم
ادركوها لاحرقت من في الجمع **ص** رواه فئدر عن شعبة عن الاعرج **ش** اي روى
الحديث المذكور غندرو وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعرج وهذا التعليق وصله البخاري

في كتاب الفتن **ص** باب **ص** صفة ابليس وجنوده **ش** اي هذا باب في بيان
 صفة ابليس وفي بيان جنوده والكلام في صفته وحقيقة امره على انواع **الاول** في اسمه هل هو
 مشتق او لا قال جماعة هو اسم اعجمي ولهذا منع الصرف للعلمية والجمجمة وقال ابن الانباري لو كان
 عربيا لصرف كالكيل وقال الطبري انما لم يصرف وان كان عربيا لقلة نظيره في كلام العرب فشبهوه
 بالجمي وهذا فيه نظر لان كون قلة نظيره في كلام العرب ليس علة من العلة المانعة الاسم من الصرف
 وقال قوم هو اسم عربي مشتق من ابلس اذ ابلس من رجلة الله اذ ابلس ومنه
 سمى ابليس وكان اسمه عزازيل قيل من ادعى انه عربي فقد غلط ووجهه ما ذكرناه ولكن روى
 الطبري عن ابن ابي الدنيا عن ابن عباس قال كان اسم ابليس حيث كان عند الملائكة عزازيل ثم
 ابليس بعد وهذا يؤيد قول من ادعى انه عربي وعن ابن عباس ان اسمه الخارث **واما** كنيته فقيل
 كانت كنيته ابامرة وقيل ابو العمر وقيل ابو كركوس **النوع الثاني** في بيان اصل خلقه روى الطبري
 من حديث حجاج عن ابن جريج عن صالح مولى التؤمة وشريك عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة من
 الجن وكان ابليس منها وعن ابن عباس سمي قبيلة الجن لانهم خزان الجنة وعن ابن عباس قال ابليس
 حي من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وخلق الملائكة كلهم من النور غير
 هذا الحي وعن الحسن البصري انه من الشياطين ولم يكن من الملائكة قط واحتج بقوله تعالى (الا
 ابليس كان من الجن) وقال مقاتل لامن الملائكة ولا من الجن بل هو خلق منفردا من النار كما خلق آدم
 عليه الصلاة والسلام من الطين وقال شهر بن حوشب كان ابليس من الجن الذين يعملون في الارض
 الفساد فاسره بعض الملائكة فذهب به الى السماء ويقال كان نوع من الجن سكان الارض وكان فيهم
 الملك والنبوة والدين والشرعية فاستمروا على ذلك مدة ثم طفوا وافسدوا وجمعدوا الربوبية
 وسفكوا الدماء فارسل الله اليهم جندا من السماء فقاتلوا معهم قتالا شديدا فطردهم الى جزائر البحر
 واسموا منهم خلقا كثيرا وكان فيهم امر عزازيل وهو اذذاك صبي ونشأ مع الملائكة وتكلم بكلامهم
 وتعلم من علمهم واخذ بسوسهم وطالت ايامه حتى صار رئيسا فيهم حتى اراد الله تعالى خلق آدم
 واتفق له ما اتفق **وروى** عكرمة عن ابن عباس انه قال ابليس اصل الجن والشياطين وهو ابو
 الكل **وروى** مجاهد عنه انه قال الجن ابوا الجن كلهم كان آدم ابوا البشر **النوع الثالث** في حده وصفته
واما حده فاذا ذكره الماوردي في تفسيره هو شخص روحاني خلق من نار السموم وهو ابو الشياطين
 وقد ركب فيهم الشهوات مشتق من الابل اس وهو البأس من الخير **واما** وصفته فاقال الطبري كان الله
 قد حسن خلقه وشرفه وكرمه وملكه على سماء الدنيا والارض وجعله مع ذلك من خزائن الجنة
 فاستكبر على الله تعالى وادعى الربوبية ودعا من كان تحت يده الى طاعته وعبادته فمحنه الله شيطانا
 رجيا وشوه خلقه وسلبه ما كان خوله ولعنه وطرده عن سماواته في العاجل ثم جعل مسكنه
 ومسكن شيعته واتباعه في الآخرة نار جهنم انتهى وكان يقال له طاوس الملائكة لحسنه ثم محنه الله تعالى وقال
 عبد الملك بن احمد بن اسناده عن ابن عباس قال كان ابليس يأتي يحيي بن زكريا عليه الصلاة والسلام طمعا ان
 يفتنه وعرف ذلك يحيي منه وكان يأتيه في صور شتى فقال له احب ان تأتيني في صورتك التي انت عليها
 فأتاه فيها فاذا هو مشوه الخلق كربه النظر جسده جسد خنزير ووجهه وجه قرد وعينه مشقوقتان طولاً
 واسنانه كلها عظم واحد وليس له لحية وبداه في منكبيه وله بدن آخران في جانبيه واصابعه خلقت

واحدة وعليه لباس الجوس واليهود والنصارى وفي وسطه منطقة من جلود السباع فيها كيران
 معلقة وعليه جلاجل وفي يده جرس عظيم وعلى رأسه بيضة من حديدة معوجة كالخطاف فقال
 يحيي عليه الصلاة والسلام ويحك ما الذي شوه خلقك فقال كنت طاوس الملائكة فعصبت الله فمحنني في
 اخس صورة وهي ما ترى قال فها هذه الكيران قال شهوات بني آدم قال فها هذه الجرس قال صورة
 المعازف والنوح قال فها هذه الخطاطيف قال اخطف بهم عقولهم قال فاین تسكن قال في صدورهم واجري
 في عروقهم قال فها الذي يعمهم منك قال بغض الدنيا وحب الآخرة **النوع الرابع** في اولاده وجنوده
 وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال بلغنا ان لابليس اولاد اكثر من واعتماده على خمسة منهم شبر والاعور
 ومسوط ودام وزلتبور وقال مقاتل لابليس الفولد ينكح نفسه ويلد ويبيض كل يوم ما اراد
 ومن اولاده المذهب وخنزب وهفاف ومرة والواهان والمتقاضى وجعل كل واحد منهم على امر
 ذكرته في تاريخي الكبير ومن ذريته الاقص وهامة بن الاقص ويزون وهو المؤكل بالاسواق
 وامهم طرطية ويقال بل هي حاضنتهم ذكره النقاش قالوا باضت ثلاثين بيضة عشرة بالشرق
 وعشرة بالمغرب وعشرة في وسط الارض وانه خرج من كل بيض جنس من الشياطين كالعفاريت
 والقيلان والحنان واسماؤهم مختلفة كلهم عدو لبني آدم اذ نادى الله من شرهم ولهم جنود يرسلهم الى اضلال
 بني آدم وقد روى ابن حبان والحاكم والطبراني من حديث ابي موسى الاشعري مرفوعا قال اذا
 اصبح ابليس يبت جنوده فيقول من اضل مسلا البسته التاج الحديث وروى مسلم من حديث جابر سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول عرض ابليس على البحر فيبعث سراياه فيقتنون الناس فاعظمهم
 عنده اعظمهم فتنة **ص** وقال مجاهد يقذفون برمون دحورا مطرودين **ش** اشار
 به الى ما في قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) وفسر يقذفون بقوله
 برمون ودحورا بقوله مطرودين كانه جعل المصدر بمعنى المفعول جمعوا وقد فسر عبد بن حميد من
 طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد كذلك **ص** واصب دائم **ش** اشار به الى ما في
 قوله تعالى (ولهم عذاب واصب) وفسر الواصب بقوله دائم وقد ذكره البخاري وما بعده
 اتفاقا واستطردا **ص** وقال ابن عباس مدحورا مطرودا **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى (فلنلق في جهنم ملوما مدحورا) ووصل هذا التعليق الطبري من طريق
 علي بن ابي طلحة عنه والدحور مفعول من الدحر وهو الدفع والابعاد من قولك دحرت اذ حره
 دحرا ودحورا وفي تفسير عبد بن حميد عن قتادة دحورا قد فاق في النار **ص** يقال مريدا ممردا
ش اشار به الى ما في قوله تعالى (وان يدعون الشيطانا مريدا) وفسر مريدا بقوله ممردا
ص بتكه قطعه **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا امرهم فليتبك اذان الانعام اي ليقطعن
 وفسر بتكه بمعنى قطعه وقال قتادة يعني البعيرة وهي اذا تبت خمسة ابطن وكان آخرها ذكر اشقوا اذنها
 ولم ينفعوها والتقدير ولا امرهم بتبك اذانهم وليتكنها **ص** واستفزز استخف بخيلك
 الفرسان والرجل الرجالة واحدها راجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر **ش** اشار به
 الى ما قوله تعالى واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وفسر قوله
 استفزز بقوله استخف ويريد بالصوت الغناء والزماير وفسر الخيل بالفرسان وفسر الرجل بفتح
 الراء وسكون الجيم بالرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم ثم قال واحد الرجالة راجل ومثله بقوله

قوله ولا تحينوا من التحين وهو طلب وقت معلوم وقرنا الشيطان جاثرا رأسه قوله لا أدري أي ذلك قال هشام القائل به ذاهو عبدة بن سليمان وهشام هو ابن مرة **ص** حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن جريد بن هلال عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر بين يدي أحدكم شيء وهو يصلي فليمنه فان أبي فليمنه فان أبي فليقله فانما هو شيطان **ش** مطابقة للترجمة في قوله فانما هو شيطان وأبو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن أبي الجراح المنقري المقعد وعبد الوارث ابن سعيد ويونس هو ابن عبد الله العبدى البصرى وأبو صالح ذكوان الزيات والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلي من مريين يديه **ص** وقال عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فانني أت فجعل يحثو من الطعام فأخذته فقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث فقال اذا أويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقك وهو كذوب ذلك الشيطان **ش** مطابقة للترجمة في قوله ذلك الشيطان وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وقم اثنا المثلثة مؤذن البصرة وعوف الأحمري والحديث مضى في كتاب الوكالة في باب اذا وكل رجلا بعين ما ذكره هنا قال وقال عثمان بن الهيثم الى آخره مطولا ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأني الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث أخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب وعن زهير بن حرب وعبد بن جريد وعن هرون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان وأخرجه ابو داود في السنة عن هرون بن معروف به وأخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن منصور وعن احمد بن سعيد وعن هرون بن سعيد قوله من خلق كذا وفي رواية مسلم لا يزال الناس يسألون حتى يقولوا هذا خلق الله فن خلق الله قوله فليستعذ بالله وفي رواية مسلم فليقل آمنت بالله ولا ي داود فاذا قالوا ذلك فقولوا الله احدا الله الصمد الآية ثم لينقل عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى فليستعذ اي فل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاغراض والشبهات الواهية الشيطانية قوله ولينته اي عن الاسترسال معه في ذلك باثبات البراهين القاطعة الحقانية على ان لا خالق له باطل التسلسل ونحوه وقال الطبري لينته اي ليرك التفكير في هذا الخطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل التفكير بالاستعانة فليقم وليستغل بامر آخر وانما امره بذلك ولم يأمره بالنأمل والاحتجاج لان العلم باستغناؤه عن الموجد امر ضروري لا يقبل المناظرة له وعليه ولان السبب في مثله احساس المرء في عالم الحس ومادام هو كذلك لا يزيد فكره الا زيفا عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا اللجوء الى الله تعالى والاعتصام بحوله وقوته وقال المازري الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا تجلبها شبهة هو التي تدفع بالاغراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهي لا تدفع الا بالنظر والاستدلال **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثني عن ابن شهاب قال حدثني ابن انس مولى التميميين ان اياه حدثه انه سمع ابا هريرة

رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل رمضان فمحت ابواب الجنة وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين **ش** مطابقة للترجمة في قوله سلسلت الشياطين وابن ابي انس اسمه نافع بن مالك ابو سهيل التيمي والحديث مر في كتاب الصوم في باب هل يقال رمضان او شهر رمضان **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمر وقال اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان موسى قال لفتاه آتنا غداءنا قال ارأيت اذا أوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما ننسايه الا الشيطان ان اذ كره ولم يجد موسى عليه الصلاة والسلام النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به **ش** مطابقة للترجمة في قوله وما ننسايه الا الشيطان والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان ابن عيينة وعمر وابن دينار والحديث مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيره ايضا وقد ذكرناه هناك **ص** حدثنا عبد الله بن مسالة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير الى المشرق فقال ها ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقة للترجمة في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان وهذا الحديث من افراده قوله ها قال الكرمانى ها حرف ولم يزد على هذا شيئا قلت هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهي حرف تنبيه قوله من حيث يطلع قرن الشيطان نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض ان منشأ الفتنة هو جهة المشرق وقد كان كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا يحيى بن جعفر حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استنجح او كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين تنشر حينئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم واعلق بابك واذا ذكر اسم الله واطفى مصباحك واذا كرسم الله واولك سقاك واذا كرسم الله وخرانامك واذا كرسم الله ولونعصر عليه شيئا **ش** مطابقة للترجمة في قوله فان الشياطين تنشر ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البيهقي وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصارى من شيوخ البخارى وروى عنه هنا بواسطة وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء ابن ابي رباح والحديث أخرجه البخارى ايضا في الاشربة عن اسحق بن منصور وأخرجه مسلم في الاشربة عن اسحق بن منصور وعن احمد بن عثمان وأخرجه ابو داود ورفيه عن احمد بن حنبل وأخرجه النسائي في اليوم واليلة عن احمد بن عثمان وعن عمرو بن علي وعن عمرو بن دينار عن جابر **ذ** ذكر معناه قوله اذا استنجح اي اذا اظلم الليل ومادته جيم ونون وحاء وقال ابن سيدة جنح الليل ينجح جنوحا وجنحا اذا اظلم ويقال اذا اقبل ظلامه والنجح بضم الجيم وكسر هاء الفتان وهو ظلام الليل واصل النجح الميل وقيل جنح الليل اول ما يظلم قوله او كان جنح الليل وفي رواية الكشميهني او قال كان جنح الليل وحكى عياض انه وقع في رواية ابي ذر استنجع بالعين المهملة بدل الحاء وهو تصحيف وعند الاصيلي واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه تامة بمعنى وجد او حصل قوله فكفوا صبيانكم اي ضمهم وامنعوهم من الانتشار وفي رواية فاكفوا مائة مائة من فوق ومعناه ضمهم اليكم وكل من ضمته الى شيء فقد كفته وفي رواية ولا ترسلوا صبيانكم وقال ابن الجوزي انما خيف على الصبيان في ذلك الوقت لان النجاسة التي يلوث بها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذي يستعصم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف

على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حيثئذ ان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان
الظلام اجمع لهم من غيره وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تسعين بالظلمة وتكره النور وتسام به قوله
فخلوهم بقع الحاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي بضم الحاء المهملة قوله واغلق
من الاغلاق فلم يبق الباب مغلق ولا يقال مغلق وانما قال فكفوا بصيغة الجمع وقال اغلق بصيغة الافراد
لان المراد بقوله اغلق لكل واحد وهو عام بحسب المعنى او هو في معنى المفرد اذ مقابلة الجمع بالجمع تفيد
التوزيع فكأنه قال كف انت صبيك كذا قاله الكرماني وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المفرد بالمفرد تفيد
التوزيع قلت ليس كذلك بل الصواب ما قاله الكرماني قوله واطفي امر من الاطفاء انما امر بذلك لانه جاء
في الصحيح ان القوبسة جرت القتيلة فاحرق اهل البيت وهو عام يدخل فيه السراج وغيره واما
القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفاء وان آمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر انه
لا بأس بها لانها العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على خيرة فجرت القتيلة الفارة فاحترقت
من الحجرة مقدار الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك به عليه ابن العربي وفي سنن ابي داود
عن ابن عباس قال جاءت فارة فآخذت نجر القتيلة فجاءت بها والقها بين يدي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم على الحجرة التي كان قاعدا عليها فاحترقت منها موضع درهم قوله واوك امر
من الايكاه وهو الشد والوكاه اسم ما يشده ثم القربة وهو محدود مهموز والسقاء بكسر السين لابن
والماء والرطب لابن خاصة والنحي لليمن والقربة للماء قوله وخبر امر من التخمير وهو النخلة والتخمير
فوائد صيانة من الشيطان والنجاسات والخشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة في السنة
وفي رواية ان في السنة ليلة وفي رواية يوم ينزل وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء او شيء ليس عليه
وكاه الا نزل فيه ذلك الوباء قال الليث بن سعد والامام جهم يتقون ذلك في كانون الاول قوله واوتعرض عليه
شيء بضم الراء وكسر ها ومعناه ان لم تقدر ان تغطي فلا اقل من ان تعرض عليه عودا اي تعرضه
عليه بالعرض وتمده عليه عرضا اي خلاف الطول قوله شيئا وفي رواية عودا هذا مطلق في الآتية
التي فيها شراب او طعام فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه يقول
اخبرني ابو حنيفة الساعدي قال انبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقدر ابن من النقيع ليس بخمر اقل
الاخرته ولو تعرض عليه عودا قال ابو حنيفة انما امر بالاسقية ان توكا ليلا وبالاوباب ان تغلق
ليلا انتهى فهذا ابو حنيفة قيد الايكاه والاغلاق بالليل قلت قال النووي ليس في الحديث ما يدل عليه
والخيار عند الاصوليين وهو مذهب الشافعي ان تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ
ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه
فن كان مجازا يرجع الى تأويله ويجب الحمل عليه لانه اذا كان مجازا لا يحمل له حمله على شيء الا بتوقيف وكذا
لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوي عندنا بل يمسك بالعموم وقد يقال ابو حنيفة قال امرنا وهذا رواية
لاتفسير وهو مرفوع على الخيار ولا تناقض بين رواية ابي حنيفة والرواية الاخرى في يوم اذ ليس في احدهما
نفي للآخر وهما ثابتان فان قلت ما حكم او امر هذا الباب قلت جيهما من باب الارشاد الى المصلحة الدينية
كقوله تعالى (واشهدوا اذا تباعتم) وليس على الايجاب وغايته ان يكون من باب التدب بل قد جعله كثير
من الاصوليين قسما مفردا بنفسه عن الوجوب والتدب وينبغي للمرء ان يمثل امره من امثل امره سلم من
الضرر بحول الله وقوته ومتى والعباد بالله خالف ان كان عنادا خلد فامله في النار وان كان عن خطا او غلط
فلا يحرم شرب ماء من الاثاء او اكله والله اعلم **ص** حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق

اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية بنت حيي قالت كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم معتكفا فاتيته ازوره ليلا فحدثته ثم فلت فالتفت فقام معي ليقلبنى وكان مسكنها في دار
اسامة بن زيد فرجلان من الانصار فلما رأيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسرما فقال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم علي رسلكما انما صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان
يجرى من الانسان مجرى الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكم اسوا او قال شيئا **ش** مطابقتها
للترجمة في قوله ان الشيطان **و** علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث مر
في كتاب الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد فانه اخرجته هناك عن ابي
اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك قوله فالتفت من الانقلاب وهو
الرجوع مطلقا والمعنى هنا فرجعت فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معي ليقلبنى اي لارجع الى
بيتي فقام معي ليحبنى قوله علي رسلكما بكسر الراء اي على هيتكما فاهاشئ تكرر هاهنا قوله ان الشيطان
يجرى قيل هو على ظاهره ان الله جعل الله قوة وقدرة على الجري في باطن الانسان مجرى الدم وقبل
استعارة لكثرة وسوسته فكأنه لا يفارقه كما لا يفارق دمه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن
بحيث يصل الى القلب وفيه التعرز عن سوء الظن بالناس وفيه كمال شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم على
امته لانه خاف ان يلقي الشيطان في قلبه ما يشا فله كانه فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر
ص حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن عدي بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت
جالسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجلان يسئبان فاحدهما اخرج وجهه وانتفخت اوداجه فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد او قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم
ذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعوذ بالله من الشيطان فقال وهل
بي جنون **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حنيفة بالحاء المهملة والزاى اسمه
محمد بن ميمون السكري المروزي والاعمش سليمان وسليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفي آخره
دال مهملة الخزامى وقدم في الغسل والحديث اخرجته البخاري ايضا في الادب عن عمر بن حفص
وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الادب عن يحيى بن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن
ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في اليوم واليلة
عن هناد وعن محمد بن عبد العزيز قوله يسئبان اي يشايمان قوله اوداجه جمع ووج يشايمان وهو عرق
في الخلق في المذبح وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب فان قلت لكل احد ووجان وهناد كرا الاوداج
بالجمع قلت هذا من قبيل قوله تعالى (وكنا لحكمهم شاهدين) اولان كل قطعة من الودج يسمى ودجا
كاجاء في الحديث ازج الحواجب قوله ما يجد من وجد يجد وجدا وموجدة اذا غضب ووجد يجد
وجدانا اذا لقي ما يبطيه قوله هل بي جنون قال النووي هذا كلام من ايتفقه في دين الله
ولم يهذب بانوار الشريعة المكرمة وتوهم ان الاستعاذة مختصة بالمجانين ولم يعلم ان الغضب من
توغات الشيطان ويحتمل انه كان من المنافقين او من جفاة الاعراب انتهى والاستعاذة من الشيطان
تهذب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيد وفي حديث عطية الغضب من الشيطان
فان الشيطان خلق من النار وانما نطق النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وعن ابي الدرداء
اقرب ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب وقال بكر بن عبد الله اطفئوا نار الغضب بذكر نار
جهم وفي بعض الكتب قال الله تعالى ابن آدم اذ كرتي اذا غضبت اذ كرك اذا غضبت وروى

الجوزي في ترجمته عن معاوية بن قرة قال قال ابلis اناجرة في جوف ابن آدم اذا غضب حيته وادارضى
 منيته **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن
 عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتى اهله قال جنبى الشيطان وجنب
 الشيطان ما رزقنى فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه **ش** مطابقة للترجمة
 ظاهرة والحديث قدم عن قريب في هذا الباب فانه اخرجه عن موسى بن اسمعيل عن همام عن منصور
 الى آخره قوله لم يضره يعنى لم يسلط عليه بالكعبة والافلا بخلو من الوسوسة **ص** قال وحدثنا
 الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله **ش** اى قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن
 ابى الجعد و اشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه **ص** حدثنا محمود حدثنا شبابة حدثنا شعبة عن
 محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان
 عرض لى فشد على يقطع الصلاة على فامكننى الله منه فذكره **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة
 ومحمود هو ابن غيلان المروزي وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الانقباء
 اخرى مفتوحة ابن سوار الفزارى المروزي والحديث مر في كتاب الصلاة في باب الاسير او الغريم
 ربط في المسجد فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن
 محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة
 او كلمة نحوها لقطع على الصلاة فامكننى الله منه وارتدت ان رابطته الى سارية من سوارى المسجد حتى
 تصبحوا وتظنوا اليه كلكم فذكرت قول اخي سليمان عليه الصلاة والسلام رب اغفر لى وهب لى ملكاً
 لا يبتغى لاحد من بعدى قال روح فردده خاسئاً قوله فذكره اى فذكر الحديث بتمامه وهو الذى ذكرناه
ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نودى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا
 نوب بها ادبر فاذا قضى اقبل حتى يخطر بين الانسان وقلبه فيقول اذكر كذا وكذا حتى لا يدري اثنان
 صلى ام اربعاً فاذا لم يدرا اثنان صلى ام اربعاً مسجد سجدة السهو **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة
 والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث قدم في اخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل الشئ
 في الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الامرج عن ابى هريرة قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى آخره **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا
 شعيب عن ابى الزناد عن الامرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل بنى آدم بطعن
 الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب بطعن فطعن في الحجاب **ش** المطابقة
 في هذا وفي بقية الاحاديث بينها وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم قوله يطعن بضم
 العين يقال طعن بالرمح وما شبهه يطعن بضم العين من باب نصر نصر وطعن في العرض والنسب يطعن بفتح
 العين فيهما على المشهور وقبل بالفتن فيهما قوله في جنبه بالثنية في رواية ابى ذر والجرجاني وفي رواية
 الاكثرين في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصيلي من تحته الذى هو ضد فوق
 قال وهو تخفيف قوله باصبعه بالافراد او بالثنية ايضا على اختلاف الروايتين في الجنب قوله
 في الحجاب هو الجلدة التى فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب الثوب الذى
 يلف فيه المولود وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى وانه عليه الصلاة والسلام واراد الشيطان التمكن
 من امه ففعله الله منها ببركة امها حنيفة فافوز بن مائنان حيث قالت (وانى اعينها بك وذريتها من

الشيطان الرجيم) وروى عبد الرزاق في تفسيره عن المنذر بن النعمان الافطس سمع وهب بن منبه
 يقول لما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام انت الشياطين ابليس فقالوا اصبحت الاصنام منكسة
 فقال هذا حادث مكانكم وطار حتى بلغ حافى الارض فلم يجد شيئاً ثم جاء البحار فلم يقدر على شئ ثم طار
 فوجد عيسى قد ولد عندهم دود حار واذا الملائكة قد حفت به فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد
 البارحة ولا حلت انى ولا وضعت قط الا وانا بحضرتها الالهة فأيسوا من ان يعبدوا الاصنام
 في هذه البلدة وفي لفظ بعد هذه الليلة ولكن اتوا بنى آدم بالخفة والعجلة وقوله الالهة يخالف ما في
 الصحيح الا ان يؤول و اشار القاضي الى ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام بشاركون عيسى
 عليه الصلاة والسلام في ذلك وقال القرطبي هو قول قتادة قال وان لم يكن كذلك بطلت الخصوصية
 ولا يلزم من نخسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك طعن فاسد فلم يعرض الشيطان لخواص
 الاولياء بالتواضع الاغواء والمفاسد ومع ذلك فقد عصمهم بقوله (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان)
ص حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام
 فقلت من ههنا قالوا ابو الدرداء قال افياكم الذى اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** مالك بن اسمعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي واسرائيل بن بونس
 ابن ابى اسحق السبيعي والمغيرة بن مقسم الضبي وابراهيم النخعي وعلقمة ابن قيس النخعي الكوفي
 واسم ابى الدرداء عويم بن مالك الانصارى الخزرجي والحديث اخرجه البخارى هنا مختصراً
 جدا واخرجه بأتم منه في فضل عمار وحذيفة عن مالك بن اسمعيل ايضا واخرجه ايضا عن سليمان
 ابن حرب على ما يحى عن قريب في هذا الباب وفي الاستيذان عن ابى الوليد وعن يحيى بن جعفر
 وعن يزيد بن هارون وفي مناقب ابن مسعود عن موسى بن اسمعيل واخرجه النسائي في المناقب
 وفي التفسير عن احمد بن سليمان قوله افياكم الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اى فى العراق
 قوله الذى اجاره الله اى منعه وجاء من الشيطان وهو عمار بن ياسر رضى الله عنه وسيصرح به البخارى
 في الحديث الذى بعده وفي التوضيح يجوز ان يكون قاله ابو الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار او يكون شهد له ان الله اجاره من الشيطان **ص** حدثنا
 سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذى اجاره الله على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم
 يعنى عماراً **ش** بهذا بين البخارى ان المراد من قول ابى الدرداء افياكم الذى اجاره الله من الشيطان
 انه عمار بن ياسر الذى هو من السابقين في الاسلام المنزل فيه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد قال
 صلى الله عليه وسلم له مر حبابا الطيب المطيب **ص** قال وقال الليث حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن
 ابى هلال ان ابا الاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الملائكة
 تحدث في العنان والعنان الغمام بالامر يكون في الارض فيسمع الشياطين الكلمة فتقرها في آذان الكاهن
 كما تقر القارورة فيريدون معها مائة كذبة **ش** اورده هذا التعليق في باب ذكر الملائكة قال
 حدثنا محمد حدثنا ابن ابى مريم اخبرنا الليث حدثنا ابن ابى جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة
 ابن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو
 السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسرق الشياطين الجمع فتوحيه الى الكهان فيكذبون معها
 مائة كذبة من عند انفسهم فانظر بينهما الى التفاوت في الاسناد والمتن وابو الاسود في الرواية هو محمد بن

عبدالرحمن قوله بالامر يتعلق بقوله تحدث وقوله والعنان الغمام جلة معترضة بين المتعلق والمتعلق
قوله يكون جلة وقعت حالا من قوله بالامر قوله فتقرها بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح
قال ابن التين لما تقرر من ان كل فعل مضاعف متعدي يكون بالضم الا حروف شواذ ابس هذا منها وقال
الخطابي يقال قررت الكلام في اذن الاصم اذا وضعت فك على صماخه فنلقبه فيه وقال الهروي
انه ترديد الكلام في اذن الابكم حتى يفهم قوله كاتقر القارورة يريد به تطبيق رأس القارورة
برأس الوعاء الذي يفرغ منها فيه وقال القابسي معناه يكون لما يلقبه الكاهن حس كس القارورة
عند تحريكها مع اليد او على الصفاء وفي التوضيح ويقال بالزاي وهو ما يسمع من حس الزجاج
حين يحك بها على شيء وقال الكرماني فتقرها يروي من الاقرار وقال الداودي يلقبها كاستقر الشيء
في قراره **ص** حدثنا حاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الثاوب من الشيطان فاذا ثاوب
احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا قال ها ضحك الشيطان **ش** حاصم بن علي بن حاصم
ابن صهيب ابي الحسين مولى قرية بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروى البخاري عنه
في مواضع وروى عن محمد بن عبد الله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين
وما بين وقال ابن سعد مات بواسط قلت هو من الافراد وروى عنه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابيه كيسان عن ابي هريرة **و** وقال المزي في الاطراف حديث الثاوب من الشيطان
ثم علم علامة البخاري حرف (خ) ثم قال في صفة ابليس عن حاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي
(س) ثم قال في اليوم واليلة عن احمد بن حنبل الى آخره ثم قال ورواه غير واحد عن ابن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وسيأتي ثم قال بعد ذلك لما وعد محمد بن عبد الرحمن بن ابي
ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة حديث ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب (خ)
في الادب عن آدم وفيه وفي بدء الخلق عن حاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاستبذان
جميعا عن الحسن بن علي (س) في اليوم واليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذي هذا اصح من
حديث ابن عجلان يعني عن سعيد عن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد
عن ابي هريرة قوله التثاوب مصدر من ثاوب يتثاوب والاسم الثوباء قوله من الشيطان وانما جعله
من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلائه وميله الى الكسل والنوم وضافه
الى الشيطان لانه الذي يدعو الى اعطاء النفس شهواتها واراد به التحذير من السبب الذي
يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات قوله
فاذا ثاوب هو فعل ماض من باب تفاعل واصله من الثأب ومادته ثاء مثناة وهزة وياء موحدة
وتاء بلام والتخفيف وروى بالواو ثاوب وقيل لا يقال ثاوب مخففا بل ثأب بالتشديد
في الهزة وقال الجوهري لا يقال ثاوب بالواو واما حديث الثاوب فهو النفس الذي ينفخ منه
القم لدفع البخارات الخسنة في عضلات الفك وهو انما ينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن وبورث
الكسرو سوء الذمم والغفلة قوله فليرد اي ليكظم وليضع يده على القم لئلا يبلغ الشيطان مراده من
تشويه صورته ودخول فيه وضحكه منه قوله اذا قالها كلمة حكاية صوت التثاوب فاذا قال
عائني اذا بالغ في التثاوب ضحك الشيطان فرحا بذلك ولذلك قالوا لم يتثاوب نبي قط وقال

لداودي ان فتح فاه ولم يعضه بصرقه وقالها ضحك منه **ص** حدثنا زكرياه بن يحيى
حدثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احد هزم
المشركون فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هي واخراهم فنظر حذيفة
فاذا هو بابه اليان فقال اي عباد الله اي ابي فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم
قال عروة فاذا قلت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله **ش** زكرياه ابن يحيى بن عمر ابي
السكين الطائي الكوفي وهو من افراده وابواسامة حاد بن اسامة وهشام ابن عروة يروي عن ابيه
عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات
عن اسحق وفي المغازي عن عبد الله بن سعيد كلاهما عن ابي اسامة ايضا قوله اي عباد الله يعني
يا عباد الله قوله اخراكم اي الطائفة المتأخرة اي باعباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم
اواقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليبهم ليقا تل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة
فاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين قوله فاجتلدت هي اي الطائفة المتقدمة والطائفة
الاخرى اي تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اي فاقتلوا اخراكم فرجعت
اولاهم فجالد اولي الكفار واخرى المسلمين قوله فنظر حذيفة بن اليان فاذا هو بابه يعني اليان
بتخفيف الباء آخر الحروف وبالنون بلاياء بعدها وهو لقب واسمه حسيل مصغر الحسل بالمهملتين ابن
جابر العباسي بالباء الموحدة بين المهملتين اسم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احدا واصابه المسلمون
في المعركة فقتلوه بظنونه من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو ابي لا تقتلوه ولم يسمع منه قوله
ما احتجزوا اي ما امتنعوا منه ويقال لكل من ترك شيئا انجز عنه قوله غفر الله لكم دعا لمن قتلوه
من غير علم لانه عذرهم وتصدق حذيفة بدية علي من اصابه ويقال ان الذي قتله هو عقبة بن مسعود
فغفر عنه قوله بقية خير اي بقية دعاء واستغفار لقتال اليان حتى مات وقال التيمي معناه مازال في
حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن
اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن التفات الرجل في
الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة احدكم **ش** الحسن بن الربيع بن سليمان الجلي
الكوفي يعرف بالبوراني وابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي واشعث بالشين المعجمة والعين المهمل
والثاء المثناة ابن ابي الشعثاء مؤث الاشعث المذكور وقد مضى الحديث في كتاب الصلاة في باب الالتفات في
الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا
ابو المغيرة حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم **و** حدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير
قال حدثني عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله
والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلميا يخافه فليصق عن يساره وليعوذ بالله من شرها فانها لا تضره
ش اخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن ابي المغيرة عبد القدوس ابن الحجاج مرفي باب
ترويح المحرم عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه
ابن قتادة الحارث بن الربيع الانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **و** الثاني عن سليمان بن
عبد الرحمن عن ابنه شرجيل بن ايوب الدمشقي عن الوليد بن مسلم الدمشقي عن الاوزاعي الى آخره

والطريق الأولى على ولكن في الثانية التصريح بتحديث عبد الله بن أبي قتادة الجعفي بن أبي كثير والحديث
أخرجه البخاري أيضا في التعبير عن مسدد وأخرجه النسائي في اليوم واللبلة عن اسحق بن منصور
مؤذ كرمناه **قوله** الرؤيا الصالحة الرؤيا على وزن فعلى بلاتونين وجهها رؤى مثل رعى يقال
رأى في منامه رؤيا وفي اليقظة رأى رؤية وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير
الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة
وقال الزمخشري الرؤيا بمعنى الرؤية لانها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق
بينهما بحرف التانيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالشئى لانها لما صار اسم هذا التخييل في المنام
جرى مجرى الاسماء وقبل يجوز ترك همزها تخفيفا وقوله الصالحة اما صفة موصفة للرؤيا لان
غير الصالحة تسمى بالحلم او مخصصة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها واما يقال لها الرؤيا
الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطيبي معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى
على الصادقة والمراد بها صحتها وتفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المبشرات على الاول
ظاهر لان البشارة كل خبر صدق يتغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثاني
مأول اما على التغليب او يحتمل على اصل اللفظ وادغامها الى الله تعالى اضافة اختصاصا واکرام
لسلامتها عن التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان **قوله** والحلم من الشيطان اى الرؤيا الغير
الصالحة اى الكاذبة او السيئة وانما نسبت الى الشيطان لان الرؤيا الكاذبة يربها الشيطان ليسى ظنه
ويحزنه ويقل حظه من شكر الله ولهذا امره بالبصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم
بمعنى واحد لان الحلم ما يراه الانسان في نومه غير ان صاحب الشرع حض الخبر باسم الرؤيا والشر
باسم الحلم **قوله** فاذا حلم احدكم بفتح اللام قال ابن التين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عفى عنه
وحلم بالكسر يقال حلم الاديم اذا شب قبل ان يدبغ **قوله** حلماء مصدره بضم اللام وسكونها ويجمع
على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدرا لاختلاف انواعه وهو في الاصل
عبارة عما يراه الرائي في منامه حسنا كان او مكروها **قوله** يخافه جلة في محل النصب لانها صفة
اقوله حلماء **قوله** فليصق دحرا للشيطان بذلك كرمى الجمار كما يغفل عند الشيء القذر يراه ولا شئ
اقدّر من الشيطان وذكر الشمال لان العرب عندها اتيان الشركه من قبل الشمال ولذلك سميتها
الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا ليس فيها كثير عمل ولا بطش
ولا اكل ولا شرب **قوله** فانها اى فان الحلم وانما انت الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة
الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هي التي تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك
رؤيا التهويل والتخويف بدخلة الشيطان على الانسان ليهوس عليه في اليقظة وهذا النوع
هو المأمور بالاستعاذة منه لانه من تخيلاته فاذا فعل المأمور به صادقا اذهب الله عنه ما اصابه
من ذلك **ح** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن حمى مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي
هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه
مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احدا بفضل مما جاء به الا احد عمل
اكثر من ذلك **ش** سمي بضم السين المهملة وقح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن

عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي الخزومي المدني وابو صالح دكوان الزيات والحديث
أخرجه البخاري في الدعوات ايضا وأخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى وأخرجه الترمذي
فيه عن اسحق بن موسى وأخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح عن ابي بكر بن ابي شيبة **قوله** عدل قح
العين اى مثل ثواب اعتناق عشر رقاب **قوله** حرزا بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى
التعويذ ايضا حرزا **قوله** يومه نصب على الظرف **قوله** ذلك اشارة الى اليوم الذي دعا فيه بهذا
الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شئ **قوله** عمل في
محل الرفع لانه صفة لقوله احد **قوله** من ذلك اى من العمل الذي عمله الاول **ح** حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن
ابن زيد ان محمدا بن سعد بن ابي وقاص قال استأذن عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية اصواتهن فلما استأذن عمر قن يتدرون الجباب
فأذن له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك
الله سنك يا رسول الله قال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدن الجباب قال عمر
فانت يا رسول الله كنت احق ان يهن ثم قال اى عدوات انفسهن اتهمني ولاتهن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده ما لي بك الشيطان قط سال الكافرا لاسك فجاءه فبكى **ش** علي بن عبد
الله المعروف بابن المديني ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف رضى الله تعالى عنه وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث
أخرجه البخاري ايضا في فضل عمر عن عبد العزيز بن عبد الله واسماعيل بن عبد الله فرقهما وأخرجه
مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حديد وأخرجه
النسائي في المناقب وفي اليوم واللبلة عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وفيه اربعة من التابعين وهم
صالح ومن بعده **قوله** يكلمنه اى يكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** ويستكثرنه اى
يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه ويحتمل ان يكون من العطاء وبؤيده انه ورد في رواية انهن بردن النفقة
قوله عالية اصواتهن هذه جلة وقعت حالا من الضمير الذي في يكلمنه واصواتهن بالرفع لان اسم الفاعل
يعمل عمل فعله وعلو اصواتهن يحتمل على انه كان قبل النهى عن رفع الصوت او يحتمل على انه لا اجتماعهن
حصل لفظ من كلامهن او يكون فيهن من هي جبهة الصوت او يحتمل على انهن لما ععلن عفوهم وصفحه
سمحن في رفع الصوت **قوله** يتدرون اى يتسارعن والجلة حال من الضمير الذي في قلن **قوله**
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك جلة حالية **قوله** اضحك الله سنك ليس دعاء بكثرة
الضحك حتى يعارضه قوله تعالى فليضحكوا قليلا بل المراد لازمه وهو المرور او الآية ليست عامة
سائلة له صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرمانى وفيه نظر والوجه هو الاول **قوله** يهن
بفتح الهاء من الهية **قوله** اى عدوات اى باعدوات **قوله** افظ واغلظ والفضاضة والغلف
بمعنى واحد وهى عبارة عن شدة الخلق وخشونة الجانب **ح** فان قلت الافظ والاغلظ يقتضى
الشركة في اصل الفعل فيلزم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظا غليظا وقد
نفى الله عنه ذلك بقوله ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك قلت لا يلزم منه الانفس
الفاظظة والغلف وهو اعم من كونه فظا غليظا لانهما صفة مشبهة يدلان على الثبوت والعام

لا يستلزم الخاص او الافضل ليس بمعنى الزيادة لقوله تعالى (اعلم بكم اذا انشأكم من الارض) هذا كله كلام الكرماني وفي النفس منه قلق والاوجه ان يقال انه على المفاضلة وان القدر الذي بينهما في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ما كان اغلاظه على الكفار والمنافقين قال الله تعالى واغلاظ عليهم قوله فجاء بفتح الفاء وتشديد الجيم هو الطريق الواسع وقيل هو الطريق بين الجبلين وقال عياض يحتمل انه ضرب مثلا لبعيد الشيطان واعوانه من عمر رضى الله تعالى عنه وانه لا سبيل لهم عليه اى انك اذا سلكت في امر معروف او نهى عن المنكر تفذ فيه ولا تتركه فيأس الشيطان من ان يوسوس فيه فتتركه وتسلك غيره وليس المراد به الطريق على الحقيقة لان الله تعالى قال انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فلا يخافه اذا في فج لانه لا يراه وقال الكرماني فان قلت فيلزم من ذلك ان يكون عمر افضل من ايوب النبي عليه الصلاة والسلام اذ قال معنى الشيطان ينصب وعذاب قلت لا اذ التركيب لا يدل الا على الزمان الماضي وذلك ايضا مخصوص بحال الاسلام فليس على ظاهره وايضا هو مقيد بحال سلوك الطريق فجاز ان يلقاه في غير تلك الحالة انتهى قلت الجواب الاخير موجه والذي ذكرناه آنفا اوجه من الكل والله اعلم وفيه فضل لين الجانب والرفق وفيه فضل عمر رضى الله تعالى عنه وفيه حلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون وفيه لا ينبغي الدخول دلي احد الابلاستيدان **ص** حدثني ابراهيم بن حنيفة قال حدثني ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استيقظ اراه احدكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه **ش** ابراهيم بن حنيفة بالحاء المهملة والزاي ابو اسحق الزبيري الاسدي المدني وابن ابي حازم عبد العزيز بن ابي حازم واسمه ثعلبة بن دينار وزيد بالياء آخر الحروف في اوله هو يزيد بن الهاد والهاد احد اجداده لان يزيد هذا هو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد ويقال يزيد بن عبد الله بن شداد بن اسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المدني مات سنة عشرين ومائة وعيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي مات في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الطهارة عن بشر بن الحكم واخرجه النسائي فيه عن محمد بن زبور المكي قوله اراه اى اظنه قوله فليستنثر امر من الاستنثار وهو نثر ما في الانف بنفس قاله الجوهرى وقبل ان يستنشق الماء ثم يستخرج ما فيه من اذى او مخاط وكذلك الانتثار وقيل فليستنثر اكثر فائدة من قوله فليستنشق لان الاستنثار يقع عن الاستنشاق بغير عكس فقد يستنشق ولا يستنثر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لان حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الانف الى اقصاصه والاستنثار اخراج ذلك الماء قلت ومما يدل على ان الاستنثار غير الاستنشاق ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احدكم فليجعل الماء في انفه ثم يستنثر رواه ابو هريرة وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستنشق ثلاثا في كل مرة يستنثر وقدم في كتاب الطهارة في باب الاستنثار في الوضوء حديث ابي هريرة من رواية ابي ادريس عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من توضأ فليستنثر ومن استنجم فليوتر وفي باب الاستنجم ايضا من رواية الامرج عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احدكم فليجعل في انفه ثم لينثر الحديث ومررت زيادة الكلام فيه هناك قوله على خيشومه بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وضم المعجمة قال الكرماني هو اقصى الانف

وفي التوضيح هو الانف وقال الداودي هو المخران والياء فيه زائدة يقال رجل اخشم اذا لم يجد راحة الطيب وقيل الاخشم من الخيشوم وقيل الاخشم الذي لا يجد راحة الشئ اصلوه هو الخشام والخشم ما يسيل من الخيشوم ثم ظاهر الحديث يقتضى ان هذا يقع لكل ناثم ولكن يمكن ان يقال هذا يقع لمن لم يحتس من الشيطان بشئ من الذكر فانه روى من حديث ابي هريرة ان في ذكر الله حرزا من الشيطان **ص** باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم **ش** اى هذا باب في بيان وجود الجن وفي بيان انهم يثابون بالخير ويعاقبون بالشر والكلام فيه على انواع **الاول** في وجود الجن فقال الشيخ ابو العباس بن تيمية رحمه الله لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجهور طوائف الكفار على اثبات الجن وان وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك وان كان جهور الطائفة واثمتها مقرين بذلك وهذا لان وجود الجن تواترت به اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام تواترا معلوما بالاضطرار وقال امام الحرمين في كتابه الشامل اعلموا رحمكم الله ان كثيرا من الفلاسفة وجاهير القدرية وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا ولا يعدلوا انكر ذلك من لا يتدين ولا يتشبه بالشريعة وانما العجب من انكار القدرية مع نصوص القرآن وتواتر الاخبار واستفاضلة الآثار وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الارشاد وقد انكرهم معظم المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة دياتهم فليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال القاضي ابوبكر الباقلاني وكثير من القدرية يثبتون وجود الجن قديما ويفنون وجودهم الآن ومنهم من يقر بوجودهم ويزعم انهم لا يرون لركة اجسامهم ونفوذ الشعاع فيها ومنهم من قال انهم لا يرون لانهم لا الوان لهم وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات اجسام غائبة لان الشئ لا يدل على غيره من غير ان يكون بينهما تعلق **النوع الثاني** في بيان ابتداء خلق الجن قال ابو حنيفة اسحق بن بشر القرشي في المبتدأ حدثنا عثمان بن الاعشى عن بكير بن الاخفس عن عبد الرحمن بن سليط القرشي عن ابن عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالثلاثين سنة ويقال عمرو الارض التي سنة ومن ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة سكان السماء وهم عمارها وقال اسحق بن بشر حدثني جوير وعثمان باسنادهما ان الله تعالى خلق الجن وامرهم بممارة الارض فكانوا يعبدون الله تعالى فطال بهم الامد فقصوا الله وسفكوا الدماء وكان فيهم ملك يقال له يوسف فقتلوه فارسل الله عليهم جندا من الملائكة كانوا في السماء الدنيا كان فيهم ابليس وكانوا اربعة آلاف فهبطوا فنقوا بنى الجان واجلوهم عنها واخفوهم بجزائر البحر وسكن ابليس والجند الذي كانوا معه الارض فمات عليهم العمل واحبوا المكث فيها **النوع الثالث** في بيان خلقهم مماذا قال الله تعالى (وخلق الجن من نار) وروى مسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم فثبت ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين وحكى الله تعالى في القرآن عن قوله خلقتني من نار فهذا ايضا يدل على ان اصل الجن النار فان قلت يجوز ان يكذب في ذلك او يظنه ولا يكون له علم به قلت لو لم يكن الامر على ما قاله لانزل الله تعالى تكذيبه لان عدم تكذيب الكاذب ممن لا يجوز عليه الخوف والجهل قبيح فان قلت في النار من اليبس ما لا يصح وجود الحياة فيها والحياة في وجودها يحتاج الى رطوبة قلت فانه قادر على ان يفعل رطوبة في تلك النار بمقدار ما يصح وجود الحياة فيها مع ان ابا هاشم جوز وجود الحياة مع عدم النفس ويقول ان اهل النار لا يتفنون **النوع الرابع**

في انهم اجسام وانهم على صور مختلفة قال القاضي ابو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الخبلي الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممتلئة ويجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم انهم اجسام رقيقة ولزقتها لانهم قلنا الرقة ليست بمنفعة عن الرؤية في باب الرؤية ويجوز ان تكون الاجسام الكثيفة موجودة ولا تراها اذ المخلق الله في الادراك وحكي ابو القاسم الانصاري عن القاضي ابي بكر نحن نقول انما رآهم من رآهم لان الله خلق لهم الرؤية وان من لم يخلق له الرؤية لا يراههم وانهم اجسام مؤلفة وجئت وقال كثير من المعتزلة انهم اجسام رقيقة بسيطة وقال القاضي عبد الجبار اجسام الجن رقيقة واضعف ابصارنا لانهم لالعة اخرى ولو قوى الله ابصارنا او كثف اجسامهم رأيناها وقال السهيلي الجن ثلاثة اصناف كما جاء في حديث صنف على صورة الحيات وصنف على صورة كلاب سود وصنف ربح طيارة او قال هفافة ذو اجنحة وهم يتصورون في صورة الحيات والعقارب وفي صورة الابل والبقر والغنم والخيول والبعال والحير وفي صورة الطير وفي صور بني آدم وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله كلمات وضربا من ضروب الافعال اذ فعله وتكلم به نقله من صورة الى صورة وامان بصور نفسه فذلك محال * النوع الخامس في ان الجن على انواع منهم القول وهو العفريت قالوا ان القول حيوان لم تحكمه الطبيعة وانه لما خرج منفردا توحش ولم يستأنس وطلب القفار ويتلون في ضروب من الصور ويترأى في الليل وفي اوقات الخلوات لمن كان مسافرا وحده فينوههم انه انسان وبضل المسافر عن الطريق ومنهم السعلاة وهي مقابلة للقول واكثر ما يوجد في القيا في اذا ظفرت بانسان ترقصه وتلعب به كالتعب السنور بالفأرو منهم القدار وهم يوجد با كفاف اليمن ويرى ما يوجد في ارض مصر اذا عاينه الانسان خرم غشيا عليه ومنهم النولمان يوجد في جزائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامة يأكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كنصف آدمي بالطول زعموا ان للنسائس مركبه يظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يأنس بالادميين ولا يؤذيه ومنهم من يختطف النساء الابكار ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة الكلاب * النوع السادس في وجه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وغطاه في معنى واحد اذا ستره وكل شيء استتر عنه فقد جن عنه وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جنالا يستنارهم عن العيون والجن والجنة واحد والجنة ما واراك من سلاح قال والجن بالحاء المهملة ضرب من الجن قال الرازي * يلعبن احوالي من جن وجن وقال ابو عمير الزاهد الجن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في النتائج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما اجتن عن الابصار * النوع السابع في بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون وللناس فيه اقوال الاول ان جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا قول ساقط * الثاني ان صنفا منهم يأكلون ويشربون وصنفا لا يأكلون ولا يشربون * الثالث ان جميعهم يأكلون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشمم واسترواح لامضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع ويدل عليه ما رواه ابو داود من حديث امية بن محنث وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله تعالى استقى ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ما هم وهل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما

خالص الجن فهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون ومنهم اجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون منهم السعالى والغول والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر باسناده عنه * النوع الثامن في بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى يا معشر الجن والاناس وذكروا عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا بمكلفين وعلى القول بتكليفهم هل لهم ثواب وعليهم عقاب ام لا واختلف العلماء فيه على قولين * فقول لا ثواب لهم الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وهو قول ابي حنيفة حكاه ابن حزم وغيره عنه وقال ابن ابي الدنيا حدثنا داود عن عمرو الضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن ابي سليم قال ثواب الجن ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا * القول الثاني انهم يتأبون على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابي ليلى ومالك الاوزاعي وابي يوسف ومحمد ونقل ايضا عن الشافعي واحد وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب واتفق العلماء على ان كافر الجن يعذب في الآخرة لقوله تعالى النار مثواكم واختلفوا في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * والجمهور على انهم يدخلونها حكاه ابن حزم في الملل عن ابن ابي ليلى وابي يوسف وجهور الناس قالوا به نقول ثم اختلفوا هل يأكلون ويشربون فروى سفيان الثوري في تفسيره عن جوير عن الضحاك انهم يأكلون ويشربون وعن مجاهد انهم يدخلونها ولكن لا يأكلون ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتعديس ما يجده اهل الجنة من لذة الطعام والشراب وذهب الحارث المحاسبى الى انهم يدخلون الجنة تراهم يوم القيامة ولا يرونا عكس ما كانوا عليه في الدنيا * القول الثاني انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرونهم وهذا القول مأثور عن مالك والشافعي واحد وابي يوسف ومحمد حكاه ابن تيمية وهو خلاف ما حكاه ابن حزم * القول الثالث انهم على الاصراف * القول الرابع الوقف وروى الحافظ ابو سعيد عن عبد الرحمن محمد بن الكنجرودى في اماليه باسناده الى الحسن بن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسالنا عن ثوابهم فقال على الاصراف وليسوا في الجنة فقالوا اما الاصراف قال حائط الجنة تجري منها الانها وتنبث فيه الاشجار والثمار وقال الحافظ الذهبي هذا حديث منكرد جدا ثم ان مؤمنى الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى فقد وقع في كلام عبد السلام في القواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة بمؤمنى البشر فانه صرح بأن الملائكة لا يرون الله تعالى في الجنة ومقتضى هذا ان الجن لا يرونه * النوع التاسع هل كان فيهم نبي منهم اولافروى الطبرى من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات ذلك وجهور العلماء سلفا وخلفا على انه لم يكن من الجن نبي قط ولا رسول ولم تكن الرسل الامن الانس ونقل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكلبي وابي عبيد والواحدى وذكر اسحق بن بشر في المبتدأ عن ابن عباس ان الجن قتلوا نبيهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله تعالى يا معشر الجن والاناس الم يأتكم رسل منكم الآية * النوع العاشر في بيان فرق الجن فذا خبر الله تعالى عن الجن انهم قالوا (وانا منا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا) اى مذاهب شتى مسلمون ويهود وكان جن نصيبين يهودا وقال الامام احمد في كتاب النامخ والمنسوخ حدثنا مطلب ابن زياد عن السدى قال في الجن قدرية ومرجئة وشيعة وحكى السدى ايضا عن اشياخه ان في الجن

المؤمن والكافر والمرتدة والجهمية وجميع الفرق فوايد قال الحسن البصري الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا مع مواجئ يموتون قبله وقال اسحق قال ابو روق عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما اب الجن وهو الذي خلق من مارج من نار فقال تبارك وتعالى تمن فقال اتمنى ان ترى ولا ترى وان تغيب في الثرى وان تبصر كهلنا شابا فاعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذاماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعني مثل الصبي ثم ير دالى ارض الامر وسئل ابو البقاء العكبري الخبلي عن الجن هل تصح الصلاة خلفهم قال نعم لانهم مكلفون والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليهم **ص** لقوله تعالى (يا معشر الجن والانس ان ياتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي) الى قوله يعملون **ش** اللام في قوله للتعليل للترجمة لاجل الاستدلال به وجه الاستدلال ان قوله تعالى يندرونكم يدل على العقاب وقوله ولكل درجات مما عملوا يدل على الثواب وتام الآية **ص** بخسائفا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا وفسر الخس بقوله نفصا قال الفراء الخس النقص والرهق الظلم فدللت الآية ان من يكفر يخاف والخوف يدل على كون الجن مكلفين لان الآية فيهم **ص** وقال مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال كفار قريش الملائكة بنات الله وامهاتن بنات سروات الجن قال الله تعالى وقد علمت الجنة انهم لمحضرون سنحضر للحساب جند محضرون عند الحساب **ش** اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ان كفار قريش قالوا ان الملائكة بنات الله وامهات الملائكة هن بنات سروات الجن اى ساداتهم والسروات جمع سراة جمع سرى وهونادر شاذ لان فعلا لا يجمع على فعلة كذا قاله صاحب التوضيح وليس كذلك والصواب ما قاله الجوهرى السروات في مروية يقال سرايسرو وسرى بالكسر يسرى سورا فيهما وسرو يسرو سراوة اى صار سريا وجمع السرى سراة وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السراة سراوات وائر مجاهد المعلق اخرج ابن جرير من حديث ابن ابي نجيع عنه زيادة فقال ابوبكر فن امهاتن فقالوا بنات سروات الجن يحسبون انهم خلقوا لما خلق منه ابليس لعنه الله انتهى ووقع ههنا امهاتن والصواب امهاتن مثل ما وقع في رواية البخارى قوله قال الله تعالى ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون وقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا اى جعل مشركوا مكة بينه اى بين الله وبين الجنة نسبا وهوزعمهم ان الملائكة بنات الله سموا الملائكة جنة لاجتنانهم عن الابصار والمعنى جعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبين الملائكة وانبتوا بذلك جنسية جامعة لله وللملائكة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقال الكلبي قالوا لعنه الله بل تزوج من الجن فخرج منها الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس هم بنات الله تعالى الله عن ذلك وقال الحسن اشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه قوله ولقد علمت الجنة انهم اى ان قائل هذا القول لمحضرون في النار واذافسرت الجنة بالشياطين يجوز ان يكون الضمير في انهم للشياطين والمعنى ولقد علمت الشياطين انهم لمحضرون بمعنى ان الله يحضرهم النار وبعذبهم قوله جند محضرون في آخر سورة يس ولا تعلق له لكن ذكره لمناسبة الاحضار للحساب واول الآية واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون اشار الله تعالى بهذه الآية الى زيادة ضلالهم ونهايتها فانه كان الواجب عليهم عبادة الله شكرا لانعمه فتركوها واقلوا على عبادة من لا يضرهم ولا ينفعهم لعلهم ينصرون اى لينعمهم من عذاب الله ولا يكون ذلك ولا يستطيعون نصرهم اى خاب املهم والامر على خلاف ماتوهموا وتوقعوا وهم لهم جند محضرون لعذابهم لانهم مع

اوئانهم في النار فلا يدفع بعضهم بعض النار لانهم يعملون وقود النار وقال الكرمانى ويحتمل ان يقال لفظ الهة في الآية متناول للجن لانهم ايضا اتخذوهم معابد والله اعلم قلت كانه اشار بهذا الى وجه مناسبة ذكر قوله جند محضرون ههنا بما ذكره هو وقال بعضهم وقع في رواية الكشميهنى جند محضرون بالافراد قلت الصواب محضرون لان القرآن هكذا **ص** حدثنا قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة الانصارى عن ابيه انه اخبره ان اباسعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال له انى اراك تحب الفم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة في قوله جن وهو ايضا يدل على وجود الجن خلافا لمن انكر ذلك وقد مر الكلام فيه عن قريب مستقصى وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة الانصارى وابو صعصعة عمرو بن زيد بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار وكان لابي صعصعة اربعة اولاد الحارث وجابر وقيس وابو كلاب كلهم اصحاب فالحارث قتل يوم اليمامة وقتل جابر وابو كلاب يوم مؤتة شهيدين وقيس كان على الساقة يوم بدر وشهد احدا قال ابو عمر لا يوقف له على وقت وفاته والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء **ص** باب قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الى قوله اوئك في ضلال مبين **ش** اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى واذ صرفنا فسر قريب تذكر تفسير صرفنا وتام الآية وما بعدها الى قوله اوئك في ضلال مبين هو قوله تعالى يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب اليم ومن لا يحب داعى الله فليس بمنجز فى الارض وليس له من دونه اواباء اولئك في ضلال مبين وانما ذكر بعض هذه الآية ثم قال الى قوله اوئك في ضلال مبين اشارة الى امور الاول فيه دلالة على وجود الجن *الثانى اشارة الى ان فى الجن مؤمنين* الثالث اشارة الى ان المؤمنين منهم لهم الثواب والكافرين منهم عليهم العقاب قوله واذ صرفنا العمال في اذمحذوف تقديره واذ ذكر حين صرفنا اليك وتذكر معنى صرفنا حين ذكره البخارى عن قريب قال المفسرون لما بين الله تعالى ان الانس منهم من آمن ومنهم من كفرين ان الجن ايضا منهم من آمن ومنهم من كفر وان مؤمنهم معرض للثواب وان كافرهم معرض للعقاب قوله نفرا مفعول صرفنا والفردون العشرة وملافة هؤلاء الجن مع النبي صلى الله عليه وسلم حين انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خبر ثقيف حتى اذا كان بنحلة قام من جوف الليل يصلى فربه تفر من جن اهل نصيبين وكان سبب ذلك ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء ورجوا بالشهب قال ابليس ان هذا الذى حدث في السماء شئ حدث في الارض فبعث سرايا ليعرف الخبر فكان اول بعث ركب من اهل نصيبين وهم اشراف الجن وساداتهم فبعثهم الى تهامة فاندفعوا حتى بلغوا وادى بنحلة فوجدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى صلاة الفداء وتلاوا القرآن فاجتمعوا اليه قالوا انصتوا بمعنى اصغوا الى قرانه قوله فلما قضى اى فلما فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم من تلاوته ولوا اى رجعوا الى قومهم منذرين اى منذرين عذاب الله ان لم يؤمنوا قوله قالوا يا قومنا ينى قالوا لهم انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى ذهب بعضهم الى انهم كانوا يهودا ولهذا قالوا من بعد موسى وعن ابن عباس كانت

الجن لم يسمع بأمر عيسى عليه الصلاة والسلام فلذلك قالوا من بعد موسى قوله مصدقا صفة
لقوله كتابا يعني مصدقا لما بين يديه من الكتاب قوله يهدي الى الحق صفة للكتاب بعد صفة
وكذلك قوله الى طريق مستقيم قوله قالوا يعني قالوا لقومهم اجيبوا داعي الله اي النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قوله ويجركم من عذاب اليم اي من عذاب النار وقالوا ايضا ومن لا يجب
داعي الله اي الرسول ولم يؤمن به قوله فليس بمعجز في الارض اي لا ينبغي منه مهرب ولا
يسبق قضاءه سابق قوله اولياء اي انصار ينعونه منه وعن ابن عباس ان هؤلاء الجن كانوا
سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسلا الى قومهم وقيل كانوا تسعة
وقيل كانوا اثني عشر الفا والسورة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة اقرأ باسم
ربك وذكر ابن دريد من اسماء هؤلاء الجن خمسة وهم سامر ومامر ومنسى وماسي والاحقب
وذكر ابن سلام في تفسيره عن ابن مسعود ومنهم عمر وبن جابر وذكر ابن ابي الدنيا زبعة
ومنهم سرق وفي تفسير عبد بن حديد كانوا من ينوي واتوه بخلة وقبل بشعب الحجون **ص**
مصرفا معدلا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا يجذوا عنها مصرفا وفسره بقوله معدلا
وبه فسر ابو عبيدة **ص** صرفا وجهنا **ش** اشار به الى ما في الآية المذكورة من قوله
واذ صرفنا اليك نعرا من الجن وفسر صرفنا بقوله وجهنا وقيل معناها ملنا اليك وقيل اقبلنا بهم نحوك
وقيل الجأناهم وقبل وفتحناهم بصرفنا ايهم عن بلادهم اليك والله اعلم **ص** باب قول الله تعالى
وبث فيها من كل دابة **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى وبث فيها الى آخره **ص** قال ابن عباس
الثعبان الحية الذكرك منها **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين وهذا التعليق اخرج
الطبري في تفسيره من حديث شهر بن حوشب عنه حيث قال في قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين وفسر الثعبان
بانه الحية الذكر وقيد بقوله الذكر لان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست التام فيه لانه ثبت منه وانما هي
كثيرة نمر ودجاجة وقد روى عن العرب رأيت حياء على حية اي ذكر اعلى انثى **ص** يقال الحيات
اجناس الجن والافاعي والاساود **ش** هذا من كلام البخاري وفي رواية الاصيلي الجن اجناس
وقال عباس والصواب هو الاول والجنان بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون
ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون في البيوت واحدها جان وهو الدقيق الخفيفة والجان
الشيطان ايضا قوله والافاعي جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون
فغو وجاء في حديث ابن عباس لابأس بقتل الافعى اراد الافعى وقلب الفها واوا في
الوقف ومنهم من يقلب الالف ياء في الوقف وبعضهم يشدد الواو والياء وهمزة زائدة
والافعون بالضم ذكر الافاعي وكنية الافعى ابو حيان وابو يحيى لانه يعيش الف سنة
وهو الشجاع الاسود الذي يواب الانسان ومن صفة الافعى اذا فقت عينه عادت ولا يغمض
حدقة البتة قوام الاسود جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد ويقال هو اخبث
الحيات ويقال له اسود صالح لانه يسلم جلد كل عام وفي سنن ابي داود والنسائي عن ابن عمر مرفوعا
اعوذ بالله من اسد واسود وقيل الاسود رقشاء دقيقة العنق مريضة الرأس وربما كان ذا قرنين وقال ابن
خالويه ليس في كلام العرب اسماء الجنان وصفاتها الا ما ذكره وعددها نحو من سبعين اسماء منها شجاع
الارقم الاسود الافعى الابتر الاعرج الاصلة الصل الجنان الجرارة والريلاء وذكر

الجاحظ ايضا انواعها منها المكلفة الرأس طولها شبران او ثلاثة ان حاذى جحرها طار سقط ولا يحس
بها حيوان الا هرب فان قرب منها حذر ولم يتحرك وتقتل بصفيرها ومن وقع عليه نظر هامات ومن
فهشته ذاب في الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بعصى هلك بواسطة العصي
وقيل ان رجلا طعنها برمح فمات هو ودابته في ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير ببلاد الترك
ص اخذنا صيتها في ملكه وسلطانه **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما من دابة
الا هو اخذنا صيتها اي في ملكه وسلطانه وقال ابو عبيدة اي في قبضته وملكه وسلطانه وخص الناصية
بالذكر على عادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعته ومن ثم كانوا يحرون
ناصية الاسير اذا اطلقوه **ص** يقال صافات بسط اجنحتهن يقبضن يضربن باجنحتهن **ش**
اشار به الى ما في قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اي باسطات اجنحتهن ضاربات بها
وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح في قوله صافات قال بسط اجنحتهن **ص** حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا ذا الطفتين والابتر فانما يطمس البصر ويسقطان الحبل
ش مطابقته للترجمة من حيث ان ذا الطفتين من جملة ما يطلق عليه اسم الدابة وعبد الله
ابن محمد هو المعروف بالسندى والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن عبد بن حديد قوله ذا الطفتين
بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات في ظهره خطان ابضان والطفية اصلها خوص المقل
فشبه الخط الذي على ظهر هذه الحية به وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء
باسم ما يجاوره وقيل هما نقطتان حكاه القاضي قال الخليل وهي حية خبيثة قوله والابتر هو مقطوع الذنب
وقال النضر بن شميل هو ازرق اللون لا تنظر اليه حامل الا لقت وقيل الابتر الحية القصيرة الذنب قال
الداودي هو الافعى التي تكون قدر شبرا واكثر قليلا قوله يطمس البصر اي يحس وان نوره وفي رواية
ابن ابي مليكة عن ابن عمر ويذهب البصر وفي حديث عائشة فانه يلتمس البصر قوله ويسقطان الحبل
ويروي ويستسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة وهو الجنين وفي رواية ابن ابي مليكة
التي تأتي بعد احاديث فانه يسقط الولد وفي رواية عن عائشة ستأتي بعد احاديث وتصيب الحبل
وفي رواية اخرى عنها وتذهب الحبل والكل بمعنى واحد انما امر يقتلها لان الجن لا يتكلم بها قاله
الداودي **ص** قال عبد الله فينا انا اطارد حية لاقتلها فناداني ابولبابة لاقتلها فقلت ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن
ذوات البيوت وهي العوامر **ش** اي قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قوله
اطارد حية اي اطلبها واتبعها لاقتلها اي لان اقلها قوله فناداني ابولبابة بضم اللام وتخفيف الباء
الموحدة الاولى واسمه رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء على الاصح ابن عبد المنذر الاوسي
النيقبي قاله الكرماني وفي التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر
ابن رفاعه بن زبور بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمر وبن عوف بن مالك بن اوس رده
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين خرج واستعمله على المدينة وضرب له بسهم
واجره وتوفي بعد قتل عثمان رضي الله تعالى عنه واخوه مبشر بن عبد المنذر شهد بدرا وقتل
بها واخوهما رفاعه بن عبد المنذر شهد العقبة وبدرا وقتل باحد وليس له عقب ذكره كله ابن

سعد في الطبقات وقال ابو عمر بشير بن عبد المنذر ابولبابة الانصاري غلبت عليه كنيته واختلف في اسمه
 قبل رفاة بن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال
 احمد بن زهير سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان ابولبابة اسمه رفاة بن عبد المنذر وقال
 ابن اسحق كان نقيبا شهد العقبة وشهد بدرًا وزعم قوم انه والحارث بن حاطب خرجا مع رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بدر فرجعهما وامر ابابابة على المدينة وضرب له بسهم مع اصحاب
 بدر قال ابن هشام ردهما من الروحاء وقال ابو عمر قد استخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابابابة على المدينة ايضا حين خرج الى غزوة السويق وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 احدا وما بعدها من المشاهد وكانت معه راية بني عمرو بن عوف في غزوة الفتح مات في خلافة
 علي رضي الله تعالى عنه قلت ليس له في الصحيح الا هذا الحديث قوله قال انه نهى بعد ذلك اي
 قال ابولبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى بعد امره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت
 اي الساكنات فيها ويقال لها الجنان وهي حيات طوال ابيض قلما تضر وفي رواية
 الترمذي عن ابن المبارك انها الحية التي تكون كأنها فضة ولا تلوى في مشيتها قوله وهي العوامر
 قيل انه من كلام الزهري مدرج في الخبر وقديته معمر في روايته عن الزهري فساق الحديث وقال
 في آخره وقال وهي العوامر سميت بها لطول عمرها وقال الجوهرى عمار البيوت ساكنها من الجن
 وقيل سميت بها لطول لبثهن في البيوت مأخوذ من العمر بالفتح وهو طول البقاء وروى مسلم من
 حديث ابي سعيد مرفوعا ان لهذه البيوت عوامر فاذا رأيت منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب
 والا فاقتلوه ومعنى فخرجوا عليه ان يقال له انت في حرج اي ضيق ان لبثت عندنا وظهرت لنا
 او عدت لنا ومعنى ثلاثا اي ثلاث مرات وقيل ثلاثة ايام وان كانت في الصحارى والودية تقتل
 من غير اذى ان لموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم
 فذكر منهن الحية وجاء في حديث آخر من تركهن مخافة شرهن فليس منا ثم اعلم ان ظاهر الحديث
 التعميم في البيوت وعن مالك تخصيصه بيوت اهل المدينة وقيل يخص بيوت المدن دون غيرها
 ص وقال عبد الرزاق عن معمر رآني ابولبابة اوزيد بن الخطاب ش **ص** عبد الرزاق بن
 همام الصنعاني ومعمر هو ابن راشد اراد بهذا ان معمر روى الحديث عن الزهري بهذا الاسناد على الشك
 في اسم الذي لقي عبدالله بن عمر ابولبابة اوزيد بن الخطاب هو اخو عمر بن الخطاب لايه وله في الصحيح هذا
 الحديث استشهد بالجماعة ورواية عبد الرزاق هذه رواها مسلم ولم يسبق لفظها وساقه احمد والطبراني
 من طريقه **ص** وتابعه يونس وابن عيينة واسحق الكلبى والزيدي ش **ص** اي تابع معمر
 يونس بن يزيد على الشك في اسم الذي اتى عبدالله بن عمر هل هو ابولبابة اوزيد بن الخطاب وهذه المتابعة
 وصلها مسلم ولم يسبق لفظها وساقه ابو عوانة قوله وابن عيينة اي تابع معمر ايضا في الشك فيان بن عيينة
 وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثني عمرو بن محمد التافذ حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن
 ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقلوا الحيات وذا الطفيين والابرقانها يستسقطان الحبل ويلتمسان البصر
 قال فكان بن عمر يقتل كل حية وجدها فابصره ابولبابة بن عبد المنذر اوزيد بن الخطاب وهو بطارد حية
 فقال انه قد نهى عن ذوات البيوت قوله واسحق الكلبى اي تابع معمر ايضا في الشك اسحق بن يحيى الكلبى
 الحمصى قوله والزيدي اي تابع معمر ايضا في الشك محمد بن الوليد الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء
 الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة الحمصى وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال

حدثنا صاحب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبدالله عن ابن
 عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب يقول اقلوا الحيات والكلاب
 واقلوا اذا الطفيين والابرقانها يلتمسان البصر الحديث وفيه بنا انا طارد حية يومان من ذوات البيوت
 مربى زيد بن الخطاب او ابولبابة الى آخره **ص** وقال صالح وابن ابي حفصة وابن مجمع عن الزهري
 عن سالم عن ابن عمر رآني ابولبابة وزيد بن الخطاب ش **ص** صالح هو بن كيسان الهذلي وابن ابي
 حفصة اسمه محمد بن ابي حفصة واسم ابي حفصة ميسرة البصري وابن مجمع بضم الميم وفتح الجيم وكسر الميم
 وقيل بفتحها وهو ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع بن يزيد بن حارثة بن طامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة
 ابن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصاري المدني وهؤلاء الثلاثة
 رووا الحديث عن الزهري عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمرو في روايتهم رآني ابولبابة وزيد بن
 الخطاب بواو الجمع بلاشك **ص** اما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن ابي صالح عن الزهري بهذا
 الاسناد واشار به الى الاسناد الذي قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رآني ابولبابة بن عبد المنذر
 وزيد بن الخطاب فقالا انه قد نهى عن ذوات البيوت **ص** واما تعليق ابن ابي حفصة فوصله ابو احمد بن
 عدى **ص** واما تعليق ابن مجمع فوصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة **ص** باب **ص** خير مال
 المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ش **ص** اي هذا باب في بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث
 موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعليهما جميعا فاذا صغرتهما الحقها الهاء فقلت غنمة
 لان اسماء الجموع التي لاوا حدلها من لفظها اذا كانت لغير الا دمين فالتأنيث فيها لازم قوله شعف
 الجبال بفتح الشين المهملة وفتح العين المهملة وبالفاء جمع شفة وشفة كل شئ اعلاه ويجمع على شعاف
 ايضا والمراد به هنا رأس الجبال **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن
 ابن عبدالله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه
 من الفتن ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الايمان
 في باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره
 نحوه وقال الكرماني روى بنصب خير ورفع غنم ويرفعها ويرفع الخيل ونصب الغنم ولم يذكر وجه
 ذلك فوجهه ان في الاول نصب لانه خير يكون مقدما ورفع غنم لانه اسم وفي الثاني يكون
 نامة وفي الثالث رفع خير لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبره قوله ومواقع القطر اي المطر يعني
 الودية والصحارى وقدمضى الكلام فيه مستوفى هناك **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأس
 الكفر نحو المشرق والفخر والخيل والابل والقدادين من اهل الوبر والسكنة في
 الغنم ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله في الغنم **ص** وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن
 ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز الاعرج والحديث اخرجته مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى
 عن مالك قوله رأس الكفر نحو المشرق وفي رواية الكشميهني قبل المشرق بكسر الفاف وفتح الباء
 اي من جهته يريد انه كان في عهده حين قال ذلك **ص** وفيه اشارة الى شدة كفر المجوس لان مملكة
 الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة الشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة
 والكثرة والعمر حتى ان ملكهم مزق كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدجال ايضا باقى

من المشرق من قرية تسمى رستاباذ فيما ذكره الطبري ومن شدة كثرة اهل الشرق كفرا وطغيانا منهم
كانوا يمدون النار وان نارهم ما انطفأت الف سنة وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرين
الف رجل قوله والفخر بالخاء المعجمة مشهور ومنه اعجاب النفس قوله والخلاء بضم الخاء
المعجمة وقح الباء آخر الحروف مخففة وبالدال كبر واحتقار غيره قوله والفدادين قال الخطابي
الفدادون يفسر على وجهين ان يكون جمع الفداد وهو الشديد الصوت من الفديد وذلك من دأب
اصحاب الابل اذا رويته بتشديد الدال من فدا اذا رفع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان
وهو آلة الحرث وذلك اذا رويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون بتشديد الدال
جمع فداد وهو من بلغت ابله مأثين والى اكثر وقال ابو عبيد نخوة وهم المكثرون من الابل
جفافة واهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجمالون والرعيان والبقارون والجمالون وقال الاصمعي هم الذين
تعلو اصواتهم في حروثهم واموالهم ومواشيهم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمرو الشيباني
هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن البقر التي يحرق عليها واهلها اهل جفافة بعدهم
حكاه ابو عبيد وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بخذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث
فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفافة
والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديدهم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما
ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم عليه عن امور دينهم وتلبيهم عن امر الآخرة وتكون منها قساوة القلب
ونحوها قوله من اهل الورد بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضدها اهل المدر
فهو كناية عن سكان البحارى قال الكرماني فان اريد الوجه الاول من الوجهين يعني الذين ذكرهما الخطابي
فهو تميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الورد بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا وبر لها واجيب
بانه لا اشكال فيه لان قوله من اهل الورد بيان الفدادين كما ذكرناه قوله والسكنية في الغنم اي السكون
والطمأنينة والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكنية مصدر سكن سكنية وليس في المصادر
له شبه الا قولهم عليه ضريبة اي خراج معلوم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل
قال حدثني قيس عن عقبة بن عمرو ابى مسعود قال اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده
نحو اليمن فقال الايمان بمان هنا الا ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذئاب الابل حيث
يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر **ش** هذا الحديث وما بعده من الاحاديث ليس بينها
وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن
مسعود وابى هريرة فقط لان فيهما ذكر الغنم والبقرة كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب
قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة لوجود المطابقة فيها قيل ولهذا سقطت هذه الترجمة من
رواية النسفي ولم يذكرها ايضا الاسماعيلي **ذ** ذكر رجال الحديث **ي** يحيى هو ابن سعيد القطان
واسماعيل ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم الجعفي وعقبة بن عمرو الانصاري البدرى وكنيته ابو مسعود
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن ابن المثنى عن يحيى وفي مناقب قريش عن علي بن عبد الله
وفي المغازي عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر عن ابى اسامة وعن محمد بن عبد
الله بن نعيم وعن ابى كريب وعن يحيى بن حبيب **ذ** ذكر معناه **ق** قوله اشار رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن لانه كان يبول وقال هذا القول وأشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة

والدنية يؤمذبنه وبين اليمن وقيل قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول وكان بالمدينة لان كونها
هو الغالب عليه وعلى هذا يكون الاشارة الى سياق اهل اليمن وقال النووي اشار الى اليمن وهو يريد مكة
والدنية ونسبها الى اليمن لكونهما من ناحيته قوله الايمان بمان انما قال ذلك لان الايمان بدأ من مكة
وهي من تهامة وتهامة من ارض اليمن ولهذا يقال الكعبة اليمنية وقيل انما قال هذا القول الانصار
لانهم يمانون وهم نصرروا الايمان والمؤمنين وآوؤهم فنسب الايمان اليهم وهذا ضرب واغرب منه قول
الحكيم الترمذي انه اشار الى اويس القرني وقيل سبب الشاء على اهل اليمن اسراهم الى الايمان وحسن
قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بنو نعيم وفي رواية جاء اناكم اهل اليمن الذين قلوبها وارق افئدة يريد بلين
القلوب سرعة خلوص الايمان في قلوبهم ويقال القواد غشاء القلب والقلب جشته وسويداؤه
فاذا رقى القشاء اسرع نفوذ الشيء الى ما وراءه وقال ابو عبيد انما بدأ الايمان من مكة لانها مولده ومبعثه
ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض اليمن ولهذا سمي مكة وما وليها من
ارض اليمن تهامة فكة على هذا بمانية فان قلت الايمان بمان مبتدأ وخبر فكيف يصح جعل الايمان عليه قلت
اصل له الايمان بمان بياء النسبة فحذفوا الباء للتخفيف كما قالوا اتهمون واشعرون وسعدون قوله الا ان القسوة
وغلظ القلوب قال السهيلي انهما المسمى واحد كقوله انما اشكوا بشي وحزني الى الله البث هو الحزن
وقال القرطبي القسوة براد بها ان تلك القلوب لا تلين ولا تتخضع لموعظة وغلظها عدم فهمها وقدمص
تفسير الفدادين قوله عند اصول اذئاب الابل اي انهم يعدون عن الامصار فيجهلون معالم دينهم قاله
الداودي قوله حيث يطلع قرنا الشيطان اي جانباً رأسه وقال الخطابي ضرب المثل بقرني الشيطان
فيما لا يحمد من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر قوله
في ربيعة ومضر يتعلق بقوله في الفدادين اي المصوتين عند اذئاب الابل وهو في جهة الشرق حيث
هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون في ربيعة ومضر بدلا من
الفدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينتصب في محاذاة
مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني رأسه اي جانبه فتقع السجدة حين تسجد عبدة الشمس لها
ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاربع عن ابى هريرة ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعتم نهيق الجمار
فعودوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا **ش** جعفر بن ربيعة بن ثمر جليل بن حسنة
القرشي من اهل مصر يروي عن عبد الرحمن بن هرم عن الاربع عن ابى هريرة وهذا الحديث اخرجه الأئمة
الحنابلة من شيخ واحد هو قتيبة بن سعيد والبخاري هنا عن قتيبة عن الليث بن سعد ومسلم عنه في
الدعوات وابوداود عنه في الادب والترمذي عنه في الدعوات والنسائي عنه في التفسير وفي اليوم
والليلة الكل عن قتيبة عن الليث قوله الديكة بكسر الدال المهملة وقح الباء آخر الحروف جمع ديك
ويجمع في القلة على اديك وفي الكثرة على ديوك وديكة وارض مداكة ومديكة كثيرة الديوك وقال ابن
سيدة الديك ذكر الدجاج وعن الداودي وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى قوله
فانما رأت ملكا بفتح اللام فلذلك امر بالدعاء عند صياحها لتؤ من الملائكة على ذلك وتستغفر له وتشهد له
بالنصر والاخلاص فيوافق الدعوات فتقع الاجابة ومنه يؤخذ استحباب الدعاء عند حضور
الصالحين وفي صحيح ابن حبان لا تسبوا الديك فانه يدعو الى الصلاة وفي رواية البراء صرخ ديك

قريب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل اللهم العنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مه كلاله يدعو الى الصلاة ولديك خاصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليالي فانه يقسط اصواته فيها
 تقبيل لا يكاد يخطئ ويوالي صباحه قبل الفجر وبعده مساء طال الليل او قصر وفيه دلالة ان الله تعالى
 جعل لك ادراكا وكذلك جعل للمحبر وان كل نوع من الملائكة والشياطين موجود قطعاً قوله نهرق الحمار
 وهو صوته المنكر وانما امر بالتعود عنده لحضور الشيطان فيخاف من شره فيتعوذ منه وروى ابو موسى
 الاصبهاني في ترجمته من حديث ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينفق الحمار حتى يرى
 شيطانا او يمثل له شيطان فاذا كان كذلك فاذا كروا الله تعالى وصلوا على **فاذة** قال الداودي ينبغي
 ان يعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالسحر والسحابة والغيرة وكثرة النكاح **ص**
 حدثنا اسحق اخبرنا روح اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان جنح الليل او امسىم فكفوا صيائكم فان الشياطين تنشر حينئذ
 فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا
 مغلقا قال واخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله نحوه ما اخبرني عطاء ولم يذكر ان اسم الله
ش اسحق هذا هو ابن راهويه كما عند ابي نعيم وقال الكرماني هو اسحق بن منصور قلت
 هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب المروزي وقد حدث كل من اسحق بن راهويه واسحق بن منصور
 عن روح بن عباد فاحتمل ان يكون اسحق هذا الذي ذكره مجردا اسحق بن راهويه او يكون اسحق
 ابن منصور والظاهر انه اسحق بن منصور لان البخاري قال في باب ذكر الجن وتفسير البقرة والرقاق حدثنا
 اسحق حدثنا روح وحدث في الصلاة في موضعين وفي الاشربة في غير موضع عن اسحق بن منصور عن
 روح وحدث في تفسير سورة الاحزاب وسورة ص عن اسحق بن ابراهيم عن روح وهو اسحق
 ابن راهويه وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابراهيم والحديث
 قد مر عن قريب في باب صفة ابليس من وجه آخر فانه رواه عن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله
 الانصاري عن ابن جريج الى آخره وبين منبها مغيرة بزيادة ونقصان وقد مر الكلام فيه هناك قوله
 قال واخبرني عمرو بن دينار اي قال ابن جريج واخبرني عمرو بن دينار بهذا الحديث عن جابر بن عبد الله
 ولم يذكر فيه واذكروا اسم الله كما ذكر عطاء في روايته عن جابر رضي الله تعالى عنه **ص**
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت واني لا اراها الا الفأر اذا وضع لها البان الابل
 لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت فحدثت كعبا فقال انت سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول قلت نعم قال لي مرارا قلت افأقرأ التوراة **ش** وهيب بالنص غير هو ابن
 خالد وخالد هو اخذاه ومحمد هو ابن سيرين وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في آخر
 الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن المثنى ومحمد بن عبد الله الازدي قوله فقدت امة اي طائفة
 منهم فقدوا لا يدري ما وقع لهم قوله واني لا اراها اي لا اظنها مسخها الله الا الفأر وهو جمع فأرة قوله
 اذا وضع لها الى قوله شربت دليل على ان النبي مسخت هي الفأر ان بني اسرائيل لم يكونوا يشربون
 البان الابل والفأر ايضا لا يشربها وقال الترمذي في سورة يوسف باسناده قال اليهودي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا عما حرم اسرائيل على نفسه قال اشكى عرق النساء فلم يجد شيئا يلاجه

الاحوم الابل والبانها فلذلك حرمها قالوا صدقت قوله الشاء جمع شاة قوله فحدثت كعبا هو
 كعب بن مافع بكسر الزاء المشاة من فوق المشهور بكعب الاحبار قال الدرمانى اسلم في خلافة الصديق
 ومات في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنهما قلت كعب بن مافع الحميري ابو اسحق من آل ذي رعين
 ويقال من ذى الكلاع ثم من بني ميثم وهو من مسلمة اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم واسلم في خلافة عمر بن الخطاب ويقال في خلافة ابي بكر ويقال ادرك الجاهلية وروى عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراسلا وقال ابن سعد وكان على دين يهود فاسلم وقدم المدينة ثم خرج
 الى الشام فسكن حصص حتى توفي بها سنة ثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه قوله
 يقول جلة حابة اي يقول انبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قلت القائل هو ابو هريرة أفأقرأ
 التوراة الهمة الاستفهام على سبيل الانكار وفيه تعريض لكعب الاحبار بأنه كان على دين اليهود
 قبل الاسلام والحاصل ان ابا هريرة قال انا افأقرأ التوراة حتى انقل منها ولاقول الا من السماع
 عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سكوت كعب عن الرد على ابي هريرة دليل على نوره
 وروى مسلم وقال حدثني ابو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابي هريرة قال
 الفأرة مسخوابة ذلك انه يوضع بين يديها لبن الغنم فتشربه ويوضع بين يديها لبن البقر فلا تذوقه
 قال له كعب سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فأنزلت على التوراة انتهى فدل
 هذا صريحان الفأرة مسخوخ ولم يكن قبل ذلك وكذا كل حيوان قيل فيه انه مسخوخ وان ما كان منها
 بعد المسخوخ نوالا منها **ص** فان قلت جاء في حديث ابي سعيد قال وذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 القردة والخنازير فقال ان الله لم يجعل لمسخ نسل ولا عقبا وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك
 قلت ابو هريرة وكعب لم يبلغهما هذا الحديث فدل على ان المسوخ كانت قبل ما وقع من ذلك واهذا
 قال ابن قتيبة انا اظن ان القردة والخنازير هي المسوخ باعيانها توالدت الا ان يصح هذا الحديث
 واراد به حديث ابي سعيد المذكور وهو صحيح والظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال الذي قاله اولاً ثم
 اعلم بعد ما رواه ابو سعيد واهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اراها الا الفأر فكانت كان يظن ذلك ثم
 اعلم بانم اليست هي **ص** حدثنا سعيد بن عفير عن ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن
 عروة يحدث عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للوزع الفويسق
 ولم اسمعه امر بقتله وزعم سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتله **ش** ابن
 وهب هو عبد الله ويونس هو ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم والحديث مضى في كتاب الحج في باب
 ما يقتل المحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن ابن شهاب الى
 آخره قوله ولم اسمعه امر بقتله قول عائشة رضي الله تعالى عنها قال ابن التين لاجعة فيه اذ لا يلزم من
 عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه غيرها وقد جاء عن عائشة من وجه آخر عند احمد انه كان في بيتنا
 رمح موضوع فسللت فقالت تقتل به الوزع فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام لما اتى في النار ولم يكن في الارض دابة الا اطافت عنه النار الا الوزع فانما كانت تنفخ عليه
 فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتلها قوله وزعم سعد بن ابي وقاص قال ذلك في الظاهر
 عروة وزعم يعني قال ويحتمل ان يكون عائشة رضي الله تعالى عنها وهذا اقرب من حثية ما يقتضيه
 التركيب **ص** حدثنا صدقة اخبرنا ابن عيينة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شيبة عن سعد بن

السبب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرها بقتل الاوزاغ ش صدقة
ابن الفضل وابن عيينة هوسفيان وام شريك اسمها غزية بضم الغين المجعة وقبح الزاي مصغرو قيل غزيلة
وهي عامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء
عليهم الصلاة والسلام عن عبيد الله بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم في الحيوان عن ابى بكر بن ابى شيبة
وعمر الناقد وامحق بن ابراهيم وابن ابى عمير ريعتهم عن ابن عيينة وعن ابى الطاهر بن السرح وعن
محمد بن احمد وعن عبد بن حيدوا اخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن العزير واخرجه
ابن ماجه في الصيد عن ابى بكر بن ابى شيبة ص حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن
عشام عن ابيه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا الطفتين فانه يلتمس البصر
ويصيب الحبل ش ص ابواسامة جادين اسامة قوله قال النبي وروى قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقدمضى عن قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث ص تابعه جادين سلمة اخبرنا
اسامة ش ص اى تابع ابواسامة جادين سلمة في روايته اياه عن هشام وقد وصل احدهما المتابعة
عن عفان عنه ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني ابى عن عائشة قالت امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الابتر وقال انه يصيب البصر ويذهب الحبل ش ص يحيى هو
القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن عائشة وقد مر تفسير الابتر عن قريب ص حدثني
عمرو بن علي حدثنا ابن ابى عدى عن ابى بنونس القشيري عن ابن ابى مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم
نهي قال ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلخ حية فقال انظروا ابن هو
فانظروا فقال اقتلوه فكنت اقتلها لذلك فلقيت ابالبابة فاخبرني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تقتلوا الجنان الاكل ابتر ذى طفتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه ش ص
عمرو بن علي بن بحر ابو حفص الصيرفي البصري وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى وابو
يونس حاتم بن مسلم البصري القشيري بضم القاف وقبح الشين المجعة وسكون الباء آخر الحروف وبالراء
نسبة الى شير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة قوله
سلخ حية اى جلدها يقال نسلخ الشهر من سنه والحية من قشرها وهو بكسر الشين قوله ابالبابة
قدم الكلام فيه وفي معنى حديث ابن عمر الذي روى من وجوه قوله الجنان بكسر الجيم وتشديد
النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الصغيرة او الرقيقة وقد مر الكلام فيه ايضا قوله الاكل
ابتر ذى طفتين ص فان قلت تقدم عن قريب اقتلوا ذا الطفتين والابتر بالواو اشارة الى انهما ضفان
وهذا دل على انه صنف واحد قلت قال الكرمانى الواو المجمع بين الوصفين لابين اذ اثنين فعناه اقتلوا
الحية الجامعة بين وصف الابترية وكونها ذات الطفتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والسمعة
المباركة وايضا لامناقة بين ان يرد الامر بقتل ما انصف باحدى الصفتين وبقتل ما انصف بهما معا لان
الصفتين قد تجتمعان فيها وقد تفرقتان ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم
عن نافع عن ابن عمر انه كان يقتل الحيات فخذته ابالبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن
قتل جنان البيوت فامسك عنها ش ص مر الكلام فيه مستوفى فليراجع ص
باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم ش ص اى هذا باب يذكر فيه خمس
من الدواب وهو جمع دابة من دب على الارض يدب ديبا وكل ماش على الارض دابة وديب

والدابة التى تركب ودابة الارض احد امراط الساعة قوله خمس مرفوع
بالابتداء وفواسق صفتهم وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله في الحرم يعلم منه
ان جواز قتلها في غير الحرم بالطريق الاولى ص حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع
حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس فواسق
يقتلن في الحرم الفأرة والعقرب والحديا والغراب والكلب العقور ش ص مطابقته
للترجمة ظاهرة والحديث مر في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب ومر الكلام فيه هناك
قوله والحديا بضم الحاء وقبح الدال وتشديد الباء مقصورة وهو تصغير حداة على وزن عنبة وقياسه
الحدية فزيد فيه الالف للاشباع وقد انكر بعضهم التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك
او يقال انه موضوع على صيغة التصغير وقال الجوهري الحداة مثال عنبة وجعها حداة مثل عنب
ولا يقال حداة ووقع في حديث ابن عمر الاق الحداة ص حدثنا عبد الله بن مسلمة اخبرنا مالك
عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب
من قتلن وهو محرم فلا جناح عليه العقرب والفأرة والكلب العقور والغراب والحداة ش ص
قدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك
عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس في قتلن على
الحرم جناح ص حدثنا مسدد حدثنا حجاج بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر بن عبد الله
رفعه قال خروا الآتية واوكوا الاسقية واجفوا الابواب واكفوا صبيانكم عند العشاء فان للجن
انتشارا وخطفة واطفوا المصابيح عند الرقاد فان الفويسة ربما اجترت القبيلة فاحرقت اهل البيت
ش ص قدم هذا الحديث في باب صفة ابليس عن قريب قوله رفعه اى الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لانه اعم ان يكون بالواسطة وبدونها وان يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث ام لا
فاشار اليه وكثير ضد القليل ابن شظير بكسر الشين المجعة وسكون النون وكسر الظاء المجعة وسكون
الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابوقرة الازدي البصري وقال ابن معين فيه ليس بشئ وقال الحاكم
مراده بذلك انه ليس له من الحديث ما يشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال احمد وقال
ابن عدى ارجوان تكون احاديثه مستقيمة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث قوله خروا من
التخمير بالخاء المجعة وهو التغطية قوله واوكوا من الايكاء اى شدوها بالوكاء وهو الخبط قوله واجفوا
بالجيم والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اى رددته وقال القزاز تقول جفأت الباب اقلعته وقال
ابن النين لم أر من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجفوا لامة فاه وجفأت لامة همزة قلت معنى
جفأت ميموز اللام فرغت يقال جفأت القدر اذا فرغته وفي حديث جبرائيل حرم الحر الاهلية فجفأوا
القدر راي فرغوها وقلبوها وروى فاجفوا قال ابن الاثير وهى له ذففة قليلة وقال الجوهري جفأت
القدر اذا كفأها او املأها فصبت ما فيها ولا تقل اجفأها واما الذى في حديث فاجفوا قدورهم
بما فيها فهى لغة مجهولة انتهى والذى في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو
ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اى رده عليه ومنه الحديث اجفوا ابوابكم
اى ردوها قوله واكفوا همزة الوصل اى ضموا صبيانكم عند العشاء وامنعوهم من الحركة في ذلك
الوقت من كف الشئ اكفته كفتم من باب ضرب يضرب اذا ضمته الى نفسه قوله عند العشاء وروى

عند المساء وفي الرواية المقدمة اذا جئنا الليل او امسىم فكفوا صيائكم قوله وخطفة بفتح الخاء
 المجمة وسكون الطاء المهملة وبالفاء وهو استلاب الشيء واخذه بسرعة يقال خطف الشيء بخطفه
 من باب علم وكذا اخطفه بخطفه ويقال فيه خطف بخطف من باب ضرب بضرب وهو قبل
 قوله عند الرقادى عند النوم قوله فان القوسقة اى الفارة قوله اجترت بالجيم ونشدب الدار او في رواية
 الاسماعيلي ربما جرت وبقيت الكلام فيه مرت في باب صفة الشيطان **ص** قال ابن جريج
 وحبيب عن عطاء فان للشيطان **ش** **ص** اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابي
 قريبة ابو محمد المعلم البصرى اراد انهما روى هذا الحديث عن عطاء بن ابي رباح كما في رواية ابن شظير
 الا انها قالوا فان للشيطان بدل قول كثير بن شظير فان للجن والتوفيق بين الروايتين بأن يقال لا محذور
 في القول بانشار الصنفين وقيل هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات اما تعلق ابن جريج فقد وصله
 البخارى في اول هذا الباب **ص** واما تعلق حبيب فقد وصله احمد وابو يعلى من رواية حجاب بن سلفة عن
 حبيب المذكور **ص** حدثنا عبدة بن عبد الله اخبرنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن منصور
 عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في غار فزلت والمرسلات عرفا فاننا لتلقاها من فيه فخرجت حبة من حجرها فابتدرناها انقلتها
 فسبقتنا فدخلت حجرها فقال رسول الله وقت شرككم كما وقيت شرها **ش** **ص** عبدة ضد الحرة ابن
 عبد الله ابو سهل الصقار الخزاعى البصرى ويحيى بن آدم ابن سليمان القرشى الخزومى الكوفي صاحب
 الثورى واسرائيل بن بونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور ابن المعتمر وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس
 النخعي عم الاسود بن يزيد وعام ابراهيم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه
 البخارى ايضا في التفسير عن محمود بن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل به واخرجه النسائي في التفسير
 عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقد مر في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه
 اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قوله وقيت على صيغة المجهول
 من وفي يقي وقاية اذا حفظ فان قلت كان قتلهم لها خيرا لانه مأمور به قلت هو شر بالنسبة اليها
 والخيور والشرور من الامور الاضافية **ص** وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن
 علقمة عن عبد الله مثله قال واتا لتلقاها من فيه رطبة **ش** **ص** اشار بهذا الى ان اسرائيل المذكور
 كما روى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك رواه عن سليمان الاعمش عن ابراهيم ولم يختلف
 عليه انه من رواية ابراهيم قوله من فيه اى من فيه قوله رطبة اى غضة طرية في اول ما تلاها
 ووصفت التلاوة بالرطوبة لسهولة وحيولتها ويحتمل ان يكون المراد من الرطوبة رطوبة فقه يعنى انهم اخذوها
 عنه قبل ان يحفر بقده من تلاوتها كذا قاله الشراح قلت هذا كناية عن سرعة اخذهم على الفور حين
 سمعوه وهو يقرؤ من غير تأخير ولا توان **ص** **ص** وتابع ابو عوانة عن مقبرة **ش** **ص** اى
 تابع اسرائيل ابو عوانة الواضح الشكرى في روايته عن المقبرة بن مقسم عن ابراهيم ومتابعة ابي عوانة
 تأتي في تفسير المرسلات **ص** وقال حفص وابو معاوية وسليمان بن قزم من الاعمش عن ابراهيم
 عن الاسود عن عبد الله **ش** **ص** حفص هو ابن غياث وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قزم
 بفتح القاف وسكون الراء وفي آخره ميم الضمي والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة خالفوا
 اسرائيل فجعلوا الاسود بن زيد بدل علقمة بن قيس **ص** اما رواية حفص فوصلها البخارى في الحج

واما رواية ابي معاوية فوصلها مسلم من حديث ابي معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله
 قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غار الحديث **ص** واما رواية سليمان بن قزم فعلى الفروع
ص حدثنا نصر بن علي اخبرنا عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض
ش **ص** نصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدى البصرى طلبه المستعين للقضاء ثم
 جاؤا به مدة القضاء فقال اخروها الى العشي فلما خرج الى صلاة الظهر عاودوه وقال سألناكم الى
 العشي وعسى ان يكفى الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجد وسأل الله ان يقبضه اليه فمات
 وهو ساجد رجه الله تعالى سنة خمس ومائتين وعبد الاعلى ابن عبد الاعلى والحديث مضى في كتاب الشرب
 في باب فضل سقي الماء فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره
 قوله امرأة لم يدرك اسمها ووقع في رواية انها حميرة سوداء طويلة وفي رواية اخرى امرأة من
 من بنى اسرائيل تعذب في النار وفي اخرى لم يقل من بنى اسرائيل ولاتنا في بينهما لان طائفة من حمير
 كانوا من بنى اسرائيل وفي التوضيح يجوز ان تكون هذه المرأة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها
 وعذبت على اصرارها على ذلك وليس في الحديث تخليدها وروى الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان
 انها كانت كافرة وكذلك رواه البيهقي في البعث والنشور عن عائشة فيكون من جملة استحقاقها
 في النار حبس الهرة وعن القاضي فيه احتمال قوله في هرة كلمة في التعليل اى لاجل هرة وفي رواية
 مسلم عن ابي هريرة من جرى هرة بفتح الجيم وتشديد الراء بالقصر والمد اى من اجل هرة والهرة
 انثى والهر والسنور الذكر ويجمع على هررة كقرد وقردة والهرة على هرر كقربة وقرب قوله
 من خشاش الارض بفتح الخاء وكسر ها وضماها بالشين المجتبى وهي الحشرات وفيه جواز اتخاذ
 الهرة ورباطها اذ الميمل اطعامها وسقياها ويلحق بها غيرها مما في مضاهها وانما يجب اطعامها على من
 حبسها قاله القرطبي **ص** قال النووي وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة قال بعضهم فيه نظر
 لانه ليس في الخبر انها ملكها قلت في قوله هرة لها يدل على ما قاله النووي وتدل ايضا ان الهرة تملك
 خلافا لهذا القائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام في هرة لها تدل على التملك ويرد على هذا القائل
ص **ص** قال وحدثنا عبيد الله عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مثله **ش** **ص** اى قال عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الحديث المذكور واخرجه مسلم هكذا وقال حديثي نصر بن علي
 الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل معناه **ص** حدثنا اسماعيل بن ابي اوبس قال حدثني مالك عن
 ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام تحت شجرة فلدغته نملة فامر بجهازه فاخرج من تحتها امر ببيتها فاحرق بالنار
 فأوحى الله اليه فلهذا نملة واحدة **ش** **ص** هؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم والحديث اخرجه البخارى
 في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم عن ابي هريرة بغير هذا الطريق ولفظه قرصت
 نملة نيبا من الانبياء الحديث قوله نزل نبي من الانبياء قيل هذا النبي هو عزير عليه الصلاة
 والسلام وروى الحكيم الترمذي في الوارد انه موسى عليه الصلاة والسلام وبذلك جزء الكلاباذي

وخفض لهما جناح الذل وفي قالب النسخ فان في احد جناحيه داء والاخر شفاء بتدبير احد ووجد
تأنيها باعتبار ان جناح الطائر يده والتأنيث باعتبار اليد قوله والاخرى شفاء الثابت في كثير من
النسخ وفي الاخرى باعادة حرف الجر وتركما بدل على جواز العطف على عاملين وهو رأى الاخفش
والكوفيين فحينئذ يكون الاخرى مجرورا عطفا على في احدى ويكون نصب شفاء مثل نصب داء
والعامل في احدى حرف الجر الذي هو لفظ في والعامل في داء كلمة ان فقد شربت الواو في العطف
على العاملين الذين هما في وان وسيبويه لا يجوز ذلك بؤيده رواية اثبات حرف الجر في قوله وفي الاخرى
وقيل يزوي شفاء بالرفع فعلى هذا يخرج الكلام عن العطف على عاملين ولكنه على هذا يحتاج الى
حذف مضاف تقديره ذو شفاء لان لفظ الآخر او الاخرى يكون مبتدأ وشفاء خبره ولعدم صحة
الحمل بقدر المضاف وقال ابو محمد المالك في جامعه ذباب الناس يتولد من الزبل فان اخذ الذباب
الكبير وقطعت رؤسها ويحك بحسدها الشعرة التي في الاجفان حكاشديدا فانه يبرئه وان سحق
الذباب بصفرة البيض سحقا تاما وضمت بها العين التي فيها اللحم الاخر من داخل فانه يسكن من
في ساعته وان سحق لسعة الزنبور بالذباب سكن وجعه انتهى قال الخطابي ما لم يخصه قال بعض الجاهلة
المعاند بن كيف يجتمع الداء والشفاء في جناحي الذباب وكيف يعلم الذباب ذلك من نفسها حتى تقدم الداء
وتؤخر الدواء وما أداها الى ذلك ورد عليهم بأن عامة الحيوان جمعت فيهما بين الحرارة والبرودة
والرطوبة واليبوسة في اشياء متضادة اذا تلاقت تفاسدت لولا تأليف الله لهما الذي اهتم الخلقة وشبههما من
الحيوان الى بناء البيوت وادخار القوت هو الماهم للذباب ما تراه في الكتاب **ح** حدثنا الحسن بن
الصباح حدثنا اسحق الأزرق حدثنا عوف عن الحسن وابن سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي بلهث قال كاد يفتله العطش فنزعت خفها
فاوثقته بخمارها فنزعت له من الماء فغفر لها بذلك **ش** لا تأتي المطابقة هنا الا بينه وبين الترجمة
المتقدمة وليس له مطابقة بهذه الترجمة اصلا وقد ذكرنا ان هذه الترجمة ساقطة عند غير ابي ذر
والحسن بن الصباح بتشديد الباء البرار ابو علي الواسطي واسحق بن يوسف الأزرق الواسطي
وعوف المشهور بالاعرابي والحسن البصري ومحمد بن سيرين **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا
في الايمان عن احمد بن عبد الله المجوفى واخرجه النسائي فيه عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام وفي
الجنائز عن محمد بن بشار وقال صاحب التوضيح هذا الحديث سلف في الشرب من حديث ابي هريرة
ان رجلا فعل ذلك وكذا ذكره في الطهارة في باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان فلعلمهما قضيتان
قلت هذا الحديث في المرأة المومسة والحديثان المذكوران في البابين المذكورين في الرجل روى
كليهما ابوصالح عن ابي هريرة وكل منهما حديث مستقل بذاته فلا وجه لقوله هذا الحديث سلف
وللقوله لعلمهما قضيتان بل هما قضيتان قطعان نظرنا الى الظاهر هي ثلاثة قضايا قوله مومسة
اي زانية ويجمع على مومسات وميامس وموامس واصحاب الحديث يقولون مياميس ولا يصح
الاعلى اشباع الكسرة لتصريها وقد اختلف في اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهمزة وبعضهم
يجعله من الواو وقال ابن الاثير كل منهما تكلف له اشتقاقا فيه بعد فذكرناها في حرف الميم لظهور
لفظها ولاختلافهم في اصلها قلت قال في باب الميم مومس ثم ذكر ما ذكرناه وقال ابن قرقول المياميس
والمومسات المجاهرات بالفجور والواحدة مومسة وذكره اصحاب العربية في الواو والميم والسين

ورواه ابن الوليد عن ابن العمالك المأميس بالهمزة فان صح الهمزة فهو من مأس الرجل اذا لم يلبثت
الى موعظة ومأس بين القوم افسد انتهى قلت اذا كان لفظ مومسة من مأس يأتي اسم الفاعل المؤنث
مأسة ولا يأتي من هذا الباب مومسة والذي يظهر لي انه من مومس مثل وسوس والفاعل منه
للمذكر مومس وللمؤنث مومسة قوله ركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو البر ويجمع
على ركايا قوله بذلك اي بسبب ما فعلت من السقي وفيه دليل على قبول عمل المركب للكسائر من المسلمين
وان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير من الخير تفضلا منه **ح** حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان قال حفظته من ازهرى كمالك ههنا خبرني عبيد الله عن ابن عباس عن ابي طلحة
رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة
ش علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان ابن عيينة وعبيد الله بن عبد الله وابو طلحة
زيد بن سهل الانصاري والحديث مضى عن قريب في باب اذا قال احكم آمين فانه اخرجه هناك
عن ابن مقاتل عن عبد الله عن معمر عن الزهري الى آخره قوله كمالك ههنا يعني كالكاشك في كونك في
هذا المكان كذلك لاشك في حفظي له **ح** حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الكلاب **ش** الحديث اخرجه مسلم
ايضا في البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي في الصيد عن قتيبة عن مالك واخرجه ابن ماجه
فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى
منها ولم يرو الا امر بقتل ما عدا المستثنى منسوخا بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا
في قتل ما لا ضرر فيه فقال امام الحرمين امر الشارع اولا بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود
البهم ثم استقر الشرع على النهي عن قتل جميعها الا الاسود لحديث عبد الله بن مغفل المزني لولان
الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها رواه اصحاب السنن الاربعة ومعنى البهم شيطان بعيد عن المنافع
قريب من المضرة وهذه امور لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينهى الى ما جاء عن الشارع
وقد روى ابن عبد البر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهي ضعفة الجن وفي افظ السود منها
جن والبقع منها جن وقال ابن الاعرابي هم سفلة الجن وضعفاؤهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى
عن الحسن وابراهيم انهما يكرهان صيد الكلب الاسود والبهم واليه ذهب احمد وبعض الشافعية قالوا
لا يحل الصيد اذا قتله وعند ابي حنيفة ومالك والشافعي يحل وقال ابو عمر الذي نختاره ان لا يقتل منها شيء
اذا لم يضر لنبيه ان يتخذ شي فيرواح غرضوا لحديث سفي الكلب واقوله في كل كبد حرا جر وترك
قتلها في كل الامصار وفيها العلماء ومن لا يساغ في شيء من المكر والمأصبي الظاهرة وما علمت فقها من
فقهاء المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحة ولا رد قاض شهادة متخذها ومذهب الشافعي تحريم
اقتناء الكلب لغير حاجة **و** قال ابو عمر في الامر بقتل الكلاب دلالة على عدم اكلها الا ترى الى الذي
جاء عن عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما في ذبح الحمام وقتل الكلاب وفيه دلالة على افتراق
حكم ما يؤكل وما لا يؤكل لانه ما جاز ذبحه واكله لم يحز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود
منها بانه شيطان فلا حجة فيه لان الله تعالى قد سمى من غلب عليه الشر من الانس شيطانا ولم يجب
بذلك قتله وقد جاء مرفوعا في الحمام شيطان يتبع شيطانه وليس في ذلك ما يدل على انهما مسخا من الجن
ولا ان الحمامة مسخ من الجن لان ذلك واجب قتله وقال ابن العربي في حديث سفي الكلب يحتمل

ان يكون قبل النهي عن قتلها ويحتمل بعدها فان كان الاول فليس ينسخه لانه لما امر بقتل الكلاب لم يأمر الا بقتل كلاب المدينة لا بقتل كلاب البوادي وهو الذي نسخ وكلاب البوادي لم يرد فيها اقل ولا نسخ وظاهر الحديث يدل عليه ولانه لو وجب قتله لما وجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت كما لا يفعل بالكافر العاصي فكيف بالكلب الذي لم يبعث وفي الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر بقتل يهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم قتلوا **ح** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام عن يحيى قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث او ماشية **ش** يحيى هو ابن ابي كثير والحديث مرفى في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للحرث ومر الكلام فيه مستوفى وقد ذكرنا ان القيراط له اصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء من اجزاء عمله واما التوفيق بين قيراط في هذا الحديث وبين قيراطين في رواية اخرى فباعتبار التغليظ في القيراطين لما يمتنه الناس او باعتبار كثرة الاذى بين الكلب وقلته او باختلاف المواضع فالقيراطان في المدينة النبوية لزيادة فضلها والقيراط في غيرها او القيراطان في المدينة والقيراط في البوادي وقال الرويان اختلفوا في المراد بما ينقص منه فقبل بنقص مما مضى من عمله وقبل من مستقبله واختلفوا في محل نقصانها فقبل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقبل قيراط من عمل الفرض وقيراط من النقل وقال القرطبي اقرب ما قيل في ذلك قولان احدهما ان جميع ما عمله من عمل ينقص لمن اتخذ ما نهى عنه من الكلاب بازاء كل يوم بمسكه جزآن من اجزاء ذلك العمل وقبل من عمل ذلك اليوم الذي يمسه فيه الثاني يحط من عمله اعلان او من عمل يوم امساكه عقوبة له على ما افهم من النهي قوله الا كلب حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم **ح** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان قال اخبرني يزيد بن خصيفة قال اخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان ابن ابي زهير الشنئي انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اي ورب هذه القبلة **ش** الحديث مرفى في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للزراعة وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب ويزيد من الزيادة ابن خصيفة بضم الخاء المعجمة وقبح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء وقد مر فيما مضى والسائب بن زيد من الزيادة مرفى في الوضوء والشنئي بفتح الشين المعجمة وبالنون والهزة نسبة الى شنوءة قوله او يكسر الهزة وسكون الياء حرف جواب بمعنى نعم فيكون لتصديق الخبر ولاعلام المستخبر ولو عد الطالب وزعم ابن الحاجب انها مما تقع بعد الاستفهام وانفق الجميع على انه لا تقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القبلة وقال الكرماني فان قلت لا تعلق لبعض هذه الاحاديث بترجمة الباب قلت هذا آخر كتاب البدء فذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق بالخلوقات وذكر صاحب التوضيح ان ذكر احاديث الكلب هنا لما في عن ابن عباس وغيره انها من الجن والترجمة قريبة من الجن انتهى قلت اما ما ذكره الكرماني فبعد جدالاته لا تعلق لها اصلاً بالترجمة وكونها مما يتعلق بالخلوقات لا يقتضي المناسبة لذكرها في هذه الترجمة وهذا بعيد جداً واما ما ذكره صاحب التوضيح فابعد منه جداً لان كونها من الجن يقتضي ذكرها في باب الجن وكيف يكون قرب هذه من باب ذكر الجن وبينه وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب وبمثل هذا لا تقع

المطابقة والجواب الموجه ما ذكرناه وهو ان هذه الترجمة وهي قوله باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم الى آخره ليس بموجود عند اكثر من الرواة فحينئذ تقع المطابقة بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة في هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهي قوله باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة وقوله باب خير مال المسلم وباب خمس من الدواب داخلان في باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة **ح** فان قلت فعلى هذا حديث الذباب لا يبقى له شيء من المطابقة لشيء من الابواب قلت قيل مطابقتها لقوله باب اذا وقع الذباب ظاهرة جداً لكن يتوجه الجواب في ذلك على من لا يرى وجود هذا الباب واما بوذر الذي روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا في آخر الابواب المتقدمة كلها فان صحح هذا انه وقع في آخر الابواب كلها ما باستقلاً فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشيء يطابق حديثه اياه والله اعلم

ح ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ش**

اي هذا كتاب في بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع في رواية كريمة في بعض النسخ وكذا وقع في رواية ابي علي بن عبيد بن نحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وكذا وقع في رواية ابي علي بن شويه بنحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وفي بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي بعض النسخ باب خلق آدم عليه الصلاة والسلام من غير ذكر شيء غيره واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان اباذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا قلت يا رسول الله كم ارسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر بجم غفير الحديث رواه ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف الى بني اسرائيل واربعة آلاف الى سائر الناس رواه ابو يعلى الموصلي وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم اربعة آلاف من بني اسرائيل رواه الحافظ ابو بكر الاسماعيلي **ح** ص باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته **ش** اي هذا باب في بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام قوله وذريته اي وفي بيان خلق ذريته وانما سمى آدم لانه خلق من ادم الارض وهي لونها والادمة في الناس السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابو اسحق التلمي القرابي بلسان العبرية آدام فعمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقبل انه اسم سرياني وقال الجوهرى انه اسم عربي وليس بجمي وذكر ابو منصور الجواليقي في كتاب المغرب اسماء الانبياء كلها المعجمة الاربعة وهي آدم وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابو البشر وروى الوالي عن ابن عباس ان كنيته ابو محمد وقال قتادة لا يكتفى في الجنة الا آدم يقال له يا ابا محمد اظهرا لشرف نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينصرف آدم لانه على وزن افعول وهو معرف فذكر الله تعالى في القرآن في سبعة وعشرين موضعاً واما الذرية فاصلها من ذر الله الخلق بذراهم ذراً خلقهم قال الجوهرى الذرية نسل الثقلين الا ان العرب تركت همزتها والجمع الذراري وفي المغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحداً وجماً ومنه قوله تعالى هب لي من ذرية طيبة **ح** ص صلصال طين خلط برمل فصلصل كايصلل الفخار **ش** اشار بقوله صلصال الى ما في قوله تعالى خلق الانسان من صلصال ثم فصلصل بقوله طين خلط برمل وحقيقة الصلصال الطين اليابس المصوت

قوله فصلصل اي صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارعه ومصدره صلصلة وصلصال بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض فتشقق وتجف ويصبرله صوت قوله الفخار يفتح الفاء وتشديد الخاء وهو ضرب من الخذف يعمل منه الجرار والكيران وغيرها

ص ويقال منقن يريدون به صل كما يقال صر الباب وصرصر عند الاغلاق مثل كبكبة بمعنى كبكته ش اراد بهذا انه جاء في اللغة صلصال بمعنى منقن ومنه صل اللحم يصل صلولا اي اذن مطبوخا كان او نيا وأشار بقوله يريدون به صل الى ان اصل صلصل الذي هو الماضى صل فضوعف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب اذا صوت عند الاغلاق فضوعف فيه كذلك قبل صرصر كما يقال كبكته في كبكته بضميف الكاف يقال كبكت الاناء اي قابته ص فرث به استمرها الجملة قائمته ش اشار به الى ما في قوله تعالى فلما تشاها حلت جلا خفيفا فرث به وفسرها بقوله استمرها الجملة حتى وضعت والضمير في قوله فرث به يرجع الى حواء عليها الصلاة والسلام وسيأتي هذا في تفسير سورة الاعراف ص الاتجد اي تجدد ش اشار به الى ما قوله تعالى ما منك الاتجد ثم نيه على ان كلمة لاصلة فلذلك فسر بقوله اي تجدد وقيل فيه حذف تقديره ما منك من السجود فاحوجك ان لا تجدد اذا مررتك ص باب قول الله تعالى واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة ش اي هذا باب في بيان قوله تعالى واذ قال ربك الى آخره يعني اذكر يا محمد حين قال ربك للملائكة الآية اخبر الله تعالى بامتنانه على بنى آدم بتوبهم بذكرهم في الملا الاعلى قبل ان يجادهم بقوله واذ قال ربك وحكى ابن حزم عن ابي عبيدة انه زعم ان اذهنا زائدة وان تقدير الكلام وقال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبي وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجزاء من ابي عبيدة قوله اني جاعل في الارض خليفة اي قوما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل كما قال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف في الارض قال اكثر المفسرين وايس المراد هنا بالخليفة آدم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله طائفة اذ لو كان المراد آدم عينا لما حسن قول الملائكة ان يجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقولهم ان يجعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الحسد وانما هو سؤال استعلام واستكشاف عن الحكمة في ذلك مع ان فيهم من يفسد في الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك فمن نسج بمحمدك ونقدس لك اي نصلي ولا يصدر مناشئ خلاف ذلك فقال الله تعالى في جوابهم في اعلم ما لا تعلمون اي اني اعلم بالمصلحة الراجحة في خلق هذا الصنف على الفساد التي ذكرتموها فاني سأجعل فيهم الانبياء والرسل ويوجد فيهم الصدقون والشهداء والصالحون والعباد والزهاد والاولياء والابرار المقربون والعلماء العاملون والخاصة والتبعون رسله وفي هذا المقام مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا بذة منه لاجل الترجمة ص قال ابن عباس لما علمها حافظ الاعلم حافظ ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان كل نفس للعلماء حافظ ثم فسر بان لما هنا بمعنى الا التي هي حرف الاستثناء واختلف القراء في تشديد ما وتخفيفه فقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي بالتشديد على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهي لغة هذيل يقولون نشدك الله لماقت يعنون الاقت والمعنى ما نفس الا عليها حافظ من ربه والباقيون قرأوا بالتخفيف جعلوا ما صلة وان مخففة من الثقيلة اي ان كل نفس اعلمها حافظ من ربه يحفظ علمها بحصى عليها ما يكتب من خير او شر وعن ابن عباس

هم الحفظة من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عمالك ورزقك واجلك وقبل هو الله قريب عليها ص في كبد في شدة خلق ش اشار به الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد ثم فسر الكبد بقوله في شدة خلق وهكذا رواه ابن عيينة في تفسيره واخرجه الحاكم في مستدركه ص ورياشا المال وقال غيره الرياش والريش واحد وهو مظهر من اللباس ش اشار به الى ما في قوله تعالى فداثرنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ورياشا وفسر الرياش بالمال هو قول ابن عباس رواه ابن ابي حاتم عنه من طريق علي بن ابي طلحة قوله وقال غيره اي غير ابن عباس الى آخره قول ابي عبيدة وقيل الريش الجمال والهيئة وقيل المعاش ص ما تمنون النطفة في ارحام النساء ش اشار به الى ما في قوله تعالى افرايتن ما تمنون ثم فسر بقوله النطفة في ارحام النساء وهذا قول القراء ويقال منى الرجل وامنى ص وقال مجاهد انه على رجعه لقادر النطفة في الاحليل ش يعني قادر على رجوع النطفة الى الاحليل وهذا التعليق وصله ابن جرير من حديث ابن ابي نجيح عن عبد الله بن ابي بكر عن مجاهد وفي لفظ الماء بدل النطفة وفي رواية ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على بعثه واعادته ص كل شئ خلقه فهو شفيع السماء شفيع والتر هو الله عز وجل ش اشار به الى ما في قوله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين اي كل شئ خلقه الله تعالى فهو شفيع قوله السماء شفيع معناه انه شفيع للارض كما ان الارض شفيع للبارد مثلا وبهذا يدفع وهم من يوهون ان السموات سبع فكيف يقول شفيع وهذا الذي قاله هو قول مجاهد الذي وصله الطبري ولفظه كل شئ خلقه الله شفيع السماء والارض والبحر والبر والجن والانس والشمس والقمر ونحو هذا شفيع والتر الله وحده ص احسن تقويم في احسن خلق ش اشار به الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم فسر بقوله في احسن خلق وقيل احسن تعديل بشكله وصورته وتسوية الاعضاء وقيل في احسن تقويم في اعدل فاعلموا احسن صورة وذلك انه خلق كل شئ منكسا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر مزينا بالعقل مؤدبا بالامر مهذبا بالتمييز مبدد القامة يتناول ما كوله بيمينه ص اسفل سافلين الامن آمن ش اشار به الى ما في قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا معناه ان الانسان يكون عاقبة امره اذ لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رددناه اسفل من سفلى خلقا وتركيا يعني اقبح من قبح صورة واشوه خلقه وهم اصحاب النار فعلى هذا التفسير الاستثناء وهو قوله الا الذين آمنوا متصل بظاهر الاتصال وقيل السافلون الضعفي والهرمي والزمني لان ذلك التقويم يزول عنهم ويتبدل خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فالعنى لكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلم يجردناهم غير ممنون اي غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالمشجوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة فيكتب لهم في حال هرمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون في حال شبابهم وصحتهم ص خسر ضلال ثم استثنى الامن آمن ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان الانسان لفي خسر ثم فسر الخسر بالضلال ثم استثنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ص لازم ش اشار به الى ما في قوله تعالى اننا خلقناهم من طين لازب اي لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه ص تنشكروا في اي خلق

نشأ ش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون ثم فسر ذلك بقوله في اي خلق
نشأ **ص** نسج بحمدك نعظمك ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ونحن نسج
بحمدك ثم فسر ذلك بقوله نعظمك وكذا روى عن مجاهد **ص** وقال ابو العالية فلتلى آدم
من ربه كلمات فهي قوله ربنا ظلمنا انفسنا ش **ص** ابو العالية اسمه رفيع بن مهران الرباعي ادرك
الجاهلية واسلم بعد موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين ودخل على ابي بكر الصديق رضي الله
تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضي الله
تعالى عنهم وقد فسر ابو العالية الكلمات في قوله تعالى فلتلى آدم من ربه كلمات بقوله تعالى ربنا ظلمنا
انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد جبير والحسن
البصري والربيع بن انس وقادة ومحمد بن كعب القرظي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن
ابن زيد بن اسلم وقال ابو اسحق السبيعي عن رجل من بني تميم قال اتيت ابن عباس فسألته ما الكلمات التي تلى
آدم عليه الصلاة والسلام من ربه قال علم آدم شأن الحج **ص** فازلهم فاستزلهم ش **ص** اشار به الى ما
في قوله تعالى فازلهم الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه ثم فسر بقوله فاستزلهم اي دعاهما الى الزلة
وفي تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضمير عائدا الى الجنة فيكون المعنى كما قرأ حزة وعاصم فازلهم
اي نحاهاما ويصح ان يكون عائدا على اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كما قال الحسن
وقناة فازلهم اي من قبل الزلل فيكون تقدير الكلام فازلهم الشيطان عنهما اي بسببها **ص**
وبنسبه بتغير آسن متغيرو المسنون المتغير ش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فانظر الى
طعامك وشربك لم ينسئه اي لم يتغير واشار بقوله آسن الى ما في قوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن
اي غير متغير واشار بقوله والمسنون الى ما في قوله تعالى من جام مسنون اي من طين متغير وكل هذه من مادة
واحدة وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بقصة آدم عليه السلام قلت ذكر بعبية المسنون لانه
قديم قال باشتقاقه منه انتهى قلت الداعي الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالفاظ
من اول الباب الى الحديث الذي يأتي متعلق بآدم واحواله غير قوله بنسبه فانه يتعلق بقضية عزيز
عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء فلذلك سأل واجاب ومع هذا قال وامثال هذه تكثير للحجم
الكتاب لانكثير للفوائد والله اعلم بمقصوده قلت لا يخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان
الاحاديث لا لبيان اللغات لالفاظ القرآن **ص** حأ جمع حاة وهو الطين المتغير ش **ص**
اشار بهذا الى ما في قوله تعالى من حأ مسنون وقال الحأ جمع حاة ثم فسر بقوله وهو الطين المتغير وكذا
فسره ابو عبيدة **ص** يخصفان اخذا الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان
بعضه الى بعض ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى بدت لهما سواترهما وطبقا يخصفان عليهما
من ورق الجنة ثم فسر يخصفان بقوله اخذا اي آدم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو بكسر الخاء المعجمة
وتخفيف الصاد المهملة جمع خصف بالتحريك وهي الخلة التي تعمل من الخوص للتمرو يجمع على خصف
ايضا فيفتحين قوله يؤلفان الورق اي ورق الشجر ويخصفان يعني يلفقان بعضه ببعض ليسترا به
عورتهم وكذلك الاختصاف ومنه قرأ الحسن يخصفان بالشد يد الا انه ادغم التاء في الصاد وعن
مجاهد في تفسير قوله يخصفان اي يرفقان كهيئة الثوب وتقول العرب خصفت النمل اي خرزتها
ص سواترهما كناية عن فرجهما ش **ص** اشار بهذا الى في قوله تعالى بدت لهما سواترهما

ثم فسر السواة بأنها كناية عن الفرج وكذا فسره ابو عبيدة وفرجهما بالافراد وروى وفرجهما
بالثنية والضمير يرجع الى آدم وحواء **ص** ومناع الى حين ههنا الى يوم القيامة والحين عند
العرب من ساعة الى مالا يحصى عدده ش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ولكم في الارض
مستقر ومناع الى حين ثم فسر الحين بأنه الى يوم القيامة وكذا رواه الطبري باسناده عن ابن عباس
واشار بقوله والحين عند العرب الى آخره الى ان لفظ الحين يستعمل لمعان كثيرة والحاصل ان الحين
في الاصل بمعنى الوقت **ص** قبيله جيله الذي هو منهم ش **ص** اشار بهذا الى ما في
قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله ثم فسر قبيله اي قبيل الشيطان بأنه جيله بكسر الجيم اي جماعة الذين
هو اي الشيطان منهم وروى الطبري عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين **ص**
حدثني عبدالله بن محمد حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك
من الملائكة فاستمع ما يحبونك تحببك ونحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة
الله فزادوا ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم عليه السلام فلم يزل الخلق يتقص حتى الآن
ش **ص** مطافقه لترجمة ظاهرة لاسيما اذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم
عليه السلام وقدم الكلام فيه عن قريب وعبدالله بن محمد هو المعروف بالسندی وعبدالرزاق
ابن همام الصنعاني الباقى وهمام بن منبه الانباري الصنعاني اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه
البخاري ايضا في الاستيذان عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن رافع قوله
وطوله الواو فيه للجمال قوله ستون ذراعا قال ابن التين المراد ذراعا لان ذراع كل احد مثل ربه
ولو كانت بذراعه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسمه كالاصبع والظفر وقيل يحتمل ان يكون
بذراع نفسه والاول اشهر وقال القرطبي ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقه اصلهم الذي هو آدم
عليه السلام وعلى صفته وطوله الذي خلقه الله عليه في الجنة وكان طوله فيها ستين ذراعا في الارتفاع
بذراع نفسه قال ويحتمل ان يكون هذا الذراع مقدرا باذرعنا المتعارفة عندنا وقبل انه كان يقارب
اعلام السماء وان الملائكة كانت تتأذى بنفسه فخففه الله الى ستين ذراعا وظاهر الحديث خلافه وروى
ابن جرير من حديث عطاء بن ابي رباح قال لما خلق الله آدم في الجنة كان رجلا في الارض ورأسه في السماء
يسمع كلام اهل السماء ودعاهم وبأنس اليهم فهابته الملائكة حتى شكت الى الله ذلك في دعائه فخففه الله الى
الارض وقاله فتادة وابوصالح عن ابن عباس وابويحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس واخرجه ابن ابي
شيبه في كتاب العرش من حديث طلحة بن عمرو والحضرمي عن ابن عباس وروى احمد من حديث سعيد
ابن المسيب عن ابي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة اذرع عرضا وروى ابن ابي حاتم
باسناد حسن عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه ان الله خلق آدم رجلا طوا الاكثر شعر الرأس
كأنه نخلة سموق قوله اذهب فسلم هو اول مشروعية السلام وهو دال على ان تأكده وافشاه
سبب المحبة الدينية ودخول الجنة العلية وقد قيل بوجوبه حكاية القرطبي وبؤخذ منه ان الوادر
على جلوس يسلم عليهم والافضل تعريفه فان نكره جاز وفيه زيادة في الرد على الابتداء ولا يشترط
في الرد الا تيان بالواو قوله ما يحبونك من النحية وروى ما يحبونك من الاجابة قوله تحببك
بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه تحببك ونحية ذريتك من بعدك قوله فكل من يدخل الجنة

عنى صورة آدم عليه السلام اى كل من يرزقه الله تعالى دخول الجنة بدخلها على صورة آدم فى الحسن والجمال ولا يدخل على صورته التى كان عليها من السواد ان كان من اهل الدنيا السود ولا يدخل ايضا على صورته التى كان عليها بوصف من العاهات والناقائص قوله فلم يزل الخلق ينقص اى من طوله اراد ان كل قرن يكون وجوده اقصر من القرن الذى قبله فانهى تناقص الطول الى هذه الامة واستقر الامر على ذلك وهو معنى قوله حتى الآن **ص** حديثنا فى بن سعيد حدثنا جرير عن عماره عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على اشد كوكب درى فى السماء اضاءة لا يولون ولا يتفوطون ولا يتفلون ولا يتخطون امشاطهم الذهب ورسنهم المسك ومجامرهم الالوة الانجوج عود الطيب وازواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة ابيهم آدم نون ذراعى فى السماء **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله على صورة ابيهم آدم وجرير بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد وعمار بن ابي هريرة بضم العين هو ابن القعقاع وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء واسمه هرم وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن البجلي الكوفي ومضى الحديث فى باب ما جاء فى صفة اهل الجنة فانه اخرجه هناك من طريقين **ص** احدهما عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة والآخر عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن ابيه عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي عمرة عن ابي هريرة وفى حديث الباب ولا يتفلون موضع ولا يصقون فى الحديث الماضى وفيه الزيادة وهى قوله الانجوج عود الطيب الانجوج بفتح الهمزة وقبح اللام وسكون النون وضم الجيم وفى رواية ابي ذر ويقال الانجوج بفتح الهمزة وقبح اللام وسكون النون والباقي مثله وقال الكرماني وفيه لغتان اخريان النجج وبلنجج فلفظ الانجوج تفسير الالوة وقوله عود الطيب تفسير الانجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا ان الالوة بفتح الهمزة وضمهم واللام وتشديد الواو الفتوحة قوله على خلق رجل واحد بضم الخاء وقحها وهو خبر مبتدأ محذوف اى هم على خلق رجل واحد قوله على صورة ابيهم آدم قال فى الاول على صورة القمر والتوفيق بينهما بان يقال الكل على صورة آدم فى الطول والخلة وبمعهم فى الحسن كصورة القمر نورا واشراقا قوله فى السماء اى فى العلو والارتفاع ويسمى كل ما علاك سماء **ص** حديثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة ان رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة الغسل اذا احتلمت قال نعم فضحكت ام سلمة فقالت تحلم المرأة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يشبه الولد **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله فيما يشبه الولد ويحيى هو ابن سعيد القطان واسم ام سلمة هند بنت ابي امية وفى اسم ام سلمة اقوال قد ذكرناها وهى ام انس بن مالك والحديث مضى فى كتاب الغسل فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة وهناك نعم اذا رأت الماء وقوله فقالت تحلم الى آخره من الزيادة هنا قوله فيما يشبه الولد وبرى فم بدون الالف اى اولا ان لها نطفة وما فبأى سبب يشبهها ولدها **ص** حديثنا محمد بن سلام حدثنا الفرارى عن حميد عن انس قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فانه قال انى سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا نبى قال ما اول امراط الساعة وما اول طعام اكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد الى ابيه ومن اى شئ ينزع الى اخواله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما اول امراط الساعة فتارة

نحو الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبده حوت واما الشبه فى الولد فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه به واذا سبق ماؤها كان الشبه لها قال اشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علوا باسلامى قبل ان تسألهم بهتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبد الله البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى رجل فيكم عبد الله ابن سلام قالوا اعلمنا وابن اعلمنا واخبرنا وابن اخبرنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افرأيتم ان اسم عبد الله قالوا احاذه الله من ذلك فخرج عبد الله اليهم فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا ووقعوا فيه **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله واما الشبه الى قوله كان الشبه له لانه فى الذرية والترجمة فى خلق آدم وذريته وسلام بتخفيف اللام والفرارى بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبالراء وهو مروان بن معاوية قوله بلغ عبد الله مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة عبد الله منصوب بقوله مقدم وهو مرفوع على الفاعلية والمقدم مصدر ميم بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله عن ثلاث اى عن ثلاث مسائل قوله امراط الساعة اى علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعلمون بها هكذا قال ابو عبيد وحكى الخطابي عن بعض اهل اللغة انه انكر هذا التفسير وقال امراط الساعة ما ينكره الناس من صغار امورها قيل ان تقوم الساعة وشرط السلطان نخبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وقال ابن الاعرابى هم الشرط والنسبة اليهم شرطى وشرطة والنسبة اليهم شرطى وفى دلائل النبوة للبيهقى سألته عن السواد الذى فى القمر بدل امراط الساعة وفى آخره لما قالت اليهود ما قالوا فى ابن سلام ثانيا بعد الاولى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اجزأنا الشهادة الاولى واما هذه فلا قوله ينزع الواو الى ابيه اى يشبهه اياه ويذهب اليه قوله زيادة كبده حوت زيادة الكبدهى القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهى اطيبها وهى فى غاية اللذة وقيل هى اهنى طعام وامرؤه قوله اذا غشى المرأة اى اذا جامعها قوله بهت بضم الباء الموحدة وضم الهاء وسكونها جمع بهوت وهو كثير البهتان ويقال بهت اى كذابون وممارون لا يرجعون الى الحق قوله اخبرنا افعال التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افعال التفضيل بلفظ الاخير مستعمل ويقال بروى اخبرنا بالباء الموحدة من الخبر **ص** حديثنا بشر بن محمد حدثنا عبد الله اخبرنا عمر عن هشام عن ابي هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم نحوه معنى لولنا اسرائيل لم يخنز اللحم ولولا حواء عليها الصلاة والسلام لم يخن انثى زوجها **ش** **ص** مطابقته للترجمة بان ان تكون من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق آدم عليه الصلاة والسلام وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزى وعبد الله هو ابن المبارك قوله نحوه قال بعضهم لم يسبق للمتن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير فكأنه يشير الى ان اللفظ الذى حدث به شيخه فهو معنى اللفظ الذى ساقه قلت هذا ما فيه كفاية لفهم قصود ولاله التيام من جهة التركيب لان الذى يذوق قائق التراكيب ما يرضى بهذا الذى ذكره بل الظاهر ان ههنا وقع سقط جملة لان لفظه نحوه او مثله لا يذكر الا اذا مضى حديث بسند ومتن ثم اذا اريد اعادة بذكر سند آخر يذكر سنده ويذكر عقيقه لفظ نحوه او مثله اى نحوه المذكور ولا يعاد ذكر المتن **ص** كفاء بذكر السند فقط لان لفظ نحوه يبنى عن ذلك والذى يظهر لي بالحدس ان البخارى روى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق

عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولاد بنوا اسرائيل لم ينجث
الطعام ولم ينجس اللحم واولا حواء لم تكن انثى زوجها الدهر ثم روى عن بشر بن محمد عن عبد الله
عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال نحو ما
نحو الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله يعني اولاد بنوا اسرائيل الى آخره وانما ذكر افظ يعني
اشارة الى ان المتن الذي ذكره عبدالله بن المبارك عن معمر يغاير المتن الذي رواه عبد الرزاق عن
معمر بعض زيادة وهو قوله لم ينجث الطعام وفي آخره افظ الدهر والبخاري روى عن محمد بن رافع بن
ابي زيد النيسابوري وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذي ذكرنا هو بعبارة رواية مسلم ولا مانع
ان يقع على الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذي ظهر لنا والله اعلم قوله لم ينجس اللحم بالخاء
المججمة وقبح النون وبالزاي اي لم ينجس ويقال ايضا خنز بكسر النون ينجس بفتحهم من باب علم والاول
من باب ضرب يضرب ويقال ايضا خزن يحزن على القاب مثل جذب وجذب وقال ابن سيدة خنز
اللحم والتمر والجوز خنوزا فهو خنز اذا فسد وعن قتادة كان المن والسواي يسقط على بني اسرائيل
من طلوع الفجر الى طلوع الشمس كسقوط الثلج فؤخذ منه بفدر ما يعني ذلك اليوم الا يوم الجمعة
فانهم يأخذون له ولا سبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما دخر واذا كان ادخارهم فساد الاطعمة
عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقيل يحتمل ان
يكون من اعتدائهم في السبت وقيل كان سببه انهم امروا بترك ادخار السواي فادخروه حتى انهم
فاستمررت اللحوم من ذلك الوقت ولما صار الماء في افواههم دما وانتوا بذلك سري ذلك المتن الى
اللحم وغيره عقوبة لهم وفي الخلية لابي نعيم عن وهب بن منبه قال وجدت في بعض الكتب عن الله
تعالى واولا اني كتبت الفناء على الميت لحبسه اهله في بيوتهم واولا اني كتبت الفساد على الطعام لخزنته
الاغنياء عن الفقراء قوله واولا حواء عليها الصلاة والسلام حواء بالمسماة بذلك لانها ام كل حي
اولا انها خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام القصرى اليسرى وهو حي قبل دخوله الجنة وقبل فيها
ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النخلة من النواة ومعنى اولاد حواء لم تكن انثى زوجها انها دامت
آدم الى الاكل من تلك الشجرة وذكر الماوردي انها البر وقيل التين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل
شجرة الخلد التي كانت الملائكة تأكل منها **ص** حدثنا ابو كريب وموسى بن حزام قالا حدثنا حسين بن
علي عن زائدة عن ميسرة الاشجعي عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان اعوج شيء في الضلع
اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء **ش** مطابقة
لترجمة يمكن ان يقال انه لما كان مشغلا على بعض احوال النساء وهن من ذرية آدم والترجمة مشغلة
على الذرية ايضا وهذا وان كان فيه تعسف فلا يخالو عن وجه ما وهذا المقدار كاف **ح** ذكر رجله
وهم سبعة الاول ابو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسم محمد بن الملاء الثاني موسى بن حزام
يكسر الخاء المهملة وتخفيف الزاي ابو عمران الترمذي العابد الثالث حسين بن علي بن الوليد ابو عبد الله
الجعفي الرابع زائدة بن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال الهاء ابو الصلت الثقفي الخامس ميسرة ضد
الجنة ابن عمار الاشجعي السادس ابو حازم بالخاء المهملة وبالزاي واسم سلمان الاشجعي الغطفاني
السابع ابو هريرة **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في اربعة

مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان موسى بن حزام من افراد البخاري وروى عنه مقرونا
بابي كريب وقد وثقه النسائي وغيره وماله في البخاري الا هذا الموضع وفيه ميسرة وماله في البخاري
الا هذا الحديث وآخر في سورة آل عمران وحديث الباب ذكره في النكاح من وجه آخر وفيه ان رواه
كلهم كوفون ما خلا موسى بن حزام فانه ترمذي نزل بالحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح
عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في عشرة
النساء عن القاسم بن زكريا **ح** ذكر معناه **ح** قوله استوصوا اي تواسوا ابها الرجال في حق النساء
بالخير ويجوز ان تكون الباء للعدية والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى فليستجيبوا لي
ويستجيب الذين آمنوا وقال البيضاوي الاستبصاء قبول الوصية اي اوصيتكم بهن خيرا فاقبلوا ووصيتي
فيهن وقال الطيبي السبب للطلب مبالغة اي اطلبوا الوصية من انفسكم في حقهن بخير وقال غيره استفعل
على اصله وهو طلب الفعل فيكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لان عائد المريض يستحب له
ان يحث المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بامرهن يعني
اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها واصبروا عليهن وارقوا بهن واحسنوا اليهن قوله فان المرأة الى آخره
عذرا لعل لا قبله وفائدته بيان انها خلقت من الضلع الاعوج هو الذي في اعلى الضلع او بيان انها
لا تقبل الإقامة لان الاصل في التقويم هو اعلى الضلع لاسفله وهو في غاية الاعوجاج والضعف بكسر
الضاد وقبح اللام مفرد الضلوع وتساكن اللام جازم وقوله خلقت من ضلع هو ان الله تعالى لما سكن
آدم الجنة اقام مدة فاستوحش فشكى الى الله الوحدة فنام فرأى في منامه امرأة حسناء ثم انتبه فوجدها
جالسة عنده فقال من انت فقالت حواء خلقني الله لتسكن الي واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس
خلقت من ضلع آدم ويقال لها القصيرى وقال الجوهرى هو الضلع التي تلى الشاكلة ويسمى الواهنة
وقال مجاهد انما سميت المرأة امرأة لانها خلقت من المرأة وهو آدم وقال مقاتل بن سليمان نام آدم نومة في
الجنة فخلقت من قصيراه من شقه الايمن من غير ان يتألم ولولا لم يطف رجل على امرأة ابدا وقال ابن
عباس لأم الله تعالى موضع الضلع لحما ولما رآها آدم قال اثابا بالشاء المثناة وهو بالسرانية وتفسيره
بالعربية امرأة وقال الربيع بن انس خلقت حواء من طينة آدم واحتج بقوله تعالى هو الذي خلقكم
من طين والاول اصح لقوله تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة قوله وان ذهبت تقيمه كسرته
قيل هو ضرب مثل للطلاق اي ان اردت منها ان تترك اعوجاجها افضى الامر الى طلاقها
ويؤيده قوله في رواية الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عند مسلم ان ذهبت
تقيمها كسرته وكسرها طلاقها وقيل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتمثيل بالضلع
والاعوجاج الذي في اخلاقهن لان للضلع عوجا فلا يتهيأ الانتفاع بهن الا بالصبر على
اعوجاجهن وقيل الصواب في اهله وفي تقيمه وفي كسرته وفي تركته التأنيث لان الضلع
مؤنثة وكذا يقال لم يزل عوجا ولهذا جاء في رواية مسلم المذكورة بهاء التأنيث واجب بان
التذكير يجوز في المؤنث الذي ليس بزوجة **ح** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حنيفة
الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبدالله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون
مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا ياربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشق اوسعه ثم ينفخ

فيه الروح فان الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينه الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينه الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار **ش** **مطابقته للترجمة** من حيث ان فيه بيان كيفية خلاق بني آدم وهم ذريته والترجمة في خلاق آدم وذريته وعمر بن حفص ابن غياث والاعشى سليمان وزيد بن وهب الجاهلي هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدركه مات سنة ست وتسعين وعبد الله هو ابن مسعود ومن اطائف اسناد هذا الحديث ان فيه صيغة الحديث بالجمع في الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية الالب عن الالب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي والحديث مضى في باب ذكر الملائكة عن قريب فانه اخرجهم هناك عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص عن الاعشى الى آخره وقال الكرمانى والحديث مرفى الخبيص قات ليس كذلك والذي مرفى الخبيص عن انس بغير هذا الوجه والآن يأتي ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا حجاج بن زيد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول يارب نطفة يارب علقة يارب مضغة فاذا اراد الله ان يخلقها قال يارب اذكرك يارب انثى يارب شئى ام سمعيد فا الرزق فالاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ش** **مطابقته للترجمة** مثل مطابقة الحديث السابق **و** ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب الخبيص في باب مخلقة وغير مخلقة فانه اخرجهم هناك عن مسدد عن حجاج بن زيد الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله بخلقها اي بصورها ولم يذكر في هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة والشقاوة قوله فيكتب كذلك الكتابة لظاهر الله ذلك للملك ولانفاذ امره وان كان قضاء الله ازليا لا يحتاج الى الكتابة **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن انس برفعه ان الله يقول لاهون اهل النار عذابا لو انك ما في الارض من شئ اكنت تقتدى به قال نعم فقال قد سألته ما هو اهلون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي فأبى الا التشرك **ش** **مطابقته للترجمة** من حيث ان المذكور فيه من جملة ما يجري على اهل النار وهم من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري مات سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افرادة وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان الهجيمي البصري وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرجي بفتح الجيم وسكون الراء وبالنون والحديث اخرجهم البخاري ايضا في صفة النار عن بشار وخرجه مسلم في التوبة عن عبدالله بن معاذ وعن بشار قوله برفعه اي برفع نس الحديث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لفظة يستعملها المحدثون في موضع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك قوله لاهون اهل النار عذابا اي لايسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابوطالب قوله اكنث الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله تقتدى به من الاقتداء وهو خلاص نفسه من الذي وقع فيه بدفع ما يملكه قوله ما هو اهلون كلمة موصولة والواو في وانت للحال قوله فابيت اي امتنعت الا التشرك أبى **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى قال حدثني عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان

على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل **ش** **مطابقته للترجمة** من حيث ان القاتل فيه وهو قاتل كانه كره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه **و** الحديث اخرجهم البخاري ايضا في الديات من قبضة عن سفيان الثوري وفي الاعتصام عن الحميدي عن سفيان بن عيينة وخرجه مسلم في الحدود عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن ابي شيبة وعن ابن ابي عمر وخرجه الترمذي في العلم عن محمود بن غيلان وخرجه النسائي في التفسير عن علي بن حشرم وفي الهاربة عن عمرو بن علي وخرجه ابن ماجه في الديات من هشام بن عمار قوله لا تقتل نفس على صيغة المجهول والمراد بالنفس نفس ابن آدم وظلما نصب على التمييز قوله الا على ابن آدم الاول المراد من الابن هنا هو قاتل وادم الاول هو آدم النبي عليه الصلاة والسلام ابو قاتل وقد قتل هو اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة وعمر قاتل خمسة وعشرين سنة وقال الطبري واهل العلم يختلفون في اسم القاتل فبعضهم يقول هو قاتل بن آدم وبعضهم يقول هو قاتل بن آدم وبعضهم يقول هو قاتل **و** اختلفوا ايضا في سبب قتله هابيل فقال عبدالله بن عمرو ان الله تعالى امر بني آدم ان يقربا قربانا وان صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحرث قرب شر حرثه فقبل الله قربان الاول وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان من شأنهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فبينما هما قاعدان اذ قالا لو قربنا فقربا قربانا فقبل من احدهما قلت حكى السدي عن اشباخه عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد نواما في كل بطن غلاما وجارية الاشيثا فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة والسلام الى الدنيا ولدت قابيل وتوأمته اقلما ثم هابيل وتوأمته ليودا وكان آدم يزوج ابنته اخته التي لم تكن توأمته فلما بلغ قابيل وهابيل امر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قابيل ليودا اخت هابيل وزوج هابيل اقلما اخت قابيل وكانت من اجل النساء قامة واجلهن واحسنهن صورة فلم يرض قابيل وقال انا احق باختي انا واولاد الجنة وهابيل واخوته من اولاد الدنيا فقال آدم قربا قربانا وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم فقرب قابيل صبرة من طعام من اردى زرعوه واضمر في نفسه وقال ما بالي اتقبل مني ام لا بعد ان يتزوج هابيل اختي وقرب هابيل كبشا سمينا من خباز غنمه ولبنا وزيدا واضمر في نفسه الرضى الله تعالى وكان القربان اذا قبل تنزل من السماء نار بيضاء فتأكله فنزلت نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قابيل شيئا فاخذ قابيل في نفسه حتى قتل هابيل وعن ابن عباس لم يزل الكبش يرعى في الجنة حتى قدي به اسماعيل عليه الصلاة والسلام **و** اختلفوا في اي موضع كان القربان فعامة العلماء على انه كان بالهند **و** اختلفوا ايضا في كيفية قتله فقال ابن جريج انه اتاه وهو نائم فلم يدركه فقتله فأتاه الشيطان متملا فاخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر وقابل نظرا اليه ففعل بهابيل كذلك وعن ابن عباس رماء بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضح رأسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقبل خنقه وقبل ضربه بحديدة فقتله **و** اختلفوا ايضا في موضع مصرعه فعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه على جبل ثور وعن جعفر الصادق بالبصرة مكان الجامع وعن الطبري على عقبة حراء وعن المسعودي قتله بدمشق وكذا قاله حافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق فقال كان قابيل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل فاسبون عند مغارة الدم وقال

كعب الدم الذي على قاسيون هودم ابن آدم وقال سبط ابن الجوزي والعجب من هذه الاقوال وقد
اتفق ارباب السيران الواقعة كانت بالهندوان قايلا اغتم غيبة ابيه بمكة فما الذي اتى به الى جبل ثور
وحرارهما بمكة وما الذي اتى به الى البصرة ولم تكن استوان الهندود مشق والجابية وهل وضعت
التواريخ الا ليعتبر الصحيح والسقيم والسالم والسليم اللهم غفر اقلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل
نوذبا بالهند وهذا هو الصحيح وحكي التعليق عن معاوية بن عمار سالت الصادق اكان آدم زوج ابنته من ابنته
فقال معاذ الله وانما هو لما هبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بناتهما هانقا وهى
اول من بنى على وجه الارض فسلط الله عليها من قتلها فولدته على اثرها قايلا فلما ادرك اظهر الله
له جنينة يقال لها حامة فآوحى الله اليه ان زوجها منه فلما ادرك هابيل اهبط الله اليه من الجنة حورا اسمها
يذلة فآوحى الله اليه ان زوجها منه فاعتب قايلا على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يا بنى
ان الله تعالى اوحي الى بذلك قريبا قريبا قوله كفل بكسر الكاف واسكان الفاء وهو النصيب والجزء
وقال الخليل الكفل من الاجر والاثم هو الضعف وفي التنزيل امن يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب
منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) واما قوله تعالى (يؤتكم كفلين من رحمته) فله من تغليب
الخبر قوله لانه اى لان ابن آدم الاول اول من سن القتل اى على وجه الارض من بنى آدم فان قيل قال الله
تعالى ولا تزروا زرة وزرا اخرى اجيب بان هذا جزا تأسيس هو فعل سنة **ص** باب الارواح
جنوده مجتدة **ش** اى هذا باب بذكر فيه الارواح جنود مجتدة والآن يأتى تفسيره ووجه
ذكر هذه الترجمة عقيب ترجمة خلق آدم الاشارة الى ان بنى آدم مركبة من الاجسام والارواح
ص قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن عمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجتدة فاعترف منها بآلئف وماتنا كرمها اختلف
ش مطابقتها للترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اى قال البخارى وقال الليث بن سعد عن يحيى بن
سعيد الانصارى عن عمة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخارى في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح
عن الليث وصله الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابى مريم عن يحيى بن ايوب وفي الحديث قصة ذكرها ابو
يعلى وغيره وهى ان عمرة قالت كانت بمكة امرأة مزاحمة فزلت على امرأة ثلثها فبلغ ذلك عائشة رضى
الله تعالى عنها فقالت صدق حين سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجتدة
الحديث والحديث رواه مسلم من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
عبد العزيز بن عيسى بن محمد عن سويل عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الارواح
جنود مجتدة الى آخره نحوه قوله الارواح جمع روح وهو الذى يقوم به الجسد ويكون به الحياة
قوله جنود مجتدة اى جوع مجتدة وانواع مختلفة وقيل اجناس مجتدة وفي هذا دليل على ان الارواح
ليست باعراض فانها كانت موجودة قبل الاجساد وانها تبقى بعد فناء الاجساد ويؤيده ان ارواح الشهداء
في حواصل طير خضر قوله فاعترف منها بآلئف فاعترفها موافقة صفاتها التى خلقها الله عليها وتساها في اخلاقها
وقيل لانها خلقت مجتدة ثم فرقت في اجسادها فافترق قسمه الفه ومن باعده نافرته وقال الخطابي
في وجهان احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشاكل في الخير والشر وان الخير من الناس يحسن الى
شكوه والشرير يميل الى نظيره والارواح انما تتعارف بضرائب طبائعها التى جبلت عليها من الخير
والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارفت وتآلفت واذا اختلفت تناكرت وتناكرت والآخر انه روى ان الله

تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلتقى فلما التبست بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصار
كل واحد منها انما يعرف وينكر على ما سبق له من العهد المتقدم وقال القرطبي اذا وجد احد من نفسه
نقرة فمن له فضيلة او صلاح يفتش عن الموجب لها فانه ينكشف له فيتبين عليه ان يسعى في ازالة ذلك
حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد في نفسه ميلا الى من فيه شر وشبهة
وشاع في كلام الناس قواهم المناسبة تؤلف بين الاشخاص والشخص يؤلف بين شكله ولما نزل على
ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان
معنا ناس من الاخيار فنزلوا عندنا ناس فعلنا انهم من الاخيار وكان معنا ناس من الاشرار فنزلوا عندنا ناس
فعلنا انهم من الاشرار وكان كما قال الشاعر * عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى
ص وقال يحيى بن ايوب حدثني يحيى بن سعيد بهذا **ش** يحيى بن ايوب القسافي
المصرى ويحيى بن سعيد هو الذى مضى عن قريب قوله مثله اى مثل الذى قبله وقد وصله
الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابى مريم عن يحيى بن ايوب به **ص** باب قول الله تعالى ولقد
ارسلنا نوحا الى قومه **ش** اى هذا باب معقود في قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى
قومه وهو نوح بن لك بفتح اللام وسكون الميم وقبل لك بفتح نين وقبل لك بفتح الميم وكسرهما
وقال ابن هشام بالعبانية لاخ بفتح الميم وفي آخره خاء معجمة وبالعبانية ملك وبالعبانية لمخ وتفسيره
متواضع ويقال لمكان ويقال لمكان بتقديم الميم الى اللام وقال السهيلي ولك هو اول من اتخذ العود للقناء
واتخذ مصانع الماء وهو ابن متوشلخ بفتح الميم وضم التاء المثناة من فوق المشددة وسكون الواو
وقفع الشين المعجمة واللام وفي آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصرى وضبطه ابو العباس عبد الله
ابن محمد القاسمي في قصيدة يمدح بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى طويلة ذكرت في اول
معاني الاخبار في رجال معاني الآثار بضم الميم وقفع التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام
وبالتاء المعجمة وقال السهيلي بضم الميم وقفع التاء وسكون الواو ومنهم من ضبط في آخره بالحاء المهملة ومعناه
في الكل مات الرسول لان اياه كان رسولا وهو خنوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفي آخره
معجمة اخرى ويقال بالحاء المهملة في اوله ويقال بالمهملة في اوله ويقال اخنوخ بزيادة همزة في اوله
ويقال اخنوخ باسقاط الواو ويقال اخنوخ بالهاء بعد الهمزة ومعناه على الاختلاف بالعربية ادريس
عليه الصلاة والسلام سمي بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف آدم وشيث وادم اشوت وادرك
من حياة آدم ثلاثمائة سنة وثمان سنين وهو ابن يارد بالياء آخر الحروف وقفع الراء كذا ضبطه ابو هر
وكذا ضبطه النسابة الجواني الا انه قال بالذال المعجمة وقبل بر بفتح الباء وسكون الراء قال ابن
هشام اسمه في التورية بارد وهو عبراني وتفسيره ضابط واسمه في الانجيل بالسريانية بارد وتفسيره
بالعربي ضبط وقيل اسمه رائد ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهمز وقد يقال
بالياء بلا همز ومعناه الممدح وقال ابن هشام مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهمز وقد يقال
عبراني واسمه بالعربية ممدوح وقال السهيلي واسمه بالسريانية في الانجيل نابل بالنون وبالياء الموحدة
وتفسيره بالهربية مسجج الله وفي زمنه كان بدو عبادة الاصنام وهو ابن قينان بفتح القاف
وسكون الياء آخر الحروف وبالتونين بينهما الف ومعناه المستولى وجاء فيه قين وقين واسمه
في الانجيل ماقبان وتفسيره بالعربي عيسى وهو ابن آتوش بفتح الهمزة الممدودة وضم النون وفي

آخره شين مجمة ومعناه الصادق ويقال ايناش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره بالعربية انسان ويقال يانش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوى وهو ابن شيث بكسر الشين المجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثناة ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه بالعبرانية وبالسريانية شات بالالف موضع الياء وتوفي شيث وعمره تسعمائة سنة واثني عشر سنة ودفن مع ابويه آدم وحواء في غار ابي قيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة وكانت هناك خيمة لآدم عليه الصلاة والسلام وضعا لله من الجنة وكان ابوانوح عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم امه فيثوش بنت بركايل بن مخاويل بن اخنوخ وذكر الزمخشري ان اسم ام نوح شمحا بنت آئوش وارسل الله نوحا عليه الصلاة والسلام الى ولد قاييل ومن تابعهم من ولد شيث وهو ابن خمسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة وخمسين سنة وقيل ابن ثمانين واربع مائة سنة واختلفوا في مقامه على قولين احدهما بالهند قاله مجاهد والثاني بارض بابل والكوفة قاله الحسن البصري وقال ابن جرير كان مولده بعد وفاة آدم بمائة سنة وست وعشرين سنة وقال مقاتل بينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة وهو اول نبي بعد ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكن وقيل الساكن وقال السدي انما سمي سكتا لان الارض سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه لم نوح لكثرة بكائه فسمى نوحا ويقال انه نظر يوم االى كلب فبجح المنظر فقال ما فبح صورة هذا الكلب فانطقه الله عز وجل وقال يا سكن على من عبت على النقش او على النقاش فان كان على النقش فلو كان خلقي بيدي حسنته وان كان على النقاس فالعيب عليه اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه فراح على نفسه وبكى اربعين سنة قاله السدي عن اشباخه ومات نوح وعمره الف سنة واربع مائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب اعمار الاعيان وقيل الف وثلاثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة قبل انه مات بقرية الثمانين وهي القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسيت عليه السفينة وهو بقرب موصل بالشرق حكاه هرون ابن المأمون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل بردوقيل بمكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبر هود وصالح وشعيب ونوح عليهم الصلاة والسلام بين زمزم والركن والمقام وقيل مات ببابل وبلد بعلبك في البقاع قرية يقال لها الكرك فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الان بكرك نوح عليه الصلاة والسلام وقال ابن كثير واما قبره فروى ابن جرير والازرق انه في المسجد الحرام وهذا اقوى واثبت من الذي ذكره كثير من المتأخرين من انه بلدة بالبقاع تعرف بكرك نوح عليه الصلاة والسلام وقالوا ذكره الله في القرآن في مواضع فقبل في ثمانية وعشرين موضعا منها ما ذكره البخاري من قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وتام الآية فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غير اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاعراف وما يتعلق بذلك شرع في ذكر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدأ بذكر نوح عليه الصلاة والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق لم يلق نبي من قومه من الاذي مثل نوح عليه الصلاة والسلام الا نبي قتل **ص** قال ابن عباس يادى الراى ماظهر لنا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قومه ما راء الا بشرنا مثلنا وما راءك اتبعك الا الذين هم اراذلنا يادى الراى ثم فسر يادى الراى بقوله ماظهر لنا وقرى يادى بالهمزة وتركها قال الزمخشري انتصابه على الظرف والاراذل جمع الارذل وهو الدون من كل شئ وقال الزجاج الاراذل الخاكة **ص** اقلعى امسكى **ش**

اشار به الى ما في قوله تعالى يا سماء اقلعى وفسر اقلعى بقوله امسكى وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه واقلعى امر من الاقلاع واقلاع الامر الكف عنه **ص** وفار النور نبع الماء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حتى اذا جاء امرنا وفار النور وفسر فار بقوله نبع الماء وفار من الفور وهو الغليان والفوارة ما يفور من القدر والنور اسم فارسي معرب لا تعرف له العرب اسما غيره قاله ابن دريد وقال ابن عباس النور بكل لسان عربي وعجمي وعنه انه تنور الملة وقال الحسن كان من حجارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلفوا في موضعه فقال مجاهد كان في ناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم وانما كان بالشام بموضع يقال له عين وردة وعن عكرمة فار النور بالهند **ص** وقال عكرمة وجه الارض **ش** اى قال عكرمة مولى ابن عباس النور وجه الارض **ص** كذا رواه ابن جرير من طريق ابي اسحق الشيباني عن عكرمة **ص** وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واستوت على الجودي اى السفينة استقرت على الجبل الذي يسمى بالجودي وهو جبل يحزيرة ابن عمر في الشرق ما بين دجلة والفرات ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عنه وزاد تشا تحت الجبال يوم الفرق وتواضع هو لله عز وجل فلم يفرق وارسيت عليه سفينة نوح عليه السلام **ص** دأب مثل حال **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح وفسر الدأب بالحال وهو العادة ايضا **ص** باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم الى آخر السورة **ش** اى هذا باب في ذكر سورة نوح عليه السلام وهي اثنتان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هكذا بعد قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو رواية الاكثرين ولم يقع في رواية ابي ذر الآيات قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قوله ان انذر اى بأن انذر حذف الجار والمعنى انا ارسلنا نوحا الى قومه بأن قلنا له انذر اى ارسلناه بالامر بالانذار ويحوز ان يكون ان مفسرة لان الارسال فيه معنى القول قوله من قبل ان ياتيهم عذاب قيل عذاب الآخرة وقيل عذاب الطوفان والفرق وانما قال الى آخر السورة اشارة الى ان هذه السورة كلها في قضية نوح مع قومه **ص** وائل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري يايت الله الى قوله من المسلمين **ش** هذه الآية ليست بموجودة في الكتاب عند اكثر الرواة وتام الآية هو قوله تعالى فعلى الله توكلت فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمعة ثم اقضوا الى ولا تنظروا فان توليتم فاسألتكم من اجران اجرى الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال سالم وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال ثم قال اني انذر كوه وما من نبي الا انذر قومه لقد انذر نوح قومه ولكني اقول لكم فيه قول لم يقوله نبي لقومه تعاونوا عور وان الله ليس بأعور **ش** مطابقة للترجمة في قوله لقد انذر نوح قومه وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب اذا سلم الصبي مطولا بهذا الاسناد بعينه ولكن قوله ثم ذكر الدجال الى آخره ليس هناك فقوله ثم ذكر الدجال يعني بعد الفراغ من خطبته

والدجال فعال من ابناء المبالغة لكثرة الكذب فيه وهو من الدجل وهو الخلط والتليس والتقوية
قوله اني لمنذركوه من الانذار وهو التخويف وقد اكدت هذه الجملة بمؤكدات بكلمة ان واللام
 وكون الجملة اسمية **قوله** لقد اندر نوح قومه انما خصصه بعد التعميم لانه اول نبي اندر قومه وهددهم
 بخلاف من سبق عليه فاتهم كانوا في الارشاد تربية الابرار اولاد اولاته اول الرسل المشرعين شرع لكم
 من الدين ما وصى به نوحا ولانه ابو البشر الثاني وذريته هم الباقيون في الدنيا لا غيرهم **قوله** انه
 اعور وقد ورد فيه كلمات متنافرة وردانه اعور وفي رواية انما طافية وفي اخرى انه جاحظ العين كأنها
 كوكب وفي اخرى انها ليست بباقية وفي اخرى انه اعور عين اليمنى وفي اخرى اعور عين اليسرى
 وفي حديث حذيفة انه مسح العين عليها ظفيرة غليظة ووجه الجمع بين هذه الاوصاف المتنافرة
 ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى مميعة فيصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذا اصل
 في العور العيب **قوله** وان الله ليس بأعور للتنزيه سبحانه وتعالى **ص** حدثنا ابو نعيم
 حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة سمعت ابا هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا احذركم
 حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور وانه يحيى معه بمثال الجنة والنار قالتى يقول انها
 الجنة هي النار واني انذركم كما انذر به نوح عليه السلام قومه **ش** مطابقته للترجمة في قوله
 كما انذر نوح عليه السلام قومه وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن النخعي
 ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في الفتى عن محمد بن رافع **قوله** بمثال الجنة اي بمثلها ويريى
 بمثال الجنة اي صورة الجنة **قوله** كما انذر به نوح عليه السلام في الحديث المقيدي يحيى المثال في صحبته والافلا انذار
 لا يختص به **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الاعمش عن ابي صالح
 عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى نوح وامته فيقول الله تعالى هل بلغت
 فيقول نعم اي رب فيقول لانه هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول لنوح عليه السلام من
 يشهدك فيقول محمد وامته فنشهدانه قد بلغ وهو قوله جل ذكره (وكذلك جعلناكم امة وسطا)
 والوسط العدل **ش** مطابقته للترجمة في قوله يحيى نوح وامته والاعمش سليمان وابوصالح
 ذكوان الزيات وابوسعيد سعيد بن مالك الخدري الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا
 في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذي في التفسير
 عن محمد بن بشار وغندرو عبد بن حديد وعن احدين منيع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن
 محمد بن المثني واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي كريب واحدين سنان واوله يحيى النبي ومعه الرجل
قوله اي رب يعني يارب **قوله** لا ما جاءنا من نبي فان قلت قال الله تعالى اليوم نختم على افواههم
 فكيف يتكلمون بذلك قلت في يوم القيامة مواطن موطن يتكلمون فيه وموطن يسكتون **قوله**
 فيقول محمد اي يشهد محمد وامته **قوله** فنشهد بنون المتكلم مع الغير **قوله** انه اي ان نوحا قد بلغ
 اليهم ما امر به وباقي الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد ونحن اول الامم وهم
 آخرهم فيقولون تشهد ان الله بعث الينا رسولا وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل علينا خبركم
قوله والوسط العدل ويقال وسطا خيارا وهي صفة بالاسم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى
 في الواحد والجمع والمذكر والمؤنث **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا
 ابو حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوة فرغ اليه الذراع

وكانت تعجبه فتمس منها نهسة وقال اناسيد الناس يوم القيامة هل تدرون عن يجمع الله الاولين والآخرين
 في صعيد واحد فيصبرهم الناظر ويجمعهم الداعي وتدومهم الشمس فيقول بعض الناس الاترون الى
 ما انتم فيه الى ما بلغكم الانظرون الى من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس ابوكم آدم عليه الصلاة
 والسلام فيأتونه فيقولون يا آدم انت ابو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وامر الملائكة
 فمجدوا لك واسكنك الجنة الاتشفع لنا الى ربك الاترى ما نحن فيه وما بلغنا فيقول ربى غضب غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة فقصيته نفسي نفسي اذهبوا الى غيري
 اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وسماك الله عبدا
 شكورا اما ترى الى ما نحن فيه الاترى الى ما بلغنا الاتشفع لنا الى ربك فيقول ربى غضب اليوم غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسي نفسي اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتوني
 فاسجد تحت العرش فيقول يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه قال محمد بن عبيد لا احفظ
 سائر **ش** مطابقته للترجمة في قوله فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض واسحق
 ابن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري وكان ينزل بالمدينة بباب سعد
 فالبخاري تارة يقول حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم
 ابن نصر فينسبه الى ابيه وهو من افراده ومحمد بن عبيد الطنافسي الحنفي الابدائي الاحدب الكوفي
 وابو حيان بفتح الحاء المهملة ونشد بداليه آخر الحروف يحيى بن سعيد بن حبان التيمي وابوزرعة بضم
 الزاي وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله الجعفي والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن مقاتل وهناعن اسحق بن نصر عن ابي اسامة واخرجه مسلم
 في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن نمير واخرجه الترمذي في الزهد عن سويد بن نصر وفي الاطعمة
 عن واصل بن عبد الأعلى واخرجه النسائي في الولية عن واصل بن عبد الأعلى مختصرا وفي التفسير
 بطوله عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن علي بن
 محمد **قوله** في دعوة بفتح الدال اي في ضيافة وبكسرهما في النسب وبضمهما في الحرب **قوله** فرغ اليه
 الذراع قال ابن التين والصواب رفعت وكذا في الاصول رفعت الا انه جاء في المؤنث الذي لا فرج له
 انه يجوز تذكيره والذراع مؤنثة وان ذلك قال وكانت تعجبه قال وهذا على ما في بعض النسخ بضم الذراع
 واما بنصبها فبين ويكون رسول الله هو رافعها **قوله** تعجبه اي كانت الذراع تعجب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اعجابه لها ومحبة لها لتضجها وسرعة استمرارها مع زيادة لذتها وحلاوة
 مذاقها وبعدها عن مواضع الاذى **قوله** فنهس اكثر الرواة على اهمالها وفي رواية ابن مهران وابي
 ذر بالا عجم وكلاهما صحيح فالنهس بالمهملة الاخذ باطراف الاسنان وبالمجعة الاخذ بالاضراس
 وقال القرأز النهس اخذ اللحم بالاسنان وقبل هو القبض على اللحم ونثره عند اكله وقال الاصمعي هما
 واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ما ذكرناه **قوله** اناسيد الناس يوم القيامة اي الذي
 يفوق قومه ويفزع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سوده وتسليم جميعهم له ولكون
 آدم وجيع ولده تحت لوائه ذكره عياض وقال الكرماني وتقييد سيادته يوم القيامة لانه في السيادة
 في الدنيا وانما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيد يوم القيامة وهو اعظم
 من الدنيا فالاولى ان يكون سيدا في الدنيا ايضا فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيروا بين الانبياء

وقد لا تفصلوني على يونس عليه الصلاة والسلام فلت اجيب كان هذا قبل اعلانه بسيادة ولد
آدم والفضائل لا تنفخ اجاما فبقت القلبية والذي قال في يونس من باب التواضع وقد قبل ان المنع
في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذهى شيئا واحدا لا تفاضل وانما التفاضل في زيادة
الاحوال والكرامات والرتب والالطاف قوله في صعيد واحد ارض واسعة مستوية فيصبرهم
الناظر اى يحيط بهم بصير الناظر لا يخفى عليه منهم شيئا لاستواء الارض وعدم الحجاب وروى
فيقذفهم البصر بفتح الباء وبالذال المحجمة على الاكثرين وروى بضم الباء وقال ابو عبيد معناه
ينفذهم بصير الرحمن حتى يأتى عليهم كلهم قلت هو كفاية عن استيعابهم بالعلم والله لا يخفى عليه شيئا
والصواب قول من قال فيصبر الناظر من الخلق وعن ابي حاتم انما هو بدال مهملة اى يبلغ اولهم
وآخرهم وقال ابن الاثير الصحيح فتح الباء مع الاعجام قوله وبسمهم بضم الباء من الاسماع قوله
الى ما بلغكم بدل من قوله الى ما انتم فيه قوله الانتظرون كلمة الا في الموضعين للعرض والتخصيص
وهي بفتح الهمزة وتخفيف اللام قوله من روحه الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشريفه
كقولهم عبد الخليفة كذا قوله وما بلغنا بفتح الغين هو الصحيح لانه تقدم ما بلغكم واو كان يسكون
الغين لقال بلغهم وقيل بالسكون وله وجه قوله ربي غضب المراد من الغضب لازمه وهو ارادة
ايصال العذاب وقال النووي المراد من غضب الله ما يظهر من انتقامه فين عصاه وما يشاهده اهل
الجمع من الاهوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا شك انه لم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده
مثله قوله نفسي نفسي هي التي تستحق ان يشفع لها اذ المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض
لوازمه او قوله نفسي مبتدأ والخبر محذوف قوله اذهبوا الى نوح بيان لقوله اذهبوا الى غيرى قوله انت
اول الرسل انما قالوا له كذلك لانه آدم الثاني ولانه اول رسول هلك قومه اولان آدم ونحوه خرج بقوله الى
اهل الارض لانها لم تكن لها اهل حينئذ اولان رسالته كانت بمنزلة التربة للاولاد وفي التوضيح قولهم
انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودي وروى ان آدم نبى مرسل روى في ذلك
حديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو نبى وليس برسول وقيل رسول وليس نبيا
انتهى وقال ابن بطال آدم ليس برسول نقله عنه الكرمانى قلت الصحيح انه نبى رسول وقد نزل
عليه جبريل وانزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرايع وقول ابن بطال غير صحيح واما قول من قال
انه رسول وليس نبى فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرسالة النبوة قوله اما ترى
بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهي حرف استفتاح بمنزلة الاوكة الابعة للعرض والتخصيص قوله
ايتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فيأتونى
اصله فيأتونى وحذف النون الجمع بلا جازم ولا ناصب لغة قوله تشفع على صيغة المجهول من
التشفيع وهو قبول الشفاعة قوله قال محمد بن عبيد لاحفظ سائر اى سائر الحديث اى باقيه
لانه مطول علم من سائر الروايات وقديمتها غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح ايتوا النبي
وهم انما دلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابراهيم دلهم على موسى عليه الصلاة والسلام
وموسى دلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دلهم على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وذكر القرالى رحمه الله ان بين اتيانهم من آدم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبى حتى يأتوا نبينا محمدا
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرسل يوم القيامة على منابر والعلما العاملون على كراسى وهم رؤساء

اهل المحشر ومن يشفع للناس منهم رؤساء اتباع الرسل واول الشفعا يوم القيامة نبينا محمد صلى الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت روى ابو الزمراء عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه نبيكم رابع
اربعة جبريل ثم ابراهيم ثم موسى او عيسى ثم نبيكم قلت قال البخارى ابو الزمراء لا يتابع عليه والمشهور
المعروف ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اول شافع **ص** حدثنا نصر بن علي بن
نصر اخبرنا ابو احمد عن سفيان عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قرأ فهل من مدكر مثل قراءة العامة **ش** وجه ذكر هذا للمناسبة بينه وبين
قوله في الترجمة في الآية الثانية وتذكر كبرى آيات الله واصل مدكر من الذكر كانه من عن قريب
ونصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدى البصرى يكنى ابا عمر وابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير
ابن عمر بن درهم الزبيرى وسفيان هو الثورى ابو اسحق عمر بن عبد الله السبيعي والاسود بن يزيد من الزيادة
التخفى وعبد الله ابن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن عمر بن
الحوضي وعن مسدد عن يحيى وعن عبد الله عن ابيه وعن محمد عن غندر اربعة منهم عن شعبة
وفي احاديث الانبياء ايضا عن محمود بن غيلان وعن خالد بن يزيد عن اسرائيل وعن ابي نعيم عن زهير
وفي التفسير ايضا يحيى عن وكيع واخرجه مسلم في الصلاة عن احمد بن يونس وعن ابن المثنى واخرجه
ابوداود في الحروف عن حفص بن عمر واخرجه الترمذى في القراءات عن محمود بن غيلان به واخرجه
النسائي في التفسير عن عرو بن علي قوله فهل من مدكر واوله قوله تعالى ولقد تركناها آية فهل من مدكر
فكيف كان عذابي ونذراى ولقد تركنا السفينة آية عبرة حتى نظرت اليها واول هذه الامة نظرا وكم
من سفينة كانت بعدها صارت رمادا وقال قتادة القاه الله بارض الجزيرة وقيل على الجودى دهر
طويلا حتى نظرا اليها واول هذه الامة فهل مدكر متعظ معتبر وخائف مثل عقوبتهم فكيف كان عذابي
ونذراى انذارى استفهام تعظيم لما مضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
مثل قراءة العامة يعنى قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالادغام واهمال الدال كما هو القراءة
المشهورة التي يقرؤها السبعة لا يفتك الادغام ولا بالمحجمة كما قرأ الشواذ قلت اصل مدكر الذي هو
بضم الميم وتشديد الدال المهملة وكسر الكاف مذكر لانه من الذكر بالذال المحجمة فنقل ذكر الى باب
اقبل فصار اذ تكرر واسم الفاعل منه مذكر فقلت التاء دال المهملة فصار مذكرا بالذال المحجمة ثم بالمهملة
فابديت المحجمة دال المهملة ثم ادغمت الدال في الدال فصار مذكرا وقال الفراء حدثني الكسائي عن اسرائيل
والعزرى عن ابي اسحق عن الاسود فقال قلنا عبد الله فهل من مدكر او مذكر يعنى بالدال المهملة او بالذال
المحجمة فقال اقرأنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالدال يعنى بالمهملة **ص** باب **ص** وان
الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون ادعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم
الاولين فكذبوه فاتهم لمحضرون الاعباد الله المخلصين وتركنا عليه في الآخرين سلام على الياسين
انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين **ش** اى هذا باب معقود فيه قوله تعالى وان
الياس الى آخرة الياس هو ابن تسي بن قحاص بن العيرار بن هرون بن عمران قاله ابن اسحق وعن ابن
عباس الياس بن ياسين بن العيرار بن هرون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبي عن ابن مسعود ان الياس هو
ادريس كما ان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا في مصحف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين
وقيل هو بنى من انبياء نبي اسرائيل وعن ابن عباس هو عم اليسع وقال آخرون بعثه الله الى بنى اسرائيل

بهدمه لك حزقيل وقال وهب ان الله لما قبض حزقيل وعظم في بني اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك من ملوك بني اسرائيل اسمه اجاب وله امرأة اسمها ازيل وكان يسمع منه ويصدقها وكان بنو اسرائيل قد اتخذوا صنما يقال له بعل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بعل الا امرأة يعبدونها من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما لالياس والله ما اري ما تدعوا اليه الا باطلا والله ما ادرى فلانا ولا نافع دملوكا مثله من ملوك بني اسرائيل متفرقون بالشام يعبدون الاوثان الاعلى مثل مانحن عليه باكلون ويشربون ما يتقص دنياهم فيترعون ان الياس استرجع ثم رفضه وخرج عنه وفعل ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان فقال الياس اللهم ان بني اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لي انه اوحى اليه انا جعلنا امرار زاقهم بيدك حتى تكون انت الذي تأذن لهم في ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت المواشي والهوام والشجر ولما دعا عليهم استخفى شفقة على نفسه منهم فكان حيث ما كان وضع له رزق وكانوا اذا وجدوا ريح الخبز في مكان قالوا لقد دخل الناس هذا المكان فيطلبونه ويلقى اهل ذلك المنزل منهم ثمرا ثم انه استأذن الله في الدعاء لهم فأذن له فجاءهم فقال ان كنتم تخبون ان الذي ادعوك اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا اوثانكم وما تعبدون واجأروا اليهم فان استجابوا لكم فهو كما تقولون وان هي لم تفعل علمت انكم على باطل وادعو الله تعالى ان يفرج عنكم ما انتم فيه قالوا انصفت فخرجوا بأوثانهم فدعوا فلم تستجب لهم ففرقوا ما هم عليه من الضلالة ثم سألوا الياس الدعاء فدعا ربه قال فطروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يترفوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبت ما كانوا عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكساه الریش والبسه النور وقطع عنه لذة الطعام والمشراب فكان انسيا ملكيا ارضيا سماويا بطير مع الملائكة وذكر الحالك عن انس ^{محمدا} انه اجتمع مع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض السفرات وخالفه ابن الجوزي في تصحيحه قوله اذ قال اي اذكر حين قال الياس لقومه الاتقون عذاب الله بالايان به قوله ادعون بعلاي اتعبدون بعلاو هو اسم لصنم كان لهم يعبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي البعل الرب بلغة اهل اليمن وهي رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عشرون ذرا طوله اربعة اوجه فتنوا به وعظموه وله اربعمائة سادن جعلوهم انبياء فكان ابليس لعنه الله تعالى يدخل في جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام قوله وتذرون اي تتركون الله احسن الخالقين فلا تعبدون الله ربكم قرأ حزة والكسائي وخلف ويعقوب الله بالنصب وينصبون ربكم ورب آبائكم على البذل والباقون برفصا على الاستيناف قوله فكذبوه اي الياس قوله فانهم لمحضرون في العذاب والنار الاعداد الله المخلصين من قومه فانهم نجوا من العذاب قوله سلام على الياسين * قرأ ابن عامر ونافع ويعقوب آل ياسين بالمد والباقون الياسين بالقطع والقصر فن قرأ آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اراد آل الياس وهو اليق بسباق الآية ومن قرأ الياسين فقد قيل انها لغة في الياس مثل اسماعيل واسماعيل وميكائيل وميكائيل وقال الزمخشري قرئ على الياسين وادريسين وادريس على انها لغات في الياس وادريس ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى وعن بعضهم انه قرئ الياس بترك الهزة في الف الياس

ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس فدخلت عليه الالف واللام **ص** ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان الياس هو ادريس **ش** ذكره معلقا بصيغة التريض ووصل تعليق عبد الله بن مسعود عبد بن حديد وابن ابي حاتم عنه وتعلق في ابن عباس وصلة جرير في تفسيره عن الضحاك عنه واستدل بهذا ابن العربي ان ادريس لم يكن جد النوح عليه السلام وانما هو من بني اسرائيل لان الياس قد ورد انه من بني اسرائيل واستدل على ذلك ايضا بقوله عليه السلام للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبلة المعراج مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح واو كان من احدا جده لقال له كما قال له آدم وابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح قيل يمكن انه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقد ذكرنا عن قريب كيف ساق ابن اسحق نسبه الكريم وفيه ادريس وهو خنوخ وهو المشهور عند الجمهور **ص** باب ذكر ادريس عليه السلام **ش** اي هذا باب في بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب في رواية ابي ذر **ص** وهو جد ابي نوح ويقال جده نوح عليه السلام **ش** اي ادريس جد ابي نوح لان نوحا ابن ملك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس قوله ويقال جده نوح هذا ليس بشي لان جده نوح هو متوشلخ اللهم الا اذا اطلق على جد ابي نوح فانه جده نوح مجازا وهذا ليس بموجود في غالب النسخ **ص** وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا **ش** وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اي وفي بيان ذكر قول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا اي رفعنا ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة واستشكل بعضهم بان غيره من الانبياء ارفع مكانا منه وهذا الاستشكال ليس بشي لانه لم يذكر انه اعلى من كل احد واجاب بعضهم بأن المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حي غيره ورد بان عيسى عليه الصلاة والسلام ايضا قد رفع وهو حي قلت هذا الرد موجه على القول الصحيح بأنه رفع وهو حي واما على قول من يأخذ بظاهر قوله تعالى اني متوفيك ورافعك الى ليرد الرد المذكور **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري (ح) وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عيسى حدثنا يونس عن ابن شهاب قال قال انس بن مالك كان ابوذر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى وسلم قال فرج سقف بيتي وانا بمكة ففرل جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب فمغى حكمة واما نافع فرغها في صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا قال جبريل قال معك احد قال معي محمد قال ارسل اليه قال نعم فافتح فلما علمونا السماء اذ ارجل عن يمينه اسودقوه عن يساره اسودقوه فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودقوه عن يمينه وعن شماله نسف يمينه فاهل اليمن منهم اهل الجنة والاسودقوه التي عن شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم صرح بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال له خازنها مثل ما قال الاول ففتح قال انس فذكر انه وجد في السموات آدم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام ولم يثبت كيف منازلهم غير انه قد ذكر انه وجد آدم في السماء الدنيا وابراهيم في السادسة فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال عيسى ثم مررت بابراهيم فقال

مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال ابراهيم قال واخبرني ابن حزم ان ابن عباس
واباحية الانصارى كانا يقولان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم خرج بي حتى ظهرت
لمستوى اسمع صريف الاقلام قال ابن حزم وانس بن مالك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فرض الله على خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى امر موسى فقال موسى ما الذي فرض على امك
قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال فرجع ربك فان امك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعت ربي فوضع
شروطها فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فذكر مثله فوضع شروطها فرجعت الى موسى فاخبرته
فقال راجع ربك فان امك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعت ربي فقال هي خمس وهي خمسون
لا يبدل القول لدى فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي
ثم انطلق حتى اتى السدرة المنتهى فغشيها الوان لا ادري ما هي ثم ادخلت فاذا هي جنابذ اللؤلؤ واذا
ترابها المسك **ش** مطابقه للترجمة في قوله فلما مر جبريل بادريس وكذلك في قوله وجد
في السموات ادريس وهذا الحديث اخرجه البخاري في اول كتاب الصلاة من طريق واحد عن
يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابوذر يحدث الى آخره
وهنا اخرجه من طريقين الاول عن عبدان ولكنه قال عبدان بالتعليق هكذا وقع في اكثر
الروايات ووقع في رواية ابى ذر حدثنا عبدان وهو لقب عبدالله بن عثمان وقدمر غير مرة عن
عبدالله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري **الطريق الثاني** عن احمد بن صالح
بالتحديث وهو احمد بن صالح ابو جعفر المصري عن عتبة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح
الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن خالد سمع عمه يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري الى آخره
ومر الكلام فيه هناك مستوفى قوله اسودة جمع السواد وهو الشخص قوله نسمة بفتح النون
بفتح النون والسين المهملة جمع نسمة وهي النفس وابن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي هو
ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى وابو حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهو المشهور
وقال القاسبي بالياء آخر الحروف وغلطوه في ذلك وقال الواقدي بالنون واختلف في اسمه فقل
فقال ابو زرعة عامر وقل عمرو وقل ثابت وقال الواقدي مالك قوله لمستوى وروى بمستوى
بفتح الواو اى مصعدا قوله حتى اتى السدرة وروى حتى اتى بي السدرة وروى حتى اتى الى
السدرة قوله ثم ادخلت على صيغة المجهول اى ادخلت الجنة وروى باظهار الجنة **ش** ص
باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله الآية **ش** اى هذا
باب في ذكر قول الله تعالى في بيان ارسال هود عليه السلام الى قوم عاد وهو هود بن عبدالله بن
رباح بن خلود بن ماذن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام قاله قتادة وقال مجاهد هود
ابن مابر بن شاخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقل هود بن عبدالله بن جاون الى آخره مثل الاول
وقال ابن هشام هود اسمه مابرو يقال عير بن ارفخشذ ويقال الفخشذ بن سام بن نوح وكان هود
اشبه ولد آدم بآدم خلا يوسف وكان عاد ثلاثة عشر قبيلة يزلون الرمل بالدو والدهناء والطح ووبار
وبيرين وعلان الى حضرموت الى اليمن وكانت ديارهم اخصب البلاد فلما سخط الله عليهم جعلها
مفاوز وكان هود من قبيلة يقال لهم عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وهم عا
الاولى وكانوا عربا يسكنون في المواضع المذكورة وارسل الله تعالى هودا اليهم وهو قوله تعالى

والى عاد اخاهم هودا اى وارسلنا الى عاد اخاهم هودا قال الزمخشري اخاهم واحدا منهم وقال
مقاتل اخوهم في النسب لافى الدين وكان عاد الذى سميت القبيلة به ملكهم وكان يعبد القمر وطال
عمره فرأى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امرأة وهوازل من ملك الارض بعد نوح
عليه السلام وعاش الف سنة ومائتي سنة ولما مات انتقل الملك الى اكبر ولده وهو شديد بن عاد فأقام
خمسمائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شديد بن عاد وهو الذى بنى ارم ذات
العماد وكانت قبائل عاد التى سميت به قد ملكوا الارض بقوتهم واقبحوا وقالوا من اشد منافقة
فلما كثر طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله
مالك من اله غيره ان انتم الامفرون) يعنى تفترون على الله الكذب بانحاذكم الاوثان له شركاء
ص وقوله اذا نذر قومه بالاحقاف الى قوله كذلك نجزي القوم المجرمين **ش**
وقوله بالجر عطف على قوله قول الله تعالى واوله واذا ذكر اخاء اذا نذر قومه بالاحقاف
وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الاتعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا
اجئنا لتأفكنا عن آلهتنا فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله وابلقكم
ما ارسلت به ولكنى اراكم قوما تجهلون فلما رآوه عارضا مستقبلا اودينهم قالوا هذا عارض
بمطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا ترى
الا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين وقوله واذا كر يعنى يا محمد * قوله اخاء اى فى النسب
لا فى الدين قوله بالاحقاف جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج
من احقوقف الشئ اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وعن مقاتل
كان منازل عاد باليمن فى حضرموت بموضع يقال لها مهرة اليها تنسب الجمال المهرية وعن
الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هى ارض حسمى وعن قتادة ذكر لنا ان عادا كانوا حيا
باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بأرض من بلاد اليمن يقال لها الشجر وعن الخليل هى الرمال العظام
وعن الكلبي احقاف الجبل مانصب عليه الماء زمان الفرق كان ينضب المساء وبقي اثره وقوله النذر
جمع نذير يعنى منذر * قوله من بين يديه ومن خلفه المعنى مضت المنذرون من بين يديه اى من قبل هود
ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا فى زمانه والذين يعثون بعده كلهم منذرون
نحو انذاره * قوله الاتعبدوا يعنى انذارهم بقولهم ان لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له * قوله انى
اخاف الى آخر الآية كلام هود * قوله قالوا اى قوم هود * قوله لتأفكنا اى لتصرفنا عن آلهتنا الى
دينك وهذا لا يكون * قوله فأتينا خطاب لهود اى هات لنا من العذاب الذى توعدنا به على الشرك
ان كنت من الصادقين فيما تقول * قوله قال اى هود انما العلم عند الله بوقت مجي العذاب لا عندى وابلقكم
ما ارسلت به اى الذى امرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لا تعلمون
ان الرسل لم يعثوا الا منذرين لا معترضين ولا سائلين غير ما ذن لهم فيه * قوله فلما رآوه اى فلما رأوا
ما يوعدون به قالوا هذا عارض اى سحاب عرض فى افق السماء بمطر لنا منه قال هود بل هو ما استعجلتم به
هى ريح فيها عذاب اليم تدمر اى تهلك كل شئ من نفوس عاد واما الههم باذن ربها * قوله فأصبحوا
لا ترى قرأ عصم وحزة ويعقوب ترى بضم التاء ورفع مسا كنهم قال الكسائى معناه لا ترى شئ الا
مسا كنهم وقال الفراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مسا كنهم لانها قائمة وقرأ

اليقون بفتح التاء ونسبوا كنههم على ما لا ترى يا محمد الامسا كنهم قوله كذلك تجزى اليوم
 الجرمين اى من اجرم سبل جرمهم وهذا تحذير لشركى العرب * ومختصر قصة هود انه عليه الصلاة
 والسلام لما دعا على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اى متتابعة ابتدأت
 ضوة الاربعة وسكنت في آخر الثامن واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها
 الا ما يلين الجنود وتلد النفوس وعن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى ولما جاء امرنا
 نجينا هودا والذين آمنوا معه فكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته اهلكته
 في البرارى والجبال وقال السدى لما روا ان الابل والرجال تطير بين السماء والارض في الهواء
 تبادروا الى البيوت فلما دخلوها دخلت الريح وراءهم فاخرجتهم منها ثم اهلكتهم ثم ارسل الله عليهم
 طيرا سودا فقتلتهم الى البحر فالتهم فيه * ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقى بعد هلاك قومه ماشا الله ثم
 مات وعمره مائة وخسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين
 نوح ثمانمائة سنة وستين سنة واختلفوا في اى مكان توفي فقبل بارض الشجر من بلاد حضرموت
 وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد في الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام
 وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام
 في ثلاث البقعة وقبل بجامع دمشق في حائط القبلة يزعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال
 ابن الكلبي لم يكن بين نوح و ابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح * ص
 فيه عن عطاء وسليمان عن عائشة رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اى في
 هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح ووصل هذا التعليق البخارى في باب ما جاء في قوله وهو الذى
 ارسل الرياح عن مكى بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحديث قوله وسليمان اى وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق في تفسير سورة
 الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمرو بن ابي النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن
 عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضاحكا
 حتى ارى منه لهواته الحديث * ص * باب * قول الله عز وجل واما عاد فاهلكوا بريح
 صرصر شديدة عاتية قال ابن عيينة عنت على الخزان سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما
 متتابعة فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية اصولها فمهل ترى لهم من باقية بقية ش *
 اى هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع
 ليال وثمانية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية فمهل ترى لهم من باقية
 قوله واما عاد عطف على ما قبله وهو قوله فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية وقصة عاد مرت
 في الباب السابق وقد فسر البخارى الصرصر بقوله شديدة عاتية وعاتية من عنايتو عتوا
 اذا جاوز الحد في الشئ ومنه العاتى وهو الذى جاوز الحد في الاستكبار قوله قال ابن عيينة اى
 سفيان بن عيينة عنت اى الريح على الخزان بضم الخاء جمع خازن وهم الملائكة المؤكلون بالريح يعنى
 عنت عليهم فلم تطعمهم وجاوزت المقدار وقيل عنت على خزائنها فخرجت بلا كيل ولا وزن وعن ابن
 عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما ارسل الله تعالى نعمة من ريح الا بمكيل ولا قطرة من مطر
 الا بمكيل الا يوم عاد يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديدة

الصوت لها صرصرة وقيل صرصر باردة من الصر كانهما التى كرر فيها البرد وكثر هبى تحرق بشدة
 بردها قوله سخرها يعنى ارسلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال الشئ بالافتقار قوله حسوما
 فسر البخارى بقوله متتابعة وكذا فسر ابو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تفرق عنهم حتى افنتهم وقال
 عطية شوما كأنها حسمت الخير من اهلها وقال الخليل قطع الدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم
 الرضاع وقال النضر بن شميل حسمهم قطعهم وانتصاب حسوما على الحال قال الزمخشري اما جمع
 حاسم كشهو وجمع شاهد واما مصدر كالكفور والشكور فان كان جمعا يكون حالا يعنى جامعة وان كان
 مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر اى يحسم حسوما بمعنى يستأصل استيصالا او يكون صفة كقولات
 ذات حسوم او يكون مفعولا له اى سخرها عليهم للاستيصال قوله فترى القوم فيها اى في تلك الايام
 واليالى وقبل في الريح وقيل في بيوتهم قوله صرعى جمع صريع يعنى ساقط قوله كأنهم اعجاز نخل
 اى جذوع نخل وقيل اصول نخل وهو ما بقى على المكان بعد قطع الجذع قوله خاوية اى ساقطة
 وشبههم باعجاز نخل لعظم اجسامهم قبل كان طولهم اثني عشر ذراعا وقال ابو حزة طول كل رجل
 منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال الكلبي كان اطولهم مائة ذراع واقصرهم
 ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان رأس احدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل تفرخ فيها السباع
 وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الاصوات من الحياة وقيل خاوية من الاحشاء لان الريح
 اخرجت ما فى بطونهم قوله فمهل ترى لهم من باقية اى من بقية او من نفس باقية وقبل الباقية مصدر
 كالباقية اى فمهل ترى لهم من بقاء * ص * حدثنا محمد بن عرعة حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ش *
 مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عرعة بن البرند الناجي السامي البصري مات سنة ثلاث عشرة
 ومائتين والحكم بفحنتين ابن عتيبة مصغر عتبة الباب والحديث مضى في كتاب الاستسقاء في باب قول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه اخرجهم هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم عن الحكم
 الى آخره نحوه * ص * قال وقال ابن كثير عن سفيان عن ابيه عن ابي نعم عن ابي سعيد رضى الله
 تعالى عنه قال بعث على رضى الله تعالى عنه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذهبية قسمها بين
 الاربعة الاقرع بن حابس الخنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم احد بنى نهران
 وعلقمة بن علاثة العامري ثم احد بنى كلاب ففضبت قريش والانصار قالوا يعطى صناديد اهل نجد
 ويدعنا قال انما تألفهم فاقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناقي الجبين كثر الحجة محلول فقال
 اتق الله يا محمد فقال من يطلع الله اذا عصيت يا منى الله على اهل الارض فلا تأمنون قالوا رجل قتله احسبه
 خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فنهقه فلما ولي قال ان من ضئضئ هذا او في عقب هذا قوم يقرؤن القرآن
 لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل
 الاوثان لئن انا دركتم لاقتلهم قتل عاد ش * مطابقته للترجمة في قوله لاقتلهم قتل عاد * فان
 قلت كيف المطابقة وعاد اهلكوا بريح صرصر قلت التقدير كقتل عاد والتشبيه لا عموم له والغرض منه
 استيصالهم بالكلية كاستيصال عاد لان الاضافة في قتل عاد الى المفعول * فان قلت اذا كان من الاضافة
 الى الفاعل يكون المراد القتل الشديد القوي لانهم كانوا مشهورين بالشدة والقوة وعلى التقديرين
 المراد استيصالهم بأى وجه كان وليس المراد التعيين بشئ * ذكر رجاله * وهم خمسة الاول

ابن كثير ضد القليل وهو محمد بن كثير ابو عبد الله العبدى البصرى * الثاني سفيان الثوري * الثالث ابو سعيد بن مسروق بن حبيب الثوري الكوفي * الرابع ابن ابي نم بضم النون وسكون العين المهملة الجعلى واسم الابن عبد الرحمن ابو الحكم الجعلى الكوفي العابد وكان من عباد اهل الكوفة بمن يصبر على الجوع الدائم اخذه الحجاج لقتله وادخله بيتا ظما وسد الباب خمسة عشر يوما ثم امر بالباب ففتح ليخرج ويدفن فدخلوا عليه فاذا هو قائم يصلي فقال له الحجاج سر حيث شئت واما اسم ابى نعم فاقفقت عليه * الخامس ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن كثير مختصرا وفى التوحيد بتمامه عن قبيصة بن عقبة وفى التوحيد ايضا عن اسحق بن نصر وفى المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم فى الزكاة عن قتيبة به وعن هناد بن السرى وعن عثمان بن ابي شبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود فى السنة عن محمد بن كثير به واخرجه النسائى فى الزكاة وفى التفسير عن هناد به وفى المحاربة عن محمود بن غيلان * ذكر معناه * قوله قال وقال ابن كثير اى قال البخارى وقال محمد بن كثير كذا روى هنا معلقا ورواه فى تفسير براءة بقوله حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتمامه وانما اقتصر على طرف من اوله وابن كثير هذا هو اقدم مشايخ البخارى روى عنه فى الكتاب فى مواضع وروى مسلم عن عبد الله الدارمى عنه عن اخيه حديثا فى الرؤيا قوله بذهبية بالتصغير قال الخطابى انما اثبتا على نية القطعة من الذهب وقد يؤث الذهب فى بعض اللغات وقال ابن الاثير قيل هو تصغير على اللفظ وفى رواية مسلم بعث على رضى الله تعالى عنه وهو باليمن بذهبية فى تربتها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووى هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا بذهبية بفتح الذال وكذا نقله القاضى من جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفى رواية ابن ماهان بذهبية على التصغير وقال ابن قرقول قوله بعث بذهب كذا الرواية عن مسلم عندا كثر شيوخنا ويقال الذهب يؤث والمؤث الثلاثى اذا صغر الحق فى تصغيره الهاء نحو فريسة وشميسة قوله قسمها بين الاربعة اى بين اربعة انفس وفى رواية مسلم قسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اربعة نفر قوله الاقرع بن حابس يحوز بالرفع والجر اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اى احدهم الاقرع واما الجر فعلى انه وما بعده من المعطوف بدل من الاربعة اويان والاقرع بفتح الهزة وسكون القاف وبالراء وبالعين المهملة ابن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالسین المهملة ابن عقال بن محمد ابن سفيان بن مجاشع المجاشعى الدارمى احد المؤلفين قلوبهم قال ابن اسحق الاقرع بن حابس التميمى قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع عطاردين حاجب فى اشراف بنى تميم بعد فتح مكة وقد كان الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن شهدا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحينئذ الطائف وقال ابن دريد اسم الاقرع فراس وفى التوضيح بخط منصور بن عثمان الخابورى الصواب حصن وقال ابو عمر فى باب الفاء من الاستيعاب فراس بن حابس اظنه من بنى العنبر قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى وفد بنى تميم وفى التوضيح فى كتاب لطائف المعارف لابي يوسف كان الاقرع اصم مع قرعه وعوره وفى الكامل كان فى صدر الاسلام سيد خندف وكان محله فيها محل عينة بن حصن فى قيس وقال المرزبانى هو اول من حرم القمار وكان يحكم فى كل موسم وقال الجاحظ فى كتاب العرجان انه كان من اشرفهم واحدا لفرسان الاشراف سائر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرجعه من فتح مكة وقال ابو عبيدة كان امرج الرجل البصرى قتل باليرموك سنة ثلاث عشرة مع عشرة من بني

وقال ابن دريد استعمله عبد الله بن عامر بن كريز على جيش انقذه الى خراسان فاصيب بالجوزجان قوله الخنظلي ثم المجاشع الخنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم والمجاشع نسبة الى مجاشع ابن دهم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم قوله وعيينة بن بدر اى الثانى من الاربعة عيينة مصغر عينة ابن بدر وفى مسلم عيينة بن حصن قلت بدر جده وحسن ابوه وفى رواية البخارى ذكره منسوباً الى جده وفى رواية مسلم ذكره منسوباً الى ابيه حصن بن بدر بن عمر بن حويرة بن لؤذان بن ثعلبة بن عدى بن فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان قوله الفزارى بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبالراء نسبة الى فزارة المذكورة فى نسبه وفى التوضيح عيينة اسمه حذيفة بن حصن بن حذيفة ابن بدر ولقب عيينة لانه طعن فى عينه وكنيته ابو مالك اسم قبل الفتح وارتد مع طلحة بن خويلد وقاتل معه وتزوج عثمان بابنته وهو عريق فى الرئاسة وهو المقول فيه الاحق المطاع قوله وزيد الطائى وفى مسلم وزيد الخير الطائى ثم احدي بن نهان قال النووى قال فى هذه الرواية زيد الخير الطائى كذا هو فى جميع النسخ الخير بالراء وقال فى رواية زيد الخيل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان يقال له فى الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد الخير لانه لم يكن فى العرب اكثر من خيله وقال ابو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفى لما انصرف من عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحمى وقبل توفى فى آخر خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقال ابو عمر زيد الخيل هو زيد بن مهمل بن زيد بن منبه الطائى قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع وسماه رسول الله عليه السلام زيد الخير واقطع له ارضين فى ناحية يكنى ابا منذر وفى كتاب ابى الفرج توفى بماء الحرم يقال له فردة وقبل لما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرح له متكافا عظم ان يتكى عليه بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرده فاعاده ثلاثا وعلمه دعوات كان يدعو بها فيعرف بها الاجابة ويستسقى فيسقى وقال يارسول الله اعطني مائة فارس اغزوهم على الروم فلم يلبث بعد انصرافه الا قليلا حتى حم ومات وكان فى الجاهلية اسرا عامر بن الطفيل وجزنا صيته ثم اعقبه وقال ابن دريد وكان لا يدخل مكة الامعما من خيفة النساء عليه قوله ثم احدي بن نهان بن نهان وسكون الباء الموحدة نهان هو ابن اسودان بن عمرو بن الفوث بن طى قال الرشادى من بنى نهان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن مهمل بن زيد بن منبه بن عبد رضاء بن مختلس ابن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نهان كان من اجل الناس واتهم ولما قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له من انت قال انا زيد الخيل قال انت زيد الخير قوله وعلقة بن علانة بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبالثاء المثناة ابن عوف الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة كان من اشراف قومه حليما قافلا ولم يكن فيه ذلك الكرم وارتد لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصديق رضى الله تعالى عنه وحسن اسلامه واستعمله عمر رضى الله تعالى عنه على حوران فأت بها قوله العامرى نسبة الى عامر بن صعصعة بن مالك بن بكر بن هو ازن بن منصور بن عكرمة بن حفضة بن قيس بن غيلان بن بكر بن كلاب هذا هو المذكور الآن هو كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن الى آخر ما ذكرناه قوله ففضبت فريش والانصار وليس فى رواية مسلم والانصار قوله صناديد اريد بهم الرؤساء وهو جمع صناديد بكسر الصاد قوله ويدعنا بالياء

أخر الحروف وكذلك في قوله يعطى بالياء وفي رواية مسلم انعطى صناديد نجد وتدعنا تاء
الخطاب في موضعين والهمزة في انعطى للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا نتركنا والنجد
يفتح النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد المدينة من نجد وارض
اليمامة والبحرين الى عمان الى العروض وقال ابن دريد نجد بلد للعرب وانما سمى نجدا لعلوه عن انخفاض
نعامه قوله انما تألفهم من التألف وهو المداواة والائناس ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم
من المال قوله فأقبل رجل وفي رواية مسلم فجاء رجل هذا الرجل من بني تميم يقال له ذو الخويصرة واسمه
حرقوص بن زهير قيل ولقبه ذو النديبة وقال ابن الاثير في كتاب الادواء ذو النديبة احد الخوارج الذين
قتلهم على بن ابي طالب رضي الله عنه بحرورهم من جانب الكوفة وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم
وآية ذلك ان فيهم رجلا سودا حدى عضديه مثل ندى المرأة ومثل البضة يدرأ ويقال له ذو الندى ايضا
وذا النديبة وهو حبشي واسمه نافع قوله غار العينين اي غارت عيناها فدخلتا وهو ضد الجاحظ وقال
الكرماني غار العينين اي داخلتين في الرأس لاصسقتين بقعر الحذقة قوله مشرف الوجنتين اي
غليظهما ويقال اي ليس بسهل الخدود قد اشرفت وجنتاه اي علتها واصسله من الشرف وهو العلو
والوجنتان العظيمان المشرفان على الخدين وقيل لحم الجلد وكل واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجن
والوجنة مثلثة الواو حكاها يعقوب وبالا ف بدل الواو فهذه اربع لغات وقال ابن جني ارى الرابعة
على البدل وفي الجيم لغتان فتحها وكسرهما حكاها في البارع عن كراع والاسكان هو الشايع فصارت ثلاث
لغات في الجيم وقال ثابت هما فوق الخدين اذا وضعت يدك وجدت حجم الهظم تحتها وحجم نتوء
وقال ابو حاتم هو مانتى من لحم الخدين بين الصدين وكنى الانف قوله نائى الجبين اي مرتفعه وقبل
مرتفع على ما حوله وقال الووى الجبين جانب الجبهة ولكل انسان جبينان يكنفان الجبهة قوله
كث الحجة يعني كثير شعرها غير مسبلة والكث بفتح الكاف وقال ابن الاثير الكثانة في الحجة ان تكون
غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة يقال رجل كث الحجة بفتح الكاف وقوم كث بالضم قوله مخلوق
وفي مسلم مخلوق الرأس وفي الكامل للبدر رجل مضطرب الخلق اسود وانه يكون لهذا ولاصحابه نأ وفي
التوضيح وفي الحديث انه لا يدخل النار من شهيد راو لا الحديبية حاشا رجلا معروفا منهم قيل هو حرقوص
ذكره شيخنا العمري وفي التعليق انه اصول الخوارج قوله من بطع الله اذا عصيت اي اذا عصيته وفي مسلم
من بطع الله ان عصيته قوله فسأله رجل قتله اي فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل
قتل هذا القاتل قوله احسبه اي اظن ان هذا السائل هو خالد بن الوليد كذا جاء هنا على الحسبان
وجاء في الصحيح انه خالد بن غير حسيبان وفي رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولا تنافي في هذا لانها
كانهما مالا جيبا قوله فذعه اي منع خالدنا عن القتل وذلك لئلا يتحدث الناس انه يقتل اصحابه
فهذه هي العلة وسلك معه مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن
ماكرهه ولكنه صبر استبقا لانقيادهم وتأليف الغيرهم حتى لا ينفروا قوله من ضئضئ بكسر الضادين
المجتمتين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكى اهما لهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاها
القاضي وهو شائع في اللغة وقال ابن سيده الضئضئ والضؤضؤ الاصل وقيل هو كثرة الذل
وقال في المسئلة الضئضئ والضئضئ كلاهما الاصل عن يعقوب وحكى بعضهم صئضئ بوزن قذيل
حكاه ابن الاثير وقال النووي قالوا الاصل الشئ اسماء كثيرة منها الضئضئ بالمجتمتين والمهملتين والنجار
بكسر النون والنحاس والسنخ بكسر السين واسكان النون ونجاء مجمة والعصب والارومة قوله

حناجرهم جمع حنجرة وهي رأس العصى حيث ترامت انشا من خارج الحلق وقال ابن التين معناه
لا يرفع في الاعمال الصالحة وقال عياض لا تنفقه قلوبهم ولا ينفقون بما يتلون منه ولا لهم حظ سوى
تلاوة الفم وقيل معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تقبل قوله يمرقون من الدين وفي رواية من
الاسلام اي يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ من الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق بالسهم من دمه
شيء وبهذا سميت الخوارج المراق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج
السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فعيلة من الرمي بمعنى مفعولة فقال الداودي الرمية
الصيد المرمى وهذا الذي ذكره صفات الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم قوله
يقتلون اهل الاسلام كذلك فعل الخوارج قوله ويدعون اي يتركون اهل الاوثان وهو جمع وثن
وهو كل ماله جثة مملولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمي يعمل
وينصب فيه بدو هذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا جنة ومنهم من لم يفرق بينهما قبل لما خرج اليهم
عبد الله بن خباب رسولاً من عند علي رضي الله تعالى عنه جعل يعظهم فراحدهم بكرة لعاهد فجعلها في فيه
فقال بعض اصحابه نمره معاذه فيهم استحللتها قال لهم عبد الله بن خباب انا ادلكم على ما هو اعظم حرمة
رجل مسلم يعني نفسه فقتلوه فأرسل اليهم على رضي الله تعالى عنه ان اقيدونا به فقلوا
كيف نقيدك به وكنا قتله فقاتلهم على فقتل اكثرهم قبل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا
عشرة آلاف قوله ان ادركتهم لاقتلهم قتل عاد قد ذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث
والترجمة ويروى قتل ثمود فان قلت اليس قال لئن ادركتهم وكيف ولم يدع خالدا رضي الله
تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح
واعترض الناس بالسيف ولم يكن هذه المعاني مجتمعة اذ كان في وجد الشرط الذي علق به الحكم وانما ازل
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون في الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم فاول
ما يحكم هو في ايام علي رضي الله تعالى عنه فان قلت المال الذي اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اولئك المؤلفه قلوبهم من أي مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخمس ورد بأنه ملكه وقيل من رأس
الغنيمة وانه خاص به لقوله تعالى قل الانفال لله والرسول ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار
لما انهزموا يوم حنين فأيد الله رسوله وأمدّه بالملائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الغنائم الى
رسوله من اجل ذلك فلم يعطهم منها شيئا وطيب نفوسهم بقوله وترجعون برسول الله الى رحالكهم
بعد ما فعل ما امر به واختيار ابي عبيدة انه كان من الخمس لامن خمس الخمس ولا من رأس الغنيمة وانه جائز
للإمام ان يصرف للاصناف المذكورة في آية الخمس حيث يرى ان فيه مصلحة للمسلمين ولكن ينبغي ان يعلم
اولا ان هذا الذهب ليس من غنيمة حنين ولا خير ولا من الخمس وقد فرغها كلها **ص** حدثنا
خالد بن يزيد حدثنا اسرايل عن ابي اسحق عن الاسود قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ
فهو من مذكر **ش** قدمضى هذا في آخر باب قوله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه فانه اخرجه
هناك عن نصر بن علي عن ابي احمد عن سفيان عن ابي اسحق الى آخره وهذا اخرجه عن خالد بن يزيد
في الهيثم القرى الكاهلي الكوفي عن اسرايل بن بونس بن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله
والله اعلم **ص** باب قصة بأجوج ومأجوج **ش** اي هذا باب في بيان قصة
بأجوج ومأجوج بأجوج رجل ومأجوج كذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره
عياض مشتقان من تأجج النار وهي حرارتها سموا بذلك لكثرتهم وشدتهم وهذا على قراءة من همز

وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان اعجبان غير مشقين وفي المنتهى من همزهما جعل وزن ياجوج يفعولا من اجيج النار او الظليم وغيرهما وماجوج مفعولا ومن لم يهزهما جعلهما عجين وقال الاخفش من همزهما جعل الهمزة اصلية ومن لم يهزهما جعل الالفين زائدين بجعل ياجوج فاعولا من يججت وماجوج فاعولا من مججت الشيء في في وقال الزمخشري ياجوج وماجوج اسمان اعجبان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف العجمة والعلية وهم من ذرية آدم بالاخلاف ولكن اختلفوا فقيل انهم من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله مجاهد وقيل انهم جيل من الترك قاله الضحاك وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجبل والدليل ذكره الزمخشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من هؤلاء وقيل هم من آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فامترجت نطفته بالتراب فلما اتت به اسف على ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء ياجوج وماجوج وهم متعلقون بنا من جهة الالب دون الام حكاك النعلبي عن كعب الاحبار وحكاك النووي ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك اذ لا دليل عليه بل هو مخالف لما ذكرنا من ان جميع الناس اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القرآن قلت جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعم بن حاد حدثني يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال بلغني انهم عشرون امة ياجوج وماجوج وياجيج واجيج والغيلانيين والفلسيين والقرانيين والقوطيين وهو الذي يلتحف اذنيه والقربطيين والكنعانيين والدفرانيين والجاجونيين والانطارنيين واليعاسيين ورؤسهم رؤس الكلاب وعن عبدالله بن عمر باسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء ياجوج وماجوج وسر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم اثنان في كل امة اربعمائة الف امة ليس فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا ياجوج امة لها اربعمائة امير وكذلك ما جوج صنف منهم طوله مائة وعشرون ذراعا وروي انهم ياكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل ذي روح من الطير وغيره وليس لله خلق بنى تمامهم في العام الواحد تداعى الحمام ويمعون عواء الكلاب ومنهم من له قرن وذنب وانياب بارزة ياكلون اللحم النية وقال ابن عبد البر في كتاب الامم امة لا يقدر احد على استقصاء ذكرهم لكثرتهم ومقدار الربع العام مائة وعشرون سنة وان تسعين منها ياجوج وماجوج وهم اربعمائة امة يختلفوا الخلق والقدر وفي كل امة ملك ولغة ومنهم من مشيه وثب وبعضهم يغير على بعض ومنهم من لا يتكلم الا همهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وبأس واكثر طعامهم الصيد وربما كل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبدالرحمن بن ثابت قال الارض خمس مائة عام منها ثلاث مائة يحور ومائة وتسعون ليأجوج وماجوج وسبع للعبسة وثلاث لاسار الناس وروي ابن مردويه في تفسيره عن احدين كامل حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا ابي حنيفة حدثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر ياجوج وماجوج لا يموت الرجل منهم حتى يولد لصلبه الف رجل وباسناده عن حذيفة مرفوعا ياجوج امة وماجوج امة كل امة اربعمائة الف رجل لا يموت احدهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه كلهم قد حملوا السلاح الحديث وذكر ابو نعيم ان صنفا منهم اربعة اذرع طولوا واربعة اذرع عرضا ياكلون مشام نسايم وعن علي رضي الله تعالى عنه صنف منهم في طول شبرله مخالب وانياب السباع وتداعى الحمام وعواء الذئب وشعور تقويم الحرو البرد واذان عظام احدهما وبرة يشنون فيها والاخرى جلدة يصيفون فيها وفي التذكرة

وصنف منهم كالارز طولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفتش اذنه ويلتحف بالاخرى وياكلون من مات منهم وعن كعب الاحبار ان التين اذا آذى اهل الارض نقله الله تعالى الى ياجوج وماجوج فجعله رزقاهم فيجزرونها كما يجزرون الابل والبق ذكره نعم بن حاد في كتاب الفتن وروي مقاتل بن حيان عن عكرمة مرفوعا بمعنى الله ليله اسرى بي الى ياجوج وماجوج فدعوتهم الى دين الله تعالى فابوا ان يحيطوا فيهم في النار مع من عصى من ولاد آدم وولاد ابليس **ص** وقول الله تعالى قالوا يا ذا القرنين ان ياجوج وماجوج مفسدون في الارض **ص** وقول الله بالجور عطف على لفظ قصه ياجوج وماجوج وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور في السنة الناس بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك وويزره ارسطاطاليس والاسكندر المؤمن الذي ذكره الله في القرآن اسمه عبدالله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول ايضا الى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقيل مصعب بن عبدالله بن قيس بن منصور بن عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن قحطان وقد جاء في حديث انه من حبروا مهرومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف لعقله وذكر ابن هشام ان اسمه الصمصع بن مرثد وهو اول التباينة وقال مقاتل من حبرو فداه الى الروم فتزوج امرأة من غسان فولدت له ذا القرنين وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر قلت ومن هنا يشارك هو الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير من الناس يخطئون في هذا ويؤمنون ان الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا زعم فاسلان الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك ملك الارض شرفا وغرا حتى ذهب جماعة الى نبوته منهم الضحاك وعبدالله بن عمرو وقيل كان رسولا وقال النعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير مرسل وويزره خضر عليه السلام فاني يتساويان واختلفوا في زمانه فقيل في القرن الاول من ولديا فث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله علي رضي الله تعالى عنه وانه ولد بأرض الروم وقيل كان بعد عمروود قاله الحسن وقيل انه من ولد اسحق من ذرية العيص قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة ولما فاته عين الحياة وحطى بها الخضر عليه السلام اغتم غما شديدا فأتقن بالموت فأت بدومة الجندل وكان منزله هكذا روى عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل بشهر زور وقيل بأرض بابل وكان قد ترك الدنيا وتزهد وهو الاصح وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابي بكر الواسطي الخطيب وكان عدد ماسار في الارض في البلاد من ذبوم بعثه الله تعالى الى ان قبض خسمائة عام وقال مجاهد عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساکر بلغني انه عاش ستا وثلاثين سنة وقيل ثنتين وثلاثين سنة واختلف لم يسمي ذا القرنين فمن علي رضي الله تعالى عنه لما دعا قومه ضربه على قرنه الايمن فأت ثم بهت ثم دعاهم فضربوه على الايسر فأت ثم بهت وقيل لانه بلغ قطري الارض المشرق والمغرب وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل كان ذا صغيرتين من شعر والعرب تسمى الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذؤابان وقيل كان لثاجه قرنان وعن مجاهد كانت صفحتا رأسه من نحاس وقيل كان في رأسه شبه القرنين وقيل لانه سلك الظلمة والضوء قاله الربيع وقيل لانه اعطى علم الظاهر والباطن حكاك النعلبي **ص** وقول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم

منه ذكرنا انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء سبيبا الى قوله آتوني زبر الحديد **ش**
وقول الله تعالى بالجر عطا على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية
ابن ذر الى قوله سبيبا وساق غيره الآية ثم اتفقوا الى قوله آتوني زبر الحديد وبعد قوله سبيبا هو
قوله فاتبع سبيبا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حنة ووجد عندها قوما قلنا
ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال امامنا ظم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه
عذابا نكرا واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ثم اتبع سبيبا حتى
اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ثم اتبع
سبيبا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان يا جوج
ما جوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فيه
ربي خير فأعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين
قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا فاسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له
نقبا **قوله** ويسألونك السائلون هم اليهود سألو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على جهة
الامتحان وقيل سأله ابو جهل واشباعه **قوله** قل خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**
سأتلو عليكم قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين **قوله** منه ذكرنا اي من اخباره **قوله**
انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء اي من اسباب كل شيء اراده من افراضه ومقاصده
في ملكه ويقال سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارقها ومغاربها قال علي رضي الله
تعالى عنه سخر الله السحاب فحمل عليه وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء **قوله** وآتيناه
من كل شيء سبيبا اي علما يتسبب به الى ما يريد قاله ابن عباس وقيل علما بالطرق والمسالك فسخرنا
له اقطار الارض كما سخر الريح لاسليمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امة سلطانا وهيبة وقيل ما يستعين به
على لقاء العدو ووقع في بعض نسخ البخاري بعد قوله سبيبا طريقا * قوله في عين حنة اي ذات
حناة ومن قرأ حامية فغناه مثله وقيل حارة ويجوز ان تكون حارة وهي ذات حناة * قوله ووجد
عندها قوما اي عند العين او عند نهاية العمارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طعام الا ما حرقته
الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما لفظت العين من الحيتان اذا وقعت وعن ابن السائب هناك
قوم مؤمنون وقوم كافرون **قوله** قلنا ياذا القرنين من قال انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال
الهام * قوله اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال الزمخشري كانوا كفرة فخير الله تعالى بين ان
يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختر الدعوة والاجتهاد في اسمائهم فقال اما من دعوته
قابي الالبقاء على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين * قوله امامنا ظم اي
اشركه * قوله فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا اي منكرا وقال الحسن كان يطبخهم في القدر
* قوله واما من آمن اي ترك الكفر وعمل صالحا في ايمانه فله جزاء الحسنى اي الجنة * قوله
يسرا اي قولا جيلا * قوله ثم اتبع سبيبا اي طريقا آخر يوصله الى المشرق * قوله لم نجعل لهم من دون
اي من دون الشمس سترا لانهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت
الشمس خرجوا الى عابشهم وحروثهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يخف
البناء فاذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في الماء واذا ارتفعت عنهم خرجوا * قوله كذلك اي كما وجد
قوما عند مغرب الشمس وحكم فيهم وجد قوما عند مطلعها وحكم فيهم كذلك * قوله وقد احطنا

بالمدينة اي من الجنود والآلات واسباب الملك * قوله خبرا قال الزمخشري تكثيرا وقال ابن الاثير
الخبر النصيب * قوله ثم اتبع سبيبا اي طريقا بين المشرق والمغرب * قوله حتى اذا بلغ بين السدين
اي الجبلين وجد من دونهما قوما يعني امام السد قال الزمخشري القوم الترك * قوله لا يكادون يفقهون
قولا لانهم لا يعرفون غير لغتهم ثم تذكر بقية التفسير في الفاظ البخاري **ص** واحده زبرة
وهي القطع **ش** اي واحد الزبر زبرة وهي القطع وهكذا فسر ابو عبيد فقال زبر
الحديد اي قطع الحديد **ص** حتى اذا ساوى بين الصدفين يقال عن ابن عباس الجبلين والسدين
الجبلين **ش** قرأ ابن حتى اذا ساوى بتشديد الواو بحذف الالف وقال ابو عبيدة قوله
بين الصدفين اي ما بين الناحيتين من الجبلين والصدفين بضمين وقحنتين وضمة وسكون وقحنة
وضمة **قوله** يقال عن ابن عباس تعليق بصيغة التبريض ووصله ابن ابي حاتم من طريق علي
ابن ابي طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السين وقحنتها بمعنى واحد قاله الكسائي وقال
ابو عمرو بن العلاء ما كان من صنع الله فبالصم وما كان بضع الا دمي فبالفتح وقيل بالفتح ما رأته
وبالضم ما توارى عنك **ص** خرجا اجرا **ش** اشار به الى لفظ خرجا ثم فسر
بقوله اجرا وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس خرجا قال
اجرا عظيما **ص** قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا اصيب رصاها
ويقال الحديد ويقال الصفر وقال ابن عباس النحاس **ش** قال المفسرون حتى ما بين الجبلين
بالحديد ونسج بين طبقات الحديد بالخطب والفحم ووضع عليها المنافع قال انفخوا حتى اذا جعله نارا
اي كالنار من التفخ قال آتوني اي اعطوني افرغ عليه قطرا وفسر البخاري قوله افرغ بقوله اصيب من
صب يصب اذا سكب وذكره بفك الادغام لان المثلي اذا اجتمعا في كلمة واحدة يجوز فيه الادغام
والفك والادغام اكثر وفسر قطرا بقوله رصاها وهو بكسر الراء وفتحها **قوله** ويقال الحديد اي
القطر هو الحديد ويقال الصفر اي القطر الصفر بضم الصاد وكسر هاء وفي المغرب الصفر النحاس الجيد الذي
تعمل منه الآنية **قوله** وقال ابن عباس النحاس اي القطر هو النحاس وكذا قاله السدي **ص** فاسطاعوا
ان يظهروه بعلومه اسطاع استعمل من طعته له فلذلك فتح اسطاع بسطيع وقال بعضهم اسطاع بسطيع
وما استطاعوا له نقبا **ش** **قوله** فاسطاعوا اي فاقدروا ان يظهروه اي بعلومه من قولهم ظهرت
فوق الجبل اذا علوته وهكذا فسر ابو عبيدة **قوله** اسطاع استعمل اشار به الى ان فاسطاعوا الذي هو
بفتح الهمزة وسكون السين بلاناء مشاة من فوق جمع مفردة اسطاع وزنه في الاصل استعمل لانه من طعت
بضم الطاء وسكون العين لانه من باب فعل يفعل مثل فصر بنصر ولكنه اجوف واوى لانه من الطوع
يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستعمال صار اسطاع على وزن استعمل
ثم حذفت التاء لتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار اسطاع بفتح الهمزة وسكون السين
واشار الى هذا بقوله فلذلك فتح اسطاع اي فلاجل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قيل
اسطاع بسطيع بفتح الهمزة في الماضي وفتح الباء في المستقبل ولكن بعضهم قال في المستقبل بضم الباء
فن فتح الباء في المستقبل جعله من طاع بطيع ومن ضمها جعله من طاع بطوع يقال اطاعه بطيعه فهو بطيع
وطاع له بطوع وبطيع فهو طاع اي اذعن له وانقاد والاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشيء
قوله وما استطاعوا له نقبا وهو من قوله تعالى بعد قوله فاسطاعوا ان يظهروه ذكره اشارة الى ان
التصرف المذكور كان في قوله فاسطاعوا ان يظهروه واما قوله وما استطاعوا له نقبا في الاصل من

باب الاستعمال قوله نقبا يعني ان يمتكنوا ان يقبوا السدم من اسفله اشده وصلابته ولم أر شارحاً حرر
 هذا الموضع كما ينبغي فالحمد لله على ما أولانا من نعمه **ص** قل هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد
 ربي جعله دكا الزفة بالارض وناقة دكا لا تسنام اهما والدكذلك من الارض مثله حتى صاب من الارض
 وتلبد وكان وعد ربي حقاً وتركنا بعضهم يومئذ يوج في بعض **ش** هذا اشارة الى السدائ
 هذا السدر رحمة من الله على عباده ونعمة عظيمة قال الزمخشري اى هذا الاقدار والتكبير من تسويته
 قوله فاذا جاء وعد ربي يعني فاذا دنا يوم القيامة وشارف ان يأتي جملة دكا اى الزفة بالارض يعني جعله
 مدكو كما مستوى بالارض مبسوطاً وكل ما انبسط بعد الارتفاع فقد اندك وقرى دكا بالمدي اى ارضاً مستوية
 قوله وناقة دكا اى لا تسنام اهما وكذلك يقال جل ادك اذا كان منبسط السنام قوله والدكذلك من الارض
 مثله اى المرق بالارض المستوى بها وقال الجوهري والدكذلك من الرمل ما تلبد منه بالارض ولم
 يرتفع قوله وكان وعد ربي حقاً هذا آخر حكاية قول ذى القرنين قوله وتركنا بعضهم يومئذ يوج
 في بعض ابتداء كلام آخر اى وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يوج اى يضطرب ويختلط بعضهم في بعض
 وهم حيارى من شدة يوم القيامة ويجوز ان يكون الضمير في بعضهم اى أجوج ومأجوج وانهم يوجون
 حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين في البلاد وروى يأتون البحر ويشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم
 يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يقصن من الناس ولا يأتون مكة والمدينة وبيت المقدس هكذا ذكره
 الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذى من حديث السدى عن ابي هريرة وفيه يخرجون على الناس
 فيستقون المياه وفي تفسير مقاتل فاذا خرجوا يشربوا ماءهم دجلة والفرات حتى يمر آخرهم فيقول قد كان
 ههنا مرة ماء **ص** حتى اذا فحمت بأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينساون قال قتادة حذب
 اكمة **ش** وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى اذا فحمت الى آخره كلمة حتى حرف ابتداء بسبب
 اذا لانها تقتضى جواباً هو المقصود ذكره قبل جوابه واقترب الوعد الحق والواو زائدة نظيره حتى
 اذا جاؤوها وفحمت ابوابها وقيل جوابه في قوله ياويلنا بعد التقدير قالوا ياويلنا وايست الواو
 زائدة وقيل الجواب في قوله فاذا هي شاخصة وقرأ ابن عامر فحمت بالانشديد والباقون
 بالتخفيف والمعنى حتى اذا فحمت سد بأجوج ومأجوج يخرجون حين يفتح السد وهم من
 كل حذب اى ينشرون من الارض وفسره قتادة بقوله حذب اكمة قوله ينساون اى يسرعون من
 النسلان وهو مقاربة الخلق مع الاسراع كشيء الذئب اذا بادر والاسلان بالهمله مثله **ص**
 وقال رجل لاني صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السدم مثل البرد المحبر قال رأيت **ش** هذا التعليق
 وصله ابن ابي عمر من طريق سعيد عن قتادة عن رجل من أهل المدينة انه قال لاني صلى الله تعالى عليه
 وسلم يا رسول الله قد رأيت سد بأجوج ومأجوج قال كيف رأيت قال مثل البرد المحبر طريقه حراء وطريقه
 سوداء قال قد رأيت ورواه الطبراني من طريق سعيد عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة ان رجلاً اتى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذكر نحوه واخرجه البرار من طريق يوسف بن ابي مريم الحنفي
 عن ابي بكرة ان رجلاً رأى السد فسأله طويلاً واخرجه ابن مردويه ايضا في تفسيره عن سليمان بن ابي
 حدثنا احمد بن محمد بن يحيى حدثنا ابو الجاهل حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة
 الثقفي ان رجلاً اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتى قد رأيت يعني السد
 فقال كيف هو قال كالبرد المحبر قال قد رأيت قال وحدثنا قتادة انه قال طريقه حراء من نحاس وطريقه

سوداء من حديد قوله مثل البرد بضم الباء هو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرودو البردة
 اشبه المخططة قوله المحبر بالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة وهو خط ابيض وخط اسود
 او احمر قوله قال رأيت اى رأيت صحتها وانت صادق في ذلك وقال نعم بن حجاد في كتاب الفتن
 حدثنا مسلمة بن علي حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال رجل يا رسول الله قد رأيت الردم وان الناس
 يكذبوننى فقال كيف رأيت قال رأيت كالبرد المحبر قال صدقت والذي نفسي بيده لقد رأيت ليلة الاسراء
 ابنة من ذهب وابنة من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعد ما بين الجليلين مائة فرسخ فلما اخذ
 ذو القرنين في عمله حفله اساساً حتى بلغ الماء وجعل عرضه خمسين فرسخاً وجعل خشوعه الصخور
 وطينه النحاس المذاب فبقى كأنه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرفه بزر الحديد والنحاس
 المذاب وجعل خلاله عرقاً من نحاس فصار كأنه برد محبر **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت
 ابي سفيان عن زينب ابنة جحش رضى الله تعالى عنهن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها
 فزاعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
 وحلق باصبعه الابهام والى نديها قالت زينب ابنة جحش فقلت يا رسول الله انما هلك وفيها الصالحون قال نعم
 اذا كثرت الجبابرة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وذكر رجاله وهم ثمانية الاول يحيى بن بكير وهو
 يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي * الثاني الليث بن سعد رضى الله تعالى عنه * الثالث
 عقيل بضم العين ابن خالد مولى عثمان بن عفان * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس
 عروة بن الزبير بن العوام * السادس زينب بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزومي ربيعة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة وامها ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * السابع
 ام حبيبة واسمها رمة بنت ابي سفيان واسمها صخر بن حرب بن امية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 * الثامن زينب ابنة جحش بن رباب ام المؤمنين زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * ذكر لطائف
 اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في خمسة
 مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه واليثة مصريان وان عقيل ابلي والبقية مديون وفيه
 ثلاث صحايات يروى بعضهن عن بعض وهو نادر واندر منه ما في احاديث روايات مسلم اربع من الصحايات
 وهوانه روى اولاً وقال حدثني عمرو النافذ حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن زينب
 بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ من نومه
 وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
 وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعثي
 وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهري بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن
 سفيان فقالوا عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش واخرجه الترمذى
 ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة
 عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش قال استيقظ رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من نوم محموج وجهه وهو يقول لا اله الا الله يردد هاتلاث مرات وهو يقول ويل للعرب
 من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد عشرة الحديث واخرجه

ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهري الى آخره نحوه وفيه وعقد بيده
عشرة وقال الترمذي قال الحميدي عن سفيان بن عيينة حفظت من الزهري في هذا الاسناد اربع
نسوة زينب بنت ابي سلمة من حبيبة وهما ربييتا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ام حبيبة عن
زينب بنت جحش زوجي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الترمذي ايضا وروى معمر هذا
الحديث عن الزهري ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر في الاستيعاب في كتاب النساء فقال
حبيبة بنت ابي سفيان قال ابان بن صفية سمع محمد بن سيرين يقول حدثني حبيبة بنت ابي سفيان
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يرو عنها غير محمد بن سيرين
ولا يعرف لابي سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذي اظنها حبيبة بنت ام حبيبة ابنة ابي سفيان ثم ذكر
ابو عمر الحديث الذي رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة تأكيذا لما قاله ان حبيبة بنت ام حبيبة
ولست بنت ابي سفيان وقال النووي وحبيبة هذه هي بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابي سفيان
ولدها من زوجها عبد الله بن جحش الذي كانت عنده قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في كتاب الفتن حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة انه
سمع الزهري عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب ابنة جحش انها قالت استبقيت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد
اقرب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفيان تسعين او مائة الحديث
واخرجه ايضا في آخر كتاب الفتن عن ابي اليمان الى آخره وليس فيها ذكر حبيبة وكذلك اخرجه
في علامات النبوة عن ابي اليمان **قوله** دخل عليها اي على زينب بنت جحش **قوله**
فرعا نصب على الحال وانما دخل عليها على هذه الحالة خشية ان يدركه وقتهم لما فيه من الهزج
وهلاك الدين **قوله** ويل للعرب كلمة ويل للحنن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع
في الهلكة دعا بالويل وانما خص العرب لاحتمال انه اراد ما وقع من قتل عثمان بينهم وقيل يحتمل
انه اراد ما سبق من فساد يأجوج ومأجوج ويحتمل انه اراد ما وقع من الترك من المفساد العظيمة
في بلاد المسلمين وهم من نسل يأجوج ومأجوج **قوله** قد اقرب جلة في محل الجلالة صفة اقوله
من شر **قوله** من ردم اي من ردم يأجوج ومأجوج يقال ردمت الثمة اي سدتها الاسم والمصدر
سواء وذلك انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرقوا القبة الا يسير فيقولون غدا
نأتي فنفرغ منه فيأتون بعد الصباح فيجدونه عاد كهيئة فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا ان شاء الله
نأتي فنفرغ منه فيقبون ويخرجون اخرجه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابي هريرة وحذيفة
وفي تفسير مقاتل يقدون اليه في كل يوم فيعالجون حتى يولد فيهم رجل مسلم فاذا غدا عليه قال لهم المسلم
قواوا باسم الله فيعالجون حتى يتركونه رقيقا كثر البيض ويرى ضوء الشمس فيقول المسلم قواوا باسم الله
غدا نرجع ان شاء الله تعالى فنفتح الحديث **قوله** وحلق باصبعه الابهام والتي تليها يعني جعل الاصبع
السبابة في اصل الابهام وضما حتى لم يبق بينهما الا خلل يسير وهو من مواضع الحساب وظاهر
هذا يدل على ان الذي فعل هذا هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في حديث مسلم من طريق
سفيان بن عيينة وعقد سفيان بيده عشرة وفي رواية البخاري ايضا في كتاب الفتن وعقد سفيان
تسعين او مائة ويأتي عن قريب في حديث زينب ايضا فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل

هذه وحلق اصبعيه والتي تليها الحديث ولم يذكر شيئا غير هذا ويأتي ايضا في حديث ابي هريرة
قال فتح الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد بيده تسعين وظاهر هذا ايضا ان الذي عقد
هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء في رواية مسلم عن ابي هريرة من طريق وهيب عن عبد الله
ابن طاوس عن ابيه عنه وفيه وعقد وهيب بيده تسعين وهذه الرواية تصرح بان العاقد هو وهيب
وهنا ثلاثة اشياء الاول في اختلاف العاقد والثاني في اختلاف العدد والثالث ان هذا الحديث
يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة امية لانكتب ولا نحسب فالجواب عن الاول
بالاشار اليه كلام ابن العربي ان نفس العقد مدرج وليس من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما
الرواية عبر واعن الاشارة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذه في حديث الباب وغيره وذلك
لانهم شاهدوا تلك الاشارة والجواب عن الثاني ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل لاحقيقة
التحديده والجواب عن الثالث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة الحديث لبيان صورة
خاصة معينة **قوله** انتم بالذون وكسر اللام على الصحيح ويروى بالضم **قوله** اخبث قال الكرمانى
الخبث بفتح الخاء والياء الموحدة وفسره الجمهور بالفسوق والفجور وقيل المراد الزنا خاصة وقيل
اولاد الزنا والظاهر انه المعاصي مطلقا وان الخبث اذا كثر فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون
انتهى **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فتح الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد بيده تسعين
ش مطابقته للترجمة ظاهرة وهيب مصغروهب ابن خالد البصري يروى عن عبد الله بن
طاوس عن ابيه عن ابي هريرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن واخرجه مسلم فيه عن ابي
بكر بن ابي شيبة **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعمش حدثنا ابو صالح
عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم
فيقول لبيك وسعديك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف
تسعمائة وتسعة وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى
وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله وابتدأ ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجل
ومن يأجوج ومأجوج الف ثم قال والذي نفسي بيده اني لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا
فقال ارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبرنا فقال
ما انتم في الناس الا كالشجرة السوداء في جلدثور ابيض او كشجرة بيضاء في جلدثور اسود **ش**
مطابقته للترجمة في قوله ومن يأجوج ومأجوج واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر
البخاري وابواسامة حجاج بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه
البخاري ايضا في تفسير سورة الحج **قوله** لبيك مضى تفسيره في التلبية في الحج **قوله** وسعديك اي
ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة واسعا بعد اسعاد ولهذا اثني وهو من المصادر المنصوبة
بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعديك مفردا **قوله** والخير في يدك اي ليس لاحد
معك فيه شركة **قوله** اخرج بفتح الهزة امر من الاخراج **قوله** بعث النار بالنصب مفعوله وهو
بفتح الباء الموحدة وبالهاء المثلثة يعني المبعوث ويقال بعث النار حزبا وهو اخبار ان ذلك العدد
من ولده بصيرون الى النار **قوله** تسعمائة قال الكرمانى بالنصب والرفع قلت وجه النصب على

التيمر ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حديث ابي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين وفي الترمذي مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان في صحيحه واكثر ائمة البصرة على ان الحسن سمع من عمران وعن ابي موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاشعث نحوه وعن جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران اني لارجو ان تكونوا شطراهل الجنة ثم قال اني لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة قوله فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها اي فعند قول الله تعالى عز وجل لا ادم عليه الصلاة والسلام اخرج بهت النار يشيب الصغير من الهول والشدة فان قلت يوم القيامة ليس فيه حل ولا وضع قلت اختلفوا في ذلك الوقت فقيل هو عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقيل هو مجاز عن الهول والشدة يعني لو تصورت الحوامل هنالك لو ضمن حملها كما تقول العرب اصابت امرأ بشيب منه الولدان قوله رجل روى بالرفع والنصب اما النصب فظاهر واما الرفع فعلى انه مبتدأ مؤخر ولكن وتقدر ضمير الشأن محذوف والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام في الف والفا قوله فكبرنا اي عظمنا ذلك وقلنا الله اكبر للمرور بهذه البشارة العظيمة وانما ذكر الربع اولاً ثم النصف لانه اوقع في النفس وابلغ في الاكرام فان تكرار الاعطاء مرة بعد اخرى دال على الملاحظة والاعتناء به وفيه ايضاً حلهم على تجديد شكر الله وتكبيره وحده على كثرة نعمه قوله او كشرة تنوبع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او شك من الراوى وجاء فيه تسكين العين وقبحها فان قلت اذا كانوا كشرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة قلت فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لان نسبة لهم الى اهل الجنة والله اعلم **باب** قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً **ش** اي هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام كما في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وتام الآية هو قوله تعالى ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً وسبب تسميته خليلاً ما ذكره ابن جرير في تفسيره من بعضهم انه انما سماه الله خليلاً من اجل انه اصاب اهل ناحية جذب فارسل الى خليل له من اهل الموصل وقيل من اهل مصر ليمنار طعاماً لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما قرب من اهله مر بمفازة ذات رمال فقال لوملائ غرا ترى من هذا الرمل لئلا اغتم اهلي برجوعي اليهم بغير ميرة وليظنوا اني اتيهم بما يحبون ففعل ذلك فحول ما في غرائره من الرمل دقيقة فلما صار الى منزله نام وقام اهله ففتحو الفرائر فوجدوا دقيقاً نقياً فعجنوا منه وخبزوه فاستيقظ فسألهم عن الدقيق الذي خبروا منه فقالوا من الدقيق الذي جئنا به من عند خليلك فقال نعم هو من خليلي الله فسماه الله تعالى بذلك خليلاً وقيل انما سمي خليلاً لشدة محبة ربه عز وجل لما قام له من الطاعة التي يحبها وبرضاها وقيل جاء من طريق جندب بن عبد الله البجلي وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ الله ابراهيم خليلاً وقال ابن ابي حاتم باسناده الى عبد بن عمر قال كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام بضيف الناس فخرج يوماً بلباس انساناً بضيفه فلم يجد احداً بضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلاً قائماً فقال يا عبد الله ما ادخلك دارى بغير ادنى قال دخلتها باذن ربها قال ومن انت قال ملك الموت ارسلنى ربي الى عبد من عباده ابشره بان الله قد اتخذك خليلاً قال من هو فوالله ان اخبرتنى به ثم كان باقصى البلاد لانيته ثم لا يرجع له جار حتى يفرق بيننا الموت قال ذلك العبد انت قال نعم قال فبم ذا اتخذني ربي خليلاً قال انك تعطى الناس ولا

تسألهم واختلفوا في نسبه فقيل انه ابراهيم بن نارخ بن ناحور بن ساروغ بن ارغو بن عابر بن شالخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح حكاه السدي عن اشيباخه وقد اسقط ذكر قينان من عمود النسب بسبب انه كان ساحراً وقيل ابراهيم بن نارخ بن اسوع بن ارغو بن فالغ بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل ابراهيم بن آزر بن الناجر بن سارغ بن والغ بن القاسم الذي قسم الارض ابن عبيد بن شالخ بن واقد بن فالغ وهو سام وقيل آزر بن صاروج بن ارغو بن فالغ بن ارفخشذ وقال الثعلبي كان اسم اب ابراهيم الذي سماه ابو نوح فلما صار مع نمرود قياً على خرافة آلهته سماه آزر وقيل آزر اسم صنم وقال ابن اسحق انه لقب له عيب به ومعناه معوج وقيل هو بالقبطية الشيخ الهرم وقال الجوهري آزر اسم اعجمي وقال البلاذري عن الشرقي بن القطامي ان معنى آزر السيد المعين وقال وهب اسم ام ابراهيم نوابذت كزبان بنى سام بن نوح وقال هشام لم يكن بين نوح و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الا هو ود صالح عليهما السلام وكان بين ابراهيم وهو دس مائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح و ابراهيم الف ومائة وثلاثة واربعون سنة وقال الثعلبي وكان بين مولد ابراهيم وبين الطوفان الف سنة ومائتان سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق آدم ثلاثاً وثمانين سنة وثلاثمائة سنة وسبع وثلاثين وكان مولد ابراهيم في زمن نمرود بن كنعان لعنه الله تعالى ولكن اختلفوا في اي مكان ولد فقيل بابل من ارض السواد مدينة نمرود قاله ابن عباس وعن مجاهد بكونا محلة بكوفة وعن عكرمة بالسوس وعن السدي بين البصرة والكوفة وعن الربيع بن انس بكسكر ثم نقله ابو نوح الى كونا وعن وهب بخران والصحيح الاول وقال محمد بن سعد في الطبقات كنية ابراهيم ابو الاضياف وقد سماه الله باسماء كثيرة منها الاواه والخليل والنيب قال الله تعالى ان ابراهيم خليم او اوه منيب ومنها الخفيف وهو المائل الى الدين الحق ومنها القانت والشاكر الى غير ذلك قلت هذه اوصاف له في الحقيقة ومات ابراهيم وعمره هو ابن مائتي سنة وهو الاصح ويقال مائة وخمسة وسبعون سنة قاله الكلبي وقال مقاتل مائة وتسعون سنة ودفن بالمقبرة التي في حبرون وهي الآن تسمى بمدينة الخليل ومعنى ابراهيم ابراهيم لرحمته الاطفال ولذلك جعل هو وسارة كافلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون الى يوم القيامة وسيأتي عن قريب وقال الجوابي ابراهيم و ابرهم و ابراهم و ابراهام **ص** وقوله ان ابراهيم لا واه خليم **ش** وقوله عطف على المجرور في باب قول الله الاواه على وزفعال للمبالغة فيقول اواه وهو المتأوه المتضرع وقيل هو الكثير البكا وقيل هو الكثير الدعاء وفي الحديث اللهم اجعلني لك محبباً او اها منيباً وعن مجاهد الاواه المنيب الفقير الموفق وعن الشعبي الاواه المسبح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النار قال اواه من عذاب الله تعالى **ص** وقال ابو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة **ش** ابو ميسرة ضد المينة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو وائل شقيق بن سلمة مات قبل ابي جحيفة في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله وكعب في تفسيره من طريق ابي اسحق عنه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان قال حدثني سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انكم محشورون حفاة عراة فلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم وان اناساً من اصحابي يؤخذهم ذات الشمال فاقول اصحابي اصحابي فيقال فانهم ان يزوالوا مرتدين على اعقابهم منذارقهم فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيداً ما دمت

فيهم الى قوله الحكيم ش مطابقتها لترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة ابن النعمان النخعي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقهما وفي الرقاق عن بندار عن غندر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبندار به وعن محمد بن غيلان وفي التفسير عن محمد بن غيلان ايضا واخرجه النسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المنفي وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله **ذكر معناه** قوله انكم محشورون جمع محشور من الحشر وهو الجمع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بناء المضارعة على صيغة المجهول قوله حفاة جمع حاف وهو خلاف الناعل كقضاة جمع قاض من حفى بحفى حفية وحفاية وامان حفى من كثرة المشى اذ ارتقت قدمه فهو حاف من الحفا مقصور قوله عراة جمع عار من الثياب قوله غرلا بضم الغين المججمة جمع اغرل وهو الاقلف وهو الذي لم يحنن وبقيت معه غرلته وهي قلفته وهي الجلد التي تقطع في الختان قال الازهرى وغيره هو الاغرل والارغل والاغلف بالغين المججمة في الثلاثة والاقلف والاصرم بالغين المججمة وجمعه غرل ورجل وغلف وقلف وعرم والغرلة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة وبطولها يعرف بخاية الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقي الراء مع اللام في العربية الا في اربع كلمات ارل اسم جبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والغرلة وقال صاحب التوضيح اهل اربع كلمات اخرى برل الديك وهو الريش الذي يستدير بعنقه وعين اغرل اى واسع ورجل غرل مسترخي الخلق والهزل ولد لغة العرب واسعة واستقصاء هذه المادة متعسر والورل بفثتين دابة مثل الضب والجمع وورلان والجرل بفتح الجيم وفتح الراء وكذلك الجرول والواو اللاحق بجمع وورل الديك بضم الباء الواحدة وقال الجوهرى برائل الديك عفرته وهو الريش الذي يستدير في عنقه ولم يذكر برلا وقد برأل الديك برأله اذا نفش برأله وعين اغرل بالغين المججمة ورجل غرل بفتح الغين المججمة وكسر الراء مسترخي الخلق بالخاء المججمة فان قلت ما فائدة الغلفة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا لا شئ معهم ولا يفقد منهم شئ حتى الغرلة تكون معهم وقال ابن الجوزى لذة جاع الاقلف تربد على لذة جاع المختون وقال ابن عقيل بشرة خشفة الاقلف موقاة بالقلفة فتكون بشرتها ارق وموضع الحس كمارق كان الحس اصدق كراحة الكف اذا كانت موقاة من الاعمال صلحت الحس واذا كانت بدقصار او نجار خفي فيها الحس فلما ابانوا في الدنيا تلك البضعة لاجله اعادها الله ليذيقها من حلاوة فضله قال والسرف في الختان مع ان القلفة معقوما تحتها من النجس انه سنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان قلت روى ابو داود عن حديث ابي سعيد انه لما حضره الموت دعا بتياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذي من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم تحشرون رجلا وركبانا وتجرون على وجوهكم ففيها معارضة لحديث الباب قلت اجيب بانهم يبعثون من قبورهم في ثيابهم التي يموتون فيها ثم عند الحشر تنثر عنهم ثيابهم فيحشرون عراة او بعضهم يأتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسبون

من ثياب الجنة وبعضهم حل قوله يبعثون في ثيابه على الاعمال اى في اعماله التي يموت فيها من خير او شر قال تعالى (ولباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (و ثيابك فطهر) اى علات اخلصه وروى مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا يبعث كل عبد على ما مات عليه وحله بعضهم على الشهداء الذين امر صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يملوا في ثيابهم ويدفون بها ولا يغير شئ من حالهم وقالوا يحتمل ان يكون ابو سعيد سمع الحديث في الشهداء فتأوله على العموم وقال بعضهم وبما يدل على حديث الباب قوله تعالى (ولقد جئنا نونا فرادى كما خلقناكم اول مرة) وقوله تعالى (كابدأكم نعوذون) ولا ملابس يومئذ الا في الجنة وذهب الغزالي الى حديث ابي سعيد واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالغوا في اكفان موتاكم فان امتى تحشرون في اكفانهم وسائر الامم عراة رواه ابو سفيان مسندا واجيب عنه على تقدير صحته انه محمول على امتى الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابو نصر الوائلي في الابانة من حديث ابي الزبير عن جابر مرفوعا احسنوا اكفان موتاكم فانهم يثيابون بها ويترأرون في قبورهم واجيب بأن ذلك يكون في البرزخ كافي نفس الحديث فاذا قاموا واخرجوا كما في حديث ابن عباس الا الشهداء قوله ثم قرأ قوله تعالى كابدأنا اول خلق الآية واولم اهو قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب) اى يوم نطوى السماء طيا كطي السجل الصحيفة للكتاب المكتوب وعن علي وابن عمر رضى الله تعالى عنهم السجل ملك يطوى كتب ابن آدم اذ ارتفعت اليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما السجل كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنه ايضا العجل يعنى الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم الصحيفة المكتوب فيها قوله اول خلق مفعول لقوله نعيد الذي يفسره نعيده الذي بعده والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد اول خلق كابدأناه تشبيها للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء وقيل كابدأناهم في بطون امماتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها قوله وعدا مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للاعادة قوله انا كنا فاعلين اى قادرين على ما نشاء ان نفعل وقيل معناه انا كنا فاعلين ما وعدناه قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية كاخص موسى عليه الصلاة والسلام بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يحده متعلقا بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تشق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون افضل منه بل هو افضل من في القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك في رقائقه من حديث عبد الله بن الحارث عن علي رضى الله تعالى عنه اول من يكسى خليل الله قبطيين ثم يكسى محمد حلة حبرة عن يمين العرش وفي منهاج الحليمي من حديث عباد بن كثير عن ابي الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه اول من يكسى من حلة الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمد اتي بحلة لا يقوم لها البشر لنفاسة الكسوة فكأنه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسو اخي لي فيؤتى بربطتين يضاوين فيلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوتي فالبسها فاقوم عن يمينه مقام ابغطني فيه الاولون والآخرين وفي الاسماء والصفات للبيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ويؤتى في فاكسى حلة لا يقوم لها البشر

والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك لكونه الذي في النار صريحا وقيل لانه اول من لبس السر او لبس مبالغة في الستر ولا سيما في الصلاة فلما فعل ذلك جوزى بأن يكون اول من يستر يوم القيامة قوله وان اناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال بكسر الشين ضد اليقين ويراد بها جهة اليسار قوله فاقول اصحابي الاول خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء صحابي و صحابي الثاني تأكيد له ويروي اصحابي اصحابي ووجه التصغير فيه اشارة الى قلة عدد من هذا وصفهم قوله ان يزالوا ويروي لم يزالوا وفي رواية مسلم الا وانه سبحانه رجال من امتي يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابي قوله ان يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم وفي رواية مسلم فيقال لا تدري ما حدثوا بعدك وقال الخطابي الارتداد هنا التأخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قبل هو مردود لان ظاهر الارتداد يقتضي الكفر لقوله تعالى (افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اي رجعتكم الى الكفر والتنازع وقال بعد ائمتهم و صحفوا هذا ليقال للمسلمين فان شفاعته للمذنبين فان قلت كيف خفي عليه حالهم مع اخباره بعرض ائمة عليه قلت ليسوا من ائمة وانما يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر من ائمة قال ولم يرتد احد من ائمة وذلك قال علي اعقابهم لان الذي يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير تقييد وقيل هم قوم من جفاعة العرب دخلوا في الاسلام ايام حياته رغبة ورهبة كهيئة بن حصين جاء به ابو بكر رضي الله تعالى عنه اسيرا والاشعث بن قيس فيقتلها ولم يستتر فها دعاوا الاسلام وقال النووي المراد به المنافقون المرتدون وقبل المراد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فيناديه لما كان يعرفه في حال حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك فان قلت بشكل عليه بعرض الاعمال قلت قد ذكرنا ان الذي يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين عن الخوض كالخوارج والروافض وسائر اصحاب الاهواء وكذلك الظلمة المسرفون في الجور وطمس الحق والمعلنون بالكبائر قوله فاقول كما قال العبد الصالح وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما قوله وكنت عليهم شهيدا الى آخره تمام هذا الكلام من قوله واذ قال الله يا عيسى ابن مريم ائتني فقلت للناس الى قوله فانك انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اي كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين اظهرهم فلما توفي تيتي كنت انت الرقيب اي الحفيظ عليهم والمراقبة في الاصل المراقبة وقيل انت العالم بهم وانت على كل شيء شهيد اي شاهد لما حضر وغاب وقبل علي من عصي واطاع قوله ان تعذبهم ذكر ذلك على وجه الاستعطف والتسليم لامره وان تغفر لهم فبئس كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم وانت في مغفرتك عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال اخبرني اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن عبد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بلغني ابراهيم اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر فترة وغبرة فيقول له ابراهيم عليه الصلاة والسلام الم اقل لك لا تعصني فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام يارب انك وعدتني ان لا تخزي بني يوم يعثون فاي خزي اخزي من ابي الابد فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة على الكافرين فيقال يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذبح ملتنخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار **ش** مطابقة للترجمة في ذكر ابراهيم عليه الصلاة والسلام واسماعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن ابي اويس واسم ابي اويس عبد الله واخوه عبد الحميد بن ابي اويس يكنى ابا بكر الاصمعي وابن ابي ذئب هو

محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب واخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسماعيل بن عبد الله قوله فترة اي سواد الدخان وغبرة اي غبار ولا يرى او حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه قال تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة) ويقال الفترة الظلمة وفسر ابن التين الفترة بالغبرة فعلى هذا يكون من باب الترادف قال وقيل الفترة ما يغشى الوجه من كرب وقال الزحاج الفترة الغبرة معها سواد كالمدخان وعن مقاتل سواد وثابة قوله ان لا تخزي بني من الاخزاء وثلاثه خزاء يخزوه خزوا يعني ساءه وقهره وخزي بخزي من باب علم يعلم خزيا بالكسر اي ذل وهان وقال ابن السكيت معناه وقع في بلية وخزي ايضا بخزي خزاية اي استحي فهو خزيان وقوم خزايا وامرأة خزيا قوله الابد اي الابد من رحمة الله وانما قال بأفعل التفضيل لان الفاسق بعيد والكافر ابعد وقيل هو بمعنى الباعد اي الهالك من بعد يفتح العين اذا هلك وعلى المعنيين المضاف محذوف اي من خزي ابي الابد قوله فاذا كلمة مفاجأة قوله بذبح بكسر الذال المجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المجمة ذكر الضبع الكثير الشعر وقال ابن سيدة والجمع اذياخ وذيوخ وذيخة والجمع ذبائح قوله ملتنخ صفة الذبح اي ملتنخ بالرجيع او بالطين او بالدم وحلت ابراهيم الرؤفة على ان يشفع فيه فأرى له على خلاف منظره لسترا منه وفي رواية اخرى يوجد بحجرة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانزع منه ابراهيم **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب اخبرني عمرو بن بكير احدثه عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت وجد فيه صورة ابراهيم وصورة مريم عليهما الصلاة والسلام فقال امامهم قد سمعوا ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا ابراهيم مصور فانه يستقسم **ش** مطابقة للترجمة في قوله ابراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي نزل مصر وهو من افراد البخاري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره هو ابن الحارث المصري وبكير مصغر بكر ابن عبد الله بن الاشج والحدث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى ايضا في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة فانه اخرجه هناك من حديث ابوب عن عكرمة عن ابن عباس وقد مضى الكلام فيه هناك قوله البيت اي الكعبة قوله اما بالتشديد قوله هم اي قريش وقسم اما هو قوله هذا ابراهيم او قسمه محذوف نحو واما صورة مريم فكذا قوله هذا ابراهيم اي هذا صورة ابراهيم قوله فانه يستقسم ابعاده منه في حق ابراهيم لانه معصوم منه والاستقسام طلب معرفة ما قسم له مما يقسم له بالازلام وهي القداح وقيل الاستقسام بالازلام هو الميسر وقسمتهم الجزور على الانصبا المعلومه وانما احرم ذلك لانه دخول في علم الغيب وفيه اعتقاد انه طريق الى الحق وفيه افتراء على الله اذ لم يأمر بذلك **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن ابوب عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى امر بها فحيت ورأى ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام فقال قاتلهم الله والله ان استقسما بالازلام قط **ش** مطابقة للترجمة في قوله ابراهيم وهذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن ابراهيم بن موسى الفراء ابي اسحق الرازي المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف الصنعاني اليماني عن معمر عن ابوب المختار عن عكرمة قوله فحيت من المحو وهو الازالة وهو على صيغة المجهول قوله قاتلهم الله اي لعنهم الله قوله ان استقسما اي ما استقسما وكلمة ان بكسر الميم وسكون النون نافية **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى سعيد حدثنا عبد الله قال حدثنا سعيد بن ابي سعيد عن

ابيه عن ابي هريرة قبل يارسول الله من اكرم الناس قال اتفاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك فقال فيوسف
 نبي الله بن نبي الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك فقال فمن معادن العرب تسألونني
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا ش **ص** مطابقتهم لترجمة في قوله خليل الله
 وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد القطان وعبد الله بن صغير المدهو ابن عمر بن
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري بروى عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث
 اخرجه البخاري ايضا هنا عن صدقة بن الفضل وفي مناقب قريش عن محمد بن بشار واخرجه
 مسلم في المناقب عن محمد بن المنني وزهير بن حرب وعبد الله بن عمر واخرجه النسائي في التفسير عن
 عمر بن علي قوله اتفاهم يعني اتقدم تقوى قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم قوله فيوسف
 نبي الله اي فيوسف نبي الله اشرفهم لان معنى الكرم هنا الشرف وذلك من اتقى ربه عز وجل شرف لان
 التقى تحمله على اسباب العز لانها تبعه عن الطمع في كثير من المباح فضلا عن غيره من المآثم وماذا
 الا من اسره هو اه وادعى القرطبي انه يخرج من هذا الحديث ان اخوة يوسف ليسوا انبياء اذ لو كانوا
 كذلك لشاركوه في هذه المقبة وفيه نظر لانه ذكره لكونه افضلهم لاسيما على من ادعى رسالته قوله
 ابن نبي الله هو يعقوب بن نبي الله هو اسحق بن خليل الله هو ابراهيم عليهم الصلاة والسلام قوله
 فمن معادن العرب اي اصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات
 المتفاوتة فحقا قابلة لفيض الله على مراتب المعدنيات ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لانهم اوعية
 للعلوم كما ان المعادن اوعية للجواهر النفيسة وانما قيد بقوله اذا فقهوا والحال ان كل من اسلم وكان
 شريفا في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له الشرف فيها لان المعنى ليس على ذلك فان الوضع
 العالم خير من الشريف الجاهل والعلم يرفع كل من لم يرفع وقوله فقهوا بكسر القاف معناه اذا فقهوا
 وعلموا وهو من باب علم يعلم اعني بكسر القاف في الماضي وبفتحها في المستقبل وامافقه بضم القاف
 بفعه كذلك فمعناه صار فقهها عالما والفقه في العرف خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع
ص قال ابو اسامة ومعمر بن عبد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ش اشار بهذا التعليق عن ابي اسامة جاد بن اسامة وعن معمربن سليمان بن طرخان الى انهما
 خالفيا يحيى بن سعيد القطان في الاسناد حيث لم يرويا الا عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكرا الا ب بخلاف
 يحيى فانه قال عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة **ص** اما تعليق ابي اسامة فان البخاري وصله في قصة يوسف
 عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة جاد بن اسامة **ص** اما تعليق معمربن فوصله في قصة يعقوب عن اسحق
 ابن ابراهيم عن المعتمر بن سليمان عن عبد الله **ص** حدثنا مؤمل حدثنا اسماعيل حدثنا عوف
 حدثنا ابو رجاء حدثنا سمرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني
 اليلة آتيان فأتينا على رجل طويل لا اكاد ارى رأسه طولا في السماء وانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام
ش مطابقتهم لترجمة في قوله وانه ابراهيم والحديث مضى في آخر كتاب الجنائز مطولا عن
 موسى بن اسماعيل عن جرير بن ابي حازم عن ابي رجاء عن سمرة وهذا اخرجه عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من
 التأمل ابن هشام البصري ختن اسماعيل بن علي بن الراوي عنه عن عوف الامري عن ابي رجاء
 عمران العطاردي عن سمرة بن جندب قوله فأتينا اي فذهبنا حتى أتينا **ص** حدثني بيان
 ابن عمرو حدثنا النضر اخبرنا ابن عون عن مجاهد انه سمع ابن عباس وذكر كرواله الدجال بين عينيه

مكتوب كافر أو (ك ف ر) قال لم اسمعه ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى
 فجعد آدم على جل اجر مخطوم بخلبة كافي انظر اليه انحدر في الوادي يكبر ش **ص** مطابقتهم
 لترجمة في قوله اما ابراهيم عليه الصلاة والسلام وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف
 ابن عمر وابو محمد البخاري وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل
 وابن عون هو عبد الله بن عون والحديث مضى في كتاب الحج في باب النلبية اذا انحدر من الوادي
 وهناتم قوله وذكر كرواله الدجال الى قال جل معترضة قوله او ك ف ر وهذه الحروف
 اشارة الى الكفر والصحيح الذي عليه المحققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانها كتابة حقيقة
 جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه يظهر لكل مؤمن كاتب او غير كاتب قوله صاحبكم يريد
 به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله فجعد بفتح الجيم وسكون العين المعجمة قال الكرماني
 ناقلا عن صاحب التحرير هذا يحتمل معنيين احدهما ان يراد به جموعة الشعر ضد السبوة والثاني
 جموعة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا اصح لانه في بعض الروايات انه رجل الشعر قوله
 آدم من الامة وهو السمرة قوله مخطوم اي مزمووم بالخلبة بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وضمتها
 وفتح الباء الموحدة وهي اليفة قوله انحدر فعل ماض من الانحدار وهو الهبوط قوله يكبر جملة
 فعلية مضارعية وقعت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد عن الاصبغ عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اخنتن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم **ش**
 مطابقتهم لترجمة في قوله ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصبغ عبد الرحمن
 ابن هرمز والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاستبذان عن قتيبة ايضا واخرجه مسلم في احاديث
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة قوله وهو ابن ثمانين سنة جملة حالية قال عياض جاء
 هذا الحديث من رواية مالك والازاعي وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين
 سنة الا ان مالك ومن تبعه وقفوه على ابي هريرة وقال النووي وهو متأول او مردود قلت قد
 اخرجه ابن حبان في صحيحه مرفوعا وحكى الماوردي انه اخنتن وهو بعد سبعين سنة وقال ابن
 قتيبة عاش مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله بالقدم في رواية
 الاصبلي والقابسي بالتشديد وقال الكرماني روى بتحقيق الدال وتشديدها فقيل آله النجار
 يقال لها القدم بالتحفيف لا غير واما القدم الذي هو مكان بالشام فبه التشديد والتحفيف فمن رواه
 بالتشديد اراد القرية ومن روى بالتحفيف فيحتمل القرية والآلة والا كثرون على التحفيف واردة
 الآلة ونستقصي الكلام فيه عن قريب ولما اخنتن ابراهيم صار الختان سنة معمولا بها في ذريته وهو
 حكم التورية على بني اسرائيل كلهم ولم يزالوا يختنون الى زمن عيسى عليه السلام غيرت طائفة
 من النصارى ما جاء في التورية من ذلك وقالوا المقصود غلظة القلب لا غلظة الذكر فتركوا المشروع
 من الختان بضرب من الهذيان وهو عند الشافعي واجب وعندا كثر العلماء سنة وانما يجب بعد البلوغ
 ويستحب في السابع ومجمله الفروع **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد بالقدم
 مخففة **ش** ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب ابن ابي حزة الحمصي وابو الزناد عبد الله
 ابن ذكوان قوله بالقدم يعني روى ابو الزناد بالقدم حال كونها مخففة الدال وقال القرطبي الذي

عليه أكثر الرواة بالتخفيف يعني به الآلة وهو قول أكثر أهل اللغة في الآلة قال يعقوب الآلة لا تشدد
واعلم أن قوله حدثنا أبو اليان إلى قوله مخففة وقع في غير نسخة من رواية أبي الوقت وغيره بعد قوله
ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة وفي نسخة وقع مثل ما تراه فلذلك جعلنا متابعة عبد الرحمن بن
إسحق ومتابعة عجلان ورواية محمد بن عمرو لشعيب الذي روى عنه أبو اليان بالتخفيف وأما على
تلك النسخ فيكون المتابعان لقتيبة بن سعيد في كون عمر إبراهيم عليه السلام في ثمانين سنة فيكون
اتفاق هذه الروايات تدل على أن عمره عند اختناكه كان ثمانين سنة وينبغي التنبيه في هذا الموضع
حتى لا يختلط الكلام **ص** تابعه عبد الرحمن بن إسحق عن أبي الزناد **ش** أي تابع
شعيب عبد الرحمن بن إسحق بن عبد الله الثقفي المدني فيه مقال استشهد به البخاري وروى له في الأدب
وهذه المتابعة وصلها مسدد في مسنده عن بشير بن الفضل عنه ولفظه اختن إبراهيم بعد ما مرت به
ثمانون سنة واختن بالقدم يعني مخففة وقال النووي لم يختلف الرواة عند مسلم بالتخفيف
ص وتابعه عجلان عن أبي هريرة **ش** أي تابع شعيبا أو عبد الرحمن بن إسحق
عجلان مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن عجلان يعني في التخفيف وهذه المتابعة
وصلها أحمد بن يحيى القطان عن محمد بن عجلان عن أبيه عجلان عن أبي هريرة **ص** ورواه محمد بن
عمرو عن أبي سلمة **ش** أي وروى الحديث المذكور محمد بن عمرو عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن
عوف ووصل هذا أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه اختن إبراهيم على رأس ثمانين سنة
واختلف في المراد بالقدم فقل مقل إبراهيم عليه السلام وقيل هي قرية بالشام وقال الحازمي
المخفف قرية كانت عند حلب وقيل هو اسم مجلس إبراهيم بحلب وقال ثعلب هو اسم موضع وقال
ابن وضاح هو جبل بالمدينة وقال ابن دريد قدوم بالفتح والتخفيف ثنية بالشرارة وكذا قال البكري
وحكى البكري عن محمد بن جعفر اللغوي أن المكان مشدد لا يدخله الألف واللام ومن رواه في
حديث إبراهيم بالتخفيف فأنما عني الآلة وقال القرطبي الذي عليه أكثر الرواة بالتخفيف يعني به
الآلة وهو قول أكثر أهل اللغة وقال الجوهرى القدم الذي ينحت به مخفف ولا تقول قدوم بالتشديد
وقال ابن السكيت والجمع قدوم **ص** حدثنا سعيد بن تليد الرعبي أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
جرير بن حازم عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب
إبراهيم الاثلاثا **ح** وحدثنا محمد بن محبوب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة
قال لم يكذب إبراهيم عليه السلام الاثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل قوله أتى سقيم وقوله
بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبار عن الجسارة فقل له ان ههنا
رجلا معه امرأة من أحسن الناس فأرسل إليه فقال من هذه قال اختي فأتى سارة فقال يا سارة ليس على وجه
الأرض مؤمن غيري وفيرك وان هذا سألني فأخبرته أنك اختي فلأنك ذهبتني فأرسل إليها فلما دخلت عليه
ذهب بينا ولها يده فأخذ فقال ادعى الله لي ولا أضرك فدعت الله فاطلق ثم تناولها الثانية فأخذ مثلها واشد
فقال ادعى الله لي ولا أضرك فدعت فاطلق فدعا بعض حجته فقال انكم لم تأتوني بأنسان انما أتيتوني
بشيطان فأخدمها جراته وهو قائم يصلي فأومأ يده مهيا قالت رد الله كيد الكافر أو الفاجر
في محره وأخدمها جراته قال أبو هريرة فقلت أمكم يا بني ماء السماء **ش** مطابقة للترجمة في
قوله لم يكذب إبراهيم وما المقصود بالذكر إبراهيم فقط وأخرجه من طريقين الأول عن سعيد بن تليد
بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو سعيد بن

عيسى بن تليد أبو عثمان الرعبي المصري وهو من أفراده يروى عن عبد الله بن وهب المصري عن جرير بن
حازم عن أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة والثاني عن محمد بن محبوب ضد مرفوض
أبي عبد الله البصري إلى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الأصل مرفوع كما في رواية
جرير بن حازم وكذا عند النسائي والبرار وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن
ابن سيرين وابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير من حديثه وأخرجه البخاري أيضا في النكاح
عن سعيد المذكور مرفوعا وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي الطاهر بن المرح وأخرج البخاري
هذا الحديث أيضا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحربى عن أبي اليان عن شعيب عن أبي
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة إلى آخره وأيس فيه قضية الكذب وباقي القضية فيه على
اختلاف في المتن زيادة ونقصان قوله الاثلاثا أي الاثلاث كذبات كما في الطريق الثاني وقيل الجيدان
يقال بفتح الذال في الجمع لأنه جمع كذبة يسكون الذال وهو اسم لصفة لأنك تقول كذب كذبة كاتقول ركب
ركبة ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لأنه جاء في رواية مسلم من
حديث أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بلحم
فرفع إليه الذراع الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه ذهبوا إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام
الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد في قصة إبراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا
ربى وقوله لآلهتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله أتى سقيم وجه الاستشكال أن ذكر الكوكب يقتضي
أن كذباته أربع وهو يعارض الحصر في حديث الباب وقال بعضهم في معرض الجواب الذي
يظهر أنه وهم من بعض الرواة فإنه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذي اتفقت
عليه الطرق في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لا يحتاج إلى نسبة أحد إلى الوهم لأن قوله
في الكوكب لا يخلو وأما أنه كان وهو طفل كما قاله ابن إسحق وأما أنه كان بعد البلوغ فإن كان الأول فلا بعد
هذا شيئا لأن الطفولية ليست بمحمل للتكليف وإن كان الثاني فإنه إنما قال ذلك على طريق الاحتجاج على
قومه تنبيهها على أن الذي يتغير لا يصلح للربوبية أو قاله توبخا أو تهكما بهم وكل ذلك لا يطلق عليه
الكذب وأما وجه إطلاق الكذب على الأمور الثلاثة فهو ما قاله الماوردي أما الكذب فيما طريقه البلاغ
عن الله عز وجل فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنه وما في غيره فالصحح امتناعه في أول
ذلك بأنه كذب بالنسبة إلى فهم السامعين أما في نفس الأمر فلا ذم معنى سقيم أتى ساقم لأن الإنسان مرضية
للسقام أو سقيم بما قدر عليه من الموت أو كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت وأما فعله كبيرهم في أول
بأنه استداليه لأنه هو السبب لذلك أو هو مشروط بقوله إن كانوا ينطقون أو يوقف عند لفظ فعله أي
فعله فاعله وكبيرهم هو ابتداء الكلام وأما سارة فهي اخته بالاسلام واتفق الفقهاء على أن الكذب
جائر واجب في بعض المقامات كإثباته أو طلب ظالم ودبعة ليأخذها غصبا وجب على المودع عنده
أن يكذب بمثل أنه لا يعلم موضعها بل يحلف عليه قوله ثنتين منهن أي كذبتين من هذه الكذبات
الثلاث كانتا في ذات الله تعالى أي لاجله وإنما خص هاتين الثنتين بأنهما في ذات الله لأن قصة سارة
وإن كانت أيضا في ذات الله لأنها سبب دفع كافر ظالم عن موافقة فاحشة عظيمة لكنها تضمنت حظا
أنفسه ونفعه بخلاف الثنتين المذكورتين لأنهما كانتا في ذات الله محضاً ودوق في رواية هشام بن
حسان أن إبراهيم لم يكذب قط الاثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله تعالى وعند أحمد من حديث ابن

عباس والله ان جادل بهن الا عن الله قواله بينا هو اى ابراهيم وسارة معه اذ اتى جواب بينا اذ اتى
 ابراهيم على جبار يعنى مر على جبار من الجبارة وفي رواية مسلم وواحدة في شان سارة اى خصلة
 واحدة من الثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة كانت احسن الناس واسم هذا الجبار
 عمرو بن امرئ القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه
 صادق بالفاء حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل سفيان بن علوان بن عبيد بن عويج بن علاق بن
 لاوذين سام بن نوح عليه السلام حكاه الطبري ويقال انه اخو الضحاك الذي ملك الاقاليم وقيل انه ملك
 حران وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام مدة فخط الشام فسار الى مصر ومعه سارة وكان بها فرعون
 وهو اول الفرعنة عاش دهر اطول فأتى اليه رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس
 وجرى له معه ما ذكره في الحديث قوله فأرسل اليه اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله فقال من هذه
 اى فقال الجبار من هذه المرأة قال اختي وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها فهاهنا يدل على انه اتى بها حين
 ارسل اليه الجبار ورواية البخاري تدل على انه ارسل اليه اولاً وسأل عنها ثم اتى ابراهيم اليها وقال لها
 ما ذكره في الحديث ثم ارسل اليه قوله فقال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيري وغيرك قيل بشكل
 عليه كون لوط معه وأجاب بعضهم بأن مراده بالارض الارض التي وقع له بها ما وقع ولم يكن لوط معه اذ
 ذلك فان قلت ذكر اهل السير ابراهيم سار الى مصر ومعه سارة ولوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر
 ولم يدخلها معه فأتى الجواب المذكور كما ذكره والله اعلم قوله فأخبرته انك اختي فلانك كذبتى وكانت عادة
 هذا الجبار ان لا يتعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها اتى اخبرته انك اختي وقيل لو قال انها امرأتى
 لازمه بالطلاق قوله فلما دخلت عليه اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله فاخذ على صيغة المجهول اى
 اخنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها اقام ابراهيم بصلي فلما دخلت
 عليه لم يتألم ان بسط يديه اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه ورآها
 اهوى اليها فتناولها بيده فبيست الى صدره قوله الثانية وروى ثانية بدون الالف واللام وعند
 اهل السير فلذلك ثلاث مرات قوله فدعت وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم انى آمن بك ورسولك
 واحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر قوله فدعا بعض حجته بفتح الجيم والياء الموحدة
 جمع حاجب وفي رواية مسلم ودعا الذى جاء بها قوله انكم لم تأتوني بانسان انما أتيتوني بشيطان
 وفي رواية الاعرج ما ارسلتم الى الشيطان ارجعوها الى ابراهيم وفي رواية مسلم فقال انما جئتني
 بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضي واعطها هاجر والمراد من الشيطان المتمرد من الجن
 وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا وبرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله
 فاخدمها هاجر اى وهبها خادما اسمها هاجر ويقال اجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه
 الصلاة والسلام وهو اسم سرياني ويقال ان اباها كان من ملوك القبط واصلها من قرية بارض مصر
 تدعى حفن بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء قوله فأتته اى فأتها هاجر ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 والحال انه بصلي قوله فاقوماً بيده اى اشار بيده قوله مهيا بفتح الميم وسكون الهاء وتخفيف الياء
 آخر الحروف مقصورا وهذه رواية المستغنى وفي رواية ابن السكن مهن بالنون في آخره وفي رواية
 الاكثرين مهي بالميم في آخره والكل بمعنى واحد وهوانها كلمة يستفهم بهامعناها ما حالك وما شأنك
 ويقال ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوله رد الله كيد الكافر في نحره هذا مثل تقوله العرب لمن
 اراد امرا باطلا لا يصل اليه وفي رواية مسلم كف الله يد الفاجر واخدم خادما وفي رواية الاعرج

اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وايدة اى جارية للخدمة ومعنى كبت رده خاسما قوله قال ابو هريرة
 قتلت امكم يا بنى ماء السماء اراد بهم العرب لانهم يعيشون بالمطر ويتبعون مواقع القطر في البوادي
 لاجل المواشى وفيه جمل من يدعى ان العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال اراد به ما زمزم اذ انبطها
 الله تعالى لها جر فهاشوا به فصاروا كائهم اولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد
 اسماعيل يقال له ماء السماء لان اسماعيل ولد هاجر وقد روى بماء زمزم وهى من ماء السماء وقيل سموا
 بذلك لخلوص نسبه وصفاته فاشبه ماء السماء وقال عياض والظاهر عندى انه اراد بذلك الانصار نسبهم
 الى جدهم عامر ماء السماء ابن حارثة الفطري بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن من الازد
 ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعامر هذا هو
 جد الاوس والخزرج ابتاع حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو بن مزريقا بن عامر ماء السماء وقال صاحب
 التوضيح وما ذكره انما يأتى على الشاذ ان العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام
 الا قبائل استثنت اما الانصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره قلت قال الرشاطى
 ان الانصار جذمان اوس والخزرج اخوان رفعتا نسبهما في باب الانصار فذكرناهما كما ذكرنا الآن
 واما قيلة بنت الارقم بن عمرو بن حفنة وقيل قيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة حتى ذلك
 ابن الكلبي والهمداني وسنستقصي الكلام في هذا الباب ان شاء الله تعالى عند انتهائنا الى باب ذكره
 البخاري بقوله باب نسبة اليمن الى اسماعيل عليه الصلاة والسلام ذكر ما يستفاد من الحديث
 المذكور فيه مشروعية ان يقال اخي في غير النسب ويراى الاخوة في الاسلام وفيه قبول صلة
 الملك الظالم وقبول هدية المشرك وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب لمن اخلص في الدعاء
 بالاهل الصالح وفيه ان من نابه امرهم من الكرب ينبغي له ان يفرغ الى الصلاة وفيه ان الوضوء كان
 مشروعا للامم قبلنا وليس مختصا بهذه الامة ولا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام اثبت ذلك عن سارة وذهب
 بعضهم الى نبوة سارة والجمهور على انها ليست نبوية **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى او ابن سلام
 عنه اخبرنا ابن جريج عن عبد الحميد بن جبير عن سعيد بن المسيب عن ام شريك رضى الله تعالى عنها ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الوزغ وقال كان ينفخ على ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله على ابراهيم وعبيد الله بن موسى بن باذان ابو محمد العيسى الكوفي
 وهو من اكبر مشايخ البخاري وكانه شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق انه سمعه من محمد بن سلام فاورده
 على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا في اماكن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي
 وعبد الحميد بن جبير مصغر الجبر ضد الكسر ابن شديدة بن عثمان الجلي المعنود في اهل الحجاز وام
 شريك اسمها غريبة او غزيلة والحديث مر في كتاب بدء الخلق في باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال
 وقدم الكلام فيه هناك قوله عن ام شريك وفي رواية ابى عاصم احدى نساء بنى عامر بن لؤى واقفا لمتن انها
 استأمرت النبي في قتل الوزغات فامر بقتلهم ولم يذكر الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة بالفتح ايضا وذكر
 بعض الحكماء ان الوزغ اصم ابرص وانه لا يدخل بيتا فيه زعفران وانه يلقح فيه وانه يبيض ويقال
 لكبارها سام ابرص بتشديد الميم ويمج في الاناء فينال الانسان من ذلك مكروه عظيم واذا تمكن
 من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لتولد البرص وينحجر في الشتاء اربعة اشهر لا يأكل شيئا
 كالخبي وبينه وبين الحية ألفة كالفة العقارب والخناسف **ص** حدثنا عمر بن حفص بن

عن حدثنا ابي حدثنا الاعشى قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله اينما لا يظلم نفسه قال ليس كما تقولون لم يلبسوا ايمانهم بشرك اولم تعلموا الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** اعترض الاسماعيلي فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرة البخاري وخفي عليه انه حكاية عن قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لما فرغ من حكاية قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر بحاجة قومه له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف ما شركتم ولا تخافون انكم اشركتكم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين احق بالامن فهذا كله عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب التوضيح بهذا الجواب وقال الكرماني مناسبة هذا الحديث بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله وتلك جنتنا آتيناهما ابراهيم على قومه وكل هذا لا يجدي شيئا والكلام في مطابقة الحديث للترجمة والترجمة هي قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا فان المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعترض الاسماعيلي باق وقول القائل المذكور وخفي عليه الى آخره غير وجه اصلا بل هو الذي خفي عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقل وابعده عنه ما قاله الكرماني والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شيء من الفاظ الترجمة واو كان شيئا يسيرا وهذه الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو مذكور في الترجمة ويستأنس في المطابقة من حديث رواه الحاكم عن علي رضي الله تعالى عنه انه قرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال هذه في ابراهيم واصحابه وليست في هذه الامة وهذا الحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي الوائلي عن شعبة والآخر عن بشر بن خالد عن محمد بن شعبة عن سليمان الاعشى عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن الاسود عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه **ص** باب يزفون النسلان في المثنى **ش** اي هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كائنصل من باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله يزفون النسلان في المثنى انما ذكر في رواية الجموي والكتيبيني وفي رواية المستقلى والباقيين باب بغير ترجمة وفي رواية النسفي لم يذكر باب وفي شرح الكرماني باب قال الله تعالى فاقبلوا اليه يزفون وقال بعضهم والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستقلى ووجه من وقع عنده باب يزفون النسلان فانه كلام لا معنى له قلت بل له معنى جيد لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يزفون اشار به الى ما في قوله تعالى فاقبلوا اليه يزفون لانه من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فاقبلوا اليه اي الى ابراهيم يزفون اي يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المثنى الى المعنى الحاصل من قوله يزفون وهو من زف في مشبه اذا اسرع وكذلك النسلان هو الاسراع في المثنى يقال نسل نسل من باب ضرب يضرب نسلنا ونسلانا وفي حديث لقمان واذا سعى القوم نسل اي اذا غدوا لغارة او مخافة اسرع هو قال ابن الاثير النسلان دون السعي قلت ومادته نون وسين مهمله ولا م **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر حدثنا ابواسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يلحم فقال ان الله يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس منهم فذكر حديث الشفاعة فيأتون ابراهيم فيقواون انت نبي الله وخليله

من الارض اسفغ انا الى ربك فبقول فذكر كذباته نفسي نفسي اذهبوا الى موسى **ش** مطابقة باب واتخذ الله ابراهيم خليلا في قوله انت نبي الله وخليله من الارض وابواسامة جاد بن اسامة وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف يحيى بن سعيد التميمي نيم الرباب الكوفي وابوزرعة بضم الزاي وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث قد مضى في باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه عن قريب قوله وينفذهم رواء الاكثرين بفتح الياء وبعضهم بالضم يقال نفذني بصره اذا يلفني وتجاوز ويقال انفذت القوم اذا اخذتهم ومعناه انه يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وقال ابو حاتم اصحاب الحديث يروونه بالذال المعجمة واء اهو بالمهملة اي يبلغ او اهم وآخرهم حتى ابراهيم كلهم ويستوعبهم من نفذت الشيء انفذه وانفذته قوله فذكر كذباته تفسير قوله فيقول **ص** تابعه انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي تابع ابا هريرة في رواية الحديث المذكور انس بن مالك بين البخاري هذه المناجعة في التوحيد وغيره من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا الحديث **ص** حدثني احمد بن سعيد ابو عبد الله حدثنا وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يرحم الله ام اسماعيل لولا انها عجلت لكنت زمزم عينا معينا **ش** مطابقة للباب الذي تقدم ظاهرا لانه في قضية ابراهيم عليه السلام وحديث ابن عباس هذا اخرجه البخاري من ثلاث طرق وهذا هو الاول ورجاله سبعة الاول احمد بن سعيد ابو عبد الله المروزي المعروف بالرباطي الثاني وهب بن جرير الازدي البصري ابو العباس الثالث ابو جرير بفتح الجيم ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري الرابع ايوب السخيتاني الخامس عبد الله بن سعيد بن جبير الاسدي الكوفي السادس ابو سعيد بن جبير بن هشام الاسدي الفقيه الورع السابع عبد الله بن عباس ذكر الاختلاف الواقع في هذا الاسناد **ص** هذا الحديث رواه ابن السكن والاسماعيلي من طريق حجاج بن الشاعر عن وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في روايتهما ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه ورواه النسائي عن احمد بن سعيد شيخ البخاري المذكور عن وهب بن جرير عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ابي بن كعب الى آخره فاسقط عبد الله بن سعيد بن جبير وزاد ابي بن كعب ورواه النسائي ايضا عن ابي داود سليمان بن سعيد عن علي بن المديني عن وهب بن وهب فقلت لابي جاد لا يذكر ابي بن كعب ولا يرفعه وقال انا احفظ كذا وكذا حدثني به ايوب قال وهب وحدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد عن ابيه عن ابن عباس نحوه ولم يذكر ابي بن كعب ولم يرفعه قال وهب فانتيت سلام بن ابي مطيع فحدثني بهذا الحديث عن جاد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد فرد ذلك ردا شديدا ثم قال لي فابوك ما يقول قلت ابي يقول ايوب عن سعيد فقال العجب والله ما يزال الرجل من اصحابنا الحافظ قد غلط انما هو ايوب عن عكرمة بن خالد عن سعيد بن جبير **ص** وقال ابو مسعود رأيت جماعة اختلفوا على وهب بن جرير في هذا الاسناد قال الجبائي لم يذكر ابو مسعود الا هذا وانا اذكر ما انتهى الى من الخلاف على وهب وعلى غيره في هذا

الاسناد فرواه عن حجاج عن وهب بن زيادة بن كعب ثم رواه من طريق البخاري باسقاطه ورواه
 علي بن المديني عنه باثباته ورواه حجاج بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ورواه ابن علية عن ايوب فقال ثبت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول من سعى بين الصفا
 والمروة الحديث بطوله نحو انما رواه معمر عن ايوب عن سعيد وفيه قصة زمزم ورواه سلام بن ابى مطيع
 عن ايوب عن عكرمة بن خالد ولم يذكر ابن جبير قال ابو علي وكيف يصح هذا وفيه من الخلاف ما عرفت
 فنقول اذا ميزه الناظر ميزته ما ميزه البخاري وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما يقود الى وفاق
 وانه لا بدفع بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دأرا على ثقات حفاظ لا يضر فلا يلتفت الى عيب الاسماعيل
 على البخاري اخراجه روية ايوب لا يضر ايها ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابى مطيع على كون
 مخرج الحديث عن سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال المحابر ذكر معناه **قوله** رحمه الله
 ام اسماعيل هي هاجر وقصتها ملخصة ما ذكره السدي ان سارة زوج ابراهيم عليهما الصلاة والسلام
 حلفت ان لا تنسا كن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذاك عضاء
 وسلم وسمر وموضع البيت يومئذ بؤرة فوضعهما موضع الحجر ثم انصرف فابته هاجر فقالت الى من نكلنا
 قال الله امرك بهذا قال نعم فقالت اذن لا يضيعنا ثم انصرف راجعا الى الشام وكان مع هاجر شاة ماء وقد نفذ
 فعطشت وعطش الصبي فقامت وصعدت الصفا فتسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع
 صوتا ولم ترا احدا ثم ذهبت الى المروة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل سمعت بينهما سبع مرات
 واصل السعي من هذا ثم سمعت صوتا فجعلت تدعو اسمع ابل يعني اسمع يا الله قد هلكت وهالك من معي
 فاذا هي بجبريل عليه السلام فقال لها من انت قالت سربة ابراهيم تركني وابني ههنا قال الى من وكلكما
 قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عينا
 فلذلك يقال لزمن ركضة جبريل عليه السلام فلما نبع الماء اخذت هاجر شتمها وجعلت تستقي
 فيها تدخره وهي تقور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لولا انها جعلت
 لكانت زمزم عينا معينا وهو بفتح الميم اي سائلا جاري على وجه الارض يقال عين معين اي ذات عين جارية
 والقياس ان يقال معينة والتذكير اما حلا على اللفظ اولوهم انه فعل بمعنى مفعول او على تقدير
 ذات معين وهو الماء يجري على وجه الارض **ص** وقال الانصاري اخبرنا ابن جريج اما
 كثير بن كثير فحدثني قال اني وعثمان بن ابى سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال ما هكذا حدثني ابن
 عباس قال اقبل ابراهيم واسماعيل وامه عليهما السلام وهي ترضعه معاشة لم يرفعه ثم جاء بها ابراهيم
 وابنها اسماعيل **ش** هذا طريق ثان اخرجه معلقا عن الانصاري وهو محمد بن عبد الله بن المثنى بن
 عبد الله بن انس مات سنة اربع عشرة وخمس عشرة ومائتين عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال اما
 كثير بن كثير ضد القليل في الاثنين ابن المطلب بشديد الطاء المهمة كسر اللام ابن ابى وداعة بفتح الواو
 وتخفيف الدال المهمة السهمي مر في كتاب الشرب وعثمان بن ابى سليمان بن جبير بن مطعم القرشي قوله
 جلوس اي جالسان قوله وامه يعني هاجر والو لوفى وهي ترضعه ل **قوله** سنة بفتح الشين المججمة وتثنية
 النون وهي القرية البابية قوله لم يرفعه اي الحديث وهذا التعليق وصله في السنن مخرج عن فاروق بن عبد
 الكبير حدثنا ابو خالد عبد العزيز بن معاوية القرشي عن الانصاري ولكنه اورد مختصرا
ص وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب السخني في وكثير بن
 كثير بن المطالب بن ابى وداعة يزيد احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال ابن عباس اول ما اتخذت

النساء المنطق من قبل ام اسماعيل اتخذت منطلقا لتعني اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابنها اسماعيل
 وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد
 وليس بهما ماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا
 فبعثته ام اسماعيل فقالت يا ابراهيم ابن تذهب وتركننا بهذا الوادي الذي ليس فيه انيس ولا شيء
 فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله الذي امرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا ثم
 رجعت فانطلق ابراهيم عليه السلام حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يروونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء
 الكلمات ورفع يديه فقال رب اني اسكنت من ذريتي بواد غير زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون
 وجعلت ام اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفذ ما في السقاء عطشت وعطش ابنها
 وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يتلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل
 في الارض يلها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى احدا فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت
 الوادي رفعت طرف درعها ثم سمعت سعي الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم اتت المروة
 فقامت عليها ونظرت هل ترى احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فلذلك سعى الناس يلها فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم سمعت فسمعت
 ايضا فقالت قد سمعت ان كان عندك غواث فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال بجناحه حتى
 ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تنرف من الماء في سقاها وهو يفور بعد ما تنرف قال
 ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تنرف من الماء
 لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وارضت ولدها فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله يعني
 هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهلوه وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابية نائية السيول فتأخذ من يمينه
 وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا في
 اسفل مكة فرأوا طائرا عاقا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء له عهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء فارسلوا جريا
 او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم بالماء فقبلوا قال و ام اسماعيل عند الماء فقالوا اتأذنين اننا
 ان نزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال في ذلك ام اسماعيل وهي تحب الانس فنزلوا وارسلوا الى اهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان
 بها اهل ايات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واعجبهم حين شب فلما ادرك زوجوه
 امرأة منهم وماتت ام اسماعيل فجاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما تزوج اسماعيل بطالع
 تركته فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يتنقى لنا ثم سألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت
 نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه فقال فاذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام وقولي
 له بغير عتبه يا به فلما جاء اسماعيل كانه آنس شيئا فقال هل جاءكم من احد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا
 فسألنا عنك فاخبرته فسالني كيف عيشنا فاخبرته اناني جهد وشدة قال فهل اوصى بشيء قالت نعم
 امرني ان اقرأ عليك السلام ويقول غير عتبه بابك قال ذلك ابى وقد امرني ان افارقك الحق باهلات
 نطلقها وتزوج منهم اخرى فلبث عنهم ابراهيم ماشاء الله ثم اتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألها
 عنه فقالت خرج يتنقى لنا قال كيف انتم وسألها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بخير وسعة

وانت على الله فقال ما طعمكم فقال اللحم قال فشرابكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه قال ففهموا لا يخلو عليهما
 احد بغير مكة الا لم يوافقاه قال فاذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام ومريه ببيت عتبة بابك فلما جاء اسماعيل
 قال هل اتاكم من احد قالت نعم اتانا شيخ حسن الهيئة وانت عليه فسالني عنك فاخبرته فسالني كيف عيشنا
 فاخبرته انا بخير قال فاصاك بشئ قالت نعم هو يقرؤ عليك السلام ويأمرك ان تثبت عتبة بابك
 قل ذلك ابي وانت العتبة امرني ان امسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بهما ذلك واسماعيل يبصر
 ببلاله تحت دوحه قريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم
 قال يا اسماعيل ان الله امرني بامر قد فاضل ما امرك ربك قال وتبينني قال وابعثك قال فان الله
 امرني ان ابني ههنا بيتا واشار الى مكة مرتفعة على ما حولها قال فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت
 فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه
 وهو يبني واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال فجعل
 يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ثم شمس هذا
 من ثمة الحديث الاول لان الحديث الاول جزء يسير منه وهذا بوضوح القصة كما ينبغي وعبد الله بن
 محمد المعروف بالسندى وعبد الرزاق ابن همام ومعر ابن راشد ذكر معناه قوله المنطق
 بكسر الميم ما يشد به الوسط اى اتخذت ام اسماعيل منطقا وكان اول اتخذ من جهتها ومعناه انها
 تربت بزمى الخدم اشعارا بانها خادما يعنى خادم سارة لتستعمل خاطرها وتجر قلبها وفي رواية ابن جريج
 المنطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب في ذلك ان سارة كانت وهبت هاجر
 لابراهيم فحملت منه باسماعيل فلما ولدته غارت منها فحملت لثقتن منها ثلاثة اعضاء فتخذت
 هاجر منطقا فشدت به وسطها وجرت ذيلها لتخفي اثرها على سارة وهو معنى قوله لتعفى
 اثرهاى لان تعفى يقال عفى على ما كان منه اذا اصفح به الفساد ويقال ان ابراهيم شفع فيها
 وقال لسارة حللى بيمينك بان تعفى اذنيها وتخففيها فكانت اول من فعل ذلك ووقع في رواية ابن
 عليه عند الاسمعيلى اول ما حدث العرب جر الذبول عن ام اسمعيل قوله ثم جاء بها ابراهيم قبل كان
 على البراق وقيل كان تطوى له الارض قوله وهى ترضعه الواو فيه لالحال اى هاجر ترضع اسمعيل
 قوله عند البيت اى عند موضع البيت لانه لم يكن في ذلك الوقت بيت ولا بناء قوله فوضعهما
 عند البيت هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره حتى وضعهما قوله عند دوحه بفتح الدال
 والحاء المهملتين وهى الشجرة العظيمة قوله فوق زمزم هكذا هو في رواية الكشميني وفي رواية غيره
 فوق الزمزم قوله في اعلى المسجد اى في اعلى مكان المسجد لانه لم يكن حينئذ بنى المسجد قوله جرابا
 بكسر الجيم وهو الذى يتخذ من الجلد بوضع فيه الزوادة قوله وسقاء بالنصب عطف على جرابا وهو
 بكسر السين وهو قربة صغيرة وفي رواية تانى شدة بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهى القربة
 لعنقة الياصة قوله ثم قفى بفتح القاف وتشديد الفاء من النقفية وهى الاعراض والتولى وقال
 الهروى معنى قفى ولى يعنى ولى راجعا الى الشام وفي رواية ابن اسحق فانصرف ابراهيم الى اهله بالشام
 وترك اسمعيل وامه عند البيت قوله منطقا نصب على الحال قوله فبعثته ام اسمعيل وفي رواية ابن اسحق
 فابعثته وفي رواية ابن جريج فادركته بكذا قوله اذن لا يضيعنا وفي رواية عطاء ان يضيعنا وفي رواية

ابن جريج حسبي وفي رواية ابراهيم بن نافع من كثير فقالت رضيت بالله قوله عند النقة بفتح الناء
 المثناة وكسر النون وتشديد الباء آخر الحروف وهو في الجبل كالقبة وقيل هو الطريق العالى
 فيه وقيل اعلى السبل في رأسه قوله رب يعنى يارب ويروى ربى بالياء هكذا رواية الكشميني رب
 وفي رواية غيره ربنا كما في القرآن وهو قوله تعالى (ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع
 عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم
 يشكروا) قوله بواد غير ذي زرع هو مكة قوله المحرم وصف البيت بالمحرم لان الله تعالى حرم
 التعرض له والتهاون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه قوله ليقيموا الصلاة يتعلق بقوله
 اسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى الخلاء الملقع الا ليقوموا الصلاة عند بيتك المحرم قوله فاجعل افئدة
 من الناس اى من افئدة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب وقد يعبر عن القلب بالفؤاد وقيل جمع
 وفود من الناس ولو قال افئدة للناس لحجت اليهود والنصارى والمجوس قاله سعيد بن جبير قوله
 تهوى اليهم اى تقصدهم وتسكن اليهم قوله وارزقهم من الثمرات اى التى تكون في بلاد الريف
 حتى يحبهم الناس فقبل الله دعاءه وانبت لهم بالطائف سائر الاشجار لعلهم يشكروا النعمة قوله
 حتى اذا نقذ ما فى السقاء اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء قوله وعطش ابنها اى اسمعيل بكسر
 الطاء فى الموضوعين قبل كان عمره فى ذلك الوقت سنتين وقيل كان لبنه انقطع قوله يتلوى اى يترغ ويتقلب
 ظهر البطن ويمينا وشمالا والوى وجمع فى البطن قوله او قال يتلبط بالباء الموحدة قبل الطاء المهملة اى يترغ
 ويضرب بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت قال الخليل لبط فلان
 بفلان الارض اذا صرعه صرعا عنيفا وقال ابن دريد اللبط باليد والخطب بالرجل وفي رواية عطاء
 ابن السائب فلما ظم اسمعيل جمل بضرب الارض بعقبه وفي رواية معمر والكشميني يتلظ بالميم
 والطاء المعجمة قوله ثم استقبلت الوادى وفي رواية عطاء بن السائب والوادى يومئذ عميق قوله تنظر
 جلة وقعت حالا قوله فهبط بفتح الباء قوله ثم سمعنى الانسان المجهود اى الذى اصابه الجهد وهو
 الامر المشق قوله سبع مرات وفي حديث ابى جهم وكان ذلك اول من سمع بين الصفا والمروة قوله فقالت
 صه بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت لنفسها صه اى
 اسكتى وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اغثنى ان كان عندك خبر قوله ثم سمعنى اى تكلفت
 فى السماع واجتهدت فيه وهو من باب التفعّل ومعناه التكلف قوله قد اسمعت بفتح التاء من الاسماع قوله
 غوات بفتح الغين المعجمة فى رواية الاكثرين وتخفيف الواو وفى آخره ثاء مثناة قبل وليس فى الاصوات
 فعال بفتح اوله غيره وحكى ابن التبارى ضم اوله وحكى ابن قرفول كسر اوله ايضا وفي رواية ابى
 ذر الضم والفتح للاصلي وضبطه الدماطى بالضم وضبطه ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشتق
 من الغوث وجزاء الشرط محذوف تقديره ان كان عندك غوات اغثنى قوله فاذا هى بالثاء كلمة اذا للمفاجأة
 وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفى حديث على عند الطبرى باسناد حسن فناداها
 جبريل فقال من انت قالت انا هاجر ام ولد ابراهيم قال فالى من وكلكما قالت الى الله قال وكلكما الى كاف
 قوله فبحث بمقبه البحث طلب الشئ فى التراب وكأنه حفر بطرف رجله قوله او قال بجناحه شك
 من الراوى قال الكرماتى ومعنى قال بجناحه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بمقبه هكذا
 ونحز عقبه على الارض وفي رواية ابن جريج فركض جبريل برجله وفى حديث على ففحص الارض

باصبعه فبعت زمزم قوله حتى ظهر الماء وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبثق
 اى تفجر قوله وجعلت نحوضه اى تجعله كالخوض لثلايته هب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت
 ام اسمعيل فجعلت تحفر وفي رواية الكشميهني من رواية ابن نافع تحفر بالنون بدل الراء والاول
 اصوب وفي رواية عطاء بن السائب فجعلت تفحص الارض بيديهما قوله وتقول بيدها هكذا
 هو حكاية فعله او هذا من اطلاق القول على الفعل قوله عينا معينا قدمه تفسيره عن قريب وفي رواية
 ابن قانع كان الماء ظاهرا قوله لا تخافوا الضيعة اى الهلاك ويروي لا تخافى وفي حديث ابى جهم لا تخافى
 ان ينفذ الماء ويروي لا تخافى على اهل هذا الوادى ظمأ وانها عين تشرب بها ضيفان الله وزاد في حديث
 ابى جهم قتلت بشرك الله بخير وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله بنى هذا
 الغلام كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسمعيلى بنى به باظهار المفعول قوله كالراية وهو المكان المرتفع
 قوله رفقة بضم الراء وسكون الفاء وقح القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا فى سفرهم او لا
 قوله من جرهم بضم الجيم والهاء حى من اليمن وهو ابن فحطان بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبليل الالسن
 وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السعيدع وبطلق على الجميع جرهم وقبل ان
 اصلهم من العمالة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله
 او اهل بيت من جرهم شك من الراوى قوله مقبلين حال من الاقبال وهو التوجه الى الشئ قوله
 من طريق كداء بفتح الكاف وبالدو كذا هو فى جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمد فى
 اعلى مكة واما الذى فى اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا بمعنى بالضم والقصر ورد
 بانه لا مانع من ان يدخلوها من الجهة العليا ويترأوا من الجهة السفلى قوله عائدا بالعين المهملة وبالفاء
 وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يعضى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف
 مواضع الماء من الارض قوله له هذا اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله بهذا الوادى ظرف مستقر لا
 لغو قوله وما فيه ماء الوادى فيه الحال قوله فارسلوا جريا بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء آخر
 الحروف وهو الرسول وبطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى بجرى مرسله او موكله
 اولانه يجرى مسرعا فى حوائجه قوله او جريرين شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفي
 رواية ابراهيم بن نافع فارسلوا رسولا قوله فاذا هم بالماء كلمة اذا المفاجأة فان قلت المذكور جرى
 بالافراد او جريرين بالثنية فاوجه الجمع قلت يحتمل كون ناس آخرين مع الجرى من الخدم والاتباع قوله
 فاقبلوا اى جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله وام اسماعيل عند الماء جملة حاله كاشفة عن الماء مستقرة قوله
 فقالوا اى جرهم قالوا بعد حضورهم عند ام اسمعيل قوله فقالت نعم اى قالت ام اسماعيل نعم اذنت لكم
 بالنزول قوله فالى ذلك بالفاء اى وجد قال الكرمانى اى وجد ذلك الجرهمى ام اسمعيل بحبة اللوايسة بالناس
 وقال بعضهم قالى ذلك اى وجدوا ام اسمعيل بالنصب على المفعولية ولما بين فاعل وجد من هو كانه خفى
 عليه وكذلك خفى على الكرمانى حتى جعل فاعل النى الجرهمى والفاعل لقوله قالى هو قوله ذلك وام
 اسمعيل مفعوله وذلك اشارة الى استيذان جرهم والمعنى فأتى استيذان جرهم بالنزول ام اسمعيل
 والحال انها تحب الانس لانها كانت وحدها واسمعيل صغير والوحشة ممكنة ونظير ما ذكرنا من هذا
 نظير ما فى قول عائشة رضى الله تعالى عنهما الفاء السحر عندى الانا ما وفسره ابن الاثير وغيره اى ما تانى

عليه السحر الا وهو نائم بمعنى بعد صلاة الليل والفعل فيه السحر قوله الانس بضم الهاء ويحوز بالكسر
 ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله وشب الغلام اى اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابى
 جهم ونشأ اسمعيل بين ولدانهم اى ولدان جرهم قوله وتعلم العربية منهم اى من جرهم وقال بعضهم
 وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عند الخاكيم من حديث ابن عباس بلفظ
 اول من نطق بالعربية اسمعيل قلت ليس فيه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد
 ابراهيم اسمعيل عليهما السلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية فالاولية امر نسبي
 فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لا بالنسبة الى جرهم قوله وانفسهم قال الكرمانى انفسهم بلفظ
 الماضى اى رغبهم فيه وفي مصاهرته يقال انفسى فلان فى كذا اى رغبنى فيه واعجبهم اى اعجبهم فى نفسه
 وقال بعضهم انفسهم بفتح الفاء بلفظ افعال التفضيل من النفاسة اى كثرت رغبته فيه انتهى قلت قوله افعال
 التفضيل غلط وما هو الا فعل ماض من الانفاس والفاعل فيه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير
 فى النهاية وحديث اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانفسهم اى رغبهم واعجبهم
 وصار عندهم نفيسا يقال انفسى فى كذا اى رغبنى فيه قوله زوجته امرأة منهم قال السهيلي
 اسمها جداء بنت سعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفي حديث ابى جهم انها
 بنت صدى ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حبي بنت اسعد بن علق وعن ابن اسحق ان اسمعيل
 خطبها الى ابيها فزوجها منه قوله وماتت ام اسمعيل بمعنى فى خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب
 تقدم ابراهيم وقدمات هاجر عليها السلام وكان عمرها تسعين سنة فدفنها اسمعيل عليه الصلاة والسلام
 فى الحجر قوله بطالع تركته بكسر الراء اى تفقد حال ما تركه هناك والتركه بكسر الراء وسكونها بمعنى
 المتروكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر فى الامور وقال ابن التين هذا بشعر بان الذبيح اسحق لان
 المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعى وقد قال فى هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعا وعاد اليه وهو
 متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر فى الحديث انه عاد اليه فى خلال ذلك بين زمان الرضاع والزواج
 واجاب الكرمانى بانه ليس فيه نفي بحبته مرة اخرى قبل موتها وتوجه قلت بل ليس فيه نفي بالحبي
 اصلا بل فيه المحبة مرات فانه جاء فى خبر ابى جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزور
 هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقبل فى منزله بالشام قوله خرج يبتغى
 لنا اى يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج فينصيده وفي حديث
 ابى جهم ولكن اسمعيل برعى ماشية ويخرج متكبها فوسه فيرمى الصيد قوله ثم سألها عن عيشهم
 وزاد فى رواية عطاء بن السائب وهل عندك من ضيافة قوله فقالت نحن فى ضيق وشدة وفي حديث
 ابى جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت
 اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا تحلب الالمصر اى الشخب واما الماء فعلى ما ترى من الغلظة الشخب
 بفتح الشين وسكون الخاء المعجمين وباء موحدة السيلان قوله بغير عتبة بابه العتبة بفتح العين
 المهملة من فوق والباء الموحدة وهى اسكفة الباب وهى ههنا كناية عن المرأة قوله جاءنا شيخ
 كذا وكذا وفي رواية عطاء بن السائب كاستخف بشانه قوله فسلنا عنك بفتح الكلام قوله
 ذاك ابى اى ذاك الذى هو ابى ابراهيم قوله وتزوج منهم اخرى اى تزوج من جرهم امرأة
 اخرى ذكر الواقدي ان اسمها اسامة بنت مهمل وقيل اسمها عائكة وقيل بشامة بفتح الباء الموحدة

وبشيرة مجة خفيفة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وقبل اسمها نجدة بنت الحارث بن مضاض وحكي
ابن سعد عن ابن اسحق ان اسمها رعدة بنت يشجب بن يعرب بن يوزان بن جرهم وذكر الدارقطني
ان اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجواني اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال سلمى ويقال
الحنفاء قوله نحن بنجر وسمة وفي حديث ابي جهم نحن في خير عيش بحمد الله ونحن في ابن كثير
ولحم كثير وما طيب قوله اللهم بارك لهم في اللحم والماء وفي رواية ابراهيم بن نافع اللهم بارك لهم
في طعامهم وشرابهم قوله فهما لا يخلوان عليهما اى اللحم والماء لا يعتمد عليهما احد بغير مكة
الا لم يوافقا والفرص ان المداومة على اللحم والماء لا يوافق الا مزجة ويخرف المزاج عنهما الا في
مكة فانهم ابوا فاقانه وهذا من جملة بركاتهما اتردهما ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي رواية الكشميني
لا يخلوان بصيغة التثنية يقال خلوت بالشئ واختليت اذا لم تخلط به غيره ويقال اخلى الرجل
اللين اذا غيره وفي حديث ابي جهم ايس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا شئتى قوله
هل اناكم من احد وفي رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسمعيل وجدرج ابيه فقال لامرأته هل جاءك
احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها واطيب ريحا قوله ان ثبت عتبة بابك وفي حديث ابي جهم
فاتها فلاح المنزل قوله ان امسكت زاد في حديث ابي جهم ولقد كنت على كريمة وقد ازددت على
كرامة فولدت لاسمعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثني عشر رجلا وهم ثابت وقيدار واذميل
وميشي ومسمع ونوما وماش وآزر وفطور ونافس وظهيا وقيدما وكانت له ابنة تسمى نسمة قوله
يرى بفتح الباء وسكون الباء الموحدة والتبيل بفتح التون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب
فيه نصله وريشه وهو السهم العربي قوله دوحه وهى التى تزل اسمعيل وامه تحتها اول قدميها
ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من وراء زمزم قوله كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد يعنى
من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد قوله ان الله امرنى بامر قيل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة
سنة وعمر اسمعيل ثلاثين سنة قوله وتعيننى قال واعينك وفي رواية الكشميني فاعينك بالقاء وفي رواية
ابراهيم بن نافع ان الله قد امرنى ان تعيننى عليه قال اذن فعل بالنصب قوله اكد بفتح تين وهى الربية
قوله على ما حولها يتعلق بقوله ابني قوله رفعا القواعد جمع قاعدة وفي رواية احمد عن عبدالرزاق
عن معمر عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس القواعد التى رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك
وفي رواية مجاهد عند ابن ابي حاتم ان القواعد كانت في الارض السابعة وفي حديث ابي جهم فبلغ
ابراهيم من الاساس الذى اس آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله في السماء تسعة اذرع وعرضه
في الارض يعنى دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم زاد ابو جهم وادخل الحجر في البيت وكان
قبل ذلك زربا لغنم اسمعيل وانما بناه بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا
وحفر له بئرا عند باب خزانه للبيت يلقى فيها ما يهدى للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم
ان اتبع السكينة فخلقت على موضع البيت كأنها محابة فخفراه يريدان اساس آدم الاول وقال ابن
جرير حدثنا هناد بن السرى حدثنا ابو الاحوص عن سماك عن خالد بن عرمة ان رجلا قام الى
على رضى الله تعالى عنه فقال لا تخبر عن البيت اهو اول بيت وضع في الارض فقال لا ولكنك
اول بيت وضع في البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت انبأك كيف بنى ان الله تعالى اوحى
الى ابراهيم ان ابن لي بيتا في الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذراعا فاسل الله السكينة وهى ريح خجوج

ولها رأسان فاتبع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الحنفية
وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبنى حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبنى حجر فقال ابراهيم
لا سمعيل ابني حجرا كما امرتك قال فانطلق الغلام يلتمس له حجرا فأتاه به فوجده قد ركب الحجر الاسود
في مكانه فقال يا ابت من اناك بهذا الحجر قال اتاني به من لا يشكلى على ينائك جاء به جبريل عليه الصلاة
والسلام من السماء فأتاه وفي رواية السدى لما بنى القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لاسمعيل
يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضعه ههنا قال يا ابت اتي كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا
وجاء جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض باقوتة بيضاء مثل الثمامة وكان آدم عليه الصلاة
والسلام هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسمعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا ابت من جاءك
بهذا قال جاء به من هو انشط منك فبينا هما يدعوان الكلمات التى ابلى ابراهيم ربه فقال ربنا تقبل
مننا انك انت السميع العليم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا عمرو بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية
عن عبدالرحمن بن خالد عن عليان بن احمر ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسمعيل بنيا قواعد البيت
من خمسة اجبل فقال مالكما ولا رضى فقالا نحن عبدان مأموارن امرنا ببناء هذه الكعبة قال فهاتنا
بالينة على ما تد عيان فقامت خمسة اكباش فقلن نحن نشهدان ابراهيم واسمعيل عبدان مأمواران
امرنا ببناء هذه الكعبة فقال قدر ضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرقى في تاريخ مكة ان ذا القرنين
طاف مع ابراهيم البيت فلت ريح خجوج اى شديدة المرور في غير استواء * قوله فتطوت وفي رواية
فتطوقت قوله مثل الثمامة بفتح الثاء المثناة والفين المعجمة وهى طير ابيض كبير قوله من خمسة
اجبل وعند ابن ابي حاتم بناء من خمسة اجبل حراء وثير ولبنان وجبل الطور وجبل الحجر قال ابن
ابى حاتم جبل الحجر يعنى بفتح الخاء المعجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبدالرزاق عن ابن جريج عن
عطاء ان آدم بناه من خمسة اجبل حراء وطور زينا وطور سينا والجودى ولبنان وكان ريشه من
حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمي قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابى قيس ومن
الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن احد قلت حراء بكسر الخاء المهملة والمد وهو جبل
من جبال مكة معروف وثير بفتح الثاء المثناة وكسر الباء الموحدة جبل من جبال مكة ولبنان بضم اللام
وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله ممتد من الحجاز الى الروم وجبل الطور
على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذى كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زينا جبل
بالقدس والجودى جبل مطل على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سينا اختلف فيه
فقيل هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود
وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن قطران جبل اسود بين المريج والروثة على يمين المار من
المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من اعمال الفرع
على ايام من المدينة النبوية والروثة بضم الراء وفتح الواو وسكون الباء آخر الحروف وفتح الثاء
المثناة وهى قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل نمامة بينه وبين
المدينة سبع مراحل وهو من ينبع على يوم قوله جاء بهذا الحجر اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم
عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر
المقام وزاد في حديث عثمان وتزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام بنى عليه

ورفعه الله اسمعيل عليه السلام فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه واخذ الموضع فجعل
 لاصقا بالبيت قوله حتى يدور من الدوران وروى حتى يدور من الدوران **ص** حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ما كان خرج باسمعيل وام اسمعيل ومعهما شاة فيهما ماء فجعلت ام اسمعيل
 تشرب من الشاة فيدر لبنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعها تحت دوحه ثم رجع ابراهيم الى اهله
 فاتبعت ام اسمعيل حتى لما بلغوا كداء نادته من ورائه يا ابراهيم الى من تركنا قال الى الله قالت رضييت
 بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشاة ويدرب لبنها على صبيها حتى لما فني الماء قالت لو ذهبت فنظرت
 لعلى احس احدا قال فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل تحس احدا فلما بلغت الوادي سمعت
 وأتت المروة ففعلت ذلك اشواط ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت نعتي الصبي فذهبت فنظرت فاذا
 هو على حاله كأنه ينشغ للموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلى احس احدا فذهبت
 فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس احدا حتى اتمت سبعها ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت الصبي
 فاذا هي بصوت فقالت اغثن ان كان عندك خير فاذا جبريل عليه السلام قال فقال بعقبه هكذا وعجز
 عقبه على الارض قال فالتفتي الماء فذهبت ام اسمعيل فجعلت تحفر قال فقال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه
 وسلم لو تركته كان الماء ظاهرا قال فجعلت تشرب من الماء ويدرب لبنها على صبيها قال فرئاس من جرهم
 بطن الوادي فاذا هم بطير كأنهم انكروا ذلك وقالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولهم فنظروا فاذا
 هو بالماء فأتاهم فأنخروهم فأتوا اليها فقالوا يا ام اسمعيل اتأذنين ان ان تكون معك او نسكن معك فبلغ ابنها فتكبح
 فيهم امرأته قال ثم انه بدا لابراهيم عليه السلام فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فجاء فسلم فقال ابن اسمعيل
 فقالت امرأته ذهب بصيد قال قولي له اذا جاء غير عتبة بابك فلما جاء اخبرته فقال انت ذلك فاذهبي
 الى اهلك قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت امرأته
 ذهب بصيد فقالت الانزل فتطم وتشرى فقال ما طعامكم وما شرابكم قالت طعامنا اللحم وشرابنا
 الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة بدعوة ابراهيم
 قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي فجاء فوافق اسمعيل من وراء زمزم بصلح نبالة فقال
 يا اسمعيل ان ربك امرني ان ابني له بيتا قال اطع ربك قال انه قد امرني ان تعينني عليه قال اذا فعل او كما قال قال
 فقاما فجعل ابراهيم بني واسماعيل يتناول الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال
 حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ على نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يتناول الحجارة ويقولان
 ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبد الله بن
 محمد البخاري المرفوع بالمسندى وابو عامر هو العقدي وابراهيم بن نافع الخزومي المكي قوله
 وبين اهله يعني سارة لما ولدت هاجر اسمعيل وقد تقدمت قصتها قوله ما كان اي من جنس الخصومة
 التي هي معادة بين الضرائر قوله حتى لما بلغوا اي نادته حين البلوغ قوله كداء قدم الكلام فيه
 مع الخلاف في ضبطه قوله كأنه ينشغ من النشغ بالنون والشين والفين المعجمين وهو الشهيق من الصدر
 حتى كاد يبلغ به الفشي اي يعلو نفسه كأنه شهيق من شدة ما يرد عليه قوله فلم تقرها نفسها من الافرار
 في المكان ونفسها مرفوعة بانه فاعله قوله فقال بعقبه اي اشار به وهذا من المواضع التي يستعمل فيها
 قال في غيره معناه قوله فالتفتي اي انخرق وتفجر ومادته ماء موحدة وناه مثلثة وقاف قوله تحفر باراء

وبروى تحفن بالنون اي علا الكفين قوله فبلغ الفاء فيه فصحة اي فأذنت فكان كذا فبلغ قوله
 بدا اي ظهر لابراهيم التوجه الى هاجر قوله بركة مرفوعة على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي
 بركة او بالاعكس اي زمزم بركة او في طعام مكة وشرابها بركة وسباق الكلام يدل عليه قوله عتبة
 بابك وروى بيتك قوله على نقل الحجارة وروى عن نقل الحجارة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعشى حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه قال سمعت اباذر قال قلت يا رسول الله اي
 مسجد وضع في الارض اول قال المسجد الحرام قال قلت ثم اي قال المسجد الاقصى قلتكم بينهما
 قال اربعون سنة ثم ايتا ادر كنت الصلاة بعد فصله فان الفضل فيه **ش** مطابقة للترجمة في قوله
 المسجد الحرام لانه بناء ابراهيم الخليل والمراد بالترجمة التي بقوله باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم
 خليلا والباب المجرد الذي بعده قد قلنا انه كالفصل فالا اعتبار للباب المترجم دون المجرد وعبد الواحد
 هو ابن زياد والاعشى سليمان وابراهيم التيمي هو ابن يزيد يروى عن ابيه يزيد ابن شريك بن طارق
 التيمي عداده في اهل الكوفة والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمر بن حفص بن غياث في باب قول الله
 تعالى ووهبنا لداود سليمان واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي كامل وعن ابي بكر وابي كريب وعن علي بن
 حجر واخرجه النسائي فيه عن بشر بن خالد وفيه وفي التفسير عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في الصلاة
 عن علي بن محمد وعن علي بن ميمون قوله اول بضم اللام ضمة بناء لقطعه عن الاضافة مثل قبل وبعد ويجوز
 فتحها اذا كان غير منصرف ويجوز بالنصب اذا كان منصرفا والمعنى اي مسجد وضع اول للصلاة قوله
 ثم اي بالتثنية اي ثم اي مسجد بني بعد المسجد الحرام قوله قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بني بعده
 المسجد الاقصى قبل له الاقصى بعد المسافة بينه وبين الكعبة وقيل لانه لم يكن وراءه موضع عبادة وقيل
 لبعده عن الاقدار والخبائث فانه مقدس اي مطهر قوله كم بينهما اي بين بناء المسجد الحرام وبناء المسجد
 الاقصى قوله اربعون سنة اي بينهما اربعون سنة وقال ابن الجوزي فيه اشكال لان ابراهيم بني الكعبة
 وسليمان عليه الصلاة والسلام بني بيت المقدس وبينهما اكثر من الف سنة والجواب عنه ما قاله
 القرطبي ان الآية الكريمة والحديث لا يدلان على ان ابراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام ابتدآ
 وضعهما بل كان تجديد الما اسس غيرهما وقد روى ان اول من بني البيت آدم وعلى هذا فيجوز ان يكون
 غيره من ولده رفع بيت المقدس بعده بربعين عاما ويوضحه ما ذكره ابن هشام في كتابه التيجان ان
 آدم لما بني البيت امره جبريل عليه الصلاة والسلام بالمسير الى بيت المقدس وان يبنيه فيناه ونسك
 فيه وقال ابن كثير اول ما جعله مسجدا اسرائيل عليه الصلاة والسلام وانما امر سليمان بتجديده
 واحكامه لانه اول من بني **ش** وذكر الثعلبي ان داود عليه الصلاة والسلام امر ابني اسرائيل ان يتخذوا
 مسجدا في صعيد بيت المقدس فاخذوا في بناءه لاحدى عشرة سنة مضت من ملك داود وكان داود
 ينقل لهم الحجارة على عاتقه فاباح الله الى داود انك است بانيه ولكن لا ابن املكه بعدك اسمه
 سليمان فاقضى اتمامه على يده وروى عن كعب الاحبار ان سليمان بني بناء المقدس على اساس قديم كان
 اسسه سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وذكر ابو محمد بن احمد الواسطي في تاريخ بيت المقدس ان
 سليمان اشترى ارضه بسبعة قناطير ذهبيا وقال الخطابي يشبه ان يكون المسجد الاقصى اول ما وضع
 بناءه بعض اولياء الله تعالى قبل داود وسليمان ثم بناء داود وسليمان فزادا فيه ووسعا فاضيف اليها
 بناؤه وقد ينسب هذا المسجد الى ايليا فيحتمل ان يكون هو بانيه او غيره ولست احقق لم اضيف اليه

وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بانيه نظر لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في مجمع البلدان ايلياء مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مدآخه وقصره وحذف الياء الاولى قوله بعد بضم الدال اي بعد ادراك الوقت الصلاة قوله فصله الهاء فيه للسكت وفي رواية الكشميني فصل بلاهاء قوله فان الفضل فيه اي في فعل الصلاة اذا حضر وقتها **ص** حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة واني احرم ما بين لابتيها **ش** مطابقتها في قوله ان ابراهيم وعمرو بن ابي عمرو واسم ابي عمرو ميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزومي ابو عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث مطول في باب من غزا بصبي للخدمة قوله طلع له اي ظهر له جبل احد قوله بحبنا اما حقيقة واما مجازا ومن باب الاضمار اي يحبنا اهله قوله لا يبتها تينة لابة بخفيف الباء الموحدة وهي الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك **ص** ورواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور عبد الله بن زيد الانصاري واخرجه البخاري موصولا في كتاب البيوع في باب ركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصاري عن عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله تعالى عنهم زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم تری ان قومك بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقلت يا رسول الله لتردها على قواعد ابراهيم فقال لولا حدثنك قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلام الركنين الذين بلبان الحجر الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام **ش** مطابقتها للترجمة على الوجه المذكور في الحديث السابق وابن ابي بكر هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخو القاسم قتل بالحرّة والحديث مضى في كتاب الحج في باب فضل مكة ونبأها فانه اخرجها هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقدم مضى الكلام فيه هناك **ص** وقال اسمعيل عبد الله بن محمد بن ابي بكر **ش** اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله بن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسمعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابي بكر الذي فيه هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه واخرجه البخاري حديث اسمعيل في التفسير **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرو بن سليم الزرقى قال اخبرني ابو حنيفة الساعدي رضي الله تعالى عنه انه قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم انك جيد مجيد **ش** مطابقتها للترجمة المذكورة في قوله كما صليت على ابراهيم وعمرو بن سليم بضم السين الزرقى بضم الزاي وقبح الزاء وبالقف و ابو حنيفة بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن القعني

واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن عمرو عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن القعني وعن ابن المرح واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن سلمة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عمار بن طالوت قوله قولوا اللهم صل على محمد وعظماءه في الدنيا باعلاء ذكره واطهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بشفيعة في امته وتضعيف اجره ومثوبته وقيل لما امرنا الله بالصلاة عليه ولم يبلغ قدر الواجب في ذلك احلنا على الله وقلنا اللهم صل على محمد قوله كما صليت على ابراهيم هذا ليس من باب الحاق الناقص الكامل بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف وما عرف من الصلاة على ابراهيم وآله ليس الا في قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جيد مجيد قبل سباق الكلام يقتضي ان يقال على ابراهيم بدون لفظ الآل واجيب بأن لفظ الآل مقحم قوله وبارك على محمد اي اثبت له وادم ما عطيته من التشريف والكرامة وهو من ترك البعير اذا ناخ من موضع ولزمه وتطلق البركة ايضا على الزيادة والاصل الاول **ص** حدثنا قيس بن حفص وموسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا ابو فروة مسلم بن سالم الهمداني حدثني عبد الله بن عيسى سمع عبد الرحمن بن ابي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا هدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت بلى فاهدني فقال انزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله على ابراهيم في اربعة مواضع وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وموسى بن اسمعيل ابوسلمة البصري التبوذكي وعبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلى واسمه يسار وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم وبارك بالبلوى حليف الانصار شهيد بعة الرضوان مات سنة ثنتين وخمسين بالمدينة وله خمس وسبعون سنة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيى واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى محمد بن المثنى وبن دار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن بكر واخرجه ابو داود فيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد وعن بن دار وقدم في الحافظ المزي حديث كعب عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وليس له ذكر في الصلاة واغتر بذلك صاحب التلويح وتبع صاحب التلويح صاحب التوضيح ايضا وقدم تفسير الحديث فيما قبله قوله اهل البيت منصوب على الاختصاص قوله فان الله قد علمنا يعني في التشهد وهو قول المصلي السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعود الحسن والحسين رضي الله عنهما ويقول ان اباكما كان يعوذ بها اسمعيل واسحق اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان اباكما وهو ابراهيم عليه السلام وجرير بن عبد الحميد ومنه سور ابن المعمر والمنهال بكر الميم وسكون النون وباللام ابن عمر والاسدي والي هنا كلهم كوفيون والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة ايضا واخرجه الترمذي في الطب عن محمود بن غيلان وعن الحسن بن علي واخرجه النسائي

في النعوت وفي اليوم واليلة عن محمد بن قدامة وعن محمد بن بشار وعن زكريا بن يحيى عن اسحق
ابن ابراهيم عن جرير عن الامش عن المنهال عن عبدالله بن الحارث قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يعوذ مرسل واخرجه ابن ماجه في الطب عن ابي بكر بن خلاد وعن محمد بن سليمان ذكر
معناه قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ اخبار ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بقوله
كان يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكثر التعوذ بقوله اعوذ بكلمات الله التامة الى آخره
قوله يعوذ من التعوذ يقال عدت به اعوذ عودا وعيادا ومعاذا اي لجأت اليه فالتعوذ والاستعاذة
والتعوذ كلها بمعنى واحد يعني كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين بقوله
اعوذ بكلمات الله التامة الى آخره ويقول لهما ان اباكما كان يعوذ بها اي بهذه الكلمات اسمعيل واسحق
ابنيه وبين هذه الكلمات بقوله اعوذ بكلمات الله الى آخره قوله ان اباكما اراد به ابراهيم كاذكرنا
واضيف اليها لانها من نسله قوله بكلمات الله اما بافية على عمومها فالقصد ههنا كل كلمة لله واما
مخصوصة بنحو المعوذتين وقال الهروي القرآن والتامة صفة لازمة اذ كل كلمة تامة وقبل المراد
بالتامة الكاملة وقيل التامة وقبل الشافية وقبل المباركة وقيل القاضية التي تمضي وتستمر ولا يرد لها
شيء ولا يدخلها نقص ولا عيب وقال ابن التين التام فضلها وبركتها قوله من كل شيطان قال
الداودي يدخل فيه شياطين الانس والجن قوله وهامة بن شديد الميم واحدة الهوام ذوات
السموم وقيل كل ماله سم يقتل واما لا يقتل فيقال لها سموم وقبل المراد كل نسمة نهم بسوء وقال ابن فارس
الهوام حشرت الارض وقال الهروي الهوام الحيات وكل ذي سم يقتل وقد تقع الهامة على ما يدب
من الحيوان ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لكعب بن عجرة ايؤذيك هوام رأسك اراد القمل سماحا
هوام لانها نهم في الرأس وتذب قوله لامة العين اللامة هي التي تصيب بسوء وقيل اللامة الملة
وانما اتى بها على فاعلة للمزوجة ويحوز ان تكون على ظاهرها بمعنى جامعة لاشر على المعيون من له
اذاجعه وقال ابو عبيد اصلها من الممت المما بالشيء تزلت به ولم يقل ملة كما أنها اراد بها ذات لم وقال
الخطابي اللامة ذات اللم وهي كل داء وآفة بالانسان من جنون وخبل ونحوه وقال الداودي
هي كل عين تصيب الانسان اذا حلت به ص ص باب باب قوله عز وجل ونبهم عن ضيف
ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال انما كنتم وجلون قالوا لا توجل لا تخف ش اي هذا باب
في بيان قوله تعالى ونبهم الآية و اشار به الى قصة من قصص ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهي دخول
الملائكة الذين ارسلوا الى هلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام عليه حتى حصل له الوجع منهم وذلك
لامتناعهم من الاكل وقيل لانهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن ونعم الآية قالوا لا توجل انما يشرك بعلام
عليه قوله ونبهم اي نبى عبادى عن ضيف ابراهيم وقصته ان الله تعالى ارسل لوطا الى قومه
ينهاهم عن تركيكون من المعاصي والفواحش فزيتوا بل ازدادوا عتوا وفسادا وقالوا انتنا بهذاب الله
ان كنت من الصادقين فسال لوط ربه ان ينصره عليهم فأجاب الله دعاه وبعث اربعة من الملائكة
حميل وميكايل واسرافيل ودردييل وقيل رفايل لاهلاكهم وبشر ابراهيم بالولد فاقبلوا وامشوا
في حورة رجال مردحسان حتى تزوا على ابراهيم عليه السلام وكان انشيف قد حبس عنده خمس
عشرة ليلة حتى شق ذلك عليه وكان لا يأكل الا مع اضيف مهما امكنه فلما رآهم سرهم لانه رأى
ضيفا لم يضيف مثلهم حسا وجال فقال لا يخدم هؤلاء الا انافخرح الى اهله فجاء بعجل حديد وهو

المشوى بالحجارة ففقه به اليهم فامسكوا ايديهم قال انما كنتم وجلون اي خائفون قالوا لا توجل انما يشرك
بعلام عليه اي يكون علميا بالدين وفهم البخارى قوله لا توجل بقوله لا تخف من وجل يجمل ويوجل
فهو وجل اي خائف فزع وقرأ الحسن لا توجل بضم التاء من اوجله بوجهه اذا اخافه وقرى لا تأجل
ولا توأجل من واجله بمعنى اوجله ص ولكن ليطمئن قلبي ش وفي بعض
النسخ واذ قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وهذه
رواية ابي ذر ووقع في رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبي فقط وسقط كل ذلك للنسخ في حديث ابي
هريرة عند تكلمة الباب الذي قبله واما الكرماني فانه كذلك لم يذكر منه شيئا لالفاظ الباب ولا الترجمة
وقوله واذ قال ابراهيم يعني اذ كريا بن محمد حين قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى الآية وذكر
المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسبابا منها انه لما قال لمرود الله ربى الذي يحيى ويميت احب
ان يترقى من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب ارني كيف تحيي الموتى كما ان
الانسان يعلم الشيء ويثق به ولكن يحب ان يراه عيانا ومنها انه لما بشر بالخلة سأل ذلك ليتيقن بالاجابة
لحجة ما بشر به قاله ابن مسعود ومنها انه لما سأل ليشاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تفريقها واتصال
الاعصاب والجلود بعد تمزيقها فاراد ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ومنها ما روى عن
قادة انه قال ذكر لنا ان ابراهيم اتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب ارني كيف تحيي
الموتى ليشاهد ذلك لان النفوس متشوقة الى المعاينة بصدقه الحديث الصحيح ليس الخبر كالمعاينة
ومنها ما قاله ابن دريد مر ابراهيم يحوت نصفه في البر ونصفه في البحر والذي في البحر تأكله دواب
البحر والذي في البر تأكله دواب البر فقال ابراهيم يا ابراهيم متى يجمع هذا من بطون
هؤلاء فقال رب ارني كيف تحيي الموتى ليطمئن قلبي ليسكن ويهدى باليقين الذي يستيقنه وقال
ابن الحصار في شرح القصيدة انما سأل الله ان يحيى الموتى على يديه يدل على ذلك قوله
فصر من اليك فأجابه على نحو ما سأل وعلم ان احدا لا يقترح على الله مثل هذا فيحييه بعين مطلوبة
الا عن رضى واصطفاه بقوله اولم تؤمن بانا اصطفتيك واتخذناك خليلا قال بلى * قوله كيف
تحيي الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه بلا تأويل نحو قولهم * على كيف تبع الاحرين *
ويستعمل على وجهين احدهما ان يكون شرطا نحو كيف تصنع اصنع والآخر وهو الغالب
ان يكون استفهاما وهنا كذلك وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حالة شيء موجود
مقرر الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة الاحياء وهو مقرر * قوله قال اولم تؤمن بمعنى
باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن مع علمه بأنه اثبت الناس ايمانا الجيب بما اجاب به ما فيه من الفائدة الجليلة
للسامعين * قوله قال بلى اي بلى آمنت وبلى اجاب لما بعد النبي وقوله ولكن ليطمئن قلبي اي ليزيد سكونا
وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن للقلوب وازيد للبصيرة واليقين
وعن ابن عباس والحسن وآخرين ليطمئن قلبي للمشاهدة كأن نفسه طالبت به برؤية ذلك فاذا رآه
اطمأن وقد يعلم المرء الشيء من جهة ثم يطلب ان يعلمه من غيرها وقيل المعنى ليطمئن قلبي لاني اذا سألتك
اجبتني وقبل كان سؤاله على طريق الادب بمعنى اقدرني على احياء الموتى ليطمئن قلبي عن هذه الامنية
فاجاب الله الى سؤاله وقال فخذ اربعة من الطير وهي الغرموق والطاوس والديك والحمامة كذا روى
عن ابن عباس وعنه انه اخذ وزاونا الا وهو فرخ النعامة وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت

حاجة ودبكا وطاوسا وغرابا وروى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونمرا وغرابا وحاملا وفيه اشارة الى احوال الدنيا فاطاوس من الرينة والذئب من امتداد الاول والغراب من الغربة والحمام من النجاسة وقيل موضع الذئب الباطن وموضع الحمام الديك والحكمة في اختيار هذه الاربعة هي ان الطاوس خان آدم عليه الصلاة والسلام في الجنة والبط خان يونس عليه السلام حين قطع بطنه والغراب خان نوحا عليه السلام حين ارسله ليكشف حال الماء الذي هم الارض فاشغل بالجيفة والديك خان الياس فساب ثوبه فلا جرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بدعاء آدم عليه الصلاة والسلام وساب السكون عن البط بدعاء يونس عليه السلام وجعل رزق الغراب الجيفة بدعاء نوح عليه السلام والى المداوة بين الديك بدعاء الياس عليه السلام ولما اخذ ابراهيم هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له نصرهن اليك اي قطعهن كذا روى مجاهد عن ابن عباس ثم خلطن ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ففعل ابراهيم مثل ما امر به ثم امره الله ان يدعوهم فدعاهن فجعل ينظر الى الریش يطير الى الریش والدم الى الدم واللحم الى اللحم والاجزاء من كل طير يتصل بعضها الى بعض حتى قام كل طير على حدته وايقنه بمشيتها ليكون ابلغ في الرؤية التي سألها قال ابن عباس وكان ابراهيم قد اخذ رؤسهن بيده وجعل كل طير يحمي لبأخذ رأسه من يد ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير رأسه يأباه واذا قدم رأسه يركب مع بقية جسده بحول الله تعالى وقوته ولهذا قال الله واهل ان الله عزير لا يغلبه شيء ولا يتبع منه شيء حكيم في اقواله وافعاله فان قلت لم خص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان الطير ما سائر الحيوانات وله زيادة الطيران ولان الطير هو اوفى وماق وارضى فكانت الاضحية في احبائه اكثر ولذا قال عيسى عليه الصلاة والسلام اني اخلق لكم من الطين كهية الطير فاختر الخفاش لاختصاصه بشيء ليست في الطيور الحبض والحبل والطيران في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله اسنان فان قلت لم خص اربعة من الطير قلت لاجل الاسطوانات الاربعة التي بها قوام العالم والجبال كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان وسنين وطور سينين وطور زينا **ص** حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب اني كيف تحي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليظمن قلبي وبرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولوليت في السجن مالم يوسف لاجبت الداعي **ش** مطابقتها للترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن احمد بن صالح وعن سعيد بن تليد واخرجه مسلم في الامان وفي الفضائل عن حمزة بن يحيى واخرجه ابن ماجه في الفتن عن حمزة بن يحيى ويونس بن عبد الاعلى **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله نحن احق بالشك وسقط في بعض الروايات لفظ الشك ومعناه نحن احق بالشك في كيفية الاحياء لا في نفس الاحياء وعن الشافعي وغيره ان الشك مستحيل في حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك منظر قال الانبياء عليهم السلام لكانت احق به من ابراهيم وقد علمتم ان ابراهيم لم يشك فاذا لم يشك اذ لم ارب في القدرة على الاحياء فابراهيم اولي بذلك وقيل معناه ان هذا الذي تظنون شكليس يشك فلو كان شكال لكانت انا اولي به ولكن ليس بشك ولكنه تطلب لزيد اليقين وقال عياض

يحتمل انه اراد امته الذين يجوز عليهم الشك او انه قاله تواضعا مع ابراهيم قوله اذ قال اي حين قال قوله وبرحم الله لوطا ووطا عليه الصلاة والسلام هو ابن هاران بن آزر وهو ابن اخ ابراهيم عليه السلام وكان بمن آمن بابراهيم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فنزل ابراهيم عليه السلام فلسطين ونزل لوط الاردن ثم ارسله الله الى اهل سدوم وهي عدة قري وقال مقاتل وبلادهم ما بين الشام والحجاز بناحية زغر وكانت اثنتي عشرة قرية وتسمى المؤتفكات من الافك وكانوا يعبدون الاوثان ويأتون الفواحش ويسافد بعضهم بعضا على الطريق وغير ذلك من المفاصد وذكر الله لوطا في القرآن في سبعة عشر موضعا وهو اسم اعجمي وفيه العلية والجمعة ولكنه صرف اسكون وسطه وقيل اسم عربي من لا طلان حيه لاط بقلب ابراهيم عليه السلام اي تعلق ولصق قوله لقد كان يأوى الى ركن شديد وهو اشارة الى الآية الكريمة وهي قوله تعالى (قال لوان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد) وقال الطيبي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لان كلامه يدل على انقراط كلئ وبأس شديد من ان يكون له ناصر ينصره وكأنه صلى الله تعالى عليه وسلم استغرب ذلك القول وعده نادرا منه اذ لاركن اشد من الركن الذي كان يأوى اليه وقال الزمخشري معناه الى قوى استند اليه وامتنع منه فيحتمل منكم شبه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته وقال النووي رحمه الله يجوز انه نسي الانحاء الى الله في حاجتهم الاضياف او انه التجأ الى الله فيما بينه وبين الله واظهر للاضياف العذر وضيق الصدر قوله ولوليت في السجن مالم يوسف وقد ثبت سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات لاجبت الداعي يعني لا سرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن ولما قدمت العذر قال تعالى (فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك) الآية وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر حيث لم يبادر الى الخروج وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك تواضعا لانه كان في الامر منه مبادرة ومجالة او كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبيرا بل يزيد جلالا وقد را وقيل هو من جنس قوله لا تفضلوني على يونس وقيل انه كان قبل ان يعلم انه افضل من الجميع والله اعلم واحكم **ص** باب قول الله عز وجل واذا كرفي الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء في حق اسمعيل من قوله عز وجل واذا كرفي الكتاب الآية وتام الآية (وكان رسولنا نبيا قوله واذا كراي اذكر يا محمد في الكتاب اي في القرآن اسمعيل انه كان صادقا الوعد قال المفسرون كان يده وبين رجل ميعاد فقام ينتظر مدة واختلفوا في تلك المدة فقيل حولا حتى أتاه جبريل عليه السلام وقال ان الفاجر الذي وعدته بالعودة ابليس عليه لعنة قوله رسول لا اي الى جرهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على نفر من اسلم ينتضلون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا بني اسمعيل فان اباكم كان راميا وانامع بني فلان قال فامسك احد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالكم لاترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمي وانت معهم قال ارموا وانامعكم كلكم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بني اسمعيل وحاتم بالخاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسمعيل الكوفي مرفي الوضوء وزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث قد مر في كتاب الجهاد في باب التحريض على الرمي ومر الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب **ص** باب قصة اسحق بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام **ش** اي هذا باب في ذكر قصة اسحق بن ابراهيم الخليل وعن ابن

اسحق بن ابراهيم باسحق من سارة فحملت وكانت ذات تسعين سنة و ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حلت باسحق فوضعتا معا وشب الغلمان ونقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسمعيل و ابراهيم من العمر سنة وثلاثون سنة قبل مولد اسحق بثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزي في اعمار الاعيان ان اسحق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وثمانين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة جبرون **ص** فيه ابن عمرو ابو هريرة رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قال الكرمانى في داي في الباب يعنى روى ابن عمر في حق اسحق وقصته حديثا فاشار البخارى اليه اجالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى قلت هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان ما قاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع في محله وهذا الذى ذكره اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كانه يشير بحديث ابن عمر الى ما سأتى في قصة يوسف وبحديث ابى هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذى يليه فليست المتأمل الحاذق في حديث ابن عمر الذى في قصة يوسف هل يجد ما ذكره من الاشارة اليه وجهها قريبا او بعيدا وكذلك في حديث ابى هريرة **ص** **باب** * ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون **ش** اى هذا باب يذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق اله واحد ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لبنه بقوله ووصى بها ابراهيم بنه اى بهذه الملة وهى الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال تحببنا على المشركين من العرب ابنا اسمعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنه بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له فقال لهم ما تعبدون من بعدى فأخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والآية هذه من باب التقلب لان اسمعيل عم يعقوب ونقل القرطبي ان العرب تسمى الم ابو قد استدلل بهذه الآية من جعل الجد ابو وجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه ذهب طائفة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف وقال مالك والشافعى واحد في المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكى مالك عن عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الزمخشري ام كنتم شهداء هى ام المقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهادة جمع شهد بمعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضر الموت اى حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الاعلى اليهودية وقال الزمخشري ايضا لكن الوجه ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كانه قيل اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى ان اوائلكم تدعون على الانبياء ما هم منه برآء **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر عن عبيد الله عن سعيد بن ابى عبد الله عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اكرمهم اتقاهم قالوا باني الله ليس عن هذا نسألك قال فكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب نسألو في قالوا نعم قال فخيركم في الجاهلية

خيركم في الاسلام اذ اقموا ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان الحديث موافق للآية في سياق نسب يوسف والآية تضمنت ان يعقوب خاطب اولاده عندهم وبه بالوصية المذكورة آنفا ومن جملة اولاد يعقوب يوسف وايس في الانبياء على نسق نسب يوسف فانه نبي الله ابن نبي الله يعقوب بن نبي الله اسحق بن نبي الله ابراهيم واسحق بن ابراهيم الراوى هو ابن راهويه والمعتمر هو ابن سليمان بن طرخان وعبيد الله مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث مرفى في باب اوائل قول الله واتخذ الله ابراهيم خليلا ومرا الكلام فيه مستقصى **ص** **باب** * ولو طأ اذ قال لقومه اتأثون الفاحشة وانتم تبصرون انكم لتأثون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون فاكان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم انما يصطرون فأنجيناها واهله الا امرأته قدرناهما من الغابرين وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين **ش** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ولو طأ اذ قال لقومه الى آخره ولو طأ منصوب بتقدير واذكر لوطا الوطأ بدلالة قوله فيما قبله ولقد ارسلنا الى نوح داخاها صالحا وكلمة اذ بدل على الاول ظرف على الثانى قوله اتأثون الفاحشة اى الفعلة القبيحة الشنيعة وهى اللواط وقوله وانتم تبصرون اى والحال انكم تعلمون انها فاحشة لم تسبقوا اليها وتبصرون من بصر القلب والله تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى وقيل وانتم تبصرون اى يبصر بعضكم بعضا لانهم كانوا في ناديتهم يرتكبونها بجاهرين بها لا يستترون عنها منهم وتمردا وخلاعة وبجائفة قوله انكم لتأثون الرجال الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله شهوة اى لاجل الشهوة قوله تجهلون اى عاقبة العصيان ويوم الجزاء وقيل تجهلون موضع قضاء الشهوة قال الزمخشري فان قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل انتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء قلت اراد تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك واجتمعت الغيبة والمخاطبة في قوله بل انتم قوم تجهلون فقلت المخاطبة فقيل تجهلون لان المخاطبة اقوى وارسخ اصلا من الغيبة قوله فاكان جواب قومه اى قوم لوط الا ان قالوا كذا ان مصدرية اى الاقوالهم قوله يظهر من ادبار الرجال يقولونه استهزاء بهم وتهكما قوله فأنجيناها اى انجينا لوطا من العذاب وانجينا اهله الامرأته قدرناهما اى جعلناهما بتقديرنا وقضائنا عليهم من الغابرين اى الباقيين في العذاب قوله وامطرنا عليهم مطرا اى الجارة فساء مطر المنذرين الذين اذروا بالعذاب وقال الداودى انما كان المطر في كتاب الله فهو العقاب والمذكور في التفسير انه يقال امطر في العذاب ومطر في الرحمة واهل اللغة يقولون مطرت السماء وامطرت **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يغفر الله لوط ان كان لبأوى الى ركن شديد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابى حمزة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله ابن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز وهؤلاء على هذا النسق مروا مرارا كثيرة والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل ولنبهم عن ضيف ابراهيم قوله ان كان كلمة ان هذه مخففة من المتعلة اى انه كان قوله الى ركن شديد اى الى الله سبحانه وتعالى ويشير بذلك الى قوله تعالى لو ان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد اى الى عشيرته لكنه لم يأو اليهم ولكنه آوى الى الله وقال النووى يجوز انه لما دهمش بحال الاضياف قال ذلك اوانه التجأ الى الله تعالى في باطنه وظهر هذا القول الاضياف اعتذارا وسمى العشيرة ركننا لان الركن يستند اليه ويمتنع به فشبههم بالركن من الجبل لشدة ثقتهم ومنعهم

ص باب في جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه قوله تعالى فيا جاء الى آخره وفاعل جاء هو قوله المرسلون وهم الملائكة المرسلون من عند الله
 لهلاك قوم لوط قوله آل لوط بالنصب مفعول جاء قوله قال اي لوط عليه الصلاة والسلام قوله
 انكم قوم منكرون اي لا اعرفكم قالوا بل جئناك بالحق اي اليقين وانا لصادقون في قولنا ثم حكي الله
 تعالى بقية القصة بقوله فاسرأ بها هلك الى آخرها **ص** بركته بمن معه لانهم قوته **ش**
 اشار به الى ما في قوله وقال ساحر او مجنون واول الآية وفي موسى اذ ارسلناه الى فرعون بساطن مبين
 فتولى قوله وفي موسى عطف على قوله وفي الارض آيات قوله بركته يعني بقوته ومن معه يعني المنفعة
 والعشيرة وقال المورج بجانبه وجميع بدنه وهو كناية عن المبالغة عن الاغراض والانكار والركن ما ركن اليه
 الانسان من مال وجند وقوة قوله وقال ساحر او مجنون اي وقال فرعون موسى ساحر او مجنون وهذا
 الذي ذكره البخاري ههنا لا وجه له لانه في قصة موسى والترجمة في قصة لوط عليها الصلاة
 والسلام ومع هذا ان التفسير التي ذكرها هنالك توجد في رواية المستمل وحده **ص** تركنوا
 تملوا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا اي لا تملوا اليهم وهذا
 ايضا لاتعلق له بقصة لوط **ص** فانكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى فلارأي ايديهم لانصل اليه نكرهم وهذا ايضا لا وجه له لان هذا الانكار في الآية
 من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو غير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك ان الملائكة
 الاربعة الذين ذكروا هم عن قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في صور مردحسان جاء
 اليهم بجمل حنيد فامسكوا ايديهم فلارأي ايديهم لانصل اليه نكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف
 انا ارسلنا الى قوم لوط واما انكار لوط ففي مجي قوم اليهم كما هو المذكور في قصته **ص**
 بهرعون يسرعون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وجاء قوم بهرعون اليه اي جاء لوطا
 قوم بهرعون اي يسرعون ويهرولون وذلك ان امرأة لوط هي التي اخبرتهم بمجي هؤلاء الملائكة
 في صورة الرجال المردان وقصته مشهورة **ص** دابر آخر **ش** اشار به الى ما في
 قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع اي آخرهم مقطوع مستأصل **ص**
 صيحة هلكة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون
 وهذا ايضا لا وجه له ههنا لان هذه الآية لاتعلق لها بقصة لوط **ص** للمتوسمين للناظرين
ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين وفسره بقوله للناظرين وهكذا
 فسر الضحاك وقال مجاهد معناه للتفكرين وقال الفراء للتفكرين وقال ابو عبيدة للتبصرين وحقيقته
 من توهمت الشيء نظرت نظرتك **ص** لبسيل لطريق **ش** اشار به الى ما في قوله
 تعالى وانها لبسيل مقيم وفسر السيل بالطريق وكذا فسر ابو عبيدة والضمير في قوله وانها يرجع
 الى مدائن قوم لوط عليه الصلاة والسلام وقيل الى الآيات **ص** حدثنا محمود حدثنا ابو احمد
 حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن الاسود عن عبد الله قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهل من مدكر
ش هذا قديم في باب قوله عز وجل واما عاد فاهلكوا برح صرصر ووجه مناسبة ذكره
 هنا هو انه ذكر في قصة لوط وهي قوله تعالى كذبت قوم لوط بالنذر الى قوله فتذوقوا عذابي ونذر
 ثم قال ولقد يسرنا القرآن لذكر فهل من مدكر وكذلك ذكر عقيب قصة عاد وقصة ثمود ايضا وكما في سورة

القمر قوله فهل من مدكر بالبدال المهمة المشددة ومر الكلام فيه هناك ونحوه هو ان غيلان بالغين
 المجمة وواحد هو محمد بن عبد الله الزبيري وسفيان هو الثوري وابو اسحق السبيعي عمرو والاسود
 ابن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود **ص** باب في قوله تعالى والى ثمود اخاهم صالحا **ش** اي هذا
 باب يذكر فيه بيان قول الله عز وجل والى ثمود اي ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا وانما قال اخاهم لان صالحا
 عليه السلام كان من قبيلتهم **ص** واختلفوا في ثمود فقال الجوهري ثمود قبيلة من العرب الاولى وهم قوم
 صالح وكذلك قال الفراء سميت بذلك لقلة ما منهم وقال الزجاج الثمود الماء القليل الذي لامادله وقيل ثمود اسم
 رجل وقال عكرمة هو ثمود بن جابر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكلبي وكانت هذه القبيلة تنزل في وادي
 القرى الى البحر والسواحل واطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يبنون البنيان والمساكن
 فنتهم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا يفتحونها وعملوها على هيئة الدور ويقال كانت
 منازلهم اربابا أرض كوش من بلاد عالج ثم اتقلوا الى الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القرى
 وخالفوا امر الله وعبدوا غيره وافسدوا في الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا فدعاهم الى الله تعالى حتى
 سمع ولم يلقه منهم الا قليل يستضعفون وصالح هو ابن عبيد بن جابر بن ارم بن سام بن نوح عليه
 الصلاة والسلام وقيل صالح ابن عبيد بن ايف بن ماش بن جابر بن ثمود قاله مقاتل وقيل صالح ابن
 كانوا قاله الربيع وقيل صالح ابن عبيد بن يوسف بن صالح بن عبيد بن جابر بن ثمود قاله مجاهد كان بينه
 وبين ثمود مائة سنة وكان في قومه بقايا من قوم عاد على طولهم وهيئتهم وكان لهم صنم من حديد يدخل
 فيه الشيطان في السنة مرة واحدة ويكلمهم وكان ابو صالح سادته فغار الله وهم بكسره فناداهم الصنم
 اقتلوا كانوا فقتلوه ورموه في مغارة فبكت عليه امرأته مسلمة فجاءها ملك فقال لها ان زوجك في المغارة
 الفلانية فجاءت اليه وهو ميت فاحياه الله تعالى فقام اليها فوطئها في الحال فعلق بصلح من ساعته
 وعاد كانوا ميتا باذن الله ولما شب صالح بعثه الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قد راق قاله وهب
 وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم وذكره الله تعالى في القرآن في خمسة مواضع وبين
 قصته مع قومه فلما هلك الله قومه نزل صالح بفلسطين واقام بالرملة وقال السدي اتى صالح ومن
 معه من المؤمنين الى مكة واقاموا يعمدون حتى ماتوا فبورهم غربي الكعبة بين دار الندوة والحجر
 وقال ابن قتيبة اقام صالح في قومه عشرين سنة ومات وهو ابن مائة وثمان وخسين سنة وقيل ابن
 ثلاثمائة وست وثلاثين سنة وحكاه الخطيب عن ابن عباس وهو الاظهر ويقال ان صالحا مات في اليمن
 وفبره موضع يقال له الشبوه وذكر الفريزي ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين
 ومات بها وكان بين صالح وبين هود مائة سنة وبين صالح وبين ابراهيم ستمائة سنة وثلاثون سنة
ص كذب اصحاب الحجر الحجر موضع ثمود واما حارث حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر محجور
 والحجر كل بناء بنيه وما حثرت عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجرا كانه
 مشتق من محطوم مثل قتل من مقتول ويقال للآتي من الخيل الحجر ويقال للعقل حجر وجي
 واما حجر اليمامة فهو منزل **ش** قوله كذب اصحاب الحجر اشار به الى قوله تعالى ولقد كذب
 اصحاب الحجر المرسلين وفسر الحجر بقوله موضع ثمود وهو ما بين المدينة والشام واراد بالمرسلين
 صالحا وهو وان كان واحدا فالمراد هو ومن معه من المؤمنين كما قالوا الخبيثون في ابن الزبير واصحابه
 وقيل كل من كذب واحدا من الرسل فكأنما كذبهم جميعا قوله واما حارث حجر حرام اشار به الى

ما في قوله تعالى وقالوا هذه انعام وحرث حجر وفجر الحجر بقوله حرام وكذا فسر ابو عبيدة
وحذف البخاري الفاء عن جواب اما وهو قوله حرام وهو جائز قوله وكل ممنوع فهو حجر
محبور اي كل شيء يمنع فهو حجر اي حرام ومنه حجر محبور اشارة الى ما في قوله
تعالى ويقولون حجرا محبورا وقال ابو عبيدة اي حراما محرما قوله والحجر كل بناء بنيت به
الخطاب في آخره وروى تبيه بناء الخطاب في اوله قوله فهو حجر اتماما لملت الفاء فيه لان قوله
وما حجرت عليه يتضمن معنى الشرط قوله ومنه سمي الخطيم اي ومن قبل هذه المادة سمي حطيم البيت
اي الكعبة حجرا وهو الحائط المستدير الى جانب الكعبة قوله كانه مشتق من محطوم مثل قتل من
مقتول اراد ان الخطيم بمعنى المحطوم كان القتل بمعنى المقتول يعني فعل ولكن معنى مفعول وليس
فيه اشتقاق اصطلاحى ومعنى محطوم مكسور وكان الخطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة
فانكسر باخراجه عنها قوله ويقال للانشى من الخيل الحجر ويجمع على حجورة قوله ويقال للعقل
حجر كما في قوله تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر اي لذي عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك
قوله وحجى بكسر الحاء وفتح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر
وفي الحديث من بات على ظهر بيت ليس عليه حجى فقد برئت منه الذمة شبهه بالحجى العقل لان
العقل يمنع الانسان من الفساد ويحفظه من التعرض للمهلك فكذلك الستر الذى على السطح يمنع
الانسان من التردى والسقوط قوله واما حجر ايمامة فهو منزل يعنى اما حجر ايمامة بفتح الحاء
فهو اسم منزل نمود بناحية الشام عندود القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه
ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افصح ومنه
حجر الانسان قال ابن فارس فيه لغتان ويجمع على حجور وجاء في الحجر الذى بمعنى الحرام
الكسر والضم والفتح وقال الجوهرى الكسر افصح والحجر بفتحين معروف وهو اسم رجل
ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القاضى عليه اذا
منعه من التصرف فى ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر
الكندى الذى يقال له آكل المرار وحجر بن عدى الذى يقال له الادبر واعلم ان فى بعض النسخ
وقع هذا الباب عقيب قوله باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا وقال بعضهم الصواب اثباته
هنا يعنى عقيب قوله والى عاد اخاهم هودا ثم ابدى كلامه بما حكاه ابو الوليد الباجى عن ابي
ذر الهروى ان نسخة الاصل من البخارى كانت ورقا غير محبوك فربما وجدت الورقة فى غير
موضعها فتسخت على ما وجدت فوق فى بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقد وقع فى القرآن
ما يدل على ان نمود كانوا بعد عاد كما ان عادا بعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قلت الاعتماد على
هذا الكلام بما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعتناء
الشديد فى كتب البخارى على ترتيب ما وضعه المصنف فى تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة نمود
بعد قصة عاد فى القرآن لزوم رواية الترتيب فيه **ص** حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا
عشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن زمة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الذى عقر
الناقة فقال انتدب لها رجل ذو عن ومنعة فى قوة كابي زمة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة
لان عقر الناقة فى قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحميدى بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير بن عيسى

وفسر غير مرة وسفيان هو ابن عبيدة وعبد الله بن زمة بفتح الزاي وسكون الميم وفتحها ابن الاسود
ابن المطلب بن اسد بن عبد العزى بن قصى القرشى الاسدى امه قريبة بنت ابي امية ابنة ام سلمة
ام المؤمنين وكان من اشرف قريش وكان يأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فى اهل المدينة
وزمة واخوه عقيل قتل يوم بدر كافرين وابوهما الاسود كان من المستهزئين ذكروا ان جبريل
عليه الصلاة والسلام ضرب فى وجهه بورقة فعمى وكان لعبد الله بن زمة بن يدفلة مسرف بن عقبة
صبرا يوم الحرة وقتل له بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زمة فى البخارى غير هذا
الحديث وقال ابو عمر وروى عنه عروة ثلاثة احاديث احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال يضرب احدكم المرأة ضرب العبد ثم يضاجعها من آخر يومه والثانى انه ذكر الضرطة فوعظهم
فيها فقال لم يضحك احدكم بما فعل **و** الثالث حديث الباب وقد جمع عروة الثلاثة المذكورة فى حديث
واحد كما يحى بيانه عن قريب **ز** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخارى
فى التفسير ايضا عن موسى بن اسمعيل وفى الادب عن علي بن عبد الله وفى السكاح عن محمد بن يوسف
واخرجه البخارى هنا بحديث عقر الناقة وفى الادب بالحديث الاول والحديث الثانى وفى السكاح
بالحديث الاول واخرجه مسلم فى صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وابى كريب واخرجه الترمذى
فى التفسير عن هرون بن اسحق وعن عتبة بن سليمان واخرجه النسائى فى التفسير ايضا عن محمد بن
رافع وهرون بن اسحق بحديث الباب وفى عشرة النساء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه فى السكاح
عن ابي بكر بن ابي شيبة بالحديث الاول **ح** ذكر معناه **ق** قوله وذكر الذى عقر الناقة اي ناقة
صالح عليه الصلاة والسلام وقصتها هى ان صالحا دعا قومه الى الله تعالى اقترحوا عليه ناقة لانهم
كانوا اصحاب ابل وكانت النوق عندهم عزيزة فقالوا لتكن الناقة سودا حالكة عشرة اذات عرف وناصية
وورفسأل الله فأوحى اليه اخرج بهم الى فضاء من الارض فخرجوا فقال من اين تريدونها فأشاروا
الى صخرة فقالوا من هذه فأشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجى باذن الله فتخفضت
تمخض الحامل وانفجرت عن ناقة كما طلبوا ثم تلاها فصيل لها فآمن خلق بمن حضر منهم ملكهم جندع بن
عمرو ورهط من قومه واراد اشرف نمود ان يؤمنوا فنهاهم دؤاب بن عمرو وصاحب اولادهم ورياب
ابن ضمير فكانا من اشرف نمود وفى تاريخ الفربرى قالوا اصالح عليه الصلاة والسلام ان تؤمن لك
حتى تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من اجر ناصع واصفر فاقع واسود حالكا واض
نقى ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع وعرض
كذلك ذات ضروع اربعة فتحلب منها ماء وصلا ولبنها وخرا ويكون لها نبيع على صفتها وليكن
حينها بنو حيد الهلك والافرار بنونك فخرجت مثل ما قالوا فآمن الكل وكذب بعضهم وكذب اخو الملك
صالحا وملكه ممن لم يؤمن منهم فالفصة طويلة فأخرا الامر قالوا قد ضايقنا هذه الناقة فى الماء والكلا
فاجعوا على عقرها كما نذكره قوله انتدب لها رجل من نديه لامر فانتدب اى دعاه فأجاب قوله ذو عن
ومنعة بفتح الميم والنون وبالعين المهملة وقيل بسكون النون وهى القوة وما يمنع به الخصم قوله
فى قوة كذا هو فى رواية الكشميهنى والسر خسى وفى رواية الاكثرين فى قومه قوله كابي زمة
وهو الاسود بن المطلب وكان ذا عن ومنعة كما قرأنا فى التشبيه فى هذا وما قرأنا فى هذا هو قد ارى سالف
وذكر السهلى انه كان ولدنا وهو اجر نمود الذى يضرب به المثل فى الشوم وكان اجرا شرف
ازرق سناطا فصبرا وقال الثعلبى اسمه قدبرة وقال الجوهرى اسمه قدار بالمدال المهملة وهو الاصح وقال

وهب وكان في المدينة ثمانية رهط يفسدون في الارض ولا يصحون فانضاف اليهم فدار فصاروا تسعة
وقال وهب وكانت ثمانية حاكمة وكان الذي تولى عقرها فدار بن سالف وورماها صدع بن مخرج وذكروا
ان دريد في الوشاح فقال فدار بن سالف بن جدع بن مخرج بن هزيل بن الحياه وهزيل بن عتر بن
غتم بن ميلع بن سبيع بن مكيف بن سحان بن عرام بن فهب بن لقيطه ومهر بن زهير بن سبيع بن سبيع بن رغام
بن ملدع بن عريدين بن جدار بن مهان بن ورعين بن عمر بن داعر **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا
يحيى بن حسان بن حيان ابو زكريا حدثنا سليمان بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها
فقالوا قد عجزنا عنها واستقينا فامرهم ان يطرحوا ذلك الجبين ويهرقوا ذلك الماء **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة ومحمد بن مسكين اليماقي شيخ الشيعين ويحيى بن حسان منصرفا وغير منصرف ابن
حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد اليا، آخر الحروف التيسى مرفى الجناز وسليمان هو ابن بلال ابو ابوب
مولى القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان بربريا قوله لما نزل الحجر اى منازل
ثمود قوله ويهرقوا اى ويريقوا من الاراقة والهاء زائدة وانما امرهم ان لا يشربوا من مائها خوفا
ان يورثهم قوة او شيئا يضرهم **ص** وروى عن سيرة بن معبد وابي الشموس ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم امر بالقاء الطعام **ش** سيرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وبالراء ابن معبد
بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وقال ابو عمر سيرة بن معبد الجهنى ويقال ابن عوسجة بن
حرمة بن سيرة بن خديج بن مالك بن عمرو الجهنى يكنى باثرية بفتح التاء المثناة وكسر الراء وتشديد اليا، آخر
الحروف وقال ابو عمرو والصواب ضم التاء بمعنى المثناة وفتح الراء سكن المدينة وله ما دار ثم انتقل الى مرو و
ليس له في البخارى الا هذا الحديث ووصله حديثه اجدو الطبراني من طريق عبد العزيز بن سيرة بن معبد عن
ابيه عن جده سيرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه حين راح من الحجر من كان عجين منكم
من هذا الماء عجينة او حاسبه حيسا فليلقه وابي الشموس بفتح الشين المعجمة وضم الميم وفي آخره سين
مهملة البلوى بفتح الباء الموحدة واللام ولا يعرف له اسم ووصل حديثه البخارى في الادب المفرد
والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن ابيه عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه قال فذو العجين عجينة وذو الحيس حيسه ورواه ابن ابي
عاصم من هذا الوجه وزاد قلت يا رسول الله فذست حيسة افاقها هارا حتى قال نعم **ص** وقال
ابو ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعجن بماء **ش** ابو ذر اسمه جندب بن جنادة
قوله من اعجن بماء اى امر من اعجن بماء باللقاء ووصله البرار من طريق عبد الله بن قدامة عنه
انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فأنواعا على واد فقال لهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انكم بواد ملعون فامرهم ان ياتوا من اعجن عجينة او طبخ قدر فليكبها الحديث وقال لانعله
الابهذا الاسناد **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله بن نافع ان
عبد الله بن عمر اخبره ان الناس تزلوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارض ثمود الحجر
فاستقوا من بئرها واعتجنوا به فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهرقوا ما استقوا من بئرها
وان يعلفوا الابل العجين وامرهم ان يستقوا من البر التي كانت تردها لافقش **ش** مطابقتها لترجمة
ظاهرة وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب

عن اسحق بن موسى الانصارى قوله الحجر بالنصب على انه بدل من ارض ثمود قوله وان يعلفوا بفتح اليا،
من علفت الدابة علفا قيل امر في الحديث الماضى بالطرح وهما قال بالتعليق واجيب بان المراد بالطرح
ترك الاكل او الطرح عند الدواب قوله التي كانت هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره التي كان وفيه
كراهة الاستقاء من آبار ثمود قيل ويلحق بها نظائرهما من الآبار والعيون التي كانت لمن هلك بتعذيب
الله على كفره واختلف في الكراهة المذكورة فقيل للتحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يمنع صحة
التطهر من ذلك الماء ام لا والظاهر لا يمنع **ص** تابعه اسامة عن نافع **ش** اى تابع
عبيد الله اسامة بن زيد بن حارثة الليثى عن نافع يعنى روى عن نافع من ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
ووصل هذه المتابعة حرمة بن يحيى ابو حفص التجيبى المصرى عن عبد الله بن وهب المصرى قال اخبرنى
اسامة بن زيد فذكر مثل حديث عبيد الله وفي آخره وامرهم ان ينزلوا على بئر ناقة صالح عليه الصلاة
والسلام فيستقوا منها **ص** حدثنا محمد بن عبد الله عن معمر بن الزهرى اخبرنى سالم بن عبد الله
عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا
باكين ان يصيبكم ما اصابهم ثم تقنع بردائه وهو على الرحل **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومحمد
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عبد الله بن محمد
الجعفى واخرجه النسائى فى التفسير عن سويد بن نصر قوله لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا وزاد فى رواية
انفسهم وقوله المساكن اعم من ان يكون مساكن ثمود وغيرهم من هو كصفهم وان كان السبب ورد
فى ثمود قوله باكين وفى رواية القابسى باكين بيا من قال ابن التين وايس **ص** لان الباء الاولى مكسورة
فى الاصل فاستنقلت وحذفت احدى الباءين لالتقاء الساكنين قوله الذين ظلموا ثمود ومن فى معناهم
من سائر الامم الذين نزلت بهم المثلات قوله ان يصيبكم اى حذر ان يصيبكم كقولك لا تقرب الاسدان
يفترسك وان مصدرة اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين املا
يصيبكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمارا لا قوله ثم تقنع اى تستر قوله
على الرحل وهو رحل البعير **ص** حدثنى عبد الله حدثنا وهب حدثنا ابى سمعت يونس عن الزهرى
عن سالم ان ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان
تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم **ش** عبد الله ابن محمد المعروف بالمسندى وهو هو
ابن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم البصرى ويونس هو ابن يزيد الا بلى والحديث اخرجه مسلم
فى آخر الكتاب عن حرمة عن ابن وهب وقد مر فى كتاب الصلاة فى باب الصلاة فى مواضع الخسف
حديث ابن عمر من وجه آخر رواه عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين فان
لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما اصابهم **ص** باب **ش** ام كنتم شهداء اذ حضر
بعقوب الموت **ش** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ام كنتم شهداء ثبتت هذه الترجمة هنا وهى
مكررة ذكرت قبل بثلاثة ابواب فلذلك لا توجد فى كثير من النسخ **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا
عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكرم
ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام **ش**
مطابقتها لترجمة من حيث ان يوسف داخل فى وصية يعقوب حين حضره الموت واسحق بن منصور ابن

بهرام الكوسج المروزي الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخسين وماثين روى له الجماعة الا ابا داود ولهم اسحق بن منصور السلولي الكوفي روى له الجماعة ولهم ثالث اسحق بن منصور ابن حبان الاسدي الكوفي روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل التنوري الحافظ الحجية روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العوادي روى له ابو داود وقال البخاري لين وعبد الصمد بن سليمان البخلي الحافظ روى عنه الترمذي وابن خزيمة مات في سنة ست واربعين وماثين وعبد الرحمن بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن دينار والحديث اخرجه البخاري في آخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبد الله الصفاري اخرجه في التفسير ايضا قال عبد الله قوله يوسف مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله الكريم والكريم ضد التيم وكل نفس كريم هو متناول للصالح الجيد دينا ودنيا وقال النووي واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا لثلاثة انبياء متسلسلين ومع شرف رياسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الكريم ابن الكريم الى آخره موزونا مقفى لا يتافى وما علمناه الشعر اذ لم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاق او المراد به صنعة الشعر وفي رواية الطبراني من طريق ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبيح الله وله من حديث ابن عباس قيل يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال فما في امك سيد قال رجل اعطى مالا حلالا ورزق سماعة وامانة ضعيف **ص** باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين **ش** اي هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى لقد كان في يوسف وبوسف فيه ستة اوجه ضم السين وكسرهما وقمهما مع المهموز تركه واختلفوا فيه هل هو اعجمي او عربي فالأكثر على انه اعجمي ولهذا لم ينصرف وقيل عربي مأخوذ من الالف وهو الحزن والاسيف وهو العبد وقد اجتمعا في يوسف عليه الصلاة والسلام فعسمى به وقال مقاتل ذكر الله يوسف في القرآن في سبعة وعشرين موضعا قوله واخوته اي في خبرهم قوله آيات اي عبر قوله للسائلين قيل اليهود وقيل آيات اي علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته في كل شئ للسائلين يعني لمن سأل عن قصتهم وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فاخبرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب وقال الزمخشري وقرئ لاية وفي بعض المصاحف عبرة واما اسماء اخوة يوسف فرويل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره لام وهو اكبرهم وشعمون ولاوي ويهودا وريالون ويخرو ويقال اي ساخروا مهم ليابنت لايان وهو خال يعقوب وداني ويغثالي وجادوا واشرو هؤلاء من سريتين ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب اختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثني عشر نفرا **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله اخبرني سعيد بن ابي هريرة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقاهم الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا **ش** مطابقة للترجمة في قوله اكرم الناس يوسف نبي الله وعبيد الله بضم العين ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد الهباري الكوفي وهو من افراده وابو اسامة جاد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمري والحديث مضى عن قريب في باب كثر شهداء اذ حضر يعقوب الموت قال العلماء لما سألوا عن اكرم الناس اخبروا كرم الكرم فقال اتقاهم

لان المتقي كبير في الآخرة فلما قالوا لانسألك عنه فقال يوسف نبي الله الذي جمع بين الدنيا والآخرة فلما قالوا ما قالو فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله فقهوا بضم القاف وحقى كسرهما **ص** حدثني محمد بن محمد بن عبد الله عن عبيد الله عن سعيد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا **ش** هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني ويروي اخبرني محمد بن سلام اخبرنا عبدة ويروي اخبرني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري وقال صاحب التوضيح اعلمه المقبري وشنع عليه بعض من عاصره لاشك ان سعيدا هو المقبري بلا حرف ترج ومثل هذا كيف يتصدى لشرح البخاري قوله بهذا اي بهذا الحديث **ص** حدثني بدل بن المحبر اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت عمرو بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها مري ابا بكر يصلي بالناس قالت انه رجل اسيف متى يتم مقامك رقي فعاد فمادت قال شعبة فقال في الثالثة او الرابعة انكن صواحب يوسف مروا ابا بكر **ش** مطابقة للترجمة في قوله يوسف وبديل بفتح الباء الموحدة والبدال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وبالراء اليربوعي البصري ويقال الواسطي وهو من افراده والحديث قدمض في كتاب الصلاة في باب من اسمع الناس تكبير الامام وفي الباب الذي يليه وفي باب اذا بكى الامام في الصلاة قوله مري امر من امر بامر واصله او مري فحذفت الهمزة الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار مري على وزن على قوله اسيف وفي رواية زائدة بعدها رقيق القلب سريع البكاء والحزن قوله رقي اي يحصل له الرقة قوله فعاد اي فساد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى كلامه بان قال مري قوله فمادت اي عادت عائشة الى كلامها الاول بان قالت انه رجل اسيف وبقيته الكلام مرت هناك **ص** حدثنا الربيع بن يحيى البصري حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه قال مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس فقالت ان ابا بكر رجل فقال مثله فقالت مثله فقال مروا فانكن صواحب يوسف فأم ابو بكر رضي الله تعالى عنه في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حسين عن زائدة بن قدامة رجل رقيق **ش** مطابقة للترجمة في قوله يوسف وزائدة بن قدامة وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث مرق في كتاب الصلاة في باب اهل العلم والفضل احق بالامامة قوله فقالت اي عائشة قوله فقال مثله اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال في الحديث السابق قوله فقالت مثله اي فقالت عائشة مثل ما قالت في الحديث السابق قوله فقال حسين والحسين هو ابن علي الجعفي وهو المذكور في الحديث الذي في باب اهل العلم الذي ذكرنا آنفا وهو راوى عن زائدة فيه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسني يوسف **ش** مطابقة للترجمة في قوله كسني يوسف وهذا الاسناد بعينه على هذا النسق قدم غير مرة ومضى الحديث في كتاب الصلاة مطولا في باب بهوى بالتكبير حين يسجد ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن اخي جوهرية حدثنا جوهرية بن اسماء عن مالك عن الزهري ان سعيد بن المسيب وابا عبيد اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم الله لو طال لقد كان ياوى الى ركن شديد ولوليت في السجن ما لبث يوسف ثم اتاني الداعي

لا جنة ش مطابقتها لترجمة في قوله ما لبث يوسف وعبد الله بن محمد بن اسماء مات سنة
 احدى وثلاثين ومائتين وجويرة مصفر جارية وهو من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ابن
 اسماء بوزن جراء الضبي والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل ونبتهم عن ضيف ابراهيم
 ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن سلام اخبرنا ابن فضيل حدثنا حصين عن شقيق
 عن مسروق قال سألت ام رومان وهي ام عائشة عما قيل فيها ما قيل قالت بينما انا مع عائشة جالستان
 اذ ولجت علينا امرأة من الانصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت انه نبي ذكر الحديث
 فقالت عائشة اي حديث فاخبرتها قالت فسمعه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قالت نعم فخرت مقشبا عليها فما افاقت الا وعليها حبي بنافض فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال ما هذه قلت حبي اخذتها من اجل حديث تحدث به فعدت فقالت والله لئن حلقت لا تصدقوني ولئن
 اعتذرت لا تمذروني فثلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فانزل الله ما نزل فاخبرها فقالت بحمد الله لا محمد احد ش **مطابقته لترجمة**
 تؤخذ من قولها ثلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسبأ في قصة الافك في
 سورة النور عن عائشة بلفظ والتست امير يعقوب فلم اجده فقلت ما جدلي وانكم مثلا الا بابيوسف
 ذكر رجاله **وهم سنة** الاول محمد بن سلام البخاري البكندى وهو من افراد **الثاني**
 محمد بن فضيل مصفر فضل ابن غزوان الكوفي **الثالث** حصين بضم الحاء المهملة وقبح الصاد
 المهملة وسكون الباء آخر الحروف ابن عبد الرحمن الهلالي **الرابع** شقيق بن سلمة الاسدي
 ابو وائل الكوفي **الخامس** مسروق بن الاجدع الهمداني الوادعي ابو عائشة الكوفي **السادس**
 ام رومان بضم الراء وقيل بفتحها بنت عامر بن عويمر ابن عبد شمس بن عتات بن
 اذينة بن سبيع بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا نسبها مصعب وخالفه
 غيره والخلاف من ايها الى كنانة كثير جدا واجمعوا انها من بني غنم بن مالك بن كنانة امرأة
 ابي بكر الصديق وام عائشة وعبد الرحمن ابني ابي بكر وذكر في التوضيح ام رومان دعد ويقال زينب
 بنت عيمر بن عامر وقيل بنت عامر بن عويمر **ذكر ما قيل في هذا السند** اختلاف فيه فقيل انه
 منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان رسالة ولعله سمع ذلك من عائشة رضي الله
 عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزبدي ام رومان ماتت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم سنة ست ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبرها زاد الزبير في ذي الحجة وقال ابو
 عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فلي هذا لا يتجه سمع مسروق منها ويكون حديثه منقطعا وقال آخرون
 الحديث متصل فقال ابو اسحق الحربي في تاريخه وعلمه سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة
 سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهي اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابي بكر وعمر
 رضي الله عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دهرا طويلا فعلى هذا
 الحديث متصل وقال الخطيب العجوب من الحربي كيف خفي عليه استحالة سؤال مسروق لها مع علو قدره
 في العلم واحسب العلة التي دخلت عليه اتصال السند وثقة رجاله ولم يتفكر فيما وراء ذلك فهي العلة
 التي دخلت على البخاري حتى خرج امه اسم لم يخرج له ورجاله على شرطه واحسبه فطن لاستحالة
 فردده وقول الحربي سألها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بضع عشرة سنة فالذي منه ان يسمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **واقده**
 انصر بعضهم للبخاري بانه لما ذكر رواية علي بن زيد بن جدعان عن القاسم ماتت ام رومان زمن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه نظر اضعف علي وانقطاع حديث القاسم وحديث
 مسروق اسند وقال ايضا الذي رواه ابن سعد اصله من الواقدي وفيه مقال ورد عليه بان الحمدي قال
 كان بعض من لقينا من البغداديين الحفاظ يقولون الارسل في هذا الحديث بين وقال الخطيب وقع
 في كتاب في رواية رواه مسروق عن ابي مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر
 السلامي وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجهول من الماضي وهذا
 اشبه بالصحة لان من الناس من يكتب الهزة الفاء في جميع احوال الرفع والنصب والخفض فعمل بعض
 القلة كتب على صورة سألت بالالف ودون عليه ورواه وقال الكرماني لا ينفعه هذا العذر لما جاء
 في حديث الافك من الماضي قال مسروق حدثني ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداوي
 فيه من الوهم ان ام مسطح من قريش وقالت ولجت علينا امرأة من الانصار وقال الخطيب الراوي عن شقيق
 عن مسروق هو حصين وحصين قد اختلف في آخر عمره فله روى الحديث في حال اختلاطه قال
 الخطيب ايضا وفي رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالصحة والله اعلم **ذكر**
معناه **قوله** عما قيل فيها اي في عائشة ما قيل من الافك **قوله** اذ ولجت اي دخلت **قوله** فعل الله
 بفلان وفعل ارادت الانصارية المذكورة بفلان مسطح بكسر الميم وهو مسطح بن اثابة بن عباد بن المطلب
 ابن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبى يكنى ابا عباد وقال ابو عمر اسمه عوف لا اختلاف في ذلك وغلب
 عليه مسطح واهم سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة وهي ابن خالة ابي بكر رضي الله
 عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق شهد مسطح بدرا ومات سنة اربع
 وثلاثين وهو ابن ست وخسين سنة وقد قيل انه شهد صفين مع علي رضي الله عنه وهو الاكثروما
 خاض في الافك على عائشة ونزلت برأيتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبين جلد في
 جلد وكان ابو بكر ينفق عليه لقربته وفقره فتألى ان لا ينفق عليه فنزلت ولا يأتى اولوا الفضل
 منكم والسعة الآية فقال ابو بكر والله لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي
 كان ينفق عليه وقال والله لا اترعها عنه ابدا **قوله** انه نبي بتشديد الميم من التمية وهي
 رفع الخبر يقال نبت الحديث انميه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الفساد
 والتمية قلت نيمته بالتشديد **كذا** قاله ابو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء وقال الحربي
 نبي مشددة واكثر الحديثين يقولونها مخففة قال ابن الاثير وهذا لا يجوز يعني ههنا وفي المطالع وفي رواية
 ابي ذر بالتخفيف **قوله** بنافض اي ملتبسة بارتعاد والنافض من الحمى هو ذات الرعدة والنفض التحريك
قوله من اجل حديث وهو حديث الافك **قوله** تحدث به على صيغة المجهول صفة حديث **قوله**
 ومثلى اي صفتي كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبورا جريلا وقال والله المستعان
قوله ما نزل وهو قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) العشر الايات فقال لها النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يا عائشة اما الله فقد برأك قالت امها قومي اليه فقالت والله لا قوم اليه فاني لا اجد الا الله
 عز وجل وهو معنى قوله لا يحمد الله لا يحمد احد **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب قال اخبرني عروة انه سأل عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ارأيت قوله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا او كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبهم وما هو بالظن فقالت يا عربة لقد استيقنوا بذلك قلت فلعلمها او كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واما هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقهم وطال عليهم البلاء واستأخروا عنهم النصر حتى اذا استبأست من كذبهم وظنوا ان اتباعهم كذبهم جاءهم نصر الله **ش** ما رأيت احدا ذكر وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له مناسبة للحديث السابق من حيث مجيئ النصر في حق كل من ذكر فيها بعد اليأس فيكون هذا مطابقا للحديث السابق من هذا الوجه ثم نقول المطابق للطابق للشيء مطابق لذلك الشيء * ورجاله ذكروا غير مرة قوله ارأيت اي اخبرني قوله قوله اي قول الله تعالى حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا وتأمم الآية جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قوله اذا استبأس الرسل من اليأس وهو القنوط ونذكر بنية الكلام فيه عن قريب قوله وظنوا اي الرسل ظنوا انهم كذبوا وفهم عروة من ظاهر الكلام ان نسبة الظن بالكذب لا يابق في حق الرسل فقالت له عائشة ليس كما زعمت بل معناه ما اشارت اليه بقوله بكلمة الاضراب بل كذبهم قومهم في وعد العذاب وقريب منه ما روى عن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا انهم قد اخلفوا واما وعدهم الله من النصر وقال الزمخشري وظنوا انهم قد كذبوا اي كذبهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون قوله فقلت القائل هو عروة فكانه اشكل عليه قوله وظنوا لانهم يتقنوا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبهم فردت عليه عائشة بقولها يا عربة لقد استيقنوا بذلك واشارت بذلك ان الظن هنا بمعنى اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه) اي يتقنوا ثم عاد عروة اليها فقال او كذبوا بالتخفيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل انهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم فأجابت عائشة بقولها معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واشارت بذلك الى ما فهمه عروة منه ولما لم ترض عائشة بما قاله في الموضوعين خاطبته بقوله يا عربة بالتصغير ولكنه تصغير الشفقة والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير واصلا حربة واجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله واما هذه الآية جواب اما محذوف تقديره فالمراد من الظانين فيها هم اتباعهم الى آخره **ص** قال ابو عبد الله استبأسوا افتعلوا من يئست منه من يوسف **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله افتعلوا يعني وزن استبأسوا افتعلوا وليس كذلك بل وزنه استفعلوا والسين والتاء فيه زائدان للبالغة وقال الكرماني استبأسوا استفعلوا وفي بعض النسخ افتعلوا وغرضه بيان المعنى وان الطلب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشتقاق قلت قال بعضهم في كثير من الروايات افتعلوا وقوله ان الطلب ليس مقصودا منه كلام واه لان من قال ان السين فيه للطلب قال ليس الا للبالغة كما ذكرناه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى فداستبأسوا منه خلصوا نجيا * قوله ولا بيان الوزن ايضا كلام واه لانه اذا لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استبأسوا افتعلوا وهذا عين بيان الوزن والظاهر ان مثل هذا من قصور اليد في علم التصريف **ص** ولا يأسوا من روح الله معناه الرجاء **ش** اشار بهذا الى ان الروح في قوله تعالى لا يأسوا من روح الله يعني الرجاء وعن قتادة اي لا يأسوا من رحمة الله كذا رواه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن بشير عنه **ص** اخبرني عبدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام **ش** عبدة يفتح العين المهملة وسكون الياء الموحدة ابن عبد الله ابو سهل الصفار الخزاعي البصري مات بالاهواز سنة ثمان وخمسين ومائتين ومن هو افراده وفي بعض النسخ حدثنا عبدة وفي السنة عبدة بن سليمان الكلبي وعبدة بن ابي لبابة تابعي كوفي نزل دمشق روى له الجماعة ما خلا ابا داود وعبدة بن سليمان المروزي نزل المصيصة صاحب ابن المبارك روى عنه ابو داود وقيل روى عنه البخاري ايضا ذكره ابن عدي ولم يذكر غيره وعبدة بن عبد الرحيم المروزي روى له الترمذي مات بدمشق سنة اربع واربعين ومائتين وعبد الصمد ابن عبد الوارث البصري وعبد الرحمن ابن عبد الله والحديث قد مر عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت **ص** باب * قول الله تعالى عز وجل واوب ادنادي ربه اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين **ش** اي هذا باب في بيان ما ذكر في حال اوب في قول الله تعالى عز وجل واوب ادنادي ربه الآية واوب اسم اعجمي لا ينصرف للجمعة والعلية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله واوب عطف على ما قبله وداود وسليمان اذ يحكما في الحرب والتقدير واذكر اوب كان التقدير في قوله وداود اذ كر داود * واختلفوا في نسبة قبيل اوب بن اموص بن رزاح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام نقل هذا عن كعب وابن اسحق وقيل اوب بن اموص بن زيرح بن رعويل بن عيصو * وقيل اوب بن ساري ابن رغوأل بن عيصو والمشهور الاول * وقيل كان اوبه عن آمن بابراهيم عليه الصلاة والسلام يوم القي في النار والمشهور انه من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان واوب) الآية والمشهور ان الضمير عائد الى ابراهيم دون نوح عليه الصلاة والسلام وكانت امه من ولد اوط بن هاران وقال ابن الجوزي وامه بنت لوط عليه السلام وكان اوب في زمن يعقوب وتزوج ابنة يعقوب واسمها رجة وقيل دنيا * وقيل ليا وقيل انما تزوج اوب رجة بنت ميثا بن يوسف بن يعقوب * وقيل رجة بنت افرايم بن يوسف وذكر ابن الجوزي في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبي في زمانه ونبي بعد يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان اوب رجلا غنيا وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولدو تحمل كل فدان اثنان لكل اثنان ولد من اثنين وثلاثة واربعة وخسة وفوق ذلك * وقيل له ست مائة عبد ولكل عبد امرأة ومال وكان له ثلاثة عشرة ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكفل الارامل واليتامى ويحمل المنقطعين وما كان يشيع حتى يشيع الجايح ولا يكتفى حتى يكسو العاري قوله ادنادي ربه اي حين نادى ربه اي حين دعا ربه اني مسني الضر قرأ حزة مسني بسكون الياء والباقون يفتحها والضر بالضم الضر في النفس من مرض وهزال وبالفتح الضر في كل شيء واختلفوا في معنى قوله اني مسني الضر فقيل قال ذلك عند بيع امرأته قرنا من شعرها لشيء اشتهاه فلم يقدر عليه * وقيل انما قال ذلك لما سمع قرا يقولون انما اصيب هذا للذنوب عظيم فعله * وقيل انما قال ذلك عند انقطاع الوحى عنه اربعين يوما فخاف الهجران * وقيل انما قال ذلك عند اكل الدود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه وقيل انما قال ذلك عند تأخر زوجه عنه اياما مرض حصل لها فلبق من ينظر في امره وقال الحسن اني ابليس الى امرأته بمخلة فقال قولي له ليذبحها حتى يبرأ فيجاءت وحكت بذلك فقال كدت ان تمليكيني لن فرج الله عني لاجلدك مائة تأمريني ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه وبقي وحيدا ليس له

معين فقال مسنى الضر وقيل غير ذلك فان قلت فلم يدع اول ما نزل به البلاء قلت لانه علم امر الله فيه ولا تصرف بعد مع مولاه او اراد مضاعفة الثواب فلم يسأل كشف البلاء قوله وانت ارحم الراحمين تعريض منه بسؤال الرحمة اذ اتى عليه بانه ارحم والطف في السؤال حيث ذكر نفسه بابوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالطلب وقال بعضهم لم يثبت عند البخاري في قصة ايوب شيئا فاكنت في هذا الحديث الذي على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما قاله نظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شيئا غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصح ما ورد في قصته ما أخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري عن انس ان ايوب عليه السلام ابتلى فلبث في بلاء ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الحديث وروى احمد بن وهب اخبرنا نافع بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلاء ثمان عشرة سنة وعن خالد بن دريك اصابه البلاء على رأس ثمانين سنة من عمره وعن ابن عباس مكث في البلاء سبع سنين وكان اصحابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كنانة مزبلة لبني اسرائيل سبع سنين واشهرها وقال الطبري وابن الجوزي كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقيل عاش مائة وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذي ذهب فيه بلاؤه وهو بالبثنية بالشام وقبره ظاهر بها

ص اركض اضرب ركضون بعدون ش اشار به الى ما في قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام اركض برجلك هذا مفتسل بارد وشراب المعنى اضرب برجلك الارض وحرك هذا مفتسل فيه اضمار معناه فركض فنبعت عين فقيل هذا مفتسل اي هذا ماء مفتسل بارد وشراب اي يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعت عين فاعتقل فيها فلم يبق عليه شي من الداء وعاد اليه شبابه وجاله احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة وقال السدي جاءه جبريل عليه السلام بحلة من الجنة فالبسها فان قلت كان يكفيه ركضة واحدة قلت الركضة الاولى لزوال الضرر والثانية دليل الفرح والطرب بالعافية بشرية منها وانما خص الرجل بالركض لان العادة جارئة بان تنبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك مجزؤه قوله بركضون اشار به الى ما في قوله تعالى اذا هم منها بركضون وفسره بقوله بعدون وفسره الفراء بقوله يهربون ووجه ذكر هذا كون اركض وبركضون من مادة واحدة

ص حدثني عبدالله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحثي في ثوبه فنادى ربه يا ايوب الم اكن اغنيتك هاتري قال بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن بركتك

ش مطابقتها للترجمة ظاهرة من حيث ان عقيب قوله ربي اتى مسنى الضر جاء الوحي بقوله اركض برجلك فركض فنبع الماء فاغتسل فيه وهو عريان فنزل عليه رجل جراد ورواه هذا قد مروا غير مرة والحديث مرفى الطهارة في باب من اغتسل عريانا امره الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشيعت الفتحة بالالف ويضاف الى جملة وهي ايوب مبتدأ ويغتسل خبره وعريانا نصب على الحال قوله خراى سقط وهو جواب بينا وقد ذكرنا ايضا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذ قوله رجل بكسر الراء وسكون الجيم وهو جماعة من الجراد

كما يقال سرب من الظباء وعانة من الحر وهو من اسماء الجماعات التي لا واحد لها من افظها قوله يحثي بالثاء المثلثة اي يأخذ بيديه جميعا وفي رواية بشير بن نبيك يلتقط وروى ابن ابي حاتم من حديث ابن عباس فجعل ايوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجعله فيه فكلمتا امتلاث ناحية تنشر ناحية قوله فناداه ربه يحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام قوله بلى اي اغنيتني قوله لا غنى لي بكسر الفين المججمة مقصور بلاتوين وخبر لا يجوز ان يكون قوله لي او قوله من بركتك وروى من فضلات وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذي اغتسل فيه وكان له اندران احدهما القمح والاخر الشعير فبعث الله سبحانه فافرغت احدهما على اندر القمح ذهبا والاخرى فضة وتطاير الجراد على الكل وانما خص الجراد لكثرة وقال الخطابي فيه دلالة على ان من نثر عليه دراهم او نحوها في املاك ونحوه انه احق بماثر عليه وتعبه ابن التين فقال ليس كاذره لانه شي خص الله به نبيه ايوب وان ذلك شي من فضل الآدمي فيكره فعله لانه من السرف وبتازع في كونه خاصا وبأنه جاء من الشارع ولا سرف فيه

ص باب قول الله تعالى واذا كر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا وناديتاه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا شي

اي هذا باب يذكر فيه موسى وهرون ويان ذلك في قول الله تعالى واذا كر في الكتاب الى آخره وهذا كله مذكور في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر الى قوله نجيا فحسب قوله واذا كر خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في الكتاب اي القرآن قوله مخلصا قرأ الكسافي وحزة وحفص عن عاصم بفتح اللام اي اخلصه الله وجعله خالصا من الدنس مختارا وقرأ الباقر بكسر اللام اي الذي وحد الله وجعل نفسه خالصة في طاعة الله تعالى غير دنسة قوله وناديتاه اي دعواته وكلمته ابلة الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدن قوله الايمن قبل صفة للطور وقيل الجانب وقيل لموسى فانه جاء النداء من بين موسى قوله وقربناه نجيا مانجيا قيل حتى سمع صريف القلم حين كتب له في الاواح قوله من رحمتنا اي من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا فعلى الاول قوله اخاه مفعول وهبنا وعلى الثاني بدل وهرون عطف بيان كقوله رأيت رجلا احاك زيدا وكان هرون اكبر من موسى ثلاث سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى في القرآن في مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون في احد عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو حلق الشعر والميم اصلية وقال الليث اشتقاقه من الماء والشجر فواماء وشا شجر لحال الثابت والماء وهو عبراني عرب وهو ابن عمران ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عاذر بعد قاهث ونكح عمران نجيب بنت اشمويل بن تركيا بن بقرشان بن ابراهيم فولدت له هرون وموسى عليهما الصلاة والسلام وقيل اسمهما اناجيا وقيل اباذخت وقال السهيلي اباذخا وقال ابن اسحق نجيب وقال الثعلبي بوخايد وهو المشهور وواد موسى وقدمضى من عمران سبعون سنة وجميع عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة

ص يقال للواحد والاثنين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا اعتزلوا نجيا والجمع انجى يتناجون

ش النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء آخر الحروف قال ابن الاثير هو المناجى وهو المخاطب للانسان المحدث له وذكر البخاري انه يقال للواحد نجى ولل اثنين نجى وللجمع نجى وفي المطامع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله في رواية الاصمعي في قوله تعالى خلصوا نجيا واوله (فلا استياسوا منه خلصوا نجيا) وفسره البخاري بقوله

ويقال خلصوا نجيا اعزلوا نجيا اي فلما يسوا من يوسف خلصوا نجيا اي اعزلوا وانفردوا
عن الناس خالصين لا يخاطبهم سواهم قال الزخشرى ذوى نجوى اوفوجا نجيا اي مناجيا بعضهم
بعضا قال الزجاج انفردوا متاجين فيما يعملون في ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم وذكر البخارى
هذان كيدا لما قبله من ان النجى بطلق على الجمع لان نجيا في الآية بمعنى المتاجين ونصبه على الحال
وقال الزخشرى النجى على معنيين يكون بمعنى المتاجى كالعشير والسمير بمعنى المعاشر والساير ومنه
قوله تعالى وقربناه نجيا وبمعنى المصدر الذى هو المتاجى كقيل النجوى بمعنى ومنه قيل قوم نجى
كقيل هم صديق لانه بزنة المصادر قوله والجمع نجية اراد به ان النجى اذا اراد به المفردة لم يكون
جمعه نجية كقوله الشاعر . واذا ما القوم كانوا نجية . واضطرب اليوم اضطراب الارشية .
قوله يتناجون اشار به الى ما فى قوله تعالى (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه
ويتناجون بالاثم والعدوان) الآية نزلت في اليهود وكانت بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
موادعة فاذا امرهم رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلسوا يتناجون فيما بينهم حتى
يظن المؤمن انهم يتناجون بقله او بما يكره فيترك الطريق عليهم من الخافة فبلغ ذلك النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فعادوا الى النجوى فانزل الله هذه الآية **ص** تلقف
تلقم **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى واوحينا الى موسى ان اتق عصاك فاذا هم تلقف ما يافكون
وفسره بقوله تلقم وكذا فسر ابو عبيد **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث حدثني
عقيل عن ابن شهاب سمعت عروة قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فرجع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الى خديجة برجف فؤاده فانطلقت به الى ورقة بن نوفل وكان رجلا تنصر يقرأ الانجيل
بالعربية فقال ورقة ما ترى فاخبره فقال ورقة هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
والسلام وان يدركنى يومك انصرك نصرا مؤزرا والناموس صاحب السر الذى يطلع به ما ستره
عن غيره **ش** مطابقته لترجمة فى قوله هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
والسلام وهذا قطعة من الحديث الذى رواه فى اول الكتاب مطولا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل
عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وقدم الكلام فيه مستوفى قوله
والناموس الى آخره من كلام البخارى وقدم تحقيقه هناك فليراجع اليه بقف عليه **ص**
باب قول الله عز وجل وهل اناك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى
ش اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى وهل اناك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله
امكنوا انى آنت نارا على آيتكم منها بقبس اواجد على النار هدى فلما آناها نودى يا موسى انى
انار بك فاخلع نعليك اناك بالوادى المقدس طوى قوله وهل اناك اي قد اناك لان هل هنا لانطق
ان تكون للاستفهام لانه لا يجوز على الله تعالى قوله اذ رأى اي حين رأى وعن وهب استاذن موسى
شعبيا فى الرجوع الى امه فخرج الى اهله فولده فى الطريق ابن فى ليلة شاتية مظلمة مشجعة فنادى موسى
عن الطريق وقدر النار فلم تور المقدحة شيئا فينا هو زاوله ذلك ابصر نارا من بعيد عن يسار
الطريق قيل كانت ليلة الجمعة فقال موسى لاهله امكنوا مكانكم انى آنت اي ابصرت نارا على آيتكم
منها اي من النار بقبس بشعلة القبس النار المقتبسة فى رأس عود او قيلة او غيرهما قوله اواجد
على النار هدى يعنى من يدانى على الطريق او ينفعنى بهداه فى ابواب الدين قوله فلما آناها اي فلما

انى موسى النار رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وسمع تسبيح
الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف فالتفت عليه السكينة ونودى يا موسى انى انار بك فاخلع نعليك
قيل سبب امره بخلع نعليه انهما كانتا من جلد حار مبت غير مدبوغ فخلع موسى نعليه
والقاهما من وراء الوادى قوله اناك بالوادى المقدس اي المطهر طوى اسم واد قرأ ابن كثير
ونافع وابو عمرو بالتونين منصرفا بتأويل المكان والباقون بغير تونين غير منصرف بتأويل
البقعة وقيل للوادى المقدس طوى مرتين اي قدس مرتين وقيل نودى نداين **ص**
آنت ابصرت **ش** يعنى معنى آنت ابصرت من اليناس وهو الابصار البين الذى
لا شبهة فيه ومنه انسان العين لانه يتبين به الشئ والانس لظهورهم وقيل اليناس ابصار
مايونس به **ص** قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المقدس المبارك **ش** وقع
هذان قول ابن عباس الى آخر ما ذكره من تفسير الالفاظ المذكورة فى رواية ابى ذر عن المستلى
والكشميهنى خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا وانما ذكره ابعضه فى تفسير سورة طه وقال الكرماني
وذ كرامثال هذا فى هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه وقول ابن عباس وصله ابن ابى
حاتم من طريق علي بن ابى طلحة عنه **ص** طوى اسم الوادى **ش** وقد ذكرناه وروى
الطبرى من وجه آخر عن ابن عباس انه سمى طوى لان موسى عليه الصلاة والسلام طواه ليلا
ص سيرتها حالها **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى سعيدها سيرتها الاولى وفسر
السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقتادة سيرتها هيئتها **ص** والنهى التقي
ش اشار به الى ما فى قوله تعالى ان فى ذلك لآيات لاولى النهى وفسر النهى بالتقي كذا رواه
الطبرى من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله لاولى النهى قال لاولى التقي وعن قتادة
لاولى الورع وقال الطبرى خص اولى النهى لانهم اهل التفكير والاعتبار **ص** بملكنا بأمرنا
ش اشار به الى ما فى قوله تعالى ما خلفنا موعدا بملكنا وفسره بقوله بأمرنا وهكذا روى
الطبرى من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة بملكنا اي بطاقتنا
وكذا قال السدى **ص** هوى شقى **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ومن يحمل عليه
غضبي فقد هوى وفسره بلفظ شقى وكلاهما ماضيان وكذا روى عن الطبرى وابن ابى حاتم **ص**
فارغا الامن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى واصبح
فؤاد ام موسى فارغا ثم فسر بقوله الامن ذكر موسى بمعنى لم يخل قلبها عن ذكره وهذا وصله سعيد
ابن عبدالرحمن المخزومي فى تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس واقظه واصبح فؤاد ام موسى
فارغا من الامن ذكر موسى وكذا اخرجه الطبرى من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال ابو عبيد
فارغا من الحزن لعلمها انه لم يفرق **ص** رداى بصدقنى **ش** اشار بقوله رداى الى ما فى
قوله تعالى واخى هرون هو افصح منى اسانا فارسله معى رداى بصدقنى ثم اشار الى ان التقدير فى قوله
بصدقنى كى بصدقنى وروى الطبرى من طريق السدى كى بصدقنى ومن طريق مجاهد وقتادة رداى اي عوننا
وقال ابو عبيدة اي معينا يقال اردأت فلانا على عدوه اي كنفته واعنته وصرت له كنفا **ص**
ويقال مغيثا او معينا **ش** اي يقال فى تفسير رداى معينا بالغين المعجمة والياء المثلثة من الاغائة
قوله او معينا اي او يقال معينا بالعين المهملة من الاغااة وهى المساعدة **ص** يبطش ويطش

ش اشار به الى ان لفظ يطش فيه لغتان احدهما كسر الطاء والاخرى ضمها وهو في قوله
فقد اراد ان يطش بالذي هو عدولهما والكسر هي القراءة المشهورة هنا وفي قوله تعالى يوم نبطش
النبطشة الكبرى والضم قراءة الحسن وابي جعفر ص بأتمرون ينشاورون ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان الملا بأتمرون بك ليقتلوك وفسره بقوله ينشاورون وكذا فسر
ابو عبيدة وقال ابن قتيبة معناه بأمر بعضهم بعضا ص والجذوة قطعة غليظة من الخشب
ليس فيها لهب ش اشار به الى ما في قوله تعالى اوجذوة من النار ثم فسرهما بما ذكر ابو
عبيدة والجذوة مثلثة الجيم ص سنشد سنعينك ش اشار به الى ما في قوله تعالى
سنشد عضدك بأخيك وفسره بقوله سنعينك وفسره ابو عبيدة بقوله سنقويك به ونعينك يقال شد
فلان عضد فلان اذا اعانه ص كما عززت شيئا فقد جعلت له عضدا ش هذا
من بنية تفسير سنشد عضدك وهو ظاهر ص وقال غيره كلما ينطق بحرف اوفيه غنمة
او فائدة فهي عقدة ش اشار بهذا الى تفسير عقدة في قوله تعالى رب انصرح لي صدري
ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني روى الطبري باسناده من طريق السدي قال لما تحرك موسى
اخذه آسية امرأة فرعون زرقته ثم تناولته لفرعون فأخذ موسى بلحيته فشقها فاستدعى
فرعون بالذباحين فقالت آسية انه صبي لا يعقل فوضعت له جيرا وياقونا وقالت ان اخذ الياقوت
فذهب وان اخذ الجمر فاعرف انه لا يعقل فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام فطرح في يده جرة فطرحها
في فيه فاحترقت لسانه فصار في لسانه عقدة من يومئذ وقبل لما وضع فرعون موسى في حجرة تناول
لحيته ومددها وتنف منها وكانت لحيته طويلة سبعة اشبار وكان هو قصيرا ويقال اطم وجهه وكان
يلعب بين يديه ويقال كان يده فضيب صغير يلعب به فضرب به رأسه فعند ذلك غضب غضبا شديدا
وتطير منه وقال هذا عدوي المطلوب ثم جرى ما ذكرناه فان قلت كيف لم تحرقه النار يوم النور التي
التى فيها واحترقت لسانه في هذا اليوم قلت لانه قال يوم ما فرعون يا بابا فعوقب لسانه ولم تعاقب يده
لانها مدت لحيته فرعون ولهذا ظهرت المجزة في اليد دون اللسان تخرج بيضاء من غير سوء وقبل
لم يحترق في النور ليدوم له الانس بينه وبين النار لئلا يتكلم وقيل انما لم يحترق يده ليجاهد بها
فرعون بحمل العصا قوله غنمة هي التردد في الطق بالتاء المثناة من فوق قوله اوفاءة هي التردد
في النطق بالقاء ص ازرى ظهري ش اشار به الى ما في قوله تعالى اشدبه ازرى
واشركه في امري وفسر الازر بالظهر وكذا روى الطبري عن ابن عباس ص فيسحقكم
فيهلككم ش اشار به الى ما في قوله تعالى فيسحقكم بعذاب وقد خاب من افترى وفسر
يسحقكم بقوله يهلككم وهكذا روى الطبري عن ابن عباس وقال ابو عبيدة محنت واسحت بمعنى وقال
الطبري محنت اكثر من اسحت ص المثلى تأنيث الامثلة تقول بدينكم يقال خذ المثلى خذ الامثلة
ش اشار به الى ما في قوله تعالى وبذهبنا بطريقكم المثلى ومثلى على وزن فعلى تأنيث الامثلة
قوله تقول بدينكم تفسير لقوله بطريقكم المثلى بمعنى يريد موسى وهرون ان يذهبنا بدينكم المستقيم
وقيل بسننكم ودينكم وما اتمم عليه وقيل ارادوا اهل طريقكم المثلى وهو بنو اسرائيل لقول موسى
رسل معي بني اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس واشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم فيقال
عم طريقة قومهم وقال الشعبي معناه وبصر فاوجوه الناس اليها وقال الزجاج يعني المثلى والامثلة ذو الفضل

الذي به يستحق ان يقال هذا مثل لقومه ص ثم اتوا صفا ش اشار به الى ما في
قوله تعالى فاجموا كيدكم ثم اتوا صفا وقد افلح اليوم من استعمل الخطاب لقوم فرعون من السحرة
يعني اتوا جما وقبل صفوا لانه اهيب في صدور الرائيين روى ان السحرة كانوا سبعين الفامع كل واحد
منهم جبل وعصى وقد اقبلوا اقبالة واحدة ص ويقال هل اتيت الصف اليوم يعني المصلي
الذي يصلي فيه ش قال هذا التفسير ابو عبيدة فانه قال المراد من قوله صفا يعني المصلي
والجتماع وعن بعض العرب الفصحاء ما استطعت ان اتى الصف امس يعني المصلي ووجه صحته ان يجعل
صفاء المصلي بعينه فامروا بان يتوجه او يراد اتوا مصلي من المصلين ص فلو جس اضمر خوفا
فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء ش اشار به الى ما في قوله تعالى فلو جس منهم خيفة وفسر او جس
بقوله اضمر خوفا قوله فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء قلت اصطلاح اهل التصريف
ان يقال اصل خيفة خوفة فقلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ص في جذوع
النخل على جذوع ش اشار به الى ما في قوله تعالى ولا صلبنكم في جذوع النخل واشار بقوله
على جذوع ان كلمة في في قوله في جذوع النخل بمعنى على للاستعلاء وقال هم صلبوا العبدى في جذوع
نخلة ص خطبك بالك ش اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاخطبك يا سامري وفسر
خطبك بقوله بالك وقصته مشهورة ومختصها ان موسى عليه الصلاة والسلام اقبل على السامري
واسمه موسى بن ظفر الذي اخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقال هذا الهكم واله موسى قال له
ما خطبك اي ما شئت وحالك الذي دعاك وحالك على ما صنعت ص مساس مصدر ماسه
مساسا ش اشار به الى ما في قوله تعالى قال فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لا مساس اي قال
موسى للسامري فاذهب من بيننا فان لك في الحياة اي مادمت حيا ان تقول لا مساس اي لا امس ولا امس
وهو مصدر ماسه ماسه مساسا فعاقبه الله في الدنيا بالعقوبة التي لا شيء اشد منها ولا وحش
وذلك انه منع من مخالطة الناس منعا كليا وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته واذا
اتفق ان يماس احدا رجلا او امرأة حم الماس الممسوس فحامي الناس ونحاموه وكان يصيح لامساس
وعن قتادة ان بقاياهم اليوم يقولون لامساس ص لنفسته لنذريته ش اشار به الى
ما في قوله تعالى لنحرقنه ثم لنفسته في اليم نسفا وفسر قوله لنفسته بقوله لنذريته من التذرية في اليم
حكى ان موسى عليه الصلاة والسلام اخذ العجل فذبحه فسال منه الدم لانه كان قد صار لحما
ودما ثم احرقه بالنار وذراه في اليم ص الضحى الحر ش اشار به الى ما في قوله تعالى
وانك لا تنظم فيها ولا تضحى وفسر الضحى بالحر قال المفسرون هذا خطاب لادم عليه الصلاة والسلام
ومعنى لا تنظم لانعطش فيها في الجنة ولا تضحى اي ولا تشرق للشمس فيوزيك حرها وقيل لا يصيبك
حر الشمس اذ ليس فيها شمس وذكر هذا هنا غير مناسب لانه في قضية آدم عليه الصلاة والسلام
ولا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام ص قصبة تبعي اثره وقديكون ان ينقص الكلام
نحن نقص عليك ش اشار به الى ما في قوله تعالى وقالت لاخته قصبة بقوله اتبعي اثره هكذا
فسره اهل التفسير ويقال معناه استعمل خبره وهو خطاب لاخت موسى عليه الصلاة والسلام من امها
واسم اخته مريم بنت عمران وافقه في ذلك بنت عمران ام عيسى عليه الصلاة والسلام قوله وقديكون
الى آخره من جهة البخاري اي قديكون معنى القص من قص الكلام كما في قوله نحن نقص عليك احسن
القصص ص عن جنب عن بعد ش اشار به الى ما في قوله تعالى فبصرته عن جنب

وهم لا يشعرون وفسر قوله عن جنب بقوله عن يمينه اي بصرت اخذ موسى عن يمينه والحال ان قوم
 فرعون لا يعلمون بها **ص** وعن جنبه واجتناب واحدش **ش** اشار به الى ان معنى من جنب وعن
 جنبه وعن اجتناب واحد يقال ما يأتينا الا عن جنبه واجتناب واحد معنى هذه المادة بدل على البعد ومنه
 سمي الجنب لبعده عن الصلاة وعن قراءة القرآن **ص** وقال مجاهد على قدر على موعده **ش**
 اشار به الى ما في قوله تعالى فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى وفسر قوله على قدر بقوله
 على موعده وقيل على قدر اي جئت لملاقات قدرته لجيتك قبل خلقك وكان موسى عليه الصلاة والسلام مكث
 عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانية عشر سنة وعشر سنين منها هجر امرأته صفورا لبثت
 شعيب ثم اقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر **ص** لا تلبا لانضمام
ش اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تلبا في ذكرى اذها الى فرعون انه طغى وفسر قوله تعالى
 لا تلبا بقوله لانضماما يعني لا تفرقا من وني بني ونا وهو الضعف والفتور والخطاب فيه لموسى وهرون
ص مكانا سوى منصف بينهم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا
 لا تخلفه نحن ولا انت مكانا سوى منصف بينهم قرأ ابن عامر وعاصم وحزة بضم السين والباقون
 بكسرهما قبل معناه سويا لا سارفيه وقبل مكانا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس مثل ما فسر به بقوله
 منصف بينهم اي بين الفريقين اي يستوي مسافة بين الفريقين فيكون مسافة كل فريق اليه كمسافة الفريق
 الآخر **ص** يسا يا يسا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يسا
 لانخاف دركا ولا تخشى وفسر قوله يسا بقوله يسا او في تفسير النسي يسا مصدر وصف به يقال يسس
 يسسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤث قليل شائنا يسس وناقنا يسس اذا جف لبنها
ص من زينة القوم الخلى الذي استعاروا من آل فرعون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولكننا
 جلدنا اوزارا من زينة القوم فقد فناها فكذلك التي السامري وروى الطبري من طريق ابن زيد قال
 الاوزار الانقال وهي الخلى الذي استعاروه من آل فرعون وليس المراد بها الذنوب وفي تفسير النسي وقيل
 آثاما اي جلنا آثاما من حلى القوم لانهم استعاروه ليرتدوا في عيد كان لهم ثم لم يردوها عليهم عند خروجه
 من مصر مخافة ان يعلموا بخروجهم فحملوها **ص** فقد فناها القبيها التي صنع **ش** فسر
 فقد فناها بقوله القبيها وفي رواية الكشميهني فقد فناها والقرآن ولكننا جلدنا اوزارا من زينة القوم
 فقد فناها فكذلك التي السامري قوله التي اي السامري يعني التي ما كان معه من الخلى وقيل ما كان معه من
 تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام واراد بقوله صنع اخرج لهم عجلا جسده كله خوار
ص فتسمى موسى هم يقولون اخطأ الرب ان لا يرجع اليهم قولنا في العجل **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى فقالوا هذا الهكم واله موسى فتسمى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولنا ولا يهلكهم
 ضرا ولا نفعنا بقوله فقالوا اي السامري ومن وافقه قوله فتسمى موسى اي ان يخبركم ان هذا الهه وقيل
 فتسمى موسى الطريق الربيه وقيل فتسمى موسى الهه عندكم وخالفه في طريق آخر قوله هم يقولون
 اي السامري ومن معه يقولون اخطأ موسى الرب حيث تركه هنا وذهب الى الطور يطلبه قوله
 ان لا يرجع اليهم قولنا في العجل اي انه لا يرجع اليهم قولنا في العجل **ص** حدثنا هبة بن خالد
 حدثنا همام حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة امرى به حتى اتى السماء الخامسة فاذا هرون قال هذا هرون

فسلم عليه فسلمت عليه فردتم قال مرحبا بالاخ الصالح والذى الصالح **ش** وجه ذكر هذه
 القطعة من حديث الاسراء المطول الماضي غير مرة من طريق قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة المذكور
 تمامها في السيرة النبوية هو لاجل ذكر هرون في مواضع في الالفاظ المتقدمة **ص** تابعه ثابت
 وعبد بن ابي علي عن انس رضى الله تعالى عنه **ش** اي تابع قتادة ثابت البناني وعباد بتشديد الباء
 الموحدة ابن ابي علي البصري في روايتهما عن انس في ذكر هرون في السماء الخامسة لاني جميع الحديث
 ولا في الاسناد ايضا فان رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق شيخان عن جادين سلمة عنه
 وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكر هرون في السماء الخامسة وامام تابعه عباد
 فرواه عنه هشام الدستوائي وحاج بن زيد وخليفة بن حسان ولم يذكر مالك بن صعصعة وليس
 لعباد ذكر في البخاري الا في هذا الموضع **ص** باب **ش** وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم
 ايمانه الى قوله مسرف كذاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم
 ايمانه اتقنلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك
 صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب وقعت هذه الترجمة هكذا بغير
 حديث فكانه اراد ان يذكر فيها حديثا ولم يظفر به على شرطه فثبت كذا والله اعلم قوله وقال رجل
 مؤمن في اسمه ستة اقوال **ش** الاول شمعان بالشين الميمنة قال الدارقطني لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن
 آل فرعون **ش** الثاني يوشع بن نون وبه جزم ابن التين وهو بعيد لان يوشع من ذرية يوسف عليه الصلاة
 والسلام ولم يكن من آل فرعون **ش** الثالث خربيل وعليه اكثر العلماء **ش** الرابع حابوت وهو الذي التقطه
 اذ كان في التابوت **ش** الخامس حبيب بن عم فرعون **ش** السادس جبر قاله الطبري وقال مقاتل كان قبليا يكتنم
 ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام وقال ابن خالويه في كتاب ليس لمؤمن من اهل مصر الا اربعة آسية وخربيل مؤمن
 آل فرعون ومريم بنت لابوس الملك التي دلت على عظام يوسف والماشطة قوله اتقنلون
 الهمة فيه على الاستفهام الانكارى قوله ان يقول اي لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتكلمت
 شديد وهذا كان منه نصح عظيم لهم ولم يقتصر على بيته واحدة وهي قوله ربي الله حتى قال وقد
 جاءكم بالبينات من ربكم وحكى الله تعالى عنه ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو
 من ان يكون كاذبا او صادقا فان يك كاذبا فعليه كذبه اي يعود عليه كذبه ولا يخطئه ضرره وان يك
 صادقا يصيبكم بعض ما يعدكم ان تعرضتم قوله مسرف اي مشرك قال السدي اي الكذاب على الله
 والله اعلم بالصواب **ص** باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى وكلم الله موسى
 تكليما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وهو قوله وهل اتاك حديث موسى اذ رأى
 نارا فقال لاهله امكثوا اني آتيت نارا على آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى وقد مر الكلام فيه
 عن قريب قبل الباب الذي قبله قوله وكلم الله موسى تكليما وقوله ورسلا قد قصصناهم عليك من
 قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما وقوله ورسلا منصوب على تقدير قصصنا
 رسلا وقوله قد قصصناهم مفسر له حذف الناصب حتى لا يجمع بين المفسر والمفسر وقوله من قبل اي من قبل
 هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها وقوله ورسلا لم نقصصهم عليك اي لم نسمهم لك قوله وكلم الله
 موسى تكليما قال ابن عباس لما بين الله لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم يبين امر موسى

عليه السلام شكوا في نبوته فانزل الله منهم من كلم الله وكلم الله موسى حقيقة لا كازعت القدرة ان الله تعالى خلق كلاما في شجرة فسمعه موسى عليه الصلاة والسلام لانه لا يكون ذلك كلام الله واوكان من غير التاكيد لاحتمل ما قالوا لان افعال الجواز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة وعلم موسى انه كلام الله لانه كلام يجهز الخلق ان يأتوا به لانه قل ابن مردويه باسناده عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس ان الله ناجى موسى بمائة الف كلمة واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام كلها وصايا فلما سمع موسى كلام الآدميين منهم مما وقع في مسامعه من كلام الرب وجويبر ضعيف والضحاك لم يدرك ابن عباس **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى بي رأيت موسى واذ هو رجل ضرب كانه من رجال شنوة ورأيت عيسى عليه السلام فاذا هو رجل ربعة اجركا ثم اخرج من ديماس وانا شبهه والدا ابراهيم عليه السلام به ثم تأيت بانا من في احدهما ابن وفي الآخر خمر فقال اشرب ابهما شئت فاخذت البين فشربته فقبل اخذت الفطرة اما لك او اخذت الخمر غوث انتك **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله رأيت موسى عليه السلام والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حيد وخرجه الترمذي في التفسير عن محمود بن غيلان به قوله رأيت قال الطبيب لعلار واحمهم مناشله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الصور وامل صورهم كانت كذلك اوصور ابدانهم كوشفتبه في نوم او يقظة قوله ضرب بفتح الصاد الموحدة وسكون الراء وبالباء الموحدة اي تخيف خفيف الحالم قوله شنوة بفتح الشين الموحدة وضم النون وفتح الهزة وهو حي من الين والنسبة اليها شني وقل ابن السكيت ازد شنوة بالشد في غيرهم ووز ينسب اليها شنوي قوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها لا طويل ولا قصير وانثاويل النفس قوله من ديماس بكسر الدال المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة قال الكرماني السرب وقيل الكن اي كانه مخدر لم ير شمسا وهو في غاية الاشراق والنضارة وقيل الحمام وقيل لا يكن لهم يومئذ ديماس وانما هو من دلمات نبوته قوله ابراهيم اي الخليل عليه السلام والمعنى انا شبهه بابراهيم كذا قاله الكرماني فانت كائن فناء نال شبهه واد ابراهيم بابراهيم عليه السلام وههنا ثلاث تشبيهات كلها للبيان لكن الاول لجرد البيان والاخيران للبيان مع تعظيم المشبه في مقام المدح وقال الداودي في تشبيه موسى عليه السلام يعني في الطول وقال القزاز ما دري ما اراد البخاري بذلك على انه روى في صفته بعد هذا خلاف هذا فقال وامام موسى فادم جسيم كانه من رجال الزط قلت روى البخاري هذا من حديث مجاهد عن ابن عمر قل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت موسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر وامام موسى فادم جسيم سبط كانه من رجال الزط قلت هذا ليس فيه اشكال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه موسى في حديث الباب وهو حديث ابي هريرة بقوله كانه من رجال شنوة يعني في الطول وشبهه في حديث ابن عمر بقوله كانه من رجال الزط يعني في الطول ايضا لان الزط جنس من السودان والهنود الطوال قوله ثم تأيت على صيغة المجهول قوله اخذت الفطرة اي الاستقامة اي اخترت دلالة الاسلام وجعل اثنين علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا ناعما لشاربين مايم العاقبة واما الخمر فانها ام الخبائث وحالة لانواع الشرف في الحال والمآل وروى حديث الفطرة قل الطبيب اي الفطرة الاصلية التي فطر الناس عليها وجعل اثنين علامة لذلك لانه من اصلح الاغذية واول ما به حصلت التربية **ص** حدثني

محمد بن ابي اشر حدثنا عن در حديثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا العالية حدثنا ابن عم نبيكم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به فقال موسى آدم طوال كانه من رجال شنوة وقال عيسى جعد مربوع وذكر مالك خازن النار وذكر الدجال **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر بضم القين الموحدة وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو العالية اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء الرباعي بكسر الراء وتخفيف الباء آخر الحروف وروى عن ابن عباس ابو العالية آخر واسمه زياد بن فيروز ويعرف بالبراء بالشد ينسب الى براء السهام **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا عن حفص بن عمر في باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين ويأتي عن قريب وفي التفسير عن بندار وفي التوحيد قال لي خليفة بن خياط وخرجه مسلم في احاديث الانبياء عن ابي موسى وبندار وخرجه ابو داود في السنة عن حفص بن عمر به وقال لم يسمع قتادة من ابي العالية الا ثلاثة احاديث وهذا احدها وقال في موضع آخر قال شعبة ايضا انما سمع قتادة من ابي العالية اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون قوله لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى ويونس فيه سنة اوجه ومتى بفتح الميم وتشديد التاء المشاة من فوق وبالف وهو اسم ابيه وفي جامع الاصول وقيل هو اسم امه ويقال لم يشتهر نبي بامه غير يونس والمسيح عليهما السلام وقال القرطبي وكان متى ربلا صالحا من اهل بيت النبوة فلم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التي اغتسل منها ايوب فاعتسل هو ووزوجته منها ودعوا الله ان يرزقهما رجلا مباركا فيعنه الله في بني اسرائيل فاستجاب الله دعاهما ورزقهما يونس ونوفى متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وذهب قوم الى ان نبوته بعد خروجه من بطن الحوت **ص** وقالت العلماء باخبار القدماء كان يونس من اهل القرية من قرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه بعث الله يونس بن متى الى قومه وهو ابن ثلاثين سنة فاقام فيهم يدعوهم الى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به الا رجلان احدهما روييل وكان طالما حكى ما والاخر توخا وكان زاهدا عابدا وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي الى آخره ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس ويحتمل ان يراد ليس لاحد ان يفضلني عليه قال هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم على مذهب النواضع والهضم من النفس وليس مخالفا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا سيد ولد آدم لانه لم يقل ذلك مفخرا ولا متطاولا به على الخلق وانما قال ذلك ذاكرا للنعمة ومعتبرا بالمنة واراد بالسيادة ما بكر به في القيامة وقبل ذلك قبل الوحي بانه سيد الكل وخيرهم وفضلهم وقبل قاله زجرا عن توهم حط مرتبة لما في القرآن من قوله ولا تكن كصاحب الحوت وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله ليلة اسرى به وفي رواية الكشميهني ليلة اسرى بي على الحكاية قوله طوال بضم الطاء قوله جعد الشعر الجعد خلاف السبط لان السبوطه اكثرها في شعور الجعم قوله وذكر مالك اي وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به مالك خازن النار وذكر ايضا الدجال وهذا الحديث واحد عندنا كثر الرواة فجعله بعضهم حديثين احدهما متعلق بيونس والاخر بالبقية المذكورة **ص** حدثني علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ايوب السخيتاني عن ابن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوما يعني عاشورا فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجى الله فيه

موسى واغرق آل فرعون فصام موسى شكرا لله تعالى فقال انا اولى موسى منهم فصامه وامر بصيامه
 ش مطابقة للترجمة في قوله نجى الله فيه موسى وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان ابن عيينة
 وابن سعيد هو عبد الله بن سعيد بن جبير يروى عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام
 عاشوراء اخرجه عن ابن عمر عن عبد الوارث عن ابوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك
 باب قول الله تعالى عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتمناها بعشر فتم ميقات ربه
 اربعين ليلة وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي واصلم ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى
 لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارفق انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف
 تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين
 ش ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين تمامها قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة روى ان
 موسى عليه السلام وعدي بن اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله فيه
 بيان ما ياتون وما يندرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر به بصوم ثلاثين يوما وهو شهر
 ذي القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلوف فيه ففسوك فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك
 فافسدتها بالسواك فامره الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذي الحجة لذلك وهو معنى قوله واتمناها
 بعشر قوله فتم ميقات ربه اربعين ليلة وميقات ربه ما وقت له من الوقت وضربه له والفرق
 بين الميقات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميقات ما قدر لعمل والوقت قد لا يقدر لعمل قوله
 اربعين ليلة نصب على الحال اي تم بالغا هذا العدد قوله هرون عطف بيان لآخيه قوله اخلفني
 في قومي يعني كن خليفة عني قوله واصلم ولا تتبع سبيل المفسدين يعني ارفق بهم واحسن اليهم وهذا
 تنبيه وتذكير والافهرون عليه الصلاة والسلام نبى شريف كريم على الله وجهه وجلالة قوله لميقاتنا
 اي الوقت الذي وقتناه له وحددناه قوله وكلمه ربه اي من غير واسطة اخذه الشوق حتى قال ارفق انظر
 اليك فطلب الزيادة لما رأى من لطفه تعالى به قوله لن تراني يعني اعطى جوابه بقوله لن تراني يعني
 في الدنيا وقد استشكل حرف لن ههنا على كثير من الناس لانها موضوعة لنفي التأييد فاستدل به
 المعتزلة على نفي الرؤية في الدنيا والآخرة وهذا الضعف الاقوال لانه قد تواترت الاحاديث عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بأن المؤمنين يرونه في دار الآخرة وقيل انها لنفي التأييد في الدنيا جمع بين
 هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية في الدار الآخرة قوله فان استقر اي الجبل مكانه وهو
 اعظم جبل لدين قاله الكلبي يقال له زبير والمعنى اجعل بيني وبينك علما هو اقوى منك يعني الجبل
 فان استقر مكانه وسكن ولم يمتدفع فسوف تراني وان لم يستقر فلن تطيق فلما تجلى ربه للجبل قال
 ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبري باسناده الى انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما
 تجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا وفي اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرأ رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قريبا من طرف خصره قال
 فساخ الجبل وهكذا في رواية احمد وقال السدي عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلى الا قدر ان خصره
 جعله دكا قال ترايا وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثوري
 ساخ الجبل في الارض حتى وقع في البحر فهو يذهب معه وعن ابى بكر الهذلي جعله دكا انغمد
 فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفي تفسير ابن كثير وجاء في بعض الاخبار انه ساخ
 في الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن حاتم باسناده عن ابى مالك

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة
 في المدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع بمكة حراء وشير وثور قال ابن
 كثير هذا حديث غريب بل منكر وقال ابن ابى حاتم ذكر عن عروة بن رويم قال كانت الجبال قبل
 ان تجلى الله لموسى صماء ملساء فلما تجلى تفطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف قوله فلما افاق
 يعني من غشيته وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانك تبت اليك اي من الاقدام على المسألة
 قبل الاذن وقيل المراد من التوبة الرجوع الى الله تعالى لاعن ذنب سبق وقيل انما قال ذلك على جهة
 التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظم قدرته قوله وانا اول المؤمنين اي بانك
 لا ترى في الدنيا وقيل من بني اسرائيل وقيل من يذم باستعظام سؤاله الرؤية ص يقال دكة
 زلزلة ش ذكر هذا لقوله تعالى جعله دكا وفسره بقوله زلزلة والدك مصدر جعل صفة
 يقال ناقة دكة اي ذاهبة السنام مستو ظهرها ص فدكتنا فدكتن جعل الجبال كالواحدة
 ش اشار بقوله فدكتنا الى قوله تعالى وحملت الارض والجبال فدكتنا دكة واحدة وكان القياس ان
 يقال فدكتن بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة
 فلذلك قبل دكتنا بالثنية ص كما قال ان السموات والارض كانتا رقعا لم يقل كن رقعا ملتصقتين
 ش قال بعضهم ذكر هذا استطرادا لا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام قلت
 ليس كذلك بل ذكره نظير الما قبله ولهذا قال بكاف التشبيه اراد ان نظير دكتنا التي هي الثنية والقياس
 دكتن كاذكره من وجهه كانتا رقعا فان القياس ان يقال فيه كن رقعا لان السموات جمع والارض
 في حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقبل كانتا بلفظ الثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع
 قوله ملتصقتين حال من الضمير الذي في كانتا ص اشربوا ثوب مشرب مصبوغ ش
 اشار به الى ما في قوله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل واشربوا ثوب مشرب اي مصبوغ الى ان
 معنى اشربوا ليس من شرب الماء بل معناه مثل معنى قولهم ثوب مشرب اي مصبوغ يعني اختلط
 بقلوبهم حب العجل كما يختلط الصبغ بالثوب ويجوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب
 في قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة في حبهم العجل وقوله واشربوا في قلوبهم العجل فيه الحذف
 اي حب العجل ص قال ابن عباس انبجست انبجست ش اي قال عبد الله بن عباس
 معنى قوله تعالى فانبجست منه اثنا عشرة عينا فانبجست وانشقت وقيله واوحينا الى موسى اذا استسقاء
 قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست وفي سورة البقرة واذا ستسقى موسى لقومه فقلنا اضرب
 بعصاك الحجر فانبجست منه اثنا عشرة عينا والفاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فاضرب فانبجست
 فاضرب فانبجست وهذه الفاء تسمى فاء الفصيحة لاتقع الا في كلام بليغ ص واذنقنا الجبل
 رفعا ش اشار به الى ما في قوله تعالى واذنقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة الآية وفسرنا بقوله
 رفعا ويقال معناه فلما رفعناه فوقهم كافي قوله ورفعا فوقهم الطور كأنه ظلة وهو كل ما اظلك
 من سقفة او سحاب وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد اتاهم بالتوراة ابوا
 ان يقبلوها ويمهلوا بما فيها من الآصار والانقال وكانت شريعة ثقيلة فامر الله تعالى جبريل عليه الصلاة
 والسلام قلع جبل قدر مسكرهم وكان فرسخا في فرسخ ورفعه فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل
 وكانوا سقاة النب وقال لهم ان لم تقبلوها والا لقيت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم

طور وبعث نار من قبل وجوههم وأزاهم البحر الملح من خلفهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
 سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس
 يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي
 أم جاوزي بصعقة الطور **ش** مطابقة للترجمة في قوله فإذا أنا بموسى **ص** ومحمد بن يوسف أبو أحمد
 بخاري البكندي وهو من أفراد وسفيان هو ابن عينة وعمرو بن يحيى يروى عن أبيه يحيى بن عمار
 بن أبي حسن المازني الأنصاري وهو يروى عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى
 طولاً في الأشخاص ومضى الكلام فيه هناك وتكلم بعض شئ بعد العهد **ف** قوله يصعقون من صعق
 رجل إذا غشي عليه قال النووي الصعق والصعقة الهلاك والموت ويقال منه صعق الإنسان
 وصعق بفتح الصاد وضمها وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين واصعقتهم
 وينوعم يقولون الصاعقة بتقديم القاف على العين وقال القاضي وهذا الحديث من اشكل الأحاديث
 لأن موسى عليه الصلاة والسلام قدماء فكيف تدركه الصعقة وإنما تصعق الأحياء ويحتمل
 أن هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والأرض وبؤيده لفظ يفيق وأفاق
 لأنه إنما يقال أفاق من الغشي وأما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتاً وأما قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلا أدري أفاق قبلي فيحتمل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله قبل أن يعلم
 أنه أول من تنشق عنه الأرض أن كان هذا اللفظ على ظاهره وإن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
 أول شخص من تنشق عنهم الأرض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام أن الأفاقة غير الانشقاق والصعقة تكون حين ينفخ الصور
 في النفخة الأولى وقال الداودي قوله فأكون أول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواة في هذا
 الحديث وقل من يسم مع مناهم من الوهم والصحيح فأكون أول من تنشق عنه والانشقاق غير الأفاقة
 كما ذكرنا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي
 هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا بنو إسرائيل لم يخزن اللحم
 ولولا حواء لم تخن أنتي زوجهما الدهر **ش** هذا الحديث مضى في باب قول الله تعالى واذ
 قال ربك لللائكة إني جاعل في الأرض خليفة **ص** **باب** طوفان من السيل
ش أي هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجعه وإنما
 هو مجرد عن الترجعة وإنما هو كالفصل للباب المتقدم وسقط جميعه من رواية النسفي قوله
 طوفان أشار به إلى ما قوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات
 مفصلات الآية **ص** أما الطوفان فقد اختلفوا فيه فقال البخاري هو من السيل يكون من المطر الغالب
 وعن ابن عباس الطوفان كثرة الأمطار المفرقة المتلفة للزروع والثمار وبه قال الضحاك وعنه
 كثرة الموت وبه قال عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروى ابن جرير بإسناده عن عائشة
 قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطوفان الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن
 عباس في رواية أخرى هو أمر من الله طفيهم **ص** يقال للموت الكثير طوفان **ش**
 أراد به الموت المتتابع **ص** القمل الخنثان يشبه صفار الخمل **ش** أشار به إلى ما في قوله
 تعالى والقمل الذكور في الآية وفسرها بقوله الخنثان بفتح الخاء المهملة وسكون الميم وبالنونين

قراد يشبه صفار الخمل بفتح الخاء المهملة واللام وهو جمع الخنفة وهو القراد العظيم وواحد الخنثان خنثانة
 وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الخنطة وعنده أنه الديار وهو الجراد الصفار الذي لا اجتماع له
 وبه قال عكرمة ومقاتلة وعن الحسن وسعيد بن جبير القمل دواب سود صفار وقال عبد الرحمن بن يزيد بن
 سلم القمل البراغيت وقال ابن جرير القمل جمع واحدة قلة وهي دابة تشبه القمل تأكلها الأبل فيما
 بلغني **ص** حقيق حقيش **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى حقيق على وفسره بقوله حقي وقال أبو
 عبيدة في تفسيره مجازة حق على أن لا قول على الله إلا الحق هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه فعلى
 حقيق يحق وقال أبو عبيدة حريص **ص** سقط كل من ندم فقد سقط في يده **ش** أشار به
 إلى ما في قوله تعالى ولما سقط في أيديهم وفسر قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على
 صيغة المجهول **ص** **باب** **ش** أي هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس
 بوجود في بعض النسخ **ص** حديث الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام **ش**
 أي هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فارتفع حديث على الخبرية ويجوز أن يكون مجروراً
 بإضافة لفظ باب إليه ويكون التقدير هذا باب في بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
ص حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب أن عبد الله
 ابن عبد الله أخبره عن ابن عباس أنه تمارى هو والحريش قيس الفزاري في صاحب موسى قال ابن
 عباس هو خضر فربهما أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه فدعا ابن عباس فقال إني تماريت أنا
 وصاحبي هذا في صاحب موسى عليه الصلاة والسلام الذي سأل السبيل إلى لقيه وهل سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول بينما موسى في ملا من بني إسرائيل جاءه رجل فقال له هل تعلم أحدا أعلم منك قال لا فوالحي
 الله إلى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبيل إليه فجعل له الخوت آية وقبل له إذا فقدت
 الخوت فأرجع فانك ستلقاه فكان يتبع الخوت في البحر فقال لموسى فتاه أرايت أذ أوتينا إلى الصخرة
 فإني نسيت الخوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على
 آثارهما قصصا فوجدا خضرا فكان من شأنهما الذي قص الله في كتابه **ش** مطابقة للترجمة
 ظاهرة وعمرو بفتح العين ابن محمد بن بكير الناقد أبو عثمان البغدادي مات بهاسنة اثنتين وثلاثين ومائتين
 ويعقوب بن إبراهيم يروى عن أبيه إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري
 المدني كان إبراهيم بالعراق قاضيا يروى عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
 عن عبيد الله بن عبد الله بن قتيبة والحديث بعينه مرفى في كتاب العلم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر
 إلى الخضر فإنه أخرجه هناك عن محمد بن عمرو الزهري عن يعقوب بن إبراهيم إلى آخره ومصر الكلام
 فيه مستوفي قوله تمارى أي يجادل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو
 ابن دينار أخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس أن نوحا البكالي بزعمان موسى صاحب الخضر
 ليس هو موسى بن إسرائيل إنما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم أن موسى قام خطيبا في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم فقال أنا
 فعتب الله عليه أذ لم يرد إليه فقال له بلى لي عبد بجميع البحر من أي رب ومن لي به
 وربما قال سفيان أي رب وكيف لي به قال تأخذ حوتا فتجعله في مكمل حيثما فقدت الخوت فهو ثم وربما

فر هو نومه واحد حوت فجعله في مكمل ثم انطق هو وفه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضما رؤسهم فردد موسى واضطرب الحوت فخرج فسقط في البحر فأخذ سبيله في البحر سربا فامسك الله عن الحوت بحرية الماء فصار مثل الطاق فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا يشبان بقية ليلتهما اويومهما حتى اذا كان من الغد قال لفتاه آتيا غدا لنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى النصب حتى جاوز حيث امره الله قال له فانه ارأيت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا فكان الحوت سربا ولهما عجبا قال له موسى ذلك ما كنا نبغي فارتد على آثارهما فصارا جميعا يقصان آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسمى بنوب فسلم موسى فرد عليه فقال واني بأرضك السلام قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم أيتها تعالني سمعت رشدا قال يا موسى اني علم من علم الله عليه الله لانه وان علي علم من علم الله عليه الله لا اعلم قال هل اتبعك قال ان تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا الى قوله امرا فانطلقا يشبان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة كلموهم ان يحملوهم فحملوهم فحملوه فغير نول فلما ركبا في السفينة جاء عصفور فوق علي حرف السفينة فنقر في البحر نقرة او تقرتين قال له الخضر يا موسى مانقص علمي وهلك من علم الله الامثل مانقص هذا العصفور بمنقاره من البحر اذا خذ الفأس فترع لocha قال فلم يقجا موسى الا وقد قلع لocha بالقدم فقال له موسى ما صنعت قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا قال الم اقل انك ان تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عمرا فكانت الاولى من موسى فسيانا فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع الصبيان فأخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا واومأ سفيان بأطراف اصابعه كأنه يقطف شيئا فقال له موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل انك ان تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية استطعما اهلها فأبوا ان يضيفوهما فوجدا فيهما جدارا يريدان ينقض ما ثلأوا ما بيده هكذا واشار سفيان كأنه يمحى شيئا الى فوق فلم اسمع سفيان يذكر ما ثلأ الامر قال قوم أتبناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت الى حائطهم لوشدت لاخذت عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك سانبك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وددنا ان موسى كان صبرا فقص الله علينا من خبرهما قال سفيان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برحم الله موسى لو كان صبرا بقص علينا من امرهما وقرأ ابن عباس امامهم ملك يأخذ سفينة صالحة غصبا واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين ثم قال لي سفيان سمعته منه مرتين وحفظته منه قبل لسفيان حفظته قبل ان سمعته من عمرو او تحفظته من انسان فقال من تحفظه ورواه احد عن عمرو غيري سمعته منه مرتين او ثلاثا وحفظته منه ش **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة الى آخره وقد مر هذا ايضا في كتاب العلم في باب ما يستحب للعالم اذا سئل الى آخره واخرجه عن عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان عن عمرو الى آخره ومرة الكلام فيه هناك ونوف بفتح النون صر فاو غير منصرف اليكالي بكسر الباء الموحدة وتخفيف الكاف وباللام وهو المشهور وقد يقال بفتح الباء وتشديد الكاف نسبة الى بكال بن دعوى بن سعد بن عوف ابن عدي بن مالك بن زيد بن سدد بن زرعة بن سبأ قوله كذب عبد الله انما قال ذلك علي سبيل

التعليق لا على قصدار ادة الحقيقة قوله ومن لي به اي ومن يكفل لي برؤيته قوله في مكمل بكسر الميم وهو الزنبل قوله فهو ثم بفتح التاء المثناة اسم بشاريه الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف قوله ثم اي بالتاء المثناة من فوق كما يقال رب وربوة قوله مسجى اي مغطى قوله واني هو الاستفهام اي من اين سلام في هذه الارض التي انت فيها اذا هلمها لا يعرفون السلام قوله بغير نول اي بغير اجرة قوله الامثل مانقص تشبيه في الحفارة والقلة لا المماثلة من كل الوجوه وقيل هذا تشبيه على التقريب الى الافهام لا على التحقيق قوله فلم يقجا بالجيم قوله بغلام اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الباء آخر الحروف وضم السين المهملة وبالنون وقال الدارقطني بالراء بدل النون قوله ملك اسمه هدد بفتح الهاء ابن بدد بفتح الباء الموحدة وبفتح الدالين المهملين وقيل بضم الهاء وضم الباء قوله امامهم اي وراهم قوله او تحفظته شك من علي بن عبد الله يعني قبل لسفيان حفظته او تحفظته من انسان قبل ان تسمعه من عمرو قوله ورواه اي ارواه همزة الاستفهام فيه محذوفة **ص** حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني اخبرنا ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما سمى الخضر انه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تمز من خلفه خضراء **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الخضر مذكور فيه ومحمد بن سعيد ابو جعفر يقال له جدان الاصبهاني بكسر الهمزة وفتحها وبالياء الموحدة وفي بعض النسخ بالفاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراده وابن المبارك هو عبد الله قوله انه اي ان خضرا وروى لانه قوله على فروة بفتح الفاء قبل هي جلدة وجه الارض جلس عليه الخضر فانبت وصارت خضراء بعد ان كانت جرداء وقيل اراد به الهشيم من نبات الارض اخضر بعد بيبسه وبياضه ولما اخرج عبد الرزاق هذا الحديث في مصنفه بهذا الاسناد زاد الفروة والحشيش الابيض وما شبهه وقال عبد الله بن احمد بعد ان رواه عن ابيه عن عبد الرزاق اظن ان هذا تفسير من عبد الرزاق وجزم بذلك عياض وعن مجاهد انه قبل له الخضر لانه اذا كان صلى اخضر ما حوله والكلام فيه على انواع **الاول** في اسمه فقال مجاهد اسمه اليسع بن ملكان بن فالغ بن عابر بن صالح بن ارفخشذ بن سام ابن نوح عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل بلبيا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء آخر الحروف ابن ملكان بن يقطن بن فالغ الى آخره وقيل بلبيا بن ملكان الى آخره وقيل خضرون بن عميل بن لغير بن العيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحق ارميا بن حلقيا من سبط هرون بن عمران وانه كره الطبري وقال ارميا كان في زمن بخت نصر وبين بخت نصر وموسى زمان طويل وقيل خضرون بن قابيل بن آدم ذكره ابو حاتم السجستاني وقال اسماعيل بن ابي اويس معمر بن عبد الله بن نصر ابن الازد **النوع الثاني** في نسبه فقال الطبراني الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم اصيله وقال مجاهد هو من اد يافث وكان وزير ذي القرنين وقيل هو من ولد رجل من اهل بابل من آمن بالخليل وهاجر معه وقيل انه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا غريب جدا وقيل هو اخو الياس عليهما الصلاة والسلام وروى الحافظ ابن عساكر باسناده الى السدي ان الخضر والياس كانا اخوين وكان ابوهما ملكا وقال ايضا يقال انه الخضر بن آدم اصيله وروى الدارقطني من حديث ابن عباس قال الخضر ابن آدم اصيله ونسب له في اجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع غريب وروى الحافظ ابن عساكر ايضا عن سعيد بن المسيب ان ام الخضر رومية واباه فارسي وقيل كنيته ابو العباس **النوع الثالث** في نبوته فالجمهور على انه نبي وهو الصحيح لان اشياء في قصته تدل على نبوته وروى

محمد بن عبد الله بن عباس لم يكن نبيا وقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى عنه انه كان عبدا صالحا وقيل كان ملكا يفتح الامم وهذا غريب جدا النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة والحقيقة وارباب المجاهدات والمكاشفات انه حي برزق وبشاهد في القلوات وراه عمر بن عبد العزيز وابراهيم بن ادهم وبشر الحافي ومعرف الكرخي وسري السقطي وجنيد وابراهيم الخواص وغيرهم رضي الله عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير وقال البخاري وابراهيم الحربي وابن الجوزي وابوالحسن الناذي انه مات واحتجوا بقوله تعالى وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد ويأروى احمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل موته بقليل ابشروا من نفوسة او ما منكم اليوم من نفس نفوسة يأتي عليها مائة سنة وهي يومئذ حية واجاب الجمهور عن الآية بانما ادعيته انه يخلد وانما بقي الى انقضاء الدنيا فاذا نفخ في الصور مات لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت وعن حديث جابر بانه متروك الظاهر لان جاعة عاشوا اكثر من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فانه عاش ثلاثمائة سنة وقد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكيم بن حزام عاش مائة وعشرين سنة وغيرهما وانما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك الزمان لا الى ما تقدم وهو الابق به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثيرا اكثر من مائة سنة واجاب بعضهم بان خضر عليه السلام كان حينئذ على وجه البحر وقيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه ابليس بالاتفاق **ص** قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر الفربري حدثنا علي بن خنيس عن سفيان بطوله **ش** هذا وقع في رواية ابي ذر عن المستملي خاصة عن الفربري قوله قال الحموي هو ابو محمد عبد الله بن احمد بن جويه قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خنيس عن عبد الرحمن ابو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا **ص** **باب** **ش** اي هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابي ذر وقدم نحو هذا غير مرة وهو كالفصل لما قبله **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان ياتي اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقلوا اخطا فبدلوا فدخلوا برحمة علي استأهمهم وقالوا حية في شجرة **ش** وجه مطابقته للترجمة يمكن ان يكون من حيث انه في قضية بني اسرائيل وموسى عليه السلام نعيم **ص** واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق وخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع وخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد **قوله** الباب اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة وعن مجاهد والسدي وقادة والضحاك هو باب الخطة من باب ايليا من بيت المقدس وقال ابن العربي ان القرية في الآية بيت المقدس وقال السهيلي اربحا وقيل مصر وقيل بلقيا وقيل الرملة والباب الذي امروا بدخوله هو الباب الثامن من جهة القبلة **قوله** سجدا قال ابن عباس من حين ذكرنا وقيل خضوعا وشكرا لتيسير الدخول واتصاب سجدا على الحال وليس المراد منه حقيقة السجدة وانما معناه ما ذكرناه **قوله** فقلوا اخطا حطة اي مغفرة قاله ابن عباس اولاه الا الله قاله عكرمة او حط عندنا فقلنا الحسن او اخطانا عتونا فان قلت بماذا ارتفاع حطة قلت خبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطة او مسألتنا حطة **قوله**

فدوا اي غير الفظة حطة بأن قالوا اخطا سقانا اي حطة حراء استخفافا بأمر الله فقلوا برحمة علي استأهمهم وهو جمع الاست بمعنى دخلوا من قبل استأهمهم وفي رواية للنسائي فدخلوا برحمة علي اورا كهم اي منحرفين وقالوا حية في شجرة الحية بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام مهمل وغرضهم فيه مخالفة ما مروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حط العقوبة عنهم فلما عصوا عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا في ساعة واحدة **ص** حدثني اسحق بن ابراهيم حدثنا روح بن عبادة حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلاس عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى من جلده شيء استحياء منه فاذا من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا التستر الا بعيب يجلبه اما برص واما ديرة واما آفة وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا لموسى فخلابوما وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه لياخذها وان الحجر عدا ثوبه فاخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فراومعربا نا احسن ما خلق الله تعالى وابراه عابقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان بالحجر لنديا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى عليه الصلاة والسلام فمن هذه الحية يؤخذ الوجه اذكره في الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح بن رافع الرازي ابن عبادة بضم العين ابو محمد البصري وعوف ابن ابي جبيلة المعروف بالاعرابي وليس بالاعرابي والحسن هو البصري ومحمد هو ابن سيرين وخلاس بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وفي آخره سين مهملة ابن عمرو الهجري البصري والحديث مضى في كتاب الفسل فانه اخرجه هناك عن اسحق ابن نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة وخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق وخرجه الترمذي في التفسير عن عبيد بن جريد وقدم مضى الكلام فيه هناك واما الكلام في الرواة فنقول اما محمد بن سيرين فان سماعه من ابي هريرة ثابت واما الحسن فلم يسمع من ابي هريرة عند المحققين من الحفاظ ويقولون ما وقع في بعض الروايات من سماعه عنه فهو وهم واما البخاري فانه اخرجه عنه عن ابي هريرة هنا مقرونا بغيره وماله في الكتاب الا هذا وله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين ايضا واما خلاص ففي سماعه عن ابي هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاص من ابي هريرة ويقال انه كان على شرطة على رضي الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذي والنسائي وجزم يحيى القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن علي من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطة على فكيف يمتنع سماعه من علي رضي الله تعالى عنه وقال ابو حاتم يقال وقعت عنده صحيفة على وليس بقوى يعني في علي ووثقه بقية الائمة وماله في البخاري سوى هذا الحديث فانه اخرجه له مقرونا بغيره واماده سندنا ومثنا في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه في الايمان والنذور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابي هريرة **قوله** حيا اي كثير الحياء **قوله** سنير على وزن فعيل بمعنى فاعل اي من شأنه وارادته حب السر والصون **قوله** اذرة بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وحكي الطحاوي رحمه الله عن بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم نقطة في الخصة يقال رجل ادرين الادر بفتح الهمزة والدال وهي التي تسميها الناس الاقريط **قوله**

واما آفة من قبيل عطف العام على الخاص قوله عدا ثوبه بالعين المهملة اى مضى به مسرعا
قوله ثوبى حجر يعنى رد ثوبى بالحجر قوله ضرباى يضرب ضربا قوله لنديا بفتح النون والدال
وهو اثر الجرح اذ الم يرتفع عن الجلد قوله فوالله ان بالحجر لنديا ظاهره انه بقية الحديث وقدين
في رواية همام في الفصل انه قول ابى هريرة قوله ثلاثا واربعاء وخسا وفي رواية همام المذكورة ستة
او سبعة ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم عن ابى هريرة الجزم بست ضربات قوله
فذلك قوله تعالى اى ما ذكر من اذى بنى اسرائيل موسى نزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين امنوا خطاب
لاهل المدينة قوله لا تكونوا كالذين آذوا موسى اى احذروا ان تكونوا مؤذنين للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كما اذى بنو اسرائيل موسى عليه الصلاة والسلام فآظهر الله برأته مما قالوه فيه من انه آذر
وقيل كان اذىؤهم اياه ادعائؤهم عليه قتل اخيه هرون عليه الصلاة والسلام قوله وكان اى موسى
عند الله وجيهاى ذاجاه ومزلة وقيل وجيها لم يسأل شيئا الا اعطاه وقرئ شاذا وكان عبد الله بالباء الموحدة
وفي الحديث ان اغتسال بنى اسرائيل امرأة بمحضر منهم كان جائزا في شرعهم وكان اغتسال موسى عليه
الصلاة والسلام وحده لكونه حيا يحجب الاستنار وفيه جواز المشى عربا للضرورة وفيه جواز النظر
الى العورة عند الضرورة للدواة ونحوها وفيه ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام منزهون عن النقائص
والعيوب الظاهرة والباطنة وفيه ان من نسب نبيا من الانبياء الى نقص في خلقه فقد آذاه ويخشى عليه الكفر
وفي مجزة ظاهرة لموسى عليه الصلاة والسلام ولا سيما تأثير ضربه بالعصا على الحجر مع علمه بأنه ماسار
ثوبه الا بامر من الله تعالى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سمعت
عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسم فقال رجل ان هذه لقسمة ما اريد بها
وجه الله فابت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرته فغضب حتى رأيت الغضب في وجهه ثم قال يرحم الله
موسى قد اؤذى اكثر من هذا فصر ش **ص** مطابقة لترجمة في قوله يرحم الله موسى ويذنه وبين الحديث
السابق مناسبة ايضا على ما لا يخفى و ابو الوليد هشام بن عبد الملك والاعمش سليمان و ابو وائل شقيق بن سلمة
وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قد مضى في كتاب الجهاد في باب ما كان النبي يعطى المؤلفة قلوبهم فانه
اخرجه هناك عن عثمان بن ابى شيبة عن جرير عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله الى آخره وقد مضى
الكلام فيه هناك **ص** باب **ص** يعكفون على اصنام لهم ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه
قوله تعالى يعكفون على اصنام لهم وقوله (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على
اصنام لهم) لا يذكرة ولم يفسرها * قوله على قوم قال بعض المفسرين على قوم من الكنعانيين
وقيل كانوا من خبث وقال ابن جرير وكانوا يعبدون اصناما على صورة البقر * قوله يعكفون من عكف يعكف
من باب ضرب يضرب وعكف يعكف من باب نصر ينصر والفاعل عاكف ومنه قيل لمن لازم المسجد
واقام على العبادة فيه عاكف ومعتكف **ص** ص متبر خسرا ن ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ان هؤلاء
متبر ما هم فبدوا بطل ما كانوا يعملون وفسر متبر بقوله خسرا ن ومتبر اسم مفعول من التبرير وهو الاهلاك
يقال تبره تبر اذا كسره واهلكه ومنه التبرار وهو الهلاك وقال الكرماني قوله متبر اى خاسر قد فسر معنى
المفعول بمعنى الناعل وهو بعيد وكذلك تفسير البخارى بالمصدر وتفسيره الموجه متبر مهلك وباطل ما كانوا
يعملون **ص** ص وليتروا بدمروا ماعلوا ماعلوا ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى وليتروا ماعلوا
ليتروا فسر ليتروا بدمروا من التدمير من الدمار وهو الهلاك يقال دمره تدميرا ودمر عليه معنى

و فسر قوله ماعلوا بقوله غلبوا وذكّر هذا بطريق الاستطراد **ص** ص حدثنا يحيى
ابن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن ابى سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نجنى الكباش وان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال عليكم بالاسود منه فانه اطيبه قالوا اكننت ترى الغنم قال وهل من نبي
الارعاها ش **ص** قال بعضهم مناسبة لترجمة غير ظاهرة وقال آخر لا مناسبة اصلا وقال صاحب
التوضيح مناسبة ظاهرة لدخول موسى عليه الصلاة والسلام فيمن رعى الغنم وقال الكرماني لعل المناسبة
من حيث ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين جهالا ففضلهم الله على العالمين وسياق الآية يدل عليه اى
فيما يتعلق بنى اسرائيل فكذلك الانبياء عليهم السلام كانوا والمستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم
انتهى قلت فيه تعسف وتكلف وتوجيه غير طائل ويمكن ان توجد له المطابقة وان كان لا يخلو ايضا عن
بعض تكلف من حيث ان هذا الباب كان من غير ترجمة وكذلك وقع في رواية النسفي وهو كالفصل
للباب المترجم كان الابواب الثلاثة التي قبل هذا الباب كذلك بل تراجم كالفصول فتوجد المطابقة بين
حديث جابر وبين الباب المترجم وهو قوله باب قول الله تعالى وواعدناه موسى ثلاثين ليلة لان فيه بيان حالة
من حالات موسى وموسى يدخل في عموم قوله مامن نى الارعاها من هذه الحيثية توجد المطابقة
على انه وقع التصريح برعى موسى الغنم في رواية للنسائي اخرجه من طريق ابى اسحق عن
نصر بن حزن اقترح اهل الابل والشاة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث موسى راعى غنم
والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن سعيد بن عفيرة واخرجه مسلم في الاطعمة عن ابى الطاهر
ابن السرح واخرجه النسائي في الوليمة عن هرون بن عبد الله قوله كننا مع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم هذه الكينونة كانت بمر الظهران كذا جاء في بعض الروايات قوله نجنى من
جنى نجنى جنيا وهو اخذ الثمر من الشجر قوله الكباش بفتح الكاف وفتح الباء الموحدة وبعد
الالف ثاء مثناة وهو ثمر الاراك ويقال ذلك للنضيج منه كذا نقله النووى عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة
هو ثمر الاراك اذا بلس وليس له عجم وقال القزاز هو الغض من ثمر الاراك والاراك هو الخبط وقال
ابو زياد الكباش يشبه التين يأكله الناس والابل والغنم وفيه حرارة وفي المحكم هو جل ثمر الاراك
اذا كان منفردا واحده كبائة وقال ابو حنيفة وهو فوق حب الكزبرة وعقوده بملاء الكعبين واذا التقمه
البعير فضل عن اقمته والنضيج منه يقال له المردوق قال صاحب المطالع هو حصرمه قوله قالوا اكننت
ترعى الغنم اى قالت الصحابة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل كنت ترى الغنم وانما قالوا
ذلك لان قوله لهم عليكم بالاسود منه دال على تمييزه بين انواعه والذي يميز بين انواع ثمر الاراك غالبا
من يلزم رعى الغنم على ما افوه فان قلت ما الحكمة في هذا قلت قال الخطابي اراد ان الله تعالى لم يضع
النوبة في ابناء الدنيا والمتربين منهم وانما جعلها في رعاة الشاة واهل التواضع من اصحاب الحرف
كأروى ان ايوب كان خياط وذكرا كان نجارا والله اعلم حيث يعمل رسالاته وقال النووى الحكمة
فيه ان يأخذوا لانفسهم بالتواضع وبصفوا قلوبهم بالخلوة وينقلوا من سياستها الى سياسة ائمتهم
وقدمر بعض الكلام من هذا القبيل في اوائل كتاب الاجارة **ص** ص باب **ص** واذا قال
موسى لقومه ان الله يأمركم ان تدبوا بقرة ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه واذا قال موسى الآية
ولم يذكر في هذا الباب غير بعض تفسير الفاظ تتعلق بقصة موسى التي وقعت في القرآن من بعض

فصحه عليه السلام قوله وادخل اي اذكر يا محمد حين قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا
بقرة واحدة البقرة المذكورة في حاتم بن محمد بن الحسن بن محمد بن الصباح حديث يزيد بن هرون الخريزي
عن ابن عباس عن محمد بن سيرين عن عبيدة السبائي قال كان رجل من بني اسرائيل عقيماً لا يولد له وكان له
ابن كبير وكان ابن اخيه وارثه فقتله ثم احمله ليلاً فوضعه على باب رجل منهم ثم اصبح يدعيه عليهم
حتى تسبحوا وراى بعضهم على بعض فقال ذو الرأى منهم على ما قبل بعضهم بعضاً وهذا رسول
الله فيكم فاتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتخذنا
هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) قال فلولا ما بعثوا الاجزأت عنهم ادنى بقرة ولكنهم شدوا
فشد الله عليهم حتى انتهوا الى البقرة التي امروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها فقال
والله لا انقصها من ملي جلد هاذها فخذوها على جلد هاذها وضربوه ببعضها فقام فقالوا من
قتل ذلك قال هذا ابن اخيه ثم مال ميتاً لم يعط من ماله شيئاً فلم يورث قاتل بعد ورواه ابن جرير من حديث
ايوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة بن جوح ذلك ورواه آدم بن ابي اياس في تفسيره من وجه آخر ومحمد بن
عمر بن ابي اسير عن ابي اسير عن ابي اسير عن ابي اسير عن ابي اسير عن ابي اسير عن ابي اسير عن ابي اسير
واتى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له ان قريبي قتل ونادى موسى في الناس من كان عنده في هذا
بيته لنا فلم يكن عندهم علم وقال القاتل انت نبي الله لئلا يربك ان بين لنا فسأل ربه فوحي الله اليه ان الله
يا امركم ان تذبحوا بقرة الآيات وفيه انهم اعطوا صاحب البقرة وزنها عشر مرات ذهباً فذبحوها وضربوه
بالفضة التي بين الكتفين فعاش فسألوه في القاتل ورواه سنيد من وجه آخر عن محمد بن كعب القرظي
ومحمد بن قيس ان سبطاً من بني اسرائيل لما رأوا كثرة شرور الناس بنو امية فاعتزلوا شرور الناس فكانوا
اذا امسوا لم يتركوا احداً منهم خارج المدينة الا ادخلوه اذا أصبحوا قام رئيسهم فنظر وتشوف
فاذا لم ير شيئاً فتح المدينة فكانوا مع الناس حتى يمسيوا قال وكان رجل من بني اسرائيل له مال كثير ولم
يكن له وارث غير اخيه فطالت عليه حياته فقتله ليرثه ثم حمله فوضعه على باب المدينة ثم كن هو
واصحابه قال تشوف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئاً ففتح الباب فلما رأى القاتل رد الباب
فتداه اخو القاتل واصحابه هبوا فقتلوه ثم تردون الباب وكاد ان يكون بين اخ القاتل وبين
اهل المدينة قتال حتى لبسوا السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فاتوا موسى فشكوا له شأنهم فوحي الله
اليه ان يذبحوا بقرة القصة وقال ابن كثير الروايات فيها مختلفة والظاهر انها مأخوذة من كتب بني
اسرائيل وهو مما يجوز نقلها لكن لا يصدق ولا يكذب فلم يلائمها عليها الا ما وافق الحق **ص**
وقال ابو العالية العوان النصف بين البكر والهزمة **ش** ابو العالية بالعين السهلة رفيع بن
مهران الرياحي بالياء آخر الحروف وهو نفس العوان في قوله تعالى انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان
بين ذلك ورواه القرطبي عن سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عنه قوله لا فارض ولا بكر يعني لا هزمة
ولا صغيرة عوان بين ذلك اي نصف بين البكر والهزمة والنصف بفتح النون والصاد **ص**
فقال صافي **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى صفراء فاقع لونها تدر الناظرين وهذه الجملة
صحة لتلك البقرة المأمور بذبحها ولونها مرفوع بفاع وعين عبيد بن جابر صفراء فاقع صافية اللون
وكذا من قتادة والحسن ونحوه وقال الهوفي في تفسيره عن ابن عباس فاقع لونها شديدة الصفرة تكاد
صفرة تبيض وعن ابن عمر كانت صفراء الظلف وعن سعيد بن جابر كانت صفراء القرن والظلف

قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم بن محمد بن علي اخبرنا ابو رجاء عن الحسن في قوله صفراء فاقع لونها قال سوداء
شديدة السواد وهذا غريب قوله تدر الناظرين اي تعجبهم **ص** لا ذلول لم يذمها الا اهل تير
الارض ليست بذلول تير الارض وتعمل في الحرث **ش** اشار به الى قوله تعالى لا ذلول تير
الارض ولا تسقى الحرث اي هذه لا ذلول يعني ليست مذلة بالحرث ولا معدة للسقي في السانية بل هي
مكرمة حسنة صبيحة قوله لم يذمها بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع بقوله تير الارض يعني
ليست بذلول تير الارض **ص** مسلمة من العيوب **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مسلمة في الآية
وفسرهما بقوله من العيوب وقال عطاه الخراساني مسلمة القوائم والخلق **ص** لاشية بياض
ش فسر الشية التي هي اللون بقوله بياض يعني لا بياض فيما قال ابو العالية والربيع والحسن
وقتادة ليس فيها بياض وقال عطاه الخراساني لونها واحد وروى عن عطية ووهب بن منبه نحو ذلك وقال
السدي لاشية فيمن بياض ولا سواد ولا حرة **ص** صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله
جالات صفراء **ش** غرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل حمله على معناه المشهور وعلى
معنى السواد كما في قوله تعالى جالات صفراء فانه يفسر بسود يضرب الى الصفرة فاحل على انهما شئت
قوله جالات جمع الجمع لانه جمع جالة والجملة جمع جل وفسرها بجاهد بسود ويقال للجمال اسودا صفر
لانه لا يوجد جل اسودا ولا هو مشرب بصفرة **ص** فادارتم اختلفتم **ش** اشار به
الى ما في قوله تعالى واذا قتلتم نفساً فادارتم فيها وفسر بقوله اختلفتم وهكذا قال بجاهد فيما رواه ابن ابي
حاتم عن ابيه عن ابي حذيفة عن شبل عن ابن ابي يحيى عن بجاهد انه قال في قوله تعالى واذا قتلتم نفساً
فادارتم فيها اختلفتم وقال عطاه الخراساني والضحاك اختلفتم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التداري
وهو التدافع والله اعلم **ص** باب * وفات موسى عليه الصلاة والسلام وذكره بعد **ش**
اي هذا باب في بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس في رواية ابي ذر ذكر لفظ باب وانما
المذكور عنده وفاة موسى عليه الصلاة والسلام قوله وذكره بعد بضم الدال لانه مبني عليه لكونه
قطع عن الاضافة والتقدير وفي بيان ذكره بعد ذلك وفاته عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا
يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت
الى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال ارسلتني الى عبد لا يريد الموت قال ارجع اليه
فقتله بضع يده على متن ثور فله بما غطت يده بكل شعرة سنة قال اي رب ثم ماذا قال ثم الموت قال فالان فسأل الله
ان يديه من الارض المقدسة رمية بحجر قال ابو هريرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت
نعم لا ربكم قبره الى جانب الطريق تحت الكتيب الاحمر **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ويحيى
ابن موسى بن عبد ربه ابو زكرياء السخيتاني البخني يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة
من فوق وابن طاوس هو عبد الله وهذا الحديث رواه البخاري او لا موفوفاً من طريق طاوس عنه ثم
اورده عقيبه برواية همام عنه مرفوعاً وهو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مرفوع في كتاب الجنائز في باب
من احب الدفن في الارض المقدسة قوله صكه اي ضربه وفي رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى
عليه الصلاة والسلام فقال اجب ربك فلطم موسى عين ملك الموت فقفاها وفي رواية احمد كان
ملك الموت يأتي الناس عياناً فأتى موسى فلطمه فقفا عينه قوله لا يريد الموت وفي رواية همام وقد قفاً
عيني فرد الله عليه عينه وفي رواية عمار قال يارب عبدك موسى فقاعني ولولا كرامته عليك

شفت عنه قوله اي موسى يضع يده وفي رواية ابى بنونس قتل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك قوله اي من ثور يفتح الميم وسكون التاء المثناة من فوق هو الظهور وفي رواية عمار على جلد ثور قوله بما غطت يده هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره بما غطى قوله اي رب يعني يارب قوله نعم ماذا اي ثم ما يكون بعد هذا اي احياة او موت قوله فالآن هو ظرف زمان الحال بين الماضي والمستقبل قوله ان يدينه بضم الياء من الادناء اي يقربه ووجه سؤاله الادناء من الارض المقدسة هو شرفها وفضيلة ما فيها من المدفونين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان قلت سأل الادناء فلم يسأل نفس بيت المقدس قلت لانه خاف ان يكون قبره مشهور عندهم فيفتن به الناس خوفا فيه استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين قوله رمية اي قدر رمية كائنه بحجر قوله الى جانب الطريق هكذا رواية المستمل والكشميهني وفي رواية غيرهما من جانب الطريق قوله الكتيب بالثاء المثناة وفي آخره باء موحدة وهو الرمل الكثير المجتمع واختلاف اهل السير في موضع قبره فقيل بارض التيه وهرون كذلك ولم يدخل موسى الارض المقدسة الا رمية حجر رواه الضحاك عن ابن عباس ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايهم ذلك بقوله الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر ولو اراد بانه ابن صريح او قال ابن عباس لو علمت اليهود قبره موسى وهرون لاتخذوها للهيمن من دون الله وقيل باب لدبابيت المقدس وقيل قبره بين عالية وعويلة عند كنيسة توما وقيل بالوادي في ارض مابن بصرى والبلقاء وقيل قبره بدمشق ذكره ابن عساكر عن كعب الاحبار والاصح انه بالتيه قدر رمية حجر من الارض المقدسة وعن وهب ان الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه وانه عاش مائة وعشرين سنة وقال وهب وصلى عليه جبريل عليه الصلاة والسلام وكان موته بعد موت هرون بأحد عشر شهرا وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخمسون سنة وقدمت بقية الكلام في كتاب الجنائز ص واخبرنا معمر عن همام حدثنا ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه ش اي قال عبد الرزاق اخبرنا معمر بن راشد عن همام بن منبه نحو الحديث المذكور وهذا موصول بالاسناد وقدمهم من قال انه معلق قلت صورته صورة تعليق وكونه موصولا بالاسناد الاول محتمل ولا يلزم من اخراج غيره هذا موصولا ان يكون هذا ايضا موصولا وهو في صورة التعليق فانهم ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابى سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمدا على العالمين في قسم يقسمه فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم عند ذلك يده فطعم اليهودي فذهب اليهودي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره الذي كان من امره وامر المسلم فقال لا تخبروني على موسى فان الناس يصنعون فاكون اول من يفتق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صمق فافاق قبلي او كان عن استثنى الله ش مطابقتها للجزء الاخير للترجمة وهو قوله وذكره بعد وقد تكرر ذكر رجاله على هذا النسق والحديث مضى في الخصومات في باب ما يذكر في الاشخاص ومضى الكلام فبدمستوفي ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتج آدم وموسى فقال له موسى انت آدم الذي اخرجتك خطيئتك من الجنة فقال له آدم انت موسى الذي اصطفاك الله رسالته

وبكلامه ثم تلومني على امر قد قدر على قول ان اخلق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحج آدم موسى عليه الصلاة والسلام مرتين ش مطابقتها للجزء الاخير للترجمة وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى القرشي الاوبسي المدني وهو من افراده وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني كان على قضاء بغداد والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في القدر عن زهير بن حرب ومحمد بن حاتم قوله احتج موسى وادم اي تحاجا اما ان يكون ارواحهما تحاجت او يكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال القاضي عياض ويحتمل ان يحمل على ظاهره وانهما اجتمعا بشخصاهما وقد ثبت في حديث الاسراء انه صلى الله تعالى عليه وسلم اجتمعا بالانبياء عليهم السلام في السموات وفي البيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد ان الله احياهم كما احى الشهداء ويحتمل ان يكون جرى ذلك في حياة موسى سأل الله تعالى ان يربه آدم عليه الصلاة والسلام فيحاجه قوله خطيئتك اي الاكل من الشجرة المنهى عنها بقوله لا تقربا هذه الشجرة وجاز في مثله اخرجتك واخرجته بالخطاب والقبية نحوه انا الذي سمعني امي حيدرة اي سمته قوله الذي اصطفاك الله اي جعلك خالصا صافيا عن شائبة مالا يليق بك وفيه تلخيص الى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما قوله ثم تلومني كلمة ثم بالثاء المثناة والميم المشددة في رواية الاكثر وفي رواية الاصيلي والمستمل بم كسر الباء الموحدة وفتح الخفيفة قوله فحج آدم بالرفع باتفاق الرواة اي غلبه بالجنة وظهر عليه بها وقال الطبري اي غلب عليه بالجنة بان الزمه ان جلة ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا بها ممكنا من تركها بل كان امرامقضا بقوله مرتين متعلق بقوله قال وقال الخطابي انما حج آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحد من الآدميين ان يلوم احدا به واما الحكم الذي تنازعا فانما هما في ذلك سواء اذ لا يقدر احدا ان يسقط الاصل الذي هو القدر ولا ان يبطل الذي هو السبب ومن فعل واحدا منهما خرج عن القصد الى احدا الطرفين مذهب القدر والجبر وفي قول آدم استقصار لعلم موسى اي اذا جعلك الله بالصفة التي انت عليها من الاصطفاء بالرسالة والكلام فكيف بسعك ان تلومني على القدر الذي لا مدفع له وحقيقته ان حجة موسى التي ازمه بها اللوم وذلك ان الاعتراض والابتداء كان من موسى وعارضه بامردفع به اللوم فكان هو الغالب وقال النووي معناه انك تعلم انه قد قدر فلا تلني وايضا اللوم شرعي لاعقلى واذا تاب الله عليه وغفر له زال عنه اللوم فن لامة كان محجوجا بالشرع فان قيل فالعاصي منا لو قال هذه المعصية كانت بتقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باق في دار التكليف جار عليه احكام المكلفين وفي لومه زجره ولغيره واما آدم فبت خارج عن هذه الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في هذا القول فائدة سوى التخجيل ونحوه وقال التوريشي ليس معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كتب الله علي الزمه اياه واوجبه علي فلم يكن في تناول الشجرة كسب واختيار وانما المعنى ائنه في ام الكتاب قبل كوني وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعلمه السابق فهل يمكن ان يصدر عني خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتنبئ الاصل الذي هو القدر وانت من اصطفاك الله من المصطفين الاختيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار ص حدثنا سعد بن حماد عن حماد بن عمار عن عبد الرحمن بن جابر عن ابن عباس قال خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما قال عرضت على الامم ورأيت سوادا كثيرا سدا لافق فقيل هذا موسى في قومه ش مطابقتها للترجمة للجزء الاخير منها وحصين

أخرجهم البخاري أيضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بنادر عن غندر وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي بكر وأبي كريب وعن محمد بن المثني وابن بشار وعن عبد الله بن معاذ وأخرجه الترمذي في الاطعمة عن محمد بن المثني به وأخرجه النسائي في المناقب وفي عشرة النساء عن فتيبة بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسمعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بتمامه **قوله** كل بضم الميم وقحها وكسرهما ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال **قوله** ولم يكمل من النساء الآسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وقد استدل بعضهم بهذا على أن آسية ومريم نيتان لأن اكل النوع الانساني الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نيتين لزم أن لا يكون في النساء اولية ولا صديقة ولا شهيدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير ممن فكأنه قال لم ينأ من النساء الا فلانة وفلانة **ومنع** بانه لا يلزم من لفظ الكمال نبوتها اذ هو يطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تناهيهما في جميع الفضائل التي للنساء **وقال** الكرماني وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل عن الاشعري ان من النساء من نبى **وهن** ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت بحجى المالك لبعضهن في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها اولئك الذين اقم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي **الصحيح** ان مريم نبيه لان الله اوحى اليها واسطة الملك واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها **قوله** وان فضل عائشة رضى الله تعالى عنها على النساء اى على نساء هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضل الثريد على غيره من الطعام لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاساغة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل هذه الخصال لا تستلزم الافضية لهما من كل وجه **وقد** ورد من طريق صحيح ما يقتضى افضلية خديجة رضى الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث علي رضى الله تعالى عنه خير نسائها خديجة وسيأتى ان شاء الله تعالى **وقد** ورد ايضا ما يقتضى افضلية خديجة وفاطمة رضى الله تعالى عنهما فيما أخرجه احمد وابن حبان وابو يعلى والطبراني وابوداود في كتاب الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث أبي هريرة رواه الطبراني في الاوسط واجد في مسنده من حديث أبي سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الاما كان من مريم بنت عمران وعن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبك من نساء العالمين بأربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد رواه احمد والترمذي وابن عساكر **وعن** ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الارض اربعة خطوط فقال اندرون ما هذا قالوا الله ورثه **وله** اعلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وامرأة فرعون رواه النسائي وابو يعلى وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء الجنة الاما كان من مريم بنت عمران وهذا يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربع ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة

أخرجهم البخاري أيضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بنادر عن غندر وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي بكر وأبي كريب وعن محمد بن المثني وابن بشار وعن عبد الله بن معاذ وأخرجه الترمذي في الاطعمة عن محمد بن المثني به وأخرجه النسائي في المناقب وفي عشرة النساء عن فتيبة بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسمعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بتمامه **قوله** كل بضم الميم وقحها وكسرهما ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال **قوله** ولم يكمل من النساء الآسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وقد استدل بعضهم بهذا على أن آسية ومريم نيتان لأن اكل النوع الانساني الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نيتين لزم أن لا يكون في النساء اولية ولا صديقة ولا شهيدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير ممن فكأنه قال لم ينأ من النساء الا فلانة وفلانة **ومنع** بانه لا يلزم من لفظ الكمال نبوتها اذ هو يطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تناهيهما في جميع الفضائل التي للنساء **وقال** الكرماني وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل عن الاشعري ان من النساء من نبى **وهن** ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت بحجى المالك لبعضهن في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها اولئك الذين اقم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي **الصحيح** ان مريم نبيه لان الله اوحى اليها واسطة الملك واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها **قوله** وان فضل عائشة رضى الله تعالى عنها على النساء اى على نساء هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضل الثريد على غيره من الطعام لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاساغة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل هذه الخصال لا تستلزم الافضية لهما من كل وجه **وقد** ورد من طريق صحيح ما يقتضى افضلية خديجة رضى الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث علي رضى الله تعالى عنه خير نسائها خديجة وسيأتى ان شاء الله تعالى **وقد** ورد ايضا ما يقتضى افضلية خديجة وفاطمة رضى الله تعالى عنهما فيما أخرجه احمد وابن حبان وابو يعلى والطبراني وابوداود في كتاب الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث أبي هريرة رواه الطبراني في الاوسط واجد في مسنده من حديث أبي سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الاما كان من مريم بنت عمران وعن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبك من نساء العالمين بأربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد رواه احمد والترمذي وابن عساكر **وعن** ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الارض اربعة خطوط فقال اندرون ما هذا قالوا الله ورثه **وله** اعلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وامرأة فرعون رواه النسائي وابو يعلى وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء الجنة الاما كان من مريم بنت عمران وهذا يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربع ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة

ويحتمل ان تكونا على السواء في الفضيلة لكن ورد حديث ان صح عيب الاحتمال الاول وهو
 ما روى ان ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدة نساء اهل الجنة مريم بنت
 عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امرأة فرعون ورواه ابن عساکر فان كان هذا اللفظ محفوظا بتم التي
 للترتيب فهو مبين لاحد الاحتمالين الذين دل عليهما الاستثناء ويقدم على ما تقدم من الالفاظ التي
 وردت بواو العطف التي لا تقتضي الترتيب ولا تنفيه وقد روى هذا الحديث ابو حاتم الرازي باسناده
 الى ابن عباس مرفوعا وذكره ابو الوائلي في تفسيره في قوله على الترتيب فخالقه اسنادا ومثنا قوله على الترتيب
 هو من ثردت الخبر تردا كسرته فهو تريد ومثرد والاسم الثردة بالضم والثريد غالبا لا يكون الا
 باللحم وقال ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء الحديث قيل لم يرد
 عين الثريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الثريد غالبا لا يكون الا من اللحم والعرب
 قلما نجد طبخا ولا سيما اللحم **ص** باب ان قارون كان من قوم موسى الآية **ش** اي هذا
 باب يذكر فيه (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيه من الكنوز ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة
 اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين) قارون اسم اعجمي مثل هارون غير منصرف
 للعلية والجمجمة ولو كان وزنه فاعولا لانصرف قوله من قوم موسى اي من عشيرته وفي نسبه الى
 موسى ثلاثة اقوال **ح** احدها انه كان ابن عمه قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جريج وعبد
 الله بن الحارث **و** الثاني ابن خاتمه رواه عطاء عن ابن عباس **و** الثالث انه عم موسى عليه السلام قاله
 ابن اسحق وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وكان اقرا بني اسرائيل للتوراة ولكنه نافق كما نافق
 السامري قال اذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهارون فالى فبغى عليه قال ابن عباس
 بغيه عليه هو قذفه موسى بغية جعلها **ج** جعلها وقال الضحاك بغيه عليه كفره بالله وقال قتادة
 هو كبره وقال عطاء هو انه زاد في طول ثيابه شبرا وقوله وآتيه من الكنوز اي الاموال المدخرة
 وقوله ما ان مفاتيحه كلمة مامو صولة وقوله تنوء خبر ان والمفتاح جمع مفاتيح خزائنه تنوء اي لتثقل
 بالعصبة وتميل بهم اذا حملوها والعصبة الجماعة الكثيرة وقيل العصبة عشرة وقيل خمسة عشر وقيل
 اربعون وقيل من عشرة الى اربعين **ق** قوله تنوء اللام فيه للتأكيد وتنوء فعل مضارع من ناء نوا
 اذا نهض به مثقالا **و** روى ان مفاتيح خزائن قارون كانت وقرستين بفلاغرا محجلة لكل خزانة مفاتيح
 ولا يزيد المفتاح على اصبع **و** كانت من جلود الابل ويقال كانت من الحديد فتقلت عليه
 فجعلها من خشب فتقلت عليه فجعلها من جلود البقر وكانت خزائنه تحمل معه حيث ما ذهب وقوله
 اولى القوة صفة العصبة **ق** قوله اذ قال له قومه يعني حين قال له قومه وكلمة اذ منصوب بقوله تنوء
ق قوله لا تفرح بمعنى لا تبهر ان الله لا يحب البطرين وقيل معناه لا تقصد ان الله لا يحب المفسدين وقيل
 ان الله لا يحب المرحين **ص** تنوء لتثقل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما ان
 مفاتيحه تنوء بالعصبة **و** فسر بقوله لتثقل كاذكرناه الآن **ص** قال ابن عباس اولى القوة
 لا يرفعها العصبة من الرجال **ش** اي قال عبد الله بن عباس في تفسيره اولى القوة لا يرفعها
 العصبة من الرجال وقدم الكلام في تفسيره الآن **ص** يقال الفرحين المرحين **ش**
 اشار به الى تفسير قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين بأن معناه المرحين وهو تفسير ابن عباس اوردته ابن
 ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه **ص** ويكان الله مثل المتر ان الله **ش**

اشار به الى ما في قوله تعالى (ويكان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله عليه
 لحسف بنا ويكانه لا يفلح الكافرون) قال الخليل وى وحدها وكان التحقيق وقال ابو الحسن وى اسم فعل
 والكاف حرف خطاب وان على اضممار اللام والمعنى اعجب لان الله وقال البخاري ان قوله ويكان الله
 مثل المتر ان الله وهكذا قال المفسرون اراد ان معناه مثل معنى قوله المتر ان الله وفي تفسير النسي وى
 مفصولة عن كان وهى كلمة تنبيه على الخطاء والتندم وحكى القراء ان اعرابية قالت لزوجها ابن ابك
 فقال ويكانه وراء البيت يعنى اما تربيه وراء البيت **ص** يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر
ش هذا في آية اخرى واولها (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وذكرها لان فيها
 مثل ما في الآية الاولى وهو قوله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ثم فسر قوله يبسط ويقدر
 بقوله **ص** ويوسع عليه ويضيق **ش** قوله يوسع هو معنى قوله يبسط وقوله
 ويضيق معنى قوله ويقدر وهو كما في قوله ومن قدر عليه رزقه اي ضاق ويقال قدر على عياله قدرا
 مثل قدر وقدر على الانسان رزقه قدرا مثل قدر ولم يذكر البخاري في هذا الباب الا هذه الآثار المذكورة
 ولم يثبت هذا الا في رواية المستملى والكشميني **ص** باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم
 شعيبا **ش** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم
 من الله غيره) الآية **و** شعيب اسم عربي وقال مقاتل ذكره الله في القرآن في تسعة مواضع وهو شعيب
 ابن يوسف بن يعقوب بن يوسف بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال وهب بن منبه شعيب
 ابن غنفا بن يوسف بن مدين وقال الثعلبي شعيب بن بحرون بن يوسف بن مدين وقال ابن اسحق شعيب
 ابن ميكيل بن بشجر بن لاوى بن يعقوب وقبل شعيب بن نويل بن يعقوب بن يوسف بن غنفا بن مدين بن ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام وقبل شعيب بن ضيفون بن غنفا بن ثابت بن مدين بن ابراهيم ويقال جدته او امه
 بنت لوط وكان من آمن بابراهيم وهاجر معه ودخل بدمشق قوله والى مدين اي والى اهل مدين
 وكانوا قوما عربا يقطعون الطريق ويخيفون المارة ويخسئون المكايل والموازين وكانوا مكاسين لا يدعون
 شيئا الا مكسوه وارسله الله اليهم فقال يا قوم اعبدوا الله اي وحدوه وقد قص الله قصته في القرآن وقال
 علماء السير اقام شعيب مدة بعد هلاك قومه ووصل اليه موسى وزوجه بنته وقال ابن الجوزي ثم خرج
 الى مكة ومات بها وعمره مائة واربعون سنة ودفن في المسجد الحرام حيا لالحجر الاسود وقال سبطه
 وعند طبرية بالساحل قرية يقال لها حطين فيها قبر يقال انه قبر شعيب عليه الصلاة والسلام وقال
 ابو الفاخر ابراهيم بن جبريل في تاريخه ان شعيبا كان عمره ستمائة سنة وخمسين سنة **ص** الى اهل مدين
 لان مدين بدمشق واسأل القرية واسأل العير يعنى اهل القرية واهل العير **ش** اشار به الى ان معنى قوله
 الى مدين الى اهل مدين لان مدين بلد وهى مدينة شعيب على بحر القلزم محاذية لبوك على نحو ست
 مراحل منها وبها البئر التي استسقى منها موسى عليه الصلاة والسلام لسائمة شعيب عليه الصلاة
 والسلام وهى الآن خراب واسأل القرية الى ان نظير قوله تعالى والى مدين اخاهم هو دا
 قوله واسأل القرية في ان المضاف فيهما محذوف وهو لفظ اهل وكذلك قوله واسأل العير الى اهل
 العير لان القرية والعير لا يصح السؤال منهما **ص** وراءكم تظهر يالم تلتفتوا اليه ويقال اذالم يقض
 حاجته ظهرت حاجتى وجعلتني ظهر يا قال الظهري ان تأخذ معك دابة او وعا تستظهر به **ش**
 اشار بقوله وراءكم تظهر يالم تلتفتوا اليه (وانخذتموه وراءكم ظهريا) ثم فسر بقوله لم تلتفتوا اليه

ورقة هري منسوب الى الظاهر وكسر الظاهر من تعبيرات النسب كما تقول في امسى امسى بكسر الهمزة قوله ويقال ان الميقض حاجته معنى اذا لم يقض حاجة من سألت به تقول ظهرت حاجتي اى جعلتها ورواه شهرى وقال الجوهري وقوله ظهر فلان بحاجتي اذا استخف بها قوله وجعلنى ظهرياً يعنى يقال ايضا ان الميقت الى لافضى حاجته جعلنى ظهرياً اى جعلنى وراء ظهرى قوله قال الظهري الظاهر ان الضمير فى قال يرجع الى البخارى وشاربه الى ان الظهري بصورة النسبة يقال ايضا لمن يأخذ معه دابة او واهب يستظهر به اى يتقوى به **ص** مكانهم ومكانهم واحدش **ص** هذا فيه نظر لان فى قصة شعيب هكذا وباقوم اعملوا على مكانكم بمعنى مكانكم وامامكانهم فى سورة يس وهو قوله ولولوا لشاءوا لمكانهم على مكانهم وفى التفسير المكانة والمكان واحد كالمقامة والمقام **ص** بغنوا يعيشوا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى كان لم يغنوا فيها ثم فسره بقوله يعيشوا لانه لما ذكر يغنوا بدون لم فسر يعيشوا ايضا بدون لم والاصل كان لم يغنوا فيها اى لم يعيشوا ولم يقيموا بها **ص** تأس تحزن **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى ولا تأس على القوم الكافرين وفسر تأس بقوله تحزن ولم يذكر لفظ لا فيها وذكر هذا ليس فى محله لانه فى قصة موسى عليه الصلاة والسلام **ص** آسى أحزن **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فكيف آسى على قوم كافرين وفسر آسى بقوله احزن والمعنى كيف احزن واتدم واتوجع **ص** وقال الحسن انك لانت الحليم الرشيد يستزنون به **ش** اى قال الحسن البصرى فى قوله تعالى انت لانت الحليم الرشيد يستزنون به يعنى انهم عكسوا على سبيل الاستعارة التكمية اذ غرضهم انت السفيه الغوى لا الحليم الرشيد ووصل ذلك ابن ابي حاتم من طريق ابي الليث عن قوله به اى بشعيب **ص** قال مجاهد ليكة الايكة **ش** اشار به الى ما قوله تعالى كذب اصحاب الايكة المرسلين فربعضهم ليكة باللام على وزن ليلة فقال مجاهد هو نفس الايكة وقال الرشاطى الايكة كانت منازل قوم شعيب عليه الصلاة والسلام من ساحل البحر الى مدين وكان شجرهم المقل والاىكة عند اهل اللغة الشجر للنف وكانوا اصحاب شجر ملتف ويقال الايكة الغيضة وليكة اسم البلد حولها كما قيل فى مكة وبكة وقال ابو جعفر النخاس ولا يعلم ليكة اسم بلد **ص** يوم الظلة اظلال الغمام العذاب عليهم **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة بروى انه حبس عنهم الهوا ووسطط عليهم الحر فاخذ بانفاسهم فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت سمحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا فكان شعيب عليه الصلاة مبعوثا الى اصحاب مدين واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبريل عليه الصلاة والسلام واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة واعلم ان البخارى لم يذكر فى هذا الباب غير تفسير الالفاظ المذكورة فيه ولم يقع هذا ايضا الا فى رواية المستلى والكشميني **ص** باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى قوله وهو مليم **ش** اى هذا باب فى بيان قوله تعالى وان يونس لمن المرسلين اذ ابقى الى الفلك المشحون فزاهم فكان من المد حضين فالتقمه الحوت وهو مليم ويونس ابن متى بفتح الميم وتشديد الشاء المشاة من فوق مقصور وقيل متى امه ولم يشتر نبى بامه غير يونس والمسيح عليهما الصلاة والسلام وروى عبد الرزاق ان متى اسم امه ولكن الاصح انه اسم ابيه وكان رجلا صالحا من اهل بيت النبوة ولم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التى اغتسل فيها ابوب عليه الصلاة والسلام فاغتسل هو وزوجته منها وصليا ودعوا الله تعالى ان يرزقهما ولدا مباركا

فيعنه الله فى بنى اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفى متى ويونس فى بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بنى اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكان من اهل قرية من قرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم **ص** حس قال مجاهد مذهب **ش** هو تفسير قوله مليم هكذا رواه الطبرى من طريق مجاهد من الامم الرجل اذا اثنى بما يلام عليه وفى تفسير النفسى وهو مليم داخل فى الملامة يقال رب لاثم مليم اى يلوم غيره وهو احق منه بالوم وعن الطبرى المليم هو المكتسب بالوم **ص** المشحون الموفر **ش** اشار به الى تفسير قوله الى الفلك المشحون هكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيم عن مجاهد والموفر بضم الميم وفتح القاف لملو وقبل معناه المجهز **ص** فلولانه كان من المشحين الآية **ش** يعنى انم الآية واقرا الآية وهو قوله لايت فى بطنه الى يوم يبعثون يعنى لولان يونس كان من المشحين اى المزهين بالذكرين الله تعالى قبل ذلك فى الرخاء بالتسبيح والتقديس لايت فى بطن الحوت الى يوم يبعثون يعنى الى يوم القيامة وفى تفسير النفسى الظاهر ليشه حيا الى يوم القيامة وعن قتادة لكان بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة وقال الكلبي كان ليشه فى بطن الحوت اربعين يوما وقال الضحاك عشرين يوما وقال عطاء سبعة ايام وقيل ثلاثة ايام وعن الحسن البصرى لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعد الوقت الذى التقم فيه **ص** فبذناه بالعراء بوجه الارض وهو سقيم **ش** اى فطرحناه وفسر العراء بوجه الارض وهو هكذا فسرهم الكلبي وقال مقاتل هو ظهر الارض وقال مقاتل بن سليمان هو البراز من الارض وقال الاخفش هو الفضاء وقال السدى هو الساحل ويقال العراء الارض الخالية من الشجر والنبات ومنه قيل للبحر دعر بان قوله سقيم اى عليل مما حل به **ص** وابنتنا عليه شجرة من بقطين من غير ذات اصل الرباء ونحوه **ش** قوله عليه اى له قيل عنده والبقطين القرع وعن ابن عباس والحسن ومقاتل كل نبت يمتد وينسط على وجه الارض وليس له ساق نحو القش والبطيخ والقرع والحظل وقال سعيد بن جبير هو كل نبت يثبت ثم يموت فى عامه وقيل هو يقبل من قطن بالمكان اذا اقام به اقامة زائل لا اقامة ثابت وقيل هو الدباء وفائدة الدباء ان الذبان لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك اتحب القرع قال اجل هى شجرة اخى يونس وقيل هى النين وقيل هى شجرة الموز يغطى بورقها ويستظل بأغصانها ويقطع على ثمارها وقال مقاتل بن حبان كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيدرب من لبنها قوله من غير ذات اصل صفة بقطين اى من بقطين كان من غير ذات اصل قوله الدباء بالجر بدل من بقطين او بيان وليس هو مضافا اليه فانهم قوله ونحوه اى ونحو البقطين كالثقاء والبطيخ **ص** وارسلناه الى مائة الف او يزيدون **ش** اى وارسلنا يونس وفى تفسير النفسى يجوز ان يكون قبل حبسه فى بطن الحوت وهو ما سبق من ارساله الى قومه من اهل نينوى وقيل هو ارسال ثان بعدما جرى عليه فى الاولين والفرض من قوله الى مائة الف او يزيدون الكثرة وقال مقاتل معناه بل يزيدون وعن ابن عباس معناه يزيدون ومنه مبلغ الزيادة على مائة الف عشرون الفا وعن الحسن والربع بضع وثلاثون الفا وعن ابن حبان سبعون الفا **ص** فآمنوا فنعناهم الى حين **ش** يعنى آمن قوم يونس عند معاناة العذاب قوله فنعناهم الى حين اى الى اجل سمى الى حين انتقضاء آجالهم **ص** ولانكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم كظيم وهو مغموم **ش** الخطاب لنبى صلى الله تعالى عليه وسلم اى لانكن يا محمد كصاحب الحوت

وهو يونس في الصخر والفضب والجملة قوله اذ نادى اى حين دعا ربه في بطن الحوت وهو كظيم
 اى مملو غضا من كظم السقاء اذا ملاء وأشار بقوله كظيم الى ان مكظوم على وزن مفعول ولكنه
 بمعنى كظيم على وزن فاعيل وفسره بقوله وهو مغموم وقبل محبوس عن التصرف **ص** حدثنا
 مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني الاعشى وحدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعشى عن ابى وائل
 عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم انى خير من يونس
 زاد مسدد يونس بن متى **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن
 يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان الاعشى والآخر عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن سفيان عن
 الاعشى عن ابى وائل شقيق بن سامة عن عبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير
 عن ابى نعيم وعن مسدد عن قتيبة ايضا واخرجه النسائي في التفسير عن محمود بن غيلان قال العلماء انما
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما خشى على من سمع قصته ان يقع في نفسه تنقيص له فذكره لسد هذه الذريعة
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابى العالية عن ابى عباس عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه **ش** مطابقة للترجمة
 ظاهرة وابو العالية رفع بن مهران والحديث قدمضى في باب قول الله تعالى وهل اناك حديث موسى
 ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابى سلمة عن عبد الله بن
 الفضل عن الاعرج عن ابى هريرة قال سئنا يهودى يعرض سلعته اعطى بها شيئا كرهه فقال لا والذي
 اعطىنى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصار فقام فلام وجهه وقال تقول والذي اعطىنى موسى
 على البشر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال ابا القاسم ان لى ذمة وعهدا
 فابال فلان لطم وجهى فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
 روى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين انبياء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض
 الا من شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى آخذ بالعرش فلا ادري احوسب
 بصعقته يوم الطور ام بعث قبلى ولا قول ان احدا افضل من يونس بن متى **ش** مطابقة
 للترجمة ظاهرة في آخر الحديث والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى عن قريب في باب
 وفاة موسى عليه السلام قوله يعرض اى يبرز متاعه للناس ليرغبوا في شرائه فاعطى له به ثمنا
 بخا قوله اظهرنا مقحم وقد بوجه عدم الخامد وهو انه جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظام
 كان ظهر امه قدامه وظهر اراءه فهو مكنون من جانبه اذا قبل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قبل بين
 اظهرهم قوله ذمة وعهد ايعنى مع المسلمين فلم اخفر ذمتى ونقض عهدي بالاطم قوله لا تفضلوا بين انبياء
 الله معناه لا تفضلوا ايضا بحيث يلزم منه نقص المفضل او يؤدى الى الخصومة والتزاع ولا تفضلوا بجميع
 انواع الفضائل وان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل منهم مطلقا اذا الامام افضل من المؤذن
 مطلقا وان كان فضيلة التأدين غير موجودة فيه او لا تفضلوا من تلقاء انفسكم واهوانكم **ش** فان قلت نهى
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن التفضيل وقد فضل هو بنفسه موسى عليه السلام قلت لم يفضل اذ معناه وانما
 ادري ان هذا البعث فضيلة لم لا اوجزه لما يحز اغيره فان قلت السباق يقتضى تفضيل موسى على سيدنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ان سلنا لا يقتضى التفضيل بهذا الوجه وهذا لا يتنافى كونه
 فضل من موسى قوله بصعقته يوم الطور وهو في قوله تعالى (فلانجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
 صعقا) فان قلت ان موسى قد مات فكيف تدركه الصعقة وايضا قد ورد النص واجهوا ايضا على ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اول من نشق عنه الارض يوم القيامة قلت المراد من البعث
 الاقامة بقربة الروايات الاخر حيث قال افانى قبلى وهذه الصعقة هى غشبة بعد البعث عند نفخة الفزع
 الاكبر قوله ولا أقول الى آخره اى لا أقول من عند نفسي اوقاله صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعا وهضما
 لنفسه **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت جدي بن عبد الرحمن عن ابى
 هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس
 ابن متى **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك وقدمر الكلام فيه عن
 قريب والله اعلم **ص** باب * واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون في
 السبت **ش** اى هذا باب يذكر فيه قول الله تعالى (واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون
 في السبت اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ولا يوم يستون لان تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون قوله
 واسألهم اى اسأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين يحضرك عن قصة اصحابهم الذين خالفوا امر الله فجاجتهم
 نعمته على صنيعهم واعتدائهم واحتيالهم في المخالفة وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التى يحدونها في
 كتبهم لئلا يحل بهم ما حل باخوانهم وسلفهم قوله عن القرية هى ابلة وهى على شاطئ بحر القلزم
 وهى على طريق الحاج الذاهب الى مكة من مصر وحكى ابن التين عن الزهرى انها طبرية وقيل هى
 مدين وروى عن ابن عباس وقال ابن زيد هى قرية يقال لها متناين مدين وعينونا قوله اذ يعدون
 اى يعدون فيه ويخالفون فيه امر الله وهو اصطباذهم في يوم السبت وقد نهوا عنه واذ يعدون بدل
 من القرية بدل الا شمال ويحوزان يكون منصوبا بقوله كانت اوبقوله حاضرة قوله اذ تأتيتهم كلمة
 اذ منصوب بقوله يعدون قوله شرعا اى ظاهرة على الماء قاله ابن عباس قوله كذلك نبلوهم اى تختبرهم
 باظهار السمك لهم على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده **ص** يعدون يعدون يحا وزون
 اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا شوارع **ش** فسر قوله تعالى اذ يعدون بقوله يعدون
 يحا وزن وقد فسرناه وقد فسر شرعا بقوله شوارع وفيه نظر لان الشرع جمع شارع والشوارع جمع
 شارع ومادته تدل على الظهور ومنه شرع الدين اذ بينه واظهره **ص** الى قوله كونوا
 فردة خاسئين **ش** الى متعلق بقوله شرعا وايس هو متعلق نعدوى وانما معناه اقرأ بقوله
 امرعا الى قوله كونوا فردة خاسئين وهو قوله ويوم لا يستون لان تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون
 واذا قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم
 بقون ففاندوا ما ذكر وابه انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا
 يفسقون فلما عتوا وعانوا وعنه فلناهم كانوا فردة خاسئين وقوله امة منهم اى جماعة من اصحاب السبت وكاتوا
 ثلاث فرق فرقة ارتكب المحذور واحتالوا على صيد السمك يوم السبت وفرقة نهت عن ذلك وانكرت
 واعتزلتهم وفرقة كانت فلت فعل ولم تنه ولكنهم قالوا للمكرة لم تعظون قوما الله مهلكهم وقوله معذرة
 قرى بالرفع على تقدير هذام معذرة وبالنصب على تقدير نفع ذلك معذرة الى ربكم اى فيما اخذ علينا
 بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولعلمهم بقون اى لعلمهم بهذا الانكار بقون ما هم فيه ويتركونه ويرجعون
 الى الله تعالى تأئين فاذا تابوا تاب الله عليهم وقوله فلانسا وما ذكر وابه اى فلما ابى الفاعلون المنكر قبول
 النصيحة انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا اى ارتكبوا المعصية وقوله فلما عتوا اى فلما تكبروا
 وقوله فردة جمع فرد وقوله خاسئين اى ذليلين حقيرين مهانين وروى ابن جرير عن طريق العوفى عن
 ابن عباس صار شبانهم فردة وشيوخهم خنازير **ص** بئس شديد **ش** هكذا فسر ابو عبيدة

وهكذا فسمه الزخمرى يقال يؤس يؤس إذا اشتد فهو يؤس ويؤس يؤس بوزن حذر
ويؤس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء كما يقال كبد في كبد ويؤس على قلب الهمزة
بـاء كذوب في ذوب ويؤس على وزن فيعل بكسر الهمزة وقحها ويؤس على وزن ريس ويؤس
على وزن ميز في حين ولم يذكر البخارى في هذا الباب حديثا **ص** باب **ع** قول الله تعالى
وآتيناه داود زبوراً **ش** اى هذا باب في بيان قوله تعالى وآتيناه داود زبوراً وقوله (انا
اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والذين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب
والاسباط وعيسى وابوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناه داود زبوراً **ع** وداود ايم
اعجمى وعن ابن عباس هو بالبرانية القصير النهر ويقال سمى به لانه داوى جراحات القلوب وقيل
مقابل ذكره الله في القرآن في ثنى عشر موضعا هو داود بن ايشا بكسر الهمزة وسكون الياء آخر
الحروف وبالشين الهمزة بن هو بدفع العين الهمزة وسكون الواو وقح الياء الواحدة على وزن جعفر
بن باهر بـاء واحدة ومين همزة مفتوحة ابن سلون بن يارب بـاء آخر الحروف وفي آخره بـاء واحدة
ابن رام بن حضرون بـاء همزة وضاد همزة ابن فارص بقاء وفي آخره صاد همزة ابن يهودا بن
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ومنهم من زاد بعد سلون بحشون بن عينا ذاب
بن رام وقيل ارم قوله زبوراً هو اسم الكتاب الذي انزل الله عليه وروى ابو صالح عن عباس قل انزل
قل الزبور على داود عليه الصلاة والسلام وخـين سور بالبرانية في خـين من املقونه من تحت
نصر وفي خـين ما لقونه من الروم وفي خـين مواضع وحكم ولم يكن فيه حلال ولا حرام ولا حدود
ولا احكام وروى انه نزل عليه في شهر رمضان **ص** الزبور الكتب واحد هازبور زبرت كتبت
ش الزبور بضم الزاي والياء جمع زبور قال الكسافى يعنى الزبور يعنى المكتوب يقبل زبرت الورق
فهو مزبور اى كتبه فهو مكتوب وقراءة زبور بضم الزاي وغيره من القراء بقحها **ص**
واقداقنا داود منا فضلا يا جبال اوبى **ع** **ش** فضلا اى نبوة وكتابه هو الزبور وصوتها بـاء
وقوة وقدره وتخصير الجبال والظاير قوله يا جبال بدل من قوله فضلا بقدر قواني يا جبال او هو بدل من
قوله آتيناه بقدر قلنا يا جبال **ص** قال مجاهد سمى **ع** **ش** هو تفسير قوله اوبى **ع** يعنى
يا جبال سمى مع داود واوبى امر من التأويب اى ارجى مع التسبيح او ارجى مع التسبيح كارجع
فيلانه اذ ارجعه بقدر جمع وقبل سمى مع اذ اسج وقبل هى بلسان الحبشة وقبل نوحى مع الطير
تسعدك على ذلك وكان اذا نادى بالتباحة اجابته الجبال بصداها ومكفت عليه الطير من فوقه فصدى
الجبال الذى يسمعه الناس من ذلك اليوم **ص** والطير **ش** هو منصوب بالعطف على محل
الجبال وقبل منصوب على انه مفعول معه وقبل بالعطف على فضلا يعنى وسخر ناله الطير **ص**
وناله الحديد **ش** اى النال داود الحديد نصار في يده مثل الشمع وكان سأل الله ان يسبب له
سببا يستغنى به عن بيت المال فينتوت منه وبطم عباله فلان الله الحديد **ص** ان اعمل سابقات
الدروع **ش** كذا ان هذه مفسرة منزلة اى كفى قوله تعالى فاوحينا اليه ان اصنع الفلك وسابقات
منصوب بقوله اعمل وفسره بقوله الدروع وكذا فسر ابو عبيدة السابقات بالدروع وقال اهل التفسير
اى كوامل واصعات وقرئ سابقات بالصاد **ص** وقدر في السرد المسامير والخلق ولا تدق
المحمار فيسلسل ولا تعظم فيقصم **ش** فسر السرد بقوله المسامير والخلق قال المفسرون
معنى قوله وقدر في السرد اى لا تجعل المسامير دقاقا ولا غلاظا وأشار البخارى الى ذلك بقوله ولا تدق

بالدال المهملة من التدقيق ويدل عليه ما روى ابراهيم الحارثى في غريب الحديث من طريق مجاهد في
قوله وقدر في السرد لا تدق المسامير فيسلسل ولا تعظمها فيقصمها وقبل ولا تدق بالراء من الرقة وهو
ايضا بؤدى ذلك المعنى قوله فيسلسل ويروى فيسلسل ويروى فيسلسل والكل يرجع الى معنى واحد
يقال شئ ساس اى سهل ورجل ساس اى اين متقاد بين الساس والسلاسة قوله ولا تعظم اى المحمار
فيقصم من القصم وهو القاطع **ع** افرغ انزل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ربنا افرغ
علينا صبرا وفسر افرغ بقوله انزل من الانزال قال المفسرون معنى قوله افرغ علينا صبرا اى انزل علينا
صبرا من عندك وهذا في قصة طالوت وفيها قضية داود عليه الصلاة والسلام فكانت ذكرهنا لان
قضيةها واحدة وقيل بعضهم افرغ انزل لم يعرف المراد من هذه الكلمة هنا فالت ايس هذا الموضع
من المواضع التى يدعى فيها المجزؤ الوجه فيه من المعنى والمناسبة ما ذكرناه **ص** بسطة
زيادة ونضلا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة
في العلم والجسم وهذا ايضا في قصة طالوت والوجه فيه ما ذكرناه وقد فسر البخارى
بسطة بقوله زيادة ونضلا اى زيادة في القوة ونضلا في المال وفي علم الحروب وهذا الذى قبله
لم يبق الا في رواية الكشميهنى وحده **ص** واعملوا صالحا اى بما تعملون بصير **ش**
فاجازيكم عليه احسن جزاء واتم **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا
معمر عن همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خفف على داود عليه الصلاة والسلام
القرآن فكان يأمر بدوايه فتسرج فيقرأ القرآن قبل ان تسرج دوايه ولا يأكل الا من على يده **ش**
مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن اسحق
ابن نصر قوله خفف على صيغة المجهول من التخفيف قوله القرآن وفي رواية الكشميهنى القراءة
وقال الكرماني القرآن اى التورية او الزبور وقال التوريشى وانما اطلق القرآن لانه قصده اعجازه
من طريق القراءة وقال صاحب النهاية الاصل في هذه اللفظة الجمع وكل شئ جعلته فقد قرأته وسمى
القرآن قرآنا لانه جمع الامر والنهى وغيرهما وقد يطلق القرآن على القراءة وقرآن كل نبى يطلق على كتابه
الذى اوحى اليه قوله فكان اى داوديا مربدوايه وفي روايته في التفسير بدائته بالافراد ويحمل الافراد
على مركوبه خاصة وبالجمع مركوبه ومراكيب اتباعه قوله قبل ان تسرج وفي رواية موسى فلا تسرج
حتى يقرأ القرآن والاول ابلغ وفيه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى
المكان وهذا لا سبيل الى ادراكه الا بالقبض الربانى وجاء في الحديث ان ابركة قد تقع في الزمن
اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير وقال النووى اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً
بالنهار انتهى واقدر ايت رجلا حافظا قرأ ثلاث ختمات في الوتر في كل ركعة ختمة في ليلة القدر قوله
ولا يأت كل الامن عمل يده وهو من ثمن ما كان من الدروع من الحديد بلانار ولا مطرقة ولا سندان وهو
اول من عمل الدروع من زرد وكانت قبل ذلك صفائح **ص** رواه موسى بن عقبة عن صفوان
عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه **ش** اى روى الحديث المذكور موسى
ابن عقبة عن صفوان بن يسار عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وهو وصله الاسمعيلى
من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة وهو وصله البخارى ايضا في كتاب خلق افعال العباد عن
احمد بن ابي عمرو عن ابيه وهو حنص بن عبدالله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة حديثنا يحيى
ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سعيد بن المسيب اخبره واباسمة بن عبد الرحمن ان

عبد الله بن عمرو قال اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت الذي تقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت قال قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطروا ثم وقصم من الشهر ثلاثة ايام فان الحسنة بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر قلت اني اطيق افضل من ذلك يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يوما قال قلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما وذلك صيام داود وهو عدل الصيام قال قلت اني اطيق افضل منه يا رسول الله قال لا افضل من ذلك **ش** مطابقة للترجمة في قوله صيام داود عليه الصلاة والسلام والحديث قد مر في كتاب الصوم في باب صوم الدهر ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا حبيب بن ابي ثابت عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الم انبأك تقوم الليل وتصوم النهار قلت نعم فقال انك اذا فعلت ذلك هجمت العين ونفثت النفس صم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر او صوم الدهر قلت اني اجدي قال مسعر يعني قوة قال فصم صوم داود عليه الصلاة والسلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر اذا لاقى **ش** مطابقة للترجمة في قوله صوم داود عليه الصلاة والسلام ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة وقح العين المهملة وفي آخره راه ابن كدام وابو العباس اسمه السائب من السبب المشهور بالشاعر والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الاهل في الصوم وفي كتاب التهجيد في باب مجرد من الترجمة قوله هجمت اي غارت قال الاصمعي هجمت ما في الضرع اذا حلبت كل ما فيه قوله نفثت بفتح لون وكسر الفاء اي ضعفت قوله ولا يفطر اذا لاقى وجه اتصاله بما قبله هو بيان ان صومه ما كان يضعفه عن الحرب **ص** باب **ع** احب الصلاة الى الله صلاة داود عليه الصلاة والسلام واحب الصيام الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما قال علي وهو قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما الفاه البحر عندي الانما **ش** اي هذا باب يذكر فيه احب الصلاة الى آخره قوله قال علي الظاهر انه علي بن المديني احدثنا بخره وهو قول عائشة اي قوله وينام سدسه اي السدس الاخير موافق لقول عائشة ما الفاه البحر بالفاء اي ما وجدته البحر عندي الانما اي الاحال كونه نائما والبحر مرفوع لانه فاعل الفاء والضمير المنصوب فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر هذا الحديث في كتاب التهجيد في باب من نام عند البحر قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي سلمة عن عائشة قالت ما الفاه البحر عندي الانما يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان بن عمرو بن اوس الثقفي سمع عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه **ش** الحديث والترجمة **ش** واحد غير ان فيهما تقديم وتأخير والحديث مضى في كتاب التهجيد في باب من نام عند البحر فانه رواه علي بن عبيد الله عن سفيان بن عمرو بن دينار الى آخره من الكلام فيه **ص** باب **ع** واذكر عبدنا داود ذا الابدان اواب الى قوله وفصل الخطاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واذكر عبدنا داود ذا الابدان اواب انما خسرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق

والطير محشورة كل له اواب وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قوله واذكر عبدنا عطف على ما قبله وهو اصبر على ما يقولون خاطب الله تعالى نبيه بقوله اصبر على ما يقولون اي الكفار واذكر عبدنا داود في صبره على العبادة والطاعة قوله ذا الابدان اي القوة انه اواب اي راجع عن كل ما يكرهه الله تعالى * قوله بالعشي اي بآخر النهار والاشراق اوله * وقوله والطير اي وسخرنا له الطير محشورة اي مجموعة * قوله كل له اي كل واحد من الجبال والطير له اي لداود اواب اي مطيع * وقوله وشددنا ملكه اي ملك داود وعن ابن عباس كان داود اشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس بحرا به كل ليلة ثلاثة وثلاثون الف رجل وعنه ستة وثلاثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل ارجعوا فقد رضى نبي الله منكم وقبل ثلاثة وثلاثون الفامن بنى اسرائيل ثم بأتى عوضهم قال قتادة فكان جلة حرسه مائتان وثلاثون الف حرس * قوله وآتيناه الحكمة يعني النبوة والزبور وعلم الشرائع والاصابة في الامر * وقوله وفصل الخطاب الفصل التمييز بين الشيعين وقيل الكلام البين والفصل بمعنى الموصول قبل الفصل بمعنى الفاصل والفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الحق والباطل والصحيح والفساد وقيل فصل الخطاب هو قوله اما بعد فانه اول من قالها **ص** قال مجاهد الفهم في القضاء **ش** اي قال مجاهد فصل الخطاب هو الفهم في القضاء وروى ابن ابي حاتم من طريق ابي بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليت عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء وفهمه **ص** ولا تشطط ولا تسرف **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط) وفسر لا تشطط بقوله لا تسرف قال بعضهم كذا وقع هنا قلت فكأنه استبعد هذا التفسير وقد فسر السدي هكذا وفسره ايضا بقوله لا تخف وقال الفراء معناه لا تجر وروى ابن جرير من طريق قتادة في قوله ولا تشطط اي لا تمل وعن المورج لا تفرط ولا تشطط بجائزة الحد واصل الكلمة من قولهم شطت الدار واشطت اذا بعدت **ص** واهدنا الى سواء الصراط **ش** هو بعد قوله ولا تشطط ومعناه واهدنا الى وسط الطريق **ص** ان هذا اخي له تسع وتسعون نجمة **ش** نذكر الآية بتمامها ثم نذكر ما ذكر البخاري من الفاظ هذه الآية وتمامها (ولي نجمة واحدة فقال اكفنيها وعزني في الخطاب) وبعد هذه الآية (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيرا من الخلطاء ابغى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما قتله فاستغفر ربه وخر راكعا وانا ب) قوله ان هذا اخي اي في الدين او المراد اخوة الصداقة والالفة واخوة الشراكة والمراد من النجعة المرأة وهذا من احسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء والعرب تفعل هذا كثيرا يورى عن النساء بالظباء والنساء والبقر **ص** يقال للمرأة نجعة ويقال لها ايضا شاة **ش** هذا كثير فاش في أشعارهم وقال الحسين بن الفضل هذا تعريض للتنبيه والتفهيم لانه لم يكن هناك نعاج وانما هذا مثل قول الناس ما ضرب زيد عمرا وما كان هناك ضرب **ص** ولي نجمة واحدة فقال اكفنيها مثل وكفلها زكريا ضمها **ش** اشار به الى ان معنى الكفل الضم فلذلك قال اكفنيها مثل وكفلها زكريا اي ضم زكريا مريم بنت عمران الى نفسه وعن ابي العالية معنى اكفنيها ضمها الى حتى اكفلها وقال ابن كيسان اجعلها كفلى اي نصيبي **ص** وعزني غلبني صار اعز مني اعزته جعلته عزيرا في الخطاب **ش** قال ابو عبيدة في قوله وعزني في الخطاب اي صار اعز مني ويقال اعزني في الخطاب اي المحاورة وعن قتادة معناه ظنني وفورني **ص** يقال

المحاوره ش **ص** اي الخطاب يقال المحاوره بالحاء المهملة **ص** قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه ش **ص** اي قال داود وفي تفسير النسي لقد ظلمك جواب قسم محذوف وفي ذلك استنكار لفعل خليطه وتعجب لطمعه قوله بسؤال نعجتك مصدر مضاف الى المفعول **ص** وان كثيرا من الخطاه اي الشركاء ليخفى الى قوله انما افتناه ش **ص** فسر الخطاه بالشركاء وهكذا فسرهم المفسرون وهو جمع خليط قوله ليخفى اي لظلم قوله الى قوله انما افتناه قد ذكرنا الان تمام الآية **ص** قال ابن عباس اخبرناه ش **ص** اي قال عبد الله بن عباس معنى فتناه اخبرناه وهذا وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه **ص** وقرأ عمر رضي الله تعالى عنه فتناه بتشديد التاء ش **ص** هذا قراءة شاذة ونقلت هذه القراءة ابضا عن الحسن البصري واي رجاء العطاردي **ص** فاستغفربه وخررا كما واناب ش **ص** خررا كما اي حال كونه را كما اي ساجدا وعبر عن السجود بالركوع لانهما بمعنى الانحناء قوله واناب اي رجع الى الله بالتوبة من الانابة وهو الرجوع الى الله بالتوبة يقال اناب يذنب انابة فهو مذنب اذا قبل ورجع **ص** حدثنا محمد بن سنان عن ابن يوسف سمعت العوام عن مجاهد قال قلت لابن عباس رضي الله تعالى عنهما انما سجد في ص فقرأ ومن ذريته داود وسليمان حتى اتى فيهم ادهم افنده فقال نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم من امر ان يقتدى بهم ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ومن ذريته داود ومحمد وشيخه هو ابن سلام كذا جزم به بعضهم وقال الكرمانى هو اما محمد بن سلام واما ابن المثنى واما ابن بشار على ما اختلفوا فيه انتهى وقيل يقال انه ابو موسى الزمى وهو محمد بن المثنى البصري وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانطاقي البصري والعوام يفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب والحديث اخرجه البخارى ابضا في التفسير عن محمد بن عبد الله وعن بندار عن غندر عن شعبة قوله انما سجد بهمزة الاستفهام وبنون المتكلم مع الغير وفي رواية المستمل والكشيمى انما سجد بهمزة نون الاولى للاستفهام والثانية للمتكلم وحده قوله فقرأ اي ابن عباس قوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجى الحسين وقرأ بعده خمس آيات اخرى حتى قرأ بعدها اولئك الذين هدى الله فبهداهم افنده قل لا اسألكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين قوله فقال نبيكم اي فقال ابن عباس وفي بعض الروايات فقال ابن عباس قوله من امر على صبغة المجهول قوله ان يقتدى بهم اي هو لا المرسل المذكورين في هذه الآيات المذكورة وهم سبعة عشر نبيا قوله ومن ذريته اي ومن ذرية نوح عليه السلام لان قبله ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وانما قلنا الضمير يرجع الى نوح لانه اقرب المذكورين وهو اختيار ابن جرير ابضا وقال آخرون ان الضمير يرجع الى ابراهيم عليه السلام لانه الذى سبق الكلام من اجله لكن يشكلى على هذا ذكر لوط عليه السلام فانه ليس من ذرية ابراهيم عليه السلام بل هو ابن اخيه هاران بن آزر الهم الان يقال انه دخل في الذرية تقليدا وفي ذكر عيسى عليه السلام في ذرية ابراهيم او نوح على القول الآخر دلالة على دخول ولد البنات في ذرية الرجل لان عيسى عليه السلام انما ينسب الى ابراهيم عليه السلام بأمه مريم عليه السلام فانه لا اب له **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس من غنائم السجود ورأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد فيها ش **ص** وجه ذكر هذا الحديث عقيب الحديث المذكور من حيث ان كلا منهما

يتضمن ذكر السجود في ص ووهيب مصغر وهب ابن خالد البصري وايوب هو السخني والحديث مضى في ابواب سجود التلاوة في باب سجدة ص ومضى الكلام فيه **ص** باب قول الله تعالى ووهبنا لداود وسليمان نعم العبد انه اواب ش **ص** اي هذا باب في بيان ما ذكر في قول الله تعالى ووهبنا الى آخروه وايض في بعض النسخ لفظ باب بل المذكور قول الله تعالى ووهبنا الى آخره قوله نعم العبد المخصوص بالمدح محذوف قوله انه اواب تعليل لكونه ممدوحا لكونه اوبا اي رجعا الى التوبة بالنوبة او مجامؤا للتسبيح ومر جماله لان كل مؤوب اواب **ص** صراجع المنيب ش **ص** هذا تفسير الاواب وفسره بانه راجع عن الذنوب والمنيب من الانابة وهي الرجوع الى الله بكل طاعة **ص** وقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى ش **ص** وقوله بالجر عطف على قول الله في قوله باب قول الله قوله هب لي اي اعطني ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى بمعنى من دوني وقال ابن كيسان لا يكون لاحد من بعدى وقال يزيد بن وهب هب لي ملكا لا أسلبه في باقى عمرى كما سلبته في ماضى عمرى وقال مقاتل بن حيان كان سليمان ملكا ولا يقوله لا ينبغي لاحد من بعدى تخيير الرياح والطير وقيل انما سأل ذلك ليكون له علماء على المغفرة وقبول التوبة حيث اجاب الله دعاءه ورد عليه ملكه وزاد فيه **ص** وقوله واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان ش **ص** وقوله بالجر ابضا عطف على قوله وهب لي ملكا قوله واتبعوا اي اليهود ماتلو الشياطين اي ماترويه ونخبه ونخبته الشياطين قوله على ملك سليمان وعداه يعلى لانه ضمن معنى تلو تكذب وقال ابن جرير على هنا بمعنى في اي في ملك سليمان ونقله عن ابن جرير وابن اسحق قلت التضمن اولى واحسن وقال السدي ما لم يخصه ان الشياطين كانوا يصعدون الى السماء فيسمعون من الملائكة ما يكون في الارض فيأتون الكهنة فيخبرون به فتحده الكهنة للناس فيجدونه كما قالوا وادخلت الكهنة فيه غيره فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة فاكتب الناس ذلك وفشى في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن لاحد من الشياطين ان يدنوا من الكرسى الا احترق فلما مات سليمان تمثل شيطان في صورة آدمى واتى نفر من بني اسرائيل فدلهم على تلك الكتب فاخرجوها فقال لهم الشيطان كان يضبط الانس والجن والطير بهذا الحجر ثم طار وذهب وفشى في الناس ان سليمان كان ساحرا فاختذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم خاصمونه بما فآزل الله تعالى هذه الآية واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان الآية **ص** ص لسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ش **ص** اي وسخرنا سليمان الريح وقال في آية اخرى فسخرنا له الريح تجري بامره رخاء اي اينة حيث اصاب اي حيث اراد قوله غدوها اي غدو الريح شهر يعني مسير الريح شهر في غدوته وشهر في روحته وقال مجاهد كان سليمان يقدوم دمشق فيقبل باصطخر ويروح من اصطخر فيقبل بكابل وكان بين اصطخر وكابل مسيرة شهر وما بين دمشق واصطخر مسيرة شهر **ص** واسئلنا عين القطر اذباله عين الحديد ش **ص** اسئلنا من الاسالة وفسره بقوله اذباله من الاذابة وفسره عين القطر اذباله عين الحديد عين من نحاس كانت باليمن وقال الاعشى سئلته كاي سائل الماء وقيل لم يذب للناس لاحد قبله **ص** ومن الجن من يعمل بين يديه الى قوله من محارب ش **ص** اي وسخرنا له من الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا ندفعه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محارب وعمال

وجن كالجواب وقدر راسيات اعلموا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور وقوله ومن
يرغى ومن عمل من الجن عن امرنا لذقة من عذاب السمير في الآخرة وقيل في الدنيا وذلك ان الله
تعالى وكل بهم مذكرا يدعوه من تارقن رافع عن امره ضربة ضربة احرقه **ص** قال مجاهد
بيان مادون القصور **ش** فسر مجاهد المحارب بقوله بيان مادون القصور وقال ابو عبيدة
لمحارب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وهو ايضا المجد والمصلى **ص** وتمايل **ش** جمع
تمايل وهي الصور وكان عمل الصور في الجدران وغيرها سائغا في شربهم **ص** وجفان كالجواب
كالجياض للابل وقال ابن عباس كالجوبة من الارض **ش** الجفان جمع جفنة وهي القصعة
الكبيرة شبت بالجواب وشبهت الجواب بالجياض التي يجي فيها الماء اى يجمع واحداها جاية قال الاعشى
تروح على آل الملقى جفنة بكناية السج العرا في نهق وبقيال كان يقعد على جفنة واحدة
من جفان سليمان الف رجل يا كلون بين يديه قوله وقال ابن عباس كالجوبة اى الجفان كالجوبة
بفتح الجيم وسكون الواو والباء الموحدة وهي موضع ينكشف في الحرة ويقطع عنها **ص**
وقدر راسيات الى قوله الشكور **ش** راسيات اى ثبات لا يحولن ولا يحركن من اما كنهن
لعظمن وفي تفسير النسفي وكانت باليمن ومنه قيل للجبال رواسى قوله الى قوله الشكور يعنى
افرا الى قوله الشكور وهو قوله (اعلموا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور) قال النسفي اى
وقلنا اعلموا شكرا يعنى اعلموا بطاعة الله بآل داود شكرا على نعمه وشكرا في محل المصدر على
تقدرا شكروا شكرا لان اعلموا فيه معنى اشكروا من حيث ان معنى العمل فيه للنعم شكره وقيل
انتصب شكرا على انه مفعول له اى اعلموا الله واعبدوه على وجه الشكر لتعماته وقيل انتصب
على الحال اى شاكركم وقيل يجوز ان ينتصب باعملوا مفعولا به معناه انا سخرنا لكم الجن
يعملون لكم ما تشتم فاعلموا انتم شكرا على طريق المشاكلة قواله الشكور المتوفر على اداء الشكر
البازل وسعد فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وعن ابن عباس الشكور من يشكر
على احواله كلها وقال السدى هو من يشكر على الشكر وقيل من يرى مجزه عن الشكر **ص**
فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض الارضة نأكل منسأته عصاه فلما خر الى قوله
المهين **ش** اى فلما حكمنا على سليمان الموت ما دل الجن موته الا دابة الارض وهي الارضة
وهي دوية تأكل الخشب قوله منسأته اى عصاه قوله فلما خر اى سقط سليمان ميتا قوله الى قوله
المهين يعنى افرأ الى قوله المهين وهو قوله تبئت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين
هو قوله تبئت الجن لما علمت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب وكانوا يدعون انهم يعلمون الغيب هو قوله
في العذاب المهين اى في العذاب الذى بهن المعذب يعنى ما عملوا ممحزين وهو ميت وهم يظنون حيا
ص حب الخير عن ذكر ربي من ذكر ربي **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فقال اى احببت حب
الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحب قوله حب الخير قال الفراء الخيل والخير بمعنى في كلام العرب والنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم سمي زيد الخيل زيد الخير والخير المال ايضا قوله عن ذكر ربي قال قتادة عن
صلاة العصر وقوله حتى توارت يعنى الشمس اى غابت بالجاب وهو جبل دون القاف بمسيرة سنة تقرب
لشمس من ورائه وقيل معناه حتى استترت الشمس بما يحجبها عن الابصار والاضمار قبل الذكر يجوز
اذا جرى ذكر الشئ او دليل الذكور قد جرى هنا وهو قوله بالعيشى وهو ما بعد الزوال **ص**

فظهق مسحا بالسوق والاعتناق يمسح اعراف الخيل وعراقيها **ش** اول الاية (ردوها على)
وهي المذكور قبله بقوله (اذ عرض عليه بالعشى الصافات الجياد) وكان سليمان عليه الصلاة والسلام
صلى الصلاة الاولى ثم قعد على الكرسي وهي تعرض عليه فعرضت عليه منها تسعمائة وكانت الفا
وكان سليمان غزا دمشق ونصيبين فاصاب منها الف فرس وقال مقاتل ورث سليمان عن ابيه داود الف
فرس وكان ابوه اصابها من العمالة وقال الحسن بلغنى انها كانت خيلا خرجت من البحر لها جناحة وقيل ان
يكمل العرض غربت الشمس فقائه صلاة العصر ولم يعلم بذلك فاغتم لذلك فقال (ردوها على فظهق مسحا)
اى فاقبل بمسح بسوقها واعناقها بالسيف وينحرها تقربا الى الله تعالى وطلبها لرضاء حيث اشتغل بها
عن طاعته قوله يمسح اعراف الخيل وعراقيها والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ عند
عقب الانسان **ص** الاصفاد الوثاق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (وآخرين مقرنين في
الاصفاد) وفسر الاصفاد بالوثاق وروى ابن جرير عن طريق السدى قال مقرنين في الاصفاد ان يجمع
البدان الى العنق بالاغلال وقال ابو عبيدة الاصفاد الاغلال واحدها صفة ويقال لاهطاء ايضا صفة وقوله
وآخرين عطف على قوله والسياطين اى سخر ناله الشياطين وسخر ناله آخرين يعنى مردة الشياطين مقرنين
في الاصفاد يقال صفده اى شده واثقه **ص** قال مجاهد الصافات صفن الفرس رفع احدى رجليه
حتى يكون على طرف الحافر الجياد المراع **ش** اى قال مجاهد في قوله تعالى (اذ عرض عليه
بالعشى الصافات الجياد ان الصافات من صفن الفرس الى آخره يعنى مشتق منه وهو جمع صافنة وقال
النسفي الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقد اقام الرابعة على طرف الحافر والصفون لا يكاد
يكون في الهجن وانما هو في العرب الخلل ووصل الفريابي الى مجاهد ما قاله لكن في روايته يديه
والموجود في اصل البخارى رجليه وصوب القاضى عياض ما عند الفريابي قوله الجياد المراع
بكسر السين المهملة وفي التفسير الجياد المسرعة في الجرى جمع جواد وقيل جمع جيد جمع لها بين وصقين
محمودين **ص** جسدا شيطانا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى والقينا على كرسيه
جسدا وفسر جسدا بقوله شيطانا وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح في قوله تعالى (والقينا
على كرسيه جسدا) قال شيطانا يقال له آصف قاله سليمان عليه الصلاة والسلام كيف تقن الناس قال
ارنى خاتمك اخبرك فاعطاه فقبذه آصف في البحر فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه
ومنع الله نساء سليمان فلم يقربهن فانكرته ام سليمان وكان سليمان عليه الصلاة والسلام يستطعم ويعرفهم
بنفسه فيكذبونه حتى اعطته امرأة حوتا فطب بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرد الله اليه ملكه وفر
آصف فدخل البحر ورواه ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه آصر آخره راء ومن طريق
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان اسم الجن صخر ومن طريق السدى كذلك انتهى قلت في هذا نظر
من وجوه الاول انه بعد من سليمان ان تناول خاتمه لغيره ليراه مع علمه ان ملكه قائم به والثاني لا يليق ان
يقعد شيطان على كرسي نبي مرسل الذى اعطى مالا اعطى غيره من الملوك العظماء والثالث ان آصف بالفاء
في آخره هو معلم سليمان وكاتبه في ايام ملكه والذي اظن ان انصحج ان سليمان لما فتن بسبب ابنة ملك
صيدون واصطفي ابنة ملكها لنفسه واحبها صورت في بيتها صورة ابيها وكان سليمان عليه الصلاة
والسلام اذا خرج من بيتها كانت هي وجواربها بعدون هذه الصورة حتى أتى على ذلك
اربعون يوما وبلغ ذلك آصف بن برخيا فغضب على سليمان عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك فعند ذلك

سقط الخاتم من يده وكان كلما اعاده كان يسقط فقال له آصف انك مقتون ففر الى الله تائباً من ذلك وانا فوه
مقامك واسير في عيالك واعل بينك بسيرك الى ان يتوب الله عليك ويردك الى ملكك ففر سليمان هارباً الى
الله تعالى واخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت وغاب مدة اربعين يوماً ثم ان الله تعالى لما قبل توبته
رجع الى منزله فرد الله اليه ملكه واعاد الخاتم في يده وقبل المرامن الجسد ابنة وذلك انه لما ولده قالت
الشياطين نقتله والا لا نميش معه بعده ولما علم سليمان ذلك امر السحاب حتى حلت ابنة وعدي في السحاب
خوفاً من مضرة الشياطين فعاتبه الله لذلك ومات الولد فالتقى ميتاً على كرسيه فهو الجسد الذي قال الله
تعالى (والقينا على كرسيه جسداً) وهذا هو الانسب والايق من غيره وبو يده ما قاله الخليل لا يقال
الجسد اغير الانسان من خالق الارض وقال ابن اسحق وكان الخاتم من يافوته خضراء تاه بها جبريل
عليه الصلاة والسلام من الجنة مكتوب عليها لا اله الا الله محمد رسول الله وهو الخاتم الذي البسه الله
آدم في الجنة **ص** رضاء طيبة حيث اصاب حيث شاء **ش** اشار به الى قوله تعالى
(فمحقنا له الریح تجري بامر رضاء) وفسر رضاء بقوله طيبة وبروى طيباً بالند كبر وفسر قوله حيث
اصاب بقوله حيث شاء بلفظ حير **ص** فامتن اعط بغير حساب بغير حرج **ش** اول الآية
(هذا عطاؤنا فامتن او امسك بغير حساب) وفسر قوله فامتن بقوله اعط والعرب تقول من على برغيف
اي اعطانيه وفسر قوله بغير حساب بقوله بغير حرج وقال الحسن البصري رحمه الله ان الله لم يعط
احدا عطية الا جعل فيها حساباً الا سليمان فان الله اعطاه عطاء هنيئاً فقال هذا عطاؤنا فامتن او امسك
بغير حساب قال ان اعطى اجر وان لم يعط لم يكن عليه تبعه وقال مقاتل هو في امر الشياطين اي حل
من شئت منهم واوثق من شئت في واثقك ولا تبعه عليك فيما تعاطاه **ص** حدثني محمد بن
بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان عقرباً من الجن تفلت على البارية ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاردت ان اربطه على سارية
من سوارى المسجد حتى تظفروا اليه فلكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد
من بعدي فردته خاسئاً **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث
مضى في كتاب الصلاة في باب الاسير يربط في المسجد ومضى الكلام فيه هناك قوله تفلت بتشديد
اللام اي تعرض لي فلتة اي بفتة وفي قوله فذكرت دعوة اخي سليمان الى آخره دلالة على انه صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان عليه الصلاة والسلام **ص**
عفريت متمر من انس او جان او زينة جاعتها الزانية **ش** فسر عفريتاً بقوله متمر سواء كان
من انس او من جان واشتقاقه من العفر والعفري والعفري والعفري والعفري والقوى
المتشيطن الذي يعفر قرنه والتاء في العفري والعفري للعفري للاحاق بشرذمة وغذافة والهاء فيهما
المبالغة والتاء في عفريت للاحاق بقتل وفي الحديث ان الله تعالى ببعض العفريفة النفريفة قال ابن
الانير هو الداهي الخبيث الشرير ومنه العفريت قوله مثل زينة بكسر الزاي وسكون الباء الموحدة
وكسر النون وقبح الباء آخر الحروف وفي آخره هاء ويجمع على زبانية وفي قوله عفريت مثل زينة
نظر لان مثل الزينة العفريفة لا العفريت وقال بعضهم مراد المصنف بقوله مثل زينة انه قبل في عفريت
عفريفة وهي قراءة جاءت شاذة عن ابي بكر الصديق وابي رجاء العطاردي وابي السعال بالسين المهملة
وباللام انتهى قلت قد تقدم من قول الزمخشري ان عفريفة لغة مستقلة وليست هي وعفريت لغة واحدة والزبانية

في الاصل اسم اصحاب الشرطة واشتقاقها من الزبن وهو الدفع واطلق ذلك على ملائكة النار لانهم
يدفعون الكفار الى النار ويقال واحد الزبانية زبني ويقال زباني والكل لا يخلو عن نظر
ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل
كل امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل شيئاً الا واحداً ساقطاً
احدى شقيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لوقالها لجاهدوا في سبيل الله قال شعيب وابن ابي
الزناد تسعين وهو اصح **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد يفتح الميم الجملي الكوفي
وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هريرة
قوله لا طوفن وفي رواية الحموي والمستملى لاطيفن وهما لغتان طاف بالشيء واطاف به اذا دار خلفه
وتكرر عليه والطواف هنا كناية عن الجماع واللام فيه جواب قسم محذوف تقديره والله لا طوفن قواه
الليلة نصب على الظرفية قوله على سبعين امرأة ومضى الحديث في كتاب الجهاد في باب من طلب
الولد وفيه لا طوفن الليلة على مائة امرأة او تسع وتسعين وفي رواية شعيب في الايمان والنذور فقال
تسعين وفي رواية مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان قال سبعين وفي رواية البخاري في التوحيد من رواية
ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة كان سليمان ستون امرأة وفي رواية احمد وابي عوانة من طريق
هشام عن ابن سيرين فقال مائة امرأة وكذا عند ابن مردويه من رواية عمران بن خالد عن ابن
سيرين وقدم روجه الجمع بين هذه الروايات في كتاب الجهاد وقيل ان الستين كن حراراً وما زاد
عليهن كن سراري او بالعكس وعن وهب كان سليمان الف امرأة ثلاثمائة مهيمة وسبعمائة سرية
وروى الحاكم في مستدركه من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان عليه
الصلاة والسلام الف بيت من قوارير على الخشب منها ثلثمائة صريحة وسبعمائة سرية قوله فقال
له صاحبه قل ان شاء الله تعالى وفي رواية معمر بن طاوس عن ماسبياني فقال الملك وفي رواية
هشام بن جبير فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك هذا يدل على ان تفسير صاحبه بالملك ليس برفع
ووقع في مسند الحميدي عن سفيان فقال له صاحبه او الملك بالشك ومثلهما في مسلم وهذا كله مردود
من يقول بانه هو الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف بن برخيا وابعد من هذا ان المراد بالملك
خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من افظه وقيل القريب وقيل صاحب له آدمي
قوله الا وحداً ساقطاً شقه في رواية شعيب فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية
ايوب عن ابن سيرين شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وفي رواية معمر بن طاوس في
تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي اتى على كرسيه قوله لوقالها اي لوقال سليمان ان شاء الله
لجاهدوا في سبيل الله وفي رواية شعيب لوقال ان شاء الله وزاد في آخره فرساناً اجمعون وفي رواية
ابن سيرين او استثنى لملت كل امرأة منهن فولدت فارساً يقاتل في سبيل الله وفي رواية طاوس لوقال
ان شاء الله لم يحث وكان دركاً لحاجته اي كان يحصل له ما طلب وفي رواية البخاري من طريق معمر وكان
ارجى لحاجته قوله قال شعيب هو شعيب بن ابي حزة الحمصي وابن ابي الزناد هو عبد الله بن
ذكوان وهما قالا في روايتهما تسعين على ماسبياني في الايمان والنذور قوله وهو الاصح اي ما روي
من تسعين هو الاصح **ص** حدثني عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعرج عن ابراهيم التيمي
عن ابيه عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله اي معبد وضع اول قال المسجد الحرام قلت ثم اي قال نعم

مسجد الأقصى قلت كم كان بينهما قال اربعون ثم قال حينئذ ادر كنت الصلاة فصل والارض لك مسجد
 ش مطابقة لترجمة تستأنس من قوله ثم المسجد الأقصى لان سليمان عليه الصلاة والسلام هو الذي
 بنه و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد بن شريك عن ابي ذر الغفاري والحديث مضى في باب قول الله
 تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه روى هناك عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد عن الاعشى عن
 ابراهيم التيمي الى آخره ومرة الكلام فيه هناك قوله قال اربعون اي اربعون سنة وقد صرح به هناك والمطلق
 محمول على المقيد **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع
 ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلي ومثل النامس كمثل رجل استوقد نارا فجعل الفراش
 وهذه الدواب تقع في النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهبهما بين احدهما فقال صاحبها
 انما ذهب بابك وقالت الاخرى انما ذهب بابك فحكما الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى
 فخر جئنا على سليمان بن داود عليه الصلاة والسلام فاخبرناه فقال اشئني بالسكين اشقه بينكما فقالت
 الصغرى لا تفعل برحك الله هو ابناهما قضى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين الا يومئذ
 وما كنا نقول الا المدينة **ش** مطابقة لترجمة في قوله وقال كانت امرأتان الى آخره فان فيه ذكر سليمان
 واماتعلق الحديث الاول بحديث الترجمة فهو ان الراوي ذكره معه كما سمعه معه وقال الكرمانى متبعة
 الانبياء موجبة للخلاص كما ان في هذا التحاكم خلاص الكبرى من تلبسها بالباطل ووباله في الآخرة
 وخلاص الصغرى من الم فراقها وخلاص الابن من القتل وتتمام الحديث الاول هو قوله فجعل
 يحجزهن ويغلبهن فيقبحن فيها فذلك مثلي ومثلكم انا اخذ بحجزكم عن النار فغلبوني وتقهّمون فيهما
 و ابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن هريرة من الاعرج والحديث اخرجه البخاري ايضا في
 الفرائض عن ابي اليمان ايضا واخرجه النسائي في القضاء عن عمران بن بكار وعن المغيرة بن
 عبد الرحمن **و** ذكر معناه **و** قوله مثلي ومثل الناس بفتح الميم اي صفتي وحالي وشأني في دعائهم الى
 الاسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما تزين لهم انفسهم من التماهى على الباطل كمثل رجل الى آخره
 وهذا من تمثيل الجملة بالجملة والمراد من ضرب المثل الزيادة في الكشف والتنبيه للبيان قوله استوقد
 نارا اي اوقد نارا يؤيده ما وقع في رواية مسلم واحمد في حديث جابر مثلي ومثلكم كمثل رجل
 اوقد نارا وقال بعضهم زيادة السين والناء للإشارة الى انه عاجل ايقادها وسعى في تحصيل آلتها قلت
 معنى الاستفعال الطلب ولكن قد يكون صريحا نحو استكتبه اي طلبت منه الكتابة وقد يكون تقديره
 نحو استخرجت الوند من الحائط وليس فيه طلب صريح واستوقد ههنا من هذا القبيل والنار جوهر
 لطيف مضى بمحرق حار والنور ضوؤها قوله الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء وفي آخره شين معجمة
 قال الخليل يطير كالبعوض وقيل هو كصغار البق وقال الفراء هو غوغاء الجراد الذي يتفرش
 ويتراكب ويتهاوى في النار قوله وهذه الدواب عطف على الفراش وهو جمع دابة واراد بها هنا
 مثل البرغش والبعوض والجندب ونحوها قوله تقع في النار خبر جعل لان جعل من افعال
 المقاربة يعمل عمل كان في اقتضائه الاسم والخبر وقال النووي انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 شبه المخالفين له بالفراش وتساقطهم في نار الآخرة بتساقط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم
 على الوقوع في ذلك ومنعه اياهم والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من
 الطائفتين على هلاك نفسه وقال ابن العربي هذا مثل كثير المعاني والمقصود ان الخلق لا يأتون

ما يجرهم الى النار على قصدها الهلكة وانما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كان الفراش
 يقحم النار لالهلاك فيها بل لما يحسبه من الضياء وقد قيل انها لا تبصر بحال وهو بعيد جدا قوله
 وقال كانت امرأتان ليس فيه تصريح برفعه وهو مرفوع في نسخة شعيب عند الطبراني وغيره
 وفي رواية النسائي من طريق علي بن عبيد عن شعيب حدثني ابو الزناد ما حدث عبد الرحمن الاخرج
 مما ذكر انه سمع ابا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا امرأتان قولا فحكما وفي
 رواية الكشيته في قحما كتنا وفي نسخة شعيب فاختصما قوله فقضى به للكبرى اي للمرأة الكبرى قبل
 ان ذلك كان على سبيل القضا منها لا الحكم فلذلك ساء لسليمان ان يقضه ورده القرطبي بأن قضا الذي
 صلى الله تعالى عليه وسلم حكمه وهماسواه في التنفيذ فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف جز سليمان
 نقض حكم داود قلت ان كان حكمهما بالوحي فحكم سليمان ناصح لحكم داود وان كان بالاجتهاد فاجتهاده كان
 اقوى لانه بالحيلة الاطيفة اظهر ما في نفس الامر وقال الواقدى انما كان بينهما على سبيل المشاورة فوضع
 لداود وصحة رأى سليمان فامضاه وقبل ان من شرع داود عليه الصلاة والسلام الحكم للكبرى من
 حيث هي كبرى **و** ورد بأن هذا غلط لان الكبير والصغير وصف طردى محض لا يوجب شي من
 ذلك ترجيحاً لاحد المتداعين حتى يحكم له او عليه وكذلك الطول والقصر والسواد والبياض
 وقال النووي ان سليمان فعل ذلك تحيلا على اظهار الحق فلما اقرت به الصغرى عمل باقرارها وان
 كان الحكم قد نفذ كما لو اعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق لخصمه **و** قال ابن الجوزي وانما حكما
 بالاجتهاد اذ لو كان بنص لما ساء خلافة وهو دال على ان الفطنة والفهم موهبة من الله تعالى
 ولا التفات لقول من يقول ان الاجتهاد انما يسوغ عند فقد النص والانبياء عليهم الصلاة والسلام
 لا يفقدون النص فانهم ممتكنون من استطلاع الوحي وانتظاره والفرق بينهم وبين غيرهم قيام
 العصمة بهم عن الخطأ وعن التقصير في الاجتهاد بخلاف غيرهم قوله لا تفعل برحك الله ووقع في رواية
 مسلم والاسمعيلى من طريق ورقاء عن ابي الزناد لا يرشح الله قال القرطبي ينبغي ان يكون على هذه
 الرواية ان يقف على لادقيقة حتى يتبين للسامع ان ما بعده كلام يستأنف لانه اذا وصل بما بعده لا يتوهم
 للسامع انه دعاء عليه وانما هو دعائه قوله قال ابو هريرة صورته صورة تعليق لكن ادعى بعضهم
 انه موصول بالاسناد الاول وفيه تأمل قوله ان سمعت كلمة ان يكسر الهمزة وسكون النون كلمة نفى
 اي والله ما سمعت بلفظ السكين الا يومئذ قوله المدينة بضم الميم وقيل الميم مثلثة سمى السكين بها لانه
 يقطع مدي حياة الحيوان وسمى السكين سكيناً لانه يسكن حركة الحيوان وهو يذكرو بؤنث **ص**
باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
ش اي هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله ومن يشكر
 فانه يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غني عن شكره قوله الى قوله اي اقرأ الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
 من قوله غني جيد الى قوله فخور است آيات قوله الحكمة اي العقل والعلم والعمل به والاصابة في الامور
 قوله ان اشكر قيل لان تشكر الله ويحوز ان تكون ان مفسرة اي اشكر الله والتقدير قلنا له اشكر الله وقيل بدل
 من الحكمة قوله مختال من الاختيال وهو ان يرى لنفسه طولا على غيره فيشبع بانفه قوله فخور
 بعدد مناقبه تطاولا **و** لقمان بن باعور بن ناخور بن بن تارخ وهو آراب ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام كذا قاله ابن اسحق وقال مقاتل لقمان بن عناق بن سدون ويقال لقمان بن تاران حكاه
 السهيلي عن ابن جرير والقعني وقال وهب بن منبه لقمان بن عبقير بن مرثد بن صادق بن التوت

من ابنه ولده على عشر سنين خلت من ايام داود عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل كان ابن اخت ايوب عليه الصلاة والسلام وقيل ابن خاله وقال ابن اسحق عاش النبا سنة وادرك داود عليه الصلاة والسلام واخذ منه العلم وحكى التعليل عن ابن المسيب انه كان عبدا لاسود عظيم الشفتين مشفق القديمين من سود ان مصر ذا مشافر وقال الربيع كان عبدانوبيا من بني اسرائيل ثلاثين دينار او نصف دينار وقال السهيلي كان نوبيا من ابلة وعن ابن عباس كان عبدا حبشيا بنجار او قيل كان خباطا وقيل كان راعيا وقيل كان يخطب لمولاه حزمة وروى انه كان عبد القصاب وقال الواقدي كان قاضيا لبني اسرائيل فكان يسكن ببلدة ابلة ومدين وقال مقاتل كان اسمه تارات وفي تفسير النسفي وانفق العلماء انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة فانه كان يقول كان نبيا قال الواقدي والسدي مات بابة وقال قتادة بالرملة **ص** نصهر الاعراض بالوجه **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا نصهر خذك للناس وفسر نصهر بقوله الاعراض بالوجه وكأنه جعل الاعراض بمعنى التصغير المستفاد من لا نصهر وهكذا فسره عكرمة واورده عنه الطبري وقال الطبري اسم الصمرداء يأخذ الابل من اعناقها حتى تلتع اعناقها عن رؤسها فيشبه به الرجل المعرض عن الناس المتكبر وقراءة عاصم وابن كثير ولا نصهر وقراءة الباقي ولا نصاعرو وقال الطبري القراءتان مشهورتان ومعناهما صحيح **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اين لم يلبس ايمانه بظلم فنزلت لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لا تشرك بالله الى آخره لان الله تعالى قال حكاية عن لقمان واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **و** ابو الوليد هشام بن عبد الملك و ابراهيم النخعي والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومرا الكلام فيه **ص** حدثني اسحق قال اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله اين لا يظلم نفسه قال ليس ذلك انما هو الشرك المسموعا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه وعبد الله هو ابن مسعود وهو طريق آخر في الحديث المذكور قوله انما هو الشرك اي الظلم المذكور في تلك الآية هو الشرك والظلم لفظ عام يعبر عنه وغيره وقد خص في الآية بالشرك ومعنى اختلاط الايمان هو ان الايمان التصديق بالله وهو لا يتا في جعل الاصنام الهة قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قوله ما قال لقمان لابنه قال السهيلي اسم ابنه باران بالباء الموحدة وبالراء وكذا قاله الطبري والقنبي وقال التعليلي اسمه انم وقال الكلبي اشكم قوله وهو يعظه بجملة حالية **ص** **باب** واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية **ش** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون قوله واضرب لهم اي لاجلهم وقيل واضرب لاجل نفسك اصحاب القرية مثلا **و** حاصل المعنى اذكر لهم قصة عجيبة بمعنى قصة اصحاب القرية وهي انطاكية اذ جاءها المرسلون اي رسل عيسى وكلمة اذ بدل من اصحاب القرية وكان ارسال عيسى عليه الصلاة والسلام رسلا في ايام ملوك الطوائف **و** اختلفوا في اسم الرسولين الذين ارسلوا لاقول ابن اسحق قاروص وماروص وقال وهب يحيى ويونس وقال

مقاتل تومار ومالوس وقال كعب صادق وصديق واسم الرسول الثالث سمعون الصفا رأس الحواريين وهو قول اكثر المفسرين وقال كعب اسمه شلوم وقال مقاتل سمعان وقيل واس ولم يترك البخاري في هذا الباب حديثا مرفوعا وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا السابق ثلاثه يوشع الى موسى وصاحب يس الى عيسى وعلى الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي اسناده حسين بن الحسن الاشقري وهو ضعيف واسم صاحب يس حبيب النجار وعن السدي كان قصارا وقيل كان اسكافا وكان اسم ملك انطاكية انطيوخس بن انطيوخس وكان بعد الاصنام **ص** فعززنا قال مجاهد فشدنا **ش** اشار به الى تفسير قوله تعالى فعززنا وحكى عن مجاهد انه قال معناه شددنا يعني قوي بنا الرسولين الا و ابن رسول ثالث وعلى يده كان الخلاص **ص** قال ابن عباس طاركم مصائبكم **ش** اشار به الى قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي القوم المضلين **و** وصل ابن ابي حاتم قول ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه به قوله طاركم فسر ابن عباس بقوله مصائبكم ولما قالوا انا نطيرنا بكم يعني نشأنا بكم قالوا طاركم اي شؤمكم معكم وهو كفرهم **ص** **باب** قول الله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه ناداء خفيا قال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا الى قوله لم نجعل له من قبل سميا **ش** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى كهيص ذكر رحمة ربك عبده زكريا الى آخره قوله الى قوله اي اقرأ الى قوله لم نجعل له من قبل سميا وهو قوله ولم اكن بدعا لك رب شقيا واني خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتي عاقرا فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا قوله ذكر مرفوع بانه خبر لقوله كهيص وقيل خبر مبتدأ محذوف اي هذا القول الذي نزل عليك وقبل مرفوع بالابتداء والخبر مقدر تقديره فيما اوحى اليك ذكر رحمة ربك وذكر مصدر مضاف الى الرحمة وهي فاعله وعنده مفعولها قوله خفيا اي خافيا يخفي ذلك في نفسه لم يطلع عليه الا الله قوله وهن يقال وهن يهن وهن فهو وهن وقال الفراء وهن العظم بالفتح والكسر في الهاء اراد ان قوة عظامه ذهبت لكبر سنه وانما خص العظم لانه الاصل في التركيب وقال قتادة شكى ذهاب اضراسه قوله واشتعل الرأس شيئا اي من حبت الشيب شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وانارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه واخذه كل مأخذ باشتعال النار ثم اخرجها مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس واخرج الشيب بمير اولم يصف الرأس يعني لم يقل رأسي اكتفاء بعلم المخاطب انه رأس زكريا عليه الصلاة والسلام فن ثم فحكت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة قوله ولم اكن بدعا لك اي بدعا في اياك شقيا اي خائبا قوله الموالي وهم الذين يلونه في النسب وهم بنو المو والعصبة وكان عمه وعصبة شرار بني اسرائيل فخافهم على الدين ان يغيروه ويبدلوه وان لا يحسن للخلافة على امته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدي به في احياء الدين وقوله عاقرا اي عقبه لا تلده قوله وليا اي ولدا صالحا يحمل امر الدين بعدى وقوله يرثني اي يرث النبوة وقبل العلم وقيل يرثها وقوله ويرث من آل يعقوب قال ابن عباس يرثني مالي ويرث من آل يعقوب النبوة وعنه يرثني العلم ويرث من آل يعقوب الملك فاجابه الله الى وراثة العلم دون الملك قوله لم نجعل له من قبل سميا يعني لم يسم احد قبله يعني فان قلت ما وجد المدح باسمه يسم احد قبله ونرى كثيرا من الاسماء يسبق اليها قلت لان الله تعالى تولى تسميته ولم بكل ذلك الى ابوه فسماه باسم لم يسبق اليه **و** اعلم ان في زكريا اربع لغات المد والقصرو وحذف الالف مع ابقاء الياء مشددة وتخفيف الياء فان

مردت او قصر لم تصرف وان حذفت الالف مع ابقاء الباء مشددة صرفته و زكريا بن ادين بن مسلم بن
صدوق بن نوح بن داود بن سليمان بن مسلم بن صريفة بن ناخور بن شلوم بن بهاشاط بن اسابن افيان
رحيم بن سليمان بن داود عليه الصلاة والسلام كذا ذكره الثعلبي وقال ابن عساكر في تاريخه زكريا بن
برخياوي قال زكريا بن دان ويقال ابن ادين الى آخره وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كان زكريا نجارا انفر دباخرجه مسوا وانه يحيى من الحياة وقال الزنجشري كان يحيى اعجيبا
وهو الظاهر فنع صرفه للتعريف والجمعة كوسى وعيسى وان كان عربيا فالتعريف ووزن الفعل
واختلفوا فيه لم يسمي يحيى فقال ابن عباس لان الله تعالى احياه عقرامه وقال قتادة لان الله تعالى
احياه قلبه بالايمان والنبوة وقبل احياء بالطاعة حتى لم يعمص اصلا ولم يعمص به مصبة واسم يحيى اشياح
بذات فاقوذا اخت حنة ام مريم عليها الصلاة والسلام وقال ابن اسحق كان زكريا وابنه يحيى عليهما
الصلاة والسلام آخر من بعث في بني اسرائيل من انبيائهم **ص** قال ابن عباس مثلا ش **ص** اي
قال عبد الله بن عباس معنى سبيا مثلا في قوله تعالى هل تعلم له سبيا **ص** يقال رضيعا مريضيا
شاربه الى تفسير رضيعا في قوله واجعله رب رضيعا به معنى مريضيا وقال الطبري مريضيا رضاه انت
وعبادك **ص** عتيا عتيا عتيا عتيا **ص** اشار به الى ما في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا
وقسمه بقوله عتيا وذكره بالصاد المهملة والصواب بالسين المهملة وروى الطبري بالسيناد
صحح عن ابن عباس قال ما ادرى اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ
عتيا او عتيا يقال قرأ مجاهد عتيا بالسين وقال الجوهري عتيا الشيخ يعن عتيا بضم العين وكسرهما
كبر وولى وقال الاصمعي عتيا الشيخ يعن عتيا بضم العين وكسرهما وقال قتادة العتو نحو قول العظم بقوله
عات اذا كان قامى القلب غير لين وعن ابي عبيدة كل مبالغ في شر او كفر فقد عتيا وعسا ويقال
عتيا العود وعسا من اجل الكبر والطعن في السن العالية وقرأ حزة والكسائي وقد بلغت من الكبر
عتيا بكسر العين والباقيون بضمها قوله عتيا عتيا اشار به الى انه من باب فعل يفعل مثل غزا يغزو ومن معتل
اللام الواوى **ص** قال رب انى يكون لى غلام الى قوله ثلاث ليال سويا يقال صحح **ص**
اشار به الى ما في قوله تعالى قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا
قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لا تنكلم
الناس ثلاث ليال سويا قوله قال رب انى يكون لى غلام الى قوله ثلاث ليال سويا
يكون لى غلام والحال ان امرأتى عاقرا وانما بلغت من الكبر عتيا قوله قال كذلك اي قال جبريل عليه
الصلاة والسلام ان الامر كذلك كما قبل لك من هبة الولد على الكبر قوله هو على هين اي خلقه
على هين بان ارد عليك قوتك حتى تقوى الجماع وافق رحم امرأتك قوله وقد خلقتك اي اوجدتك
من قبل يحيى ولم تنك شيئا لان المهدوم ليس بشىء اوشينا يعتبه قوله قال رب انى قال زكريا يارب
اجعل لى آية اي علامة على حل امرأتى قوله قال آيتك اي قال الله عز وجل علامتك ان لا تنكلم الناس
ثلاث ليال سويا منصوب على الحال اي وانت صحح سليم الجوارح عن سوء الخلق ما بك خرس ولا
بكم ودل ذكر الهالى والايام في آل عمران على ان المنع من الكلام استمر به ثلاثة ايام ولياليهن
ص فخرج على قومه من المحراب فاوحى اليهم ان سجدا بكرة وعشيا فاوحى قال زكريا
اي فخرج زكريا وكان الناس من وراء المحراب ينظرون انه يفتح لهم الباب فدخلون ويصلون

اذ خرج اليهم زكريا متغير اللون فانكروه فقالوا له يا زكريا مالك فاوحى اليهم اي اشار اليهم يده
ورأسه قاله مجاهد وعن ابن عباس فكتب اليهم في كتاب وقيل على الارض قوله ان سجدا بكرة وعشيا
المفسرة اي صاوا لله بكرة وعشيا وهذا في صحيفة اليلة التي حلت امرأته فلما حلت امرأته امرهم بالصلاة
اشارة **ص** يحيى هذا الكتاب بقوة الى قوله وبوم يبعث حيا **ص** اي اقرأ الآية الى قوله
وبوم يبعث حيا وهو آيةناه الحكيم صبيا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا وبرابا والديه ولم يكن
جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا قوله يحيى التقدير فوهبنا له يحيى
وقلت له يحيى هذا الكتاب اي التورية وكان مأمورا بالتسك بها قوله الحكيم اي الحكمة وهي الفهم
للتورية والفقه في الدين صبيا اي حال كونه صبيا وعن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه سبع سنين وعن قتادة ومقاتل ثلاث سنين وكان ذلك معجزة له وقوله وحنانا قال الزجاج وآيةناه
حنانا وقيل وجعلناه حنانا لاهل زمانه اي راحة لا يوبه وغيرهما ونعطفنا وشقة وقوله وزكاة اي زيادة
في الخير على ما وصف وقيل طهارة من الذنوب وقيل عملا صالحا وقوله تقيا يعني مسلما مخلصا مطيعا
وقوله وبرابا والديه لطيفا بهما محسنا اليهما ولم يكن جبارا متكبرا وقوله عصيا اي عاصيا
ربه وقوله وسلام عليه اي سلام من الله عليه في هذه الايام وانما خص التسليم والسلام بهذه الاحوال
لانها اصعب الاوقات واوحشها **ص** حفيا لطيفا **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى انه
كان في حفيا وفسر حفيا بقوله لطيفا وقال ابو عبيدة اي محتفيا **ص** عاقرا الذكروا الانثى سواء
ص اشار به الى ما في قوله تعالى وكانت امرأتى عاقرا وقال الذكروا الانثى سواء يعني يقال
للرجل الذي لا يلد عاقرا وللراة التي لا تلد عاقرا **ص** حدثنا هبة بن خالد حدثنا همام بن يحيى
حدثنا قتادة عن افس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة
اسرى به ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقدارسل اليه قال نعم فلما خلصت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خاله قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما
فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة لان يحيى
مذكور في قصة زكريا وهذا قطعة من حديث مطول قدمضى في باب ذكر الملائكة ومرا الكلام فيه
قوله فلما خلصت اي للصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها قوله وهما اي يحيى وعيسى ولعل
القراءة التي كانت بينهما كانت سببا لكونهما في سماء واحد مجتمعين **ص** باب قول الله تعالى
واذ كرى في الكتاب مريم ذات نبذت من اهلها مكانا شرقيا **ص** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى واذا كرى
الى آخره يعني اذكر يا محمد في الكتاب اي في القرآن مريم بنت عمران بن ماثان قوله اذا نبذت كلمة اذ بدل من
مريم بدل الاشتمال انبذت اي اعترأت وانفردت وجلست ونحلت للعبادة من اهلها مكانا اي في مكان شرقيا
مما يلي شرقي بيت المقدس او شرقا من دارها وقبل فعدت في مشرفة للاغتسال من الحوض وعن الحسن
البصري اتخذت النصرى المشرق قبلة لان مريم نبذت مكانا شرقيا **ص** اذا قالت الملائكة يا مريم ان
لله بشرك بكلمة **ص** قال الزنجشري اذا قالت بدل من واد قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك ويجوز
ان يدل من اذ يخصمون على ان الاعتصام والبشارة وقع في زمان قوله بكلمة منه اي يولد يكون وجوده
بكلمة من الله اي بقوله كن فيكون اسمه المسيح بن مريم يعني يكون مشهورا بهذا في الدنيا يعرفه المؤمنون
بذلك **ص** ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين الى قوله يرزق

من يشاء بغير حساب **ش** يخبر تعالى انه اصطفى اى اختار آدم لانه خلقه بيده وفتح فيه من روحه واجمده ملائكته وعلمه اسماء كل شئ واسكنه جنته واصطفى نوحا عليه الصلاة والسلام وجعله اول رسول بعثه الى اهل الارض لماعبد الناس الاونان واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر وخاتم الانبياء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم آل عمران والد مريم بنت عمران ام عيسى بن مريم صلوات الله عليهم **قوله** الى قوله اى اقرأ الى قوله برزق من يشاء وهو ذرية بعضها من بعض والله سمع عليهم وبعده ثلاث آيات اخرى آخرها بغير حساب **ص** قال ابن عباس وآل عمران المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون **ش** اشار بهذا الى ان قوله تعالى وآل ابراهيم وآل عمران عام واريد به المخصوص وهو ان المراد المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران كما قال ابن عباس **قوله** وآل ياسين المراد منهم الذين فى قوله تعالى وان الياس لمن المسلمين وقبل ادريس وقبل غيره **قوله** يقول ان اولى الناس الى آخره اى يقول ابن عباس ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون والذين لم يتبعوه ولا يعبدون من اذل وحاصل هذا التأكيد بان المراد من هذا العموم المخصوص كما ذكرنا **ص** ويقال آل يعقوب فاذا صفروا آل ثم ردوه الى الاصل قالوا اهل **ش** اشار به الى ان اصل آل اهل الاثرى انهم اذا ارادوا ان يصفروه يقولون اهل لان التصغير برد الاشياء الى اصولها ولكن فيه خلاف والذي ذكرناه هو قول سيويه والجمهور وقيل اصل آل اول من آل يؤل اذا رجع لان الانسان يرجع الى آله فقلت الواو الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب قال قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود الا يمسه الشيطان حين يولد فيسهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واتى اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة واخرجه مسلم ايضا عن عبد الله بن عبد الرحمن الرازى عن ابى اليان بن وهب وقدمضى نحوه فى باب صفة بليس عن ابى اليان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة **قوله** ثم يقول ابو هريرة الى آخره موقوف عليه **ص** **باب** **ش** هو كالفصل لما قبله فلذلك جرد عنه الترجمة **ص** واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتى لربك وامجدى واركنى مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم يكتفون مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون **ش** هذا الخبر من الله بما خاطبت به الملائكة مريم عليه السلام عن امر الله لهم بذلك **قوله** اصطفاك اى اختارك وطهرتك من الاكدار والوساوس واصطفاك ثانيا مرة بعد مرة على نساء العالمين **قوله** اقنتى امر من القنوت وهو الطاعة واسجدى واركنى الواو لا يقتضى الترتيب وقيل معناه استعملى السجود فى حاله والركوع فى حاله وقيل على حاله وكان لسجود مقدمهما على الركوع فى شرعهم **قوله** واركنى مع الراكعين اى لتكن صلاتك مع الجماعة وقال مع الراكعين لانه اعلم من الراكعات لو فوعه على الرجال والنساء **قوله** ذلك اشار الى ما سبق من نبأ زكريا ويحيى ومريم وعيسى يعنى ان ذلك من الغيوب التى لم تعرفها الا بالوحى **قوله** نوحيه اليك اى نقصه عليك **قوله** وما كنت لديهم اى ما كنت باجمع عندهم **قوله** اذ يلقون اقلامهم اى حين يلقون اى يطرحون ازالهم وهى افداهم التى طرحوها فى النهر مقترعين وقيل هى الاقلام

التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركها اذ يختصمون فى شأنها تنافسا فى التفاضل بها رغبته فى الاجر **ص** يقال يكفل بضم كفلها ضمها مخففة ايس من كفالة الديون وشبهها **ش** اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى ايهم يكفل مريم الى قوله وكفلها زكريا يعنى ضم مريم الى نفسه وما ذاك الا انها كانت شيمة قاله ابن اسحق وقال غيره ان بنى اسرائيل اصابهم سنة جديب فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة بين القولين **قوله** مخففة اى حال كون كلمة كفلها بتخفيف الفاء وفى قوله ايس من كفالة الديون نظرا لان فى كفالة الديون ايضا معنى الضم لان الكفالة ضم الذمة الى الذمة فى المطالبة وقراءة التخفيف قراءة الجمهور وقراءة الكوفيين بالتشديد فعلى هذا ينتصب زكريا على المفعولية وقال ابو عبيدة يقال فى كفلها زكريا بفتح الفاء وكسر ها وبالكسر قرأ بعض التابعين **ص** حدثني احمد بن ابى رجا حدثنا النضر عن هشام اخبرني ابى سمعت عبد الله بن جعفر سمعت عليا رضى الله تعالى عنه يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خير نساءها مريم ابنة عمران وخير نساءها خديجة رضى الله تعالى عنها **ش** مطابقتها للباب المترجم فى قوله ابنة عمران ذكر رجاله **ص** وهم ستة الاول احمد بن ابى رجا بالجيم واسمه عبد الله بن ايوب ابو الوابد الخنفي الهروي **ص** الثاني النضر بن شميل وقدمر غير مرة **ص** الثالث هشام بن عروة **ص** الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام **ص** الخامس عبد الله بن جعفر بن ابى طالب **ص** السادس على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه حديثي احمد وفى بعض النسخ حديثا بصيغة الجمع وفيه الحديث ايضا بصيغة الجمع فى موضع واحد وفيه العنة فى موضع واحد وفيه السماع فى موضعين وفيه القول فى موضعين وفيه قال الدارقطني رواه اصحاب هشام بن عروة عنه هكذا وخالفهم ابن جريج وابن اسحق فروياه عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر وقد زاد فى الاسناد عبد الله بن الزبير والصواب الاول **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا فى فضل خديجة وصدقة بن الفضل واخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى كريب وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى فى المناقب عن اسحق بن هارون واخرجه النسائي فيه عن احمد بن حنبل **ص** ذكر معناه **ص** **قوله** خير نساءها اى خير نساء اهل الدنيا زمانها وايس المراد ان مريم خير نساءها لانه بصير كقوله لهم يوسف احسن اخوته وقدمعه الحماة وعن وكيع اى خير نساء الارض فى عصرها وقال القاضى اى من خير نساء الارض وقال الكرماني يحتمل ان يراد بقوله خير نساءها مريم نساء بنى اسرائيل ويقول خير نساءها خديجة نساء العرب اولئك الامة وهذه الامة وفى رواية النسائي عن حديث ابن عباس افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت مريم ومحمد بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ورواه ابو يعلى ايضا وقدمر الكلام فيه مستقصى فى باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا امرأة فرعون **ص** **باب** **ص** **قوله** تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسم المسبح عيسى بن مريم الى قوله فانما يقول له كن فيكون **ش** اى هذا باب فى بيان قوله تعالى اذ قالت الملائكة الى آخره وفى بعض النسخ باب قول الله تعالى وايس فى بعضها الى قوله الى آخره وقدمر الكلام فى هذه الترجمة فى الباب الذى قبل الباب المجرد الذى قبل هذا الباب **قوله** الى قوله اى اقرأ الى قوله فانما يقول له كن فيكون وهو قوله وجبها (فى الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين

فترى رب انى يكون لى ولد وام عسى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امره انما يقول له كن
فيكون قوله وجهها اى شريفها فاجابه وقد قوله ومن المقرين اى عند الله بالنواب والكرامة قوله
وبكم الناس فى المهدى صغيرا فى جهره وقيل فى الموضع الذى مهد للنوم روى عنها انها قالت كنت
اذ خلوت بها طائفة ويحدثنى فاذ شغلنى عنه انسان يسبح فى بطنى وانا اسمع واختلفوا هل كان
نباوت كلامه قيل نعم لظهور المجزة وقيل لا وانما جعل ذلك تأسيسا لنبوته وقوله وكهلا قال
ابن محنرى فى المهد نصب على الحال وكهلا عطف عليه بمعنى وبكم الناس طفلا وكهلا بمعنى يكلم فى
حانين الحانين بكلام لانبياء عليهم الصلاة والسلام وقوله ومن الصالحين اى فى قوله وعلمه وقوله وام عسى
بشر اى لم يصيبنى رجل وقوله اذا قضى امرا اى اذا اراد ان يكون فاما يقول له كن فيكون لا يتأخر من
وقته بل يوجد عقب الامر بلا مهلة **ص** يذرك ويذرك واحد **ش** الاول من باب
نصر ينصر وهو فراءة حزة والكسائي والثاني من باب التفعيل من التبشير والبشر هو الذى يخبر المرء
بغيره من خير ولا يستعمل فى الشر الا نكها **ص** وجهها شريفا **ش** فسر وجهها
الذى فى قوله تعالى وجهها فى الدنيا والآخرة بقوله شريفا وقدم تفسيره عن قريب وانصابه على الحال
ص وقال ابراهيم المسيح الصديق **ش** اى قال ابراهيم النخعي المسيح الصديق وكذا فسر
سفيان الثوري باسناده الى ابراهيم وفيه معان اخر نذكرها لان **ش** فان قلت الدجال ايضا سمي بالمسيح قلت
ما معناه فى عيسى عليه الصلاة والسلام فبه اقوال تبلغ ثلاثة وعشرين قولاً ذكرناها فى كتابنا زين
النجاس منها ما قيل ان اصله المسيح على وزن مفعول فاسكنت الياء ونقلت حركتها الى السين طلبا للتحفة وعن
ابن عباس كان لا يسمع دعاة الابرار ولا ميتا الا حيا وعنه لانه كان امسح الرجل ليس لها الخصى
والاخص من لا يمس الارض من باطن الرجل وعن ابى مبيدة اظن ان هذه الكلمة مشجعا بالشين المعجمة
فعربت وكذا تنطق به اليهود وقيل لانه خرج من بطن امه كانه مسوح بالدهن وقيل لان ذكرى عليه
لصلاة والسلام معناه وقيل الحسن وجهه اذ مسح فى اللغة جبل الوجه وقيل لانه كان يمسح الارض
لانه قد يكون تارة فى البلدان وتارة فى المقاوز والقلاوات وقال الداودى لانه كان يلبس المسوح واما
معناه فى الدجال فقيل لانه كان يمسح الارض اى يقطعها فان قلت قد ذكرت هذا المعنى فى عيسى الصلاة
والسلام قلت انه كان فى هذا الوجه اشتراك بحسب الظاهر لان المسيح فى عيسى بمعنى المسوح عن
لاتاوع عن كل شئ فيه فتح فعل بمعنى مفعول وفى الدجال فعل بمعنى فاعل لانه يمسح الارض
وقيل لانه لا عين له ولا حاجب وقال ابن فارس مسح احد شق وجهه مسوح لا عين له ولا حاجب
فذلك سمي به وقيل المسيح لكذاب وهو مختص لانه كذب البشر فلذلك خصه الله بالشوه والعور
وقيل لمسيح ان اردت الخبيث وهو ايضا مختص بهذا المعنى ويقال فيه مسيح بالخاء المعجمة لانه مشوه مثل
المسوخ وقيل فيه مسيح بكسر الميم وتشديد السين للفرق بينه وبين المسيح بن مريم عليه الصلاة
والسلام **ص** وقال بجاهد الكهل الحليم **ش** كذا قاله بجاهد فى قوله وكهلا ومن
الصالحين وقال ابو جعفر الخراساني لا يعرف فى اللغة وانما الكهل عندهم من تاهز الاربعين
وقرنها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل الكهل ابن ثلاث وثلاثين **ص** والا كنه من يبصر
بالبصر ولا يبصره الليل **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة
والسلام وارى الاكهم والارض احياى الموتى باذن الله وقيل بعكسه وقيل هو الاعشى وقيل

الاعشى **ص** وقال غيره من بولداعى **ش** اى قال غير بجاهد الا كنه هو الذى بولد
اعشى وهو الاشبه لانه ابلغ فى المجزة واغوى فى التحدى **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن
عرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كل من الرجال كثير ولم يكمل
من النساء الا مريم بنت عمران واسمية امرأة فرعون **ش** مضى هذا الحديث عن قريب
فى باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا فانه اخرجهم هناك عن يحيى بن جعفر عن وكيع عن شعبة
الى آخره **ص** وقال ابن وهب اخبرنى يونس عن ابن شهاب قال حدثنى سعيد بن المسيب ان ابا هريرة
قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نساء قريش خير نساء ركن الابل احناه على طفل
وارعاه على زوج فى ذات يده يقول ابو هريرة على اثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعير اقط **ش**
مطابقته لترجمة فى قوله ولم تركب مريم بنت عمران **ص** وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصرى
ويونس هو ابن يزيد الابل وابى شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وهذا التعليق وصله مسلم عن حرمة
عن ابن وهب الى آخره قوله نساء قريش كلام اضافى مبتدأ وقوله خير نساء ركن الابل خبره
وهو كناية عن نساء العرب قوله احناه على طفل يعنى اشفقوه واعطفوه وكان القياس
ان يقال احناهن **ص** قالوا العرب لا تتكلم فى مثله الا مفردا وقال ابن الاثير انما واحد
الضمير ذهابا الى المعنى تقديره احنى من وجد او خلق او من هناك ومثله قوله احسن الناس وجهها
واحسنه خلقا يريد احسنهم خلقا وهو كثير فى العربية ومن افصح الكلام واحنى على وزن افعل
التفضيل من حنى يحنو وحنى يحنى ومنه الحانية وهى التى تقبم على ولدها ولا تزوج شفقة وعطفا
ويقال حنت المرأة على ولدها تحنو اذ لم تزوج بعد ايهم **ص** وفى التوضيح وفى بعض الكتب احناه
بتشديد النون وقال ابن التين ولعله مأخوذ من الحنان وهو الرحمة ومنه حنين المرأة وهو نزاعها
الى ولدها وان لم يكن لها صوت عند ذلك وقد يكون حنينها صوتها على ما جاء فى الحديث من حنين
الجذع والاصل فيه ترجيع النافقة صوتها على اثر ولدها قوله وارعاه كذلك افعل التفضيل من
رعى برعى رعايته والكلام فيه مثل الكلام فى احناه قوله فى ذات يده اى فى ماله المضاف اليه **ص** وفيه
فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال وهى الخلو على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم
ومراعاة حق الزوج فى ماله وحفظه والامانة فيه وحسن تدبيره فى النفقة قوله على اثر ذلك اى على
عقبه ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط يريد به ان مريم لم تدخل فى النساء المذكورات بما ذكرنا
لانه قيدها بركوب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وقال صاحب التوضيح يؤخذ من قول ابى
هريرة هذا ومن ذكر البخارى له فى قصة مريم تفضيلها على خديجة وفاطمة لانهما من العرب المحصنين
بركوب الابل **ص** تابعه ابن اخى الزهرى واسحق الكلبى عن الزهرى **ش** اى تابعه
يونس ابن اخى الزهرى هو ابو عبدالله بن محمد بن عبدالله بن مسلم عبيد الله الزهرى القرشى المدني
ابن اخى محمد بن مسلم الزهرى قال الواقدي قتله علمانه بامرائه وكان سفيها شاطر الميراث فى آخر خلافة
ابى جعفر فوثب غلانه بعد سنين فقتلوه ايضا قوله واسحق اى وتابعه ايضا اسحق بن يحيى التميمي
الحمصى روى له البخارى مستشهدا فى مواضع امامة ابيه ابن اخى الزهرى فوصلها ابو احدهم عدى
فى الكامل من طريق الدراوردي عنه واما تابعه اسحق الكلبى فوصلها الذهلى فى الزهريات عن يحيى

ابن صالح الوحاظي عنه **ص** **باب** قول الله تعالى يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبلاش **ش** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى يا اهل الكتاب الى آخره وقال عياض وقع في رواية الاصيلي قل يا اهل الكتاب ولغيره بحذف قل وهو الصواب قلت نعم الصواب حذف قل هنا لان القراءة قرئت بلفظ قل في الآية الاخرى اعني في سورة المائدة قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق الآية وهنا من سورة النساء وليس فيه لفظ قل قوله لا تغفلوا من الغلو وهو الافراط ومجازة الحد ومنه غلا السعر وغلو النصاري قول بعضهم في عيسى هو الله وهم البعقوبة او ابن الله وهم النسطورية او ثالث ثلاثة وهم المرقسية وغلو اليهود قولهم انه ليس برسيد قوله ولا تقولوا على الله الا الحق اي لا تقولوا لا تغفروا عليه وتجعلوا له صاحبة وولدانم اخبر عن عيسى عليه الصلاة والسلام فقال انما المسيح عيسى ابن مريم فكيف يكون الها قوله المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان ورسول الله خبره وكلته عطف عليه قوله اقاها في موضع الحال قوله وروح منه اي عبد من عباد الله وخلق من خلقه قال له كن فكان ورسول من رسله واضيف الروح اليه على وجه التثنية كما اضيفت الناقة والبيت الى الله قوله فآمنوا بالله ورسله اي آمنوا بهم جميعا ولا تجعلوا عيسى الها ولا ابنا ولا ثالث ثلاثة قوله انتهوا اي عن هذه المقالة الفاحشة قوله خيرا لكم اي اقصدوا خيرا لكم قوله وكفى بالله وكبلا اي مفوضا اليه القيام بتدبير العالم **ص** قال ابو عبيد كلته كن فكان **ش** ابو عبيد هو القاسم بن سلام اراد ان اباعبيد فسر قوله وكلته بقوله كن فكان وعن قتادة مثله رواه عبد الرزاق عن معمر عنه **ص** وقال غيره وروح منه احياء فجعله روحا **ش** اي وقال غير ابى عبيد الظاهر انه ابو عبيدة معمر بن المثنى يعني معنى وروح منه احياء فجعله روحا وقال مجاهد وروح منه اي ورسول منه وقيل محبة منه **ص** ولا تقولوا ثلاثة **ش** اي ولا تقولوا في حق الله وعيسى واهله ثلاثة آلهة بل الله واحد منزله من الولد والصاحبة وعيسى واهله مخلوقان **ص** حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الاوزاعي حدثني عمير بن هاني حدثني جنادة بن ابى امية عن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلته القاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** والوليد هو ابن مسلم الدمشقي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن داود بن رشيد عن الوليد وعن احمد بن ابراهيم واخرجه النسائي في التفسير وفي اليوم واليلة عن محمود بن خالد وفي اليوم واليلة عن عمر بن عبد الواحد وعن عمرو بن منصور قوله عن عبادة وفي رواية ابن المديني حدثني عبادة وفي رواية مسلم عن جنادة حدثنا عبادة قوله ادخله الله جواب من وظاهره يقتضي دخوله من اي باب شاء من ابواب الجنة فان قلت فدمضى حديث ابن عريبرة في بدا الخلق ان لكل داخل الجنة بابا معينا يدخل منه قلت انه في الاصل مخير بظاهر حديث الباب ولكنه يرى ان الذي يختص به افضل في حقه فاختاره فدخله مختارا لا يجور ولا يمتونا

من الدخول من غيره وقال القرطبي المقصود من هذا الحديث التثنية على ما وقع من النصاري من الضلال والفساد في عيسى واهله عليهما الصلاة والسلام **ص** قال الوليد حدثني ابن جابر عن عمير بن جنادة وزاد من ابواب الجنة الثمانية ايهما شاء **ش** الوليد هو ابن مسلم المذكور وهو موصول بالاسناد المذكور وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي اخو يزيد بن يزيد مات سنة ثلاث وخسين ومائة وعمر هو ابن هاني المذكور وبهذه الزيادة اخرجه مسلم ولفظه ادخله الله تعالى من اي ابواب الجنة الثمانية شاء **ص** **باب** قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها **ش** اي هذا باب في بيان حال مريم عليها الصلاة والسلام في قوله تعالى واذكر في الكتاب مريم الآية وهذه الترجمة بعينها قد تقدمت قبل هذا الباب ببيان ومضى الكلام فيها **ص** نبذناه القيناه فاعتزلت شرقيا مما يلي الشرق **ش** لفظ نبذناه في قصة يونس وهو قوله تعالى فنبذناه بالعراء وهو سقيم وروى الطبري من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله فنبذناه قال القيناه وليس لذكره هنا مناسبة لان المذكور في قصة مريم عليها الصلاة والسلام لفظ انتبذت ومعنى انتبذت غير معنى نبذناه على ما لا يخفى و اشار الى معنى انتبذت بقوله فاعتزلت شرقيا مما يلي الشرق اي اعتزلت وانفردت وتخلت للعبادة في مكان شرقي مما يلي شرقي بيت المقدس او مكان شرقي من دارها وقدم هذا التفسير عن قريب **ص** فاجاءها ففعلت من جئت ويقال الجأها اضطرها **ش** اشار به الى قوله تعالى فاجاءها المخاض الى جذع النخلة و اشار بقوله ففعلت من جئت الى ان لفظ اجاء مزبجاء تقول جئت اذا اخبرت عن نفسك ثم اذا اردت ان تعدي به الى غيرك تقول اجأت زيدا وهنا كذلك بالتعدي لان الضمير في اجاءها يرجع الى مريم وفاعل اجاء هو قوله المخاض اي الطلق الى جذع النخلة اي ساقها وكانت نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمر ولا خضرة وقصتها مشهورة قوله ويقال الجأها اضطرها اشارة الى ان بعضهم قالوا ان معنى فاجاءها الجأها يعني اجأها المخاض الى جذع النخلة وقال الزمخشري ان اجاء منقول من جاء الا ان استعماله تغير بعد النقل الى معنى الاجاء **ص** تساقط تسقط **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا وفسر تساقط بقوله تسقط قرأ حجة بفتح التاء وتخفيف السين وقرأ حفص عن عاصم بضم التاء وكسر القاف وقرأ الباقر بن بشيد السنين اصله تساقط ادغمت التاء في السين قوله رطبا نميز جنيا غضا طربا **ص** قصيا قاصيا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فقصيا قصيا اي بعيدا قال ابن عباس اقصى وادى بيت لحم فرارا من قومها ان يعبروا ولا دنوا من غير زوج وقرأ ابن مسعود وابن ابي عتبة قاصيا وقال الفراء القاصي والقصى بمعنى قلت اصله من القصو وهو البعد والافصى الابعد **ص** فربا عظيما **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا وفسر فريا بقوله عظيما وفي تفسير النسفي لقد جئت شيئا فريا بدعا من فري الجلد وقال ابن جابر فري فري او عمل فهو فري وقيل الفري الولد من الزنا كالشيء المفترى وقال قطرب الفري الجلد الجديد من الاسقية اي جئت بأمر عجيب او امر جديد لم تسبق اليه **ص** وقال ابن عباس نسيما اكن شيئا وقال غيره النسي الحقيق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حكايبة عن مريم قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيما منسيا وفسر ابن عباس قوله نسيما بقوله لم اكن شيئا وروى الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء

عن ابن عباس في قوله نبياً منياً اي اخلق ولمالك شيئا قوله وقال غيره اي غير ابن عباس الذي
الحقير وهو قول السدي وقرأ ابن كثير ونافع و ابو عمرو وابن عامر والكسائي وابوبكر عن
عاصم نبياً من النون وقرأ حزة وحفص عن عاصم بفتح النون وهما القتان وقال ابو علي الفارسي
نكسر على التثنية وقال ابن الانباري من كسر النون قال النسي اسم لما ينسى بمنزلة البعض اسم لما بعض
والنسي بالفتح اسم لما ينسى ايضا على انه مصدر ناب عن الاسم وقبل نسب الم اذكر فيما مضى ومنسباً لا
ذكر فيما بقي **ص** وقال ابو وائل عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي جابر عن ابي عبد الله
ابو وائل شقيق بن سلمة وذكر هذا في قوله تعالى حكاية عن مريم قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت
تقياً وانما قالت مريم هذا حين رأت جبريل عليه الصلاة والسلام يعني ان كنت تقياً فانت عني وعن
ابن عباس انه كان في زمانها رجل يقال له تقي وكان فاجر افظته اياه وقبل كان تقي رجلاً من امثل الناس
في ذلك الزمان فقالت ان كنت في الصلاح مثل التقي فاني اعوذ بالرحمن منك كيف يكون رجل اجنبى
وامرأة اجنبية في حجاب واحد قوله ذو نهيبة بضم النون وسكون الهاء اي ذو عقل وانتهاء عن فعل القبيح
ص قال وكيع عن اميرائل عن ابي اسحق عن البراء رضى الله تعالى عنه سرى يا نهر صغير بالسريانية
ش **ص** وكيع هو ابن الجراح الرواسي الكوفي واسرائيل ابن يونس عن ابي اسحق بروى عن جده ابي
اسحق السبيعي واسمه عمرو وهو يروى عن البراء بن عازب ان السري في قوله تعالى فناداها من تحنها
ان لا تحزنى قد جعل ربك تحنك سرى يا نهر الصغير بالسريانية وكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق
لنورى والطبري من طريق شعيب كلاهما عن ابي اسحق عن البراء وقوفاً وعن ابن جريج هو الجدول
بالسريانية وقيل هو نهر صغير **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن
سيرين عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم يتكلم في
المهد الا ثلاثة عيسى وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلى جاتته امه فدعته
فقال اجيها اواصلى فقالت اللهم لا تنس حتى تربه وجوه المومسات وكان جريج في صومعته
تعرضت له امرأة فكلمته فاني فانت راعيا فامكنته من نفسها فولدت غلاماً فقالت
من جريج فانوه وكسر وا صومعته واتلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من
ابوك يا غلام قال الراعى قالوا بنى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين وكانت امرأة
ترضع ابنها من بنى اسرائيل فربها رجل راكب ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فترك ثديها
واقبل على الراكب فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم اقبل على ثديها عصه قال ابو هريرة كائى انظر الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عص اصبعه ثم مر بامة فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فترك ثديها
فقال اللهم اجعلني مثلاً فقالت لم ذاك فقال الراكب جبار من الجبابرة وهذه الامة يقولون
سرفستزيت ولم تفعل ش **ص** مطابقته للترجمة يمكن ان توجد من حيث ان الترجمة في قضية
مريم وفيما تعرض لبلاد عيسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يكلم الناس وهو في المهد صبي والصبي
رضيع والصبي الذي في قضية جريج كذلك وكذلك كان صبي المرأة الحرة وصبي الامة وصدر
الحديث الذي يشتمل على قضية جريج قد مر في المظالم في باب اذا هدم حائطاً فليبن مثله بعين هذا
لاستناد عن مسلم بن ابراهيم ومرايضنا في اواخر كتاب الصلاة في باب اذا دعت الام وادها
في الصلاة وقدم الكلام في دعائك ولشرح الذى ما شرح ونكرر ما شرح ايضا في بعض المواضع

المول المهدية قوله لم يتكلم في المهد الا ثلاثة قال القرطبي في هذا الخبر نظر فقلت ليس من الادب ان يقال
في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نظري الذي يقال به انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الثلاثة
فيل ان يعلم بالرائد عليها فكان المعنى لم يتكلم الا الثلاثة على ما لوى اليه والا فقد تكلم من الاطفال سبعة
منهم شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام رواه احمد والبرار والحاكم وابن حبان من حديث ابن عباس
لم يتكلم في المهد الا اربعة فذكر منها شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام ومنهم الصبي الرضيع الذي
قال لامه وهى ماشطة بنت فرعون لما اراد فرعون القاء امه في النار اصبري يا امه فانا على الحق واخرج
الحاكم نحوه من حديث ابي هريرة ومنهم الصبي الرضيع في قصة اصحاب الاخدود ان امرأة
جى بها النلقى في النار فقاعت فقالت لها يا امه اصبري فانك على الحق ومنهم يحيى عليه السلام اخرج الثعلبي
في تفسيره عن الضمك ان يحيى عليه السلام تكلم في المهد قوله جاتته امه وفي رواية الكشميهنى فجاءته امه
وفي رواية مسلم من حديث ابي رافع كان جريج يتعبد في صومعته فاتته امه وفي رواية لا جدروى
الحديث عمران بن حصين مع ابي هريرة ولفظه كانت امه تأتيه فتناديه فيشرف عليها فيكلمها فاتته
يوماً وهو في صلاته وفي رواية لا جدر من حديث ابي رافع فاتته امه ذات يوم فنادته فقالت اى جريج
اشرف على اكلك انا امك قوله احببها او اوصلى وفي الرواية التى مضت في المظالم فاني ان
يحببها وفي رواية ابي رافع فصا دفته بصلى فوضعت يدها على حاجبها فقالت يا جريج فقال يارب
امى وصلاتى فاختر صلاته ورجعت ثم اتته فصا دفته بصلى فقالت يا جريج انا امك فكلمنى وفي حديث
عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه انها جاتته ثلاث مرات تناديه في كل مرة ثلاث مرات وفي رواية
الاعرج عند الاسمعيلى فقال امى وصلاتى لى او ترصلاتى على امى فان قلت الكلام في الصلاة مبطل
فكيف هذا قلت كان الكلام مباحاً في الصلاة في شرعهم وكذلك كان في صدر الاسلام وقبل انه يحمول على
انه قاله في نفسه لانه نطق به قوله حتى تربه وجوه المومسات وفي رواية الاعرج حتى تنظر في وجوه
المياميس وفي رواية ابي رافع حتى تربه المومسة بالافراد وفي حديث عمران ففضبت فقالت اللهم لا يموتن جريج
حتى ينظر في وجوه المومسات وهى جمع مومسة وهى الزانية وفي رواية الاعرج فقالت ايت ان تطلع على
وجهك لا اماتك الله حتى تنظر في وجهك زواني المدينة فعرضت له امرأة فكلمته فاني فانت راعيا
فامكنته من نفسها وفي رواية وهب بن جرير بن حازم عن ابيه فذكر بنو اسرائيل عبادة جريج فقالت
بغى منهم ان شئتم لا تنفذ قالوا قد شئنا فانت فعرضت له فلم يلفظ اليها فامكنت نفسها من راع كان يؤوى غنمه
الى اصل صومعة جريج وفي حديث عمران بن حصين انها كانت بنت ملك القرية وفي رواية الاعرج
وكانت تأوى الى صومعته راعية ترعى الغنم وفي رواية ابي سلمة وكان عند صومعته راعى ضأن
وراعية معزى فولدت غلاماً فيه حذف تقديره فحملت حتى اتقنت اياه فولدت قوله من جريج
فيه حذف ايضا تقديره فحملت من هذا فقالت من جريج وفي رواية ابي رافع قيل لها من هذا فقالت هو من
صاحب الدبر وزاد في رواية احمد فاخذت وكان من زنا منهم قتل فقيل لها من هذا قالت هو من صاحب
الصومعة وزاد الاعرج تزل الى فاصابني دزاد ابو سلمة في رواية فذهبوا الى الملك فاخبروه قال ادركوني
فأتوني به قوله وكسر وا صومعته وفي رواية ابي رافع فاقبلوا بفؤسهم ومساحيم الى الدبر فنادوه لم يكلمهم
فاقبلوا بهد من دبره وفي حديث عمران فاشمر حتى سمع بالفؤس في اصل صومعته فجعل يسألهم ويلكهم
مالكم فلم يجيبوه فلما رأى ذلك اخذ الجبل فندلى قوله فسبوه وفي رواية احمد عن وهب بن جرير

وضربوه فمات منهم ثم قالوا لك زنت بهذه وفي رواية الى رافع عنه فقالوا اي جريح ازل فاق
يقبل على صلاته فاخذوا في هدم صومعته فلما رأى ذلك نزل ففعلوا في عنقه وعنقه حبلا ففعلوا
يطوفون بهما في الناس وفي رواية ابى سلة فقال له الملك ويحك يا جريح كذا نراك خير الناس فاحببت هذه
اذعوبه فاصلبوه وفي حديث عمران ففعلوا بضربونه ويقولون مرء تخادع الناس بملك وفي رواية
الاعرج فلما مروا به نحويت الزواني خرجن ينظرن فتبسم فقالوا لم تضحك حتى مروا بالزواني قوله
وتوضأ وصلى وفي رواية وهب بن جرير فقام وصلى ودعا وفي رواية عمران قال فتولوا
عنه فصلى ركعتين ثم اتى الغلام اى ثم اتى جريح الغلام فقال من ابوك يا غلام قال انا
ابن الراعى وفي رواية ابى رافع ثم مسح رأس الصبي فقال من ابوك قال راى الضأن وفي رواية
عند احمد فوضع اصبعه على بطنها وفي رواية ابى سلة فاقى بالمرأة والصبي وفي رواية فقال له جريح
يا غلام من ابوك فترع الغلام فاه من الثدي وقال ابى راى الضأن وفي رواية الاعرج فلما ادخل
على ملكهم قال جريح ابن الصبي الذى ولدته فأتى به فقال له من ابوك قال فلان سمي اياه وقدمضى في
او اخر الصلاة بلفظ قال يا بابوس ومر شرحه هناك وقال الداودى هذا اسم الغلام وفي حديث عمران
ثم انتهى الى شجرة فاخذ منها فضا ثم اتى الغلام وهو في مهبه فضر به بذلك الغصن فقال من ابوك فان
قلت ما وجه الجمع بين اختلاف هذه الروايات قلت لا مانع من وقوع الكل فكل روى بما سمع وما قبل
تعدد القصة فبعد قولهم بنى صومعته من ذهب قال لا الامن طين وفي رواية وهب بن جرير بانوها
من طين كما كانت وفي رواية ابى رافع بنى ما هدمناه من ديرك بالذهب والفضة قال لا ولكن اعيدوه
كما كان ففعلوا ذكر ما يستفاد منه فيه اثار اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة
فلان ترك الاجل النافلة وقد جاء في حديث يزيد بن حوشب عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لو كان جريح فبقها لم ان اجابة امه اولى من عبادته اخرجه الحسن بن سفيان قلت قال الذهبي حوشب
ابن يزيد الفهرى مجهول روى عنه ابنه يزيد في ذكر جريح الراعب وتمسك بعض الشافعية بظاهر
الحديث في جواز قطع الصلاة لاجابة الام سواء كانت فرضا او نفلا والاصح عندهم انه على التفصيل
وهو ان الصلاة ان كانت نفلا وعي تأذى الواو والدوة وجبت الاجابة وان كانت فرضا وضاق الوقت
لم تجب الاجابة فان لم يضيق وجبت عند امام الحرمين وخالفه غيره لانها تلزم بالشروع وعند المالكية
ان اجابة الوالد في النفل افضل من التماذى فيها وحكى القاضى ابو الوليد ان ذلك يختص بالام دون
الابوبه قال مكحول وقيل لم يقل به من السلف غيره وفيه قوة يقين جريح وصحة رجائه لانه
استنطق المولود مع كون العادة انه لا ينطق ولولا صحة رجائه بظنه لما استنطقه وقال ابن بطال
يحتمل ان يكون جريح كان نبيا فيكون مجزة وفيه عظم بر الوالدين واجابة دعائهما ولو كان
المولد معذورا لكن يختلف الحال في ذلك بحسب المقاصد وفيه ان صاحب الصدق مع الله تعالى
لا تضمره الفتن وفيه اثبات الكرامة للاولياء ووقوع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم وفيه
جواز الاخذ بالاشد في العبادة ان يعلم من نفسه قوة على ذلك وفيه ان الوضوء لا يختص بهذه
الامة خلافا لمن زعم ذلك وانما الذى يختص بهذه الامة القرعة والتججيل في الآخرة وفيه ان مرتكب
الفاحشة لا يبق له حرمة وفيه ان الفزع في الامور المهمة الى الله تعالى يكون بان وجد اليه في الصلاة
واستدل بعضهم بهذا الحديث على ان من شرع بنى اسرائيل ان المرأة تصدق فيمات عبيد على الرجال

من الوطى ويلحق به الولد وانه لا ينفع الرجل جمعة ذلك الابحجة تدفع قولها قوله وكانت امرأة الى
آخرة قضية اخرى تشبه قضية جريح وامرأة بالرفع فاعل كانت وهى تامة قوله فربها رجل وروى
اذمربها راكب جل وفي رواية احمد من رواية خلاص عن ابى هريرة فارس متكبر قوله ذوشارة
بالشين العجمة وبالراء المخففة اى ذو حسن وجمال وقيل صاحب هيئة وملبس حسن يتعجب منه ويشار
اليه وفي رواية خلاص ذوشارة حسنة قوله قال ابو هريرة موصول بالاسناد المذكور وفيه المباعدة في
ايضاح الخبر بتشبيهه بالفعل قوله ثم مر بأمة بضم الميم وتشديد الراء على بناء المجهول وفي رواية احمد عن وهب
بن جرير بأمة تضرب وفي رواية الاعرج عن ابى هريرة الآتية في ذكر بنى اسرائيل تجرروا بلبابها وتجروا
بحميم مفتوحة بعدها راء مشددة ثم راء اخرى وفي رواية خلاص انها كانت حبشية اوزنجية وانها ماتت
فجروها حتى القوها قوله فقالت لم ذلك اى قالت الام لانها لم قلت هكذا حاصله انها سألت عنه عن سبب
ذلك قوله فقال اى الابن الراكب جبار وفي رواية احمد فقال يا امته اما الراكب ذو الشارة جبار
من الجبارة وفي رواية الاعرج فانه كان جبارا قوله سرفت وزنت يجوز فيها لوجهان احدهما
بكسر التاء لخطاب المؤنث والآخر بسكونها على الخبر وفي رواية احمد يقولون سرفت ولم
تسرق زنت ولم ترن وهى تقول حمى الله وفي رواية الاعرج يقولون لها ترنى وتقول حمى الله
ويقولون لها تسرقى وتقول حمى الله قوله ولم تفعل جملة حالية اى والحال انها لم تسرق ولم ترن
ص حدثني ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر (ح) وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق
اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرني سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ليلة اسرى بي لقيت موسى قال فنعته فاذا رجل حسبه قال مضطرب رجل الرأس كأنه من
رجال شنوءة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ربعة احرجا فخرج من ديماس
بمعنى الحمام ورأيت ابراهيم وانا شبهه وادبه قال وأتيت بانابن احدهما ابن والآخر فيه خرف قليل لى
خذيها شئت فاخذت الابن فشربته فقبل لى هديت الفطرة واصبت الفطرة اما انك لو اخذت الخرف غوت
امك ش مطابقة لترجمة من حيث ان فيها النعريض لعيسى عليه الصلاة والسلام وهنا
صرح بذكر عيسى عليه الصلاة والسلام والحديث مضى عن قريب في باب قول الله تعالى
وهل انك حديث موسى فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى ايضا واخرجه ههنا من طريقين
احدهما عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر والآخر عن محمود بن غيلان
عن عبد الرزاق عن معمر عن محمد بن مسام الزهرى الى آخرة قوله فنعته اى وصفه
قوله حسبه القائل حسبه هو عبد الرزاق قوله مضطرب اى طويل غير الشديد وقيل
الخفيف اللحم وقد تقدم في رواية هشام بلفظ ضرب وفسر بالخفيف ولا منافاة بينهما وقال ابن التين
هذا الوصف مغاير لقوله بعد هذا انه جسيم قال والذي وقع نعته بانه جسيم انما هو الدجال وقال
عباس رواية من قال ضرب اصح من رواية من قال مضطرب لما فيها من الشك قال وقد وقع
في رواية اخرى على ما بأتى الآن جسيم وهو ضد الضرب الا ان يراد بالجسيم الزيادة في الطول وقال
التميمي لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل في بعض لان الجسيم ورد في صفة الدجال لا في صفة
موسى عليه الصلاة والسلام قوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها وهو المربع
والمراد انه وسط لا طويل ولا قصير ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا اسرائيل اخبرنا عثمان بن

نبوة عن محمد بن عمر عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم رأيت
 عيسى وموسى وإبراهيم فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر وامام موسى فآدم جسيم سبط كأنه من
 رجل الزط ش مطابقة لترجمة في ذكر لفظ عيسى عليه الصلاة والسلام واسرائيل هو ابن
 يوسف ابن ابي اسحق السبيعي وعثمان هو ابن المغيرة الثقفي الكوفي الاعشى ويقال له عثمان بن ابي زرعة
 وابو زرعة هو كنية المغيرة وهو من افراد البخاري من صغار التابعين وايس له في البخاري سوى هذا
 الحديث الواحد وهو يروي عن مجاهد عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال ابو موسى
 الحافظ خطأ البخاري في قوله مجاهد عن ابن عمر واما رواه محمد بن كثير واسحق بن منصور
 السلولي وابن ابي زائدة ويحيى بن آدم وغيرهم عن اسرائيل عن عثمان عن مجاهد عن ابن عباس وقال
 الغساني خطأ البخاري فيما قال عن مجاهد عن ابن عمر والصواب عن مجاهد عن ابن عباس وقال التيمي
 قال بعضهم لا ادري اهكذا حدث به البخاري او غلط فيه الفربري لان الحفظ في رواية ابن كثير عن
 مجاهد عن ابن عباس قلت اراد التيمي من قوله قال بعضهم ابا ذر فانه قال هكذا وقع في جميع الروايات
 المجموعة عن الفربري مجاهد عن ابن عمر قال ولا ادري الى آخر ما قاله التيمي ثم قال ابو ذر لاني رأيت في
 جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس والذي يظهر من كلامهم ان الصواب
 مجاهد عن ابن عباس وكذا قال ابن منده بعد ان اخرج الحديث المذكور والصواب عن ابن عباس وقال
 بعضهم ويقع في خاطري ان الوهم فيه من غير البخاري فان الاستعالي اخرج من طريق نصير بن علي
 عن ابي احمد وقال فيه عن ابن عباس ولم يثبت علي ان البخاري قال فيه عن ابن عمر فلو كان وقع له كذلك
 لثبت عليه كعادته انتهى قلت لا يلزم من عدم ثبوتيه على هذا ان يكون الوهم فيه من غير البخاري اذا البخاري
 غير معصوم قوله جعد اي جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبط اكثر ما في شعور الجيم قوله آدم اي
 اسم قوله جسيم وقدم فيما مضى انه ضرب اي خفيف اللحم وانه مضطرب فهذا يضاد قوله جسيم
 واهذا قال التيمي كان بعض لفظ الحديث دخل في بعض لان الجسيم اناورد في صفة الدجال والجواب عنه
 ان الجسامة كانتكون في الشخص باعتبار السمن يكون فيه ايضا باعتبار الطول واهذا قال كانه من رجال الزط
 لان الزط بضم الزاي وتشديد الطاء المهمله جنس من السودان طوال **ص** حدثنا ابراهيم بن
 المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى عن نافع قال قال عبد الله ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ائمن ظهر
 الناس المسيح الدجال فقال ان الله ايسر باعور الا ان المسيح الدجال اعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية
 ورائي القيلة عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم كاحسن ما رى من آدم ارجال تضرب لته بين منكبيه
 رجل الشعر بقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو بطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا
 هذا المسيح بن مريم ثم رأيت رجلا وراءه جعدا فقطط اعور العين اليمنى كاشبه من رأيت باني قطن واضعا يديه
 على منكبي رجل بطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح الدجال ش مطابقة لترجمة
 ظاهرة على ما ذكرناه وابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض وموسى هو ابن
 عقبة والحديث اخرجه في الايمان عن الميبي عن انس بن عياض وفي الفتن عن محمد بن عمرو قوله
 يجر ظهري الناس ويروي ظهري الناس بزيادة النون اي جالسا في وسط الناس والمراد انه جلس بينهم
 مستظهر الاستحفا وقد مر تفسير هذا غير مرة ويقال ان هذه اللفظة زائدة قوله الا ان المسيح كلمة الا
 تنبيه كانه نبيه السامعين ليكونوا على ضبط من سمع كلامه قوله اعور العين اليمنى اي عين الجثة

او الجهة اليمنى وفي رواية ابن ماجه عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال
 اعور عين اليسرى والجمع بينهما ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال
 لكل واحدة عوراء اذا اصل في العور العيب قوله كأن عينه عنبة طافية الطافية النائمة عن حداثتها
 من الطفو وهو ان يعلو الماء ما وقع فيه ويقال طافية بالهمز اي ذاهب ضوؤها ويدون الهمز اي نائمة بارزة
 وقال الخطابي العنبة الطافية هي الحبة الكبيرة التي خرجت عن حداثتها قلت طافية بلا همز من
 طفأ الشيء يطفو من باب معتل اللام الواوى وبالهمزة من طفأ يطفأ من باب علم يقال طفئت النار
 نطفة أطفأوا واطفأنا فان قلت جاء في رواية انه جاحظ العين كأنها كوكب وفي اخرى انها ليست بناتئة
 ولا جراح بفتح الحاء المهمله وسكون الجيم قال الهروي ان كانت اللفظة محفوظة فعنها انها ليست بصلبة
 متحجرة وقد رويت ججرا بفتح الجيم اي غائرة متعججرة في نقرتها وقال الازهرى بانحاء المعجمة دون
 الحاء وبالجم في اوله ومعناها الضيقة التي لها غصن ورمص وفي رواية ابي داود الطيالسي من حديث
 ابي بن كعب احدى عينيه كأنها زجاجة خضراء وعن ابن عمر احدى عينيه مطموسة والاخرى
 بمزوجة بالدم كأنها الزهرة قلت التوفيق بينهما بأن يقال ان اختلاف الاوصاف بحسب اختلاف
 العينين قوله وأرائي بفتح الهمزة اي أرى نفسي الليلة اي في الليلة قوله آدم بالمد لانه افعل من الادمة
 وهي السمرة الشديدة قوله من آدم الرجال بضم الهمزة جمع آدم قوله لته بكسر اللام وهي
 الشعر اذا جاوز شحم الاذنين سميت بذلك لانها المت بالمنكبين فاذا بلغت المنكبين فهي جثة واذا
 قصرت عنهما فهي وفرة قوله رجل الشعر بكسر الجيم بمعنى منطف الشعر وممرحه ومجسده
 وهو من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وفي رواية مالك له لمة قدر جلها فهي تقطر ماء قوله تقطر
 رأسه ماء وهو الماء الذي رجلها به لقرب ترجيله او هو استعاره من نضارته وجماله قوله جعدا قد
 ذكرنا ان الجعودة تحتل الذم والمدح بحسب الاستعمال وهو في صفة عيسى مدح وفي صفة الدجال ذم
 قوله فقطط بفتح القاف والطاء المهملةين وقد تسكر الطاء الاولى والمراد به شدة جعودة الشعر قوله اعور
 عين اليمنى من باب اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين صفحة
 وجهه اليمنى قوله كاشبه من رأيت بضم التاء وفتحها قوله باني قطن بفتح القاف والطاء واسمه عبد العزى بن
 قطن بن عمرو الجاهلي الخزاعي واهه هالة بنت خويلد اخت خديجة بنت خويلد وكانت عندها ربيع
 ابن عبد العزى بن عبد شمس فولدت له ابا العاص ثم خلف عليها بعده اخوه ربيعة بن عبد العزى ثم
 خلف عليها وهب بن عبد فولدت له اولاد ثم خلف عليها قطن بن عمرو بن حبيب بن سعد بن عائد
 ابن مالك بن جذيمة وهو المصطلق فولدت له عبد العزى بن قطن قوله واضعا يديه نصب على الحال
ص تابعه عبيد الله عن نافع ش اي تابع موسى بن عتبة عبيد الله بن عمر العمري
 عن نافع عن ابن عمر ووصل هذه المتابعة مسلم من طريق ابي اسامة ومحمد بن بشر جميعا عن عبيد الله
 ابن عمر في ذكر الدجال فقط الى قوله عنبة طافية ولم يذكر ما بعده **ص** حدثنا احمد بن محمد
 المكي سمعت ابراهيم بن سعد حدثني الزهري عن مسلم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لعيسى احمر ولكن قال بينا انا ثم اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر يهادى بين رجلين
 ينظف رأسه او يهراق رأسه ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احمر جسيم جعد الرأس
 اعور عينه اليمنى كان عينه عنبة طافية قلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شيها ابن
 قطن قال الزهري رجل من خزاعة هلك في الجاهلية ش مطابقة لترجمة في قوله ابن مريم واحد

ابن محمد بن الوليد ابو محمد الازرق المكي وهو من افراده ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
وسلم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم يروي عن ابيه عبد الله بن عمر وهذا الحديث من افراده
قوله قال اي قال عبد الله بن عمر قوله لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي ليس الامر كما زعمتم
نه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في صفة عيسى عليه الصلاة والسلام اجر ولكن قال الى آخره وفيه
جواز اليقين على غلبة الظن لان ابن عمر ظن ان الوصف اشتبه على الراوي وان الموصوف يكونه اجر انما
هو الدجال لا عيسى عليه الصلاة والسلام وقرب ذلك ان كلامهما يقال له المسيح وهي صفة مدح في حق
عيسى عليه الصلاة والسلام وصفة ذم في حق الدجال وكان ابن عمر قد تحقق سمعه في وصف عيسى بأنه آدم
لجوز الحلف على غلبة الظن وان من وصفه بأنه اجر قد وهم فيه قوله بينما اناناهم قد ذكرنا غير مرة ان اصل
بيننا بين فاشبعت الفمحة الفا وانه ظرف مضاف الى جملة وهذا يدل على ان رؤيته صلى الله تعالى عليه
وسلم في هذه المرة غير رؤيته التي ذكر في حديث ابي هريرة الذي مضى عن قريب في هذا الباب فان تلك
كانت ليلة الاسراء فان قلت التي كانت في الاسراء على الاختلاف في الاسراء هل كان في النوم او في اليقظة
قلت قد قيل انه كان في المنام ولكن الصحيح ان الاسراء كان في اليقظة وان رؤيته الانبياء عليهم الصلاة
والسلام كانت في ليلة الاسراء كانت بالاشخاص وان زعم بعضهم انها كانت بالارواح فان قلت اذا كانت
الرؤية في المنام فلا اشكال وان كانت في اليقظة ففيه اشكال وي زيد الاشكال ما رواه مجاهد عن ابن
عباس امام موسى فرجل آدم جعد على جل اجر مخطوم بخلبة كائني انظر اليه اذا انحدر في الوادي وقد
تقدم في الحج وكذلك رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم موسى ليلة المعراج وهو يصلي في قبره قلت
لا اشكال في هذا اصلا وذلك ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام افضل من الشهداء والشهداء
احياء عند ربهم فالانبياء بالطريق الاولى ولا سيما في حديث ابن عباس عند مسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم
كائني انظر الى موسى وكائني انظر الى يونس فاذا كان الامر كذلك فلا يبعد ان يصلوا ويحجوا ويتقربوا
الى الله تعالى بما استطاعوا مادامت الدنيا وهي دار التكليف باقية قوله بهادي بين رجلين اي
عشي بينهما ما نالا الى احد الطرفين متكئا عليهما قوله ينطف بكسر الطاء وضما اي يقطر ورأسه
بالرفع فاعل له وقوله ما نصب على التمييز قوله او يراق شك من الرواي وهو بضم الباء
وقم الهاء وسكونها قوله اعور عينه اليمنى باضافة اعور الى عينه من اضافة الموصوف الى صفته
كاذ كرناه عن قريب وارتفاع اعور على انه صفة لقوله رجل بعد صفة وروى الاصيلي برفع عينه بقطع
اضافة اعور عنه وذكر بعضهم وجه ذلك بقوله كائنه وقف على وصفه بأنه اعور وابتدا الخبر عن
صفة عينه فقال عينه كائنها كذا وبرز الضمير وفيه نظر لانه بصير كائنه قال عينه كان عينه انتهى
قلت لا حاجة الى هذا التخييط حيث يذكرونها في اعرابه ثم يقول وفيه نظر والذي يقال فيه على
ما ذهب اليه الاصيلي ان عينه بالرفع بدل من قوله اعور ويجوز ان يكون ارتفاعه على انه مبتدأ
وخبره محذوف تقديره عينه اليمنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله اعور قوله كان
عينه عنب طافية هذا على رواية الاكثرين على ان عينه منصوبة على انه اسم كائن وقوله عنبه خبره
وهو بكسر العين وفتح النون والباء الموحدة وطافية صفتها اي مرتفعة وعند الاصيلي كائنه عينه
طافية و يروي كائنه عنب طافية بالنصب على انه اسم كائن والخبر محذوف تقديره
كائنه في وجهه عنب طافية والخبر مقدم على الاسم قوله هذا الدجال فان قلت كيف هذا

ويحرم على الدجال دخول مكة قلت ذلك في زمن خروجه الناس وايضا لفظ الحديث انه لا يدخل وايس
فيه نفى الدخول في الماضي قوله قال الزهري هو محمد بن مسلم وهو بالاسناد المذكور قوله رجل اي
ابن فطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية وخزاعة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين المهملة هو
ربيعة وربيعة هو لحي بن حارثة بن عمرو بن مزريق بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن
ثعلبة بن مازن بن الازد وقيل لهم خزاعة لانهم تخزعوهم واما بن مازن بن الازد في اقبالهم معهم من اليمن
اي انقطعوا عنهم قوله جاهلي نسبة الى الجاهلية وهي الحال التي كانت عليها العرب وقبل الاسلام
من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتجبر وغير ذلك
حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول انا اولي الناس بابن مريم والانبياء اولاد علات ايس يدي وبينه نبي ش
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله بابن مريم ورجاله بهذا النسق قد ذكرنا غير مرة و ابو اليان الحكم بن
نافع و ابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث من افراده قوله انا اولي الناس بابن مريم
اي بعيسى ابن مريم اي اخص الناس به واقربهم اليه لانه بشر بأنه يأتي من بعده اسمه احد وقيل
لانه لاني بينهما فكانا كائنا في زمن واحد وفيه نظر وقال الكرماني فان قلت ما التوفيق بينه وبين
قوله تعالى ان اولي الناس ابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي قلت الحديث وارد في كونه صلى الله
تعالى عليه وسلم متبوعا والقرآن في كونه تابعا وله الفضل تابعا ومتبوعا انتهى وقال بعضهم
مساق الحديث كساق الآية فلا دليل على هذه التفرقة والحق انه لا منافاة لاحتاج الى الجمع فكما أنه
اولي الناس ابراهيم كذلك هو اولي الناس بعيسى وذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من جهة قرب
العهد به انتهى قلت قوله علات بفتح العين وتشديد اللام وفي آخره تاء مشاة
من فوق وهم الاخوة لاب من امهات شتى كما ان الاخوة من الام فقط اولاد اخيساف والاخوة
من الابوين اولاد اعيان ومعناه ان اصولهم واحدة وفروعهم مختلفة يعني انهم متفقون فيما يتعلق
بالاعتقادات المعممة باصول الديانات كالتوحيد وسائر مسائل علم الكلام مختلفون فيما يتعلق بالعمليات وهي
الفقهيات ويقال سميت اولاد الرجل من نسوة شتى اخوة علات لانهم اولاد ضرائر والعلات الضرائر
وقيل لان التي تزوجها على الاولى كانت قبلها ثم عل من هذه والعلل الشرب الثاني يقال عل بعد
نهل وفي التهذيب هما اخوان من علة وهما ابنة علة وهم بنو علة وهم من علات وفي الحكم جمع العلة
العلات قوله ليس يدي وبينه نبي اي وبين ابن مريم وفي رواية عبد الرحمن بن آدم وانا اولي الناس
بعيسى لانه لم يكن يدي وبينه نبي وبه استدلال قوم على انه لم يأت نبي بعد عيسى عليه السلام الانبياء صلى الله
تعالى عليه وسلم وليس الاستدلال به قويا لانه قد جاء بين عيسى ونبييا صلى الله تعالى عليه وسلم جر جيس
وخالد بن سنان وكانا نبيين فعلى هذا معنى الحديث ليس يدي وبينه نبي بشريعة مستقلة وقيل
ماورد من خبر جر جيس وخالد لم يثبت والحديث الصحيح برده حدثنا محمد بن سنان
حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة والانبياء اخوة لعلة امهاتهم
شتى ودينهم واحد ش هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة السابق واخرجه عن محمد بن
سنان بن ابي بكر الباهلي البصري الاعمى عن فليح بن سليمان وفليح لقبه واسمه عبد المثلث

عن هلال بن علي بن اسامة عن عبد الرحمن بن ابي عمرة واسم ابي عمرة بشير بن عمرو بن محسن قتل
مع علي رضي الله تعالى عنه يوم صفين وله صحيفة قوله ودينهم واحد اي التوحيد دون الفروع
الاختلاف فيما قال تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) ويقال دينهم اي اصول الدين واصول
الطاعات واحد والكيفيات والكميات في الطاعة مختلفة **ص** وقال ابراهيم بن طهمان
عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة وهو معلق وصله النسائي
عن احده بن حفص بن عبد الله النيسابوري ابي عبد الله عن ابراهيم بن طهمان واحده هذا من شيوخ البخاري
ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له سرقت قال كلا والله الذي
لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله
ابن محمد المعروف بالمسندى وهمام بن شديد الميم ابن منبه والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد
ابن رافع قوله سرقت قال القرطبي ظاهر هذا انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لانه رآه
اخذمالا من حرز في خفية وقيل يحتمل ان يكون مستهفاه من تحديق ذلك فحذف همزة الاستفهام
قلت رأيت في بعض النسخ الصحيحة اسرقت بهمزة الاستفهام ورد بانه بعيد مع جزم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق وقيل يحتمل حل اخذها هذا الرجل بوجه من الوجوه
ورد بالجزم المذكور قوله كذا في السرقة ثم اكده بقوله والله الذي لا اله الا هو هكذا رواية
الكشيبي في الاهو وفي رواية غيره الا الله وفي رواية ابن طهمان عند النسائي قال لا والله الذي لا اله الا هو
قوله آمنت بالله اي صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر لي من كون الاخذ المذكور سرقة فانه يحتمل
ان يكون الرجل اخذماله فيه حق او ما اذن له صاحبه في اخذه او اخذه لبقوله وينظر فيه ولم يقصد
الغصب والاستيلاء قوله وكذبت عيني وفي رواية مسلم فكذبت نفسي وفي رواية ابن طهمان وكذبت
بصري وقال ابن التين قال عيسى ذلك على المبالغة في تصديق الخائف وقيل اراد بالتصديق
والتكذيب ظاهر الحكم لا باطن الامر والا فالشهادة اعلى اليقين فكيف يصدق عينه او يكذب قول
المدعي وفيه دليل على درء الحد بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم والراجح عند المالكية والحنابلة منعه
مطلقا وعند الشافعية جوازه الا في الحدود **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان سمعت الزهري
يقول اخبرني عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله تعالى عنه يقول على المنبر سمعت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تطروني كما اطرت النصارى ابن مريم قائما انا عبده فقولوا
عبد الله ورسوله **ش** مطابقته للترجمة في قوله ابن مريم عليهما السلام والحميدي عبد الله ابن الزبير
ابن عيسى ونسبته الى احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود
والحديث طرف من حديث السقيفة واخرجه الترمذي في الشمائل عن احمد بن منيع وسعيد بن
عبد الرحمن وغيرهم كاهم عن سفيان ابن عيينة قوله لا تطروني بضم التاء من الاطراء والمدح وبالباطل تقول
الطربت فلانما حدثه فافترطت في مدحه رقيق الاطراء مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه قوله كما اطرت
النصارى اي في دعواهم في عيسى بالالهية وغير ذلك قوله قائما انا عبده الى آخره من هضمة نفسه
واظهاره التواضع **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا صالح بن حي ان رجلا

من اهل خراسان فقال للشعبي فقال الشعبي اخبرني ابو بردة عن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادب الرجل امته فاحسن تأديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها
فتزوجها كان له اجران واذا آمن بعيسى ثم آمن بي فله اجران والعبد اذا اتقى ربه واطاع مواليه فله اجران
ش مطابقته للترجمة في قوله واذا آمن بعيسى وعبد الله هو ابن المبارك وصالح ابن حي بن صالح
ابن مسلم الهمداني والشعبي هو عامر بن شراحيل وابو بردة بضم الباء الموحدة اسم الحارث وقيل غير
ذلك وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث قدم في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته وفي العتق
وفي الجهاد ومضى الكلام فيه مستوفى قوله من اهل خراسان هو الاقليم العظيم المعروف بوطن
الكثير من علماء المسلمين قوله قال للشعبي فيه السؤال بخذف وقديته في رواية ابن حبان بن موسى عن
ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي انا نقول عندنا ان الرجل اذا اعتق امولده
ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي فذكر الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم نحشرون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كابدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فأول من
يكسى ابراهيم ثم يؤخذ رجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فأقول اصحابي فيقال انهم لم يزلوا
مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت
فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم **ش**
مطابقته للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم
خليلا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك **ص**
قال محمد بن يوسف ذكر عن ابي عبد الله عن قبصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد ابي بكر الصديق
وقاتلهم ابو بكر رضي الله تعالى عنه **ش** محمد بن يوسف هو الفربري وابو عبد الله هو البخاري
نفسه وقبصة هو ابن عقبة احد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسنده الاسميلي عن ابراهيم بن موسى
الجرجاني عن اسحق عن قبصة عن سفيان الثوري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الحديث
ص باب * نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام **ش** اي هذا باب في بيان
نزول عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام يعني في آخر الزمان وكذا هو بلفظ باب في رواية
الاكثرين وفي رواية ابي ذر بغير لفظ باب **ص** حدثنا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا
ابي عن صالح عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والذي نفسي بيده لبوشكن ان ينزل فيكم عيسى ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير
ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما
فيها ثم يقول ابو هريرة واقرأ ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون
عليهم شهيدا **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** راسخ هو ابن راهويه وعن ابي علي الجبائي
اما ابن راهويه واما اسحق بن منصور ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف يروي عن ابيه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب
ولدمع بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه والحديث مر في اواخر البيوع في باب قتل الخنزير الى
قوله حتى لا يقبله احد ومضى الكلام فيه ولشرح منه شيئا ما بقى منه قوله والذي نفسي بيده

فيه الخلاف في الخبر مبالغة في تأكيده قولهم ليوشكن بكسر الشين المعجمة وهو من أفعال المقاربة ومعناه
ليقربن سرهما قوله فيكم خطاب لهذه الأمة قوله حكما أي حاكما بهذه الشريعة فان شريعة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنسخ وفي رواية الليث بن سعد عند مسلم حكما مقسطا وله في رواية
امامه مقسطا أي عادلا والقاسط الجائر قوله ويقتل الخزير ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخزير
والقردة قوله ويضع الجزية هذه رواية الكشيته وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين
يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام فان قلت وضع الجزية مشرووع
في هذه الأمة فلم لا يكون المعنى تقرر الجزية على الكفار من غير محاباة فلذلك يكثر المال قلت مشروعية
الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل
الا الاسلام وقال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للمحاجة الى المال
بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد
قوله او يفيض المال بفتح الياء وكسر الفاء وبالصدا المعجمة أي يكثر واصله من فاض الماء وفي رواية
عطاء بن مينا وليدعون الى المال فلا يقبله احد وسببه كثرة المال ونزول البركات وتوالي الخيرات
بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال للمسلم بقرب
الساعة قوله حتى تكون السجدة واحدة خير من الدنيا وما فيها لانهم حينئذ لا يتقربون الى الله الا بالعبادات
لا بالتصدق بالمال فان قلت السجدة واحدة دائما خير من الدنيا وما فيها لان الآخرة خير وابقى قلت
الفرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن اتقرب الى الله تعالى بالمال وقال التور يشي
يعني ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة واحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قوله
ثم يقول ابو هريرة الى آخره موصول بالاسناد المذكور قوله واقرأوا ان شئتم قال ابن الجوزي انما اني
بذكر هذه الآية للاشارة الى مناسبتها لقوله حتى تكون السجدة واحدة خيرا من الدنيا وما فيها
فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة إيمانهم واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركعة
الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكر ويراد بها الركعة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة
حينئذ تكون افضل من الصدقة اكثر المال اذ ذلك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله احد قوله
وان من اهل الكتاب كلمة ان نافية يعني مامن اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا يؤمنوا به
واختلاف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى
من طريق ابن رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى والله انه لحى ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون وذهب
اليه اكثر اهل العلم ورجحه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقراته هذا الآية تبدل عليه وقيل يعود
الضمير الى الله وقيل الى النبي عليه الصلاة والسلام والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب
عند الاكثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس لا يموت يهودي ولا نصراني حتى
يؤمن بعيسى فقال له عكرمة رأيت ان خرم بيت او احترق او اكله سبع قال لا يموت حتى يحرك
شفتيه بالايمن وفي اسناده ضعف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة أبي بن كعب رضي الله
تعالى عنه الا يؤمن به قبل موتهم أي قبل موت اهل الكتاب وقيل يرجع الى عيسى أي الا يؤمن به قبل
موت عيسى لكن لا ينفع هذا الايمان في تلك الحالة فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة

والسلام والخصوصية به قلت فيه وجوه الاول للرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصديوه
فبين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم * الثاني لاجل دنواجله ليدفن في الارض اذ ليس لمخلوق
من الزاب ان يموت في غير الزاب * الثالث لانه دعا الله تعالى لما رأى صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وامنه ان يجعله منهم فاستجاب الله دعاه وابقاه حتى ينزل في آخر الزمان ويحدد امر الاسلام فيوافق
خروج الدجال فيقتله * الرابع لتكذيب النصارى واطهار زبفهم في دعواهم الا باطيل وقته اياهم
* الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس باين
مريم ليس بيني وبينه نبي وهو اقرب اليه من غيره ص حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن
يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ش مطابقتها للترجمة ظاهرة * وابن بكير
هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي المصري والليث ابن سعد ويونس ابن يزيد وابن شهاب
هو محمد بن مسلم الزهري ونافع مولى ابي قتادة الانصاري هو ابن محمد بن عياش الاقرع قال ابن
حبان هو مولى امرأة من غفار وقيل له مولى ابي قتادة للائتمته له وليس له عن ابي هريرة في الصحيح
سوى هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن حرمة وعن محمد بن حاتم وعن
زهير بن حرب قوله اذ نزل ابن مريم أي عيسى ابن مريم ولفظ فيكم سقط من رواية ابي ذر وكيفية
نزوله انه ينزل وعليه ثوبان بمصر ان كذا رواه احمد وابو ذر عن ابي هريرة مرفوعا والمصر من الثياب
التي فيها صفرة خفيفة وفي كتاب الفتن لابي نعيم ينزل عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرقي
تحمله غمامة واضعا يديه على منكبي ملكين عليه ريتان اذا كب رأسه يقطر منه كالجمان فأنته
اليهود فيقولون نحن اصحابك فيقول كذبتم والنصارى كذلك انما اصحابي المهاجرون بنية اصحاب المحبة
فيجد خليفتهم يصلي بهم فيتأخر فيقول له صل فقد رضى الله عنك فاني انما بعثت وزيرا ولم ابعث اميرا قال
يخروجه تقطع الموالاة وفيه ايضا عن كعب يحاصر الدجال المؤمنين ببيت المقدس فيصيدهم جوع
شديد حتى يأكلوا اوتار قسيهم فينماهم كذلك اذا سمعوا صوتا في الغلس فاذا عيسى عليه الصلاة
والسلام وتقام الصلاة فيرجع امام المسلمين فيقول عيسى عليه الصلاة والسلام تقدم فلان اقيمت الصلاة
فيصلي اثم ذلك الرجل تلك الصلاة ثم يكون عيسى الامام بعده وفيه من حديث ابي هريرة ينزل بين اذنين
وعن ابن عمر مرفوعا المحاصرون ببيت المقدس اذ ذاك مائة الف امرأة واثنان وعشرون الف مقاتلون
اذ غشيتهم ضبابة من غمام اذ تنكشف عنهم مع الصبح فاذا عيسى بين ظهرانيهم * وروى مسلم من حديث
ابن عمر في مدة اقامة عيسى عليه الصلاة والسلام بالارض بعد نزوله انها سبع سنين وروى ابو نعيم
في كتاب الفتن من حديث ابن عباس ان عيسى اذا ذاك يتزوج في الارض فيقيم بها تسع عشرة سنة
وباسناده فيه منهم عن ابي هريرة بقم بها اربعين سنة وروى احمد وابو داود باسناد صحيح من طريق
عبد الرحمن بن آدم عن ابي هريرة مرفوعا مثله وعن كعب يبعث فيهم عيسى اربعا وعشرين سنة منها
عشر حجج يشر المؤمنين بدرجاتهم في الجنة وفي الفاظ اربعين سنة وعن ابن عباس يتزوج الى قوم شعيب
وهو خنثى موسى عليه السلام وهم جذام فيولد له فيهم وبقيم تسع عشرة سنة لا يكون اميرا ولا شريفا
ولا ملكا وعن يزيد بن ابي حبيب يتزوج امرأة من الازد ليعلم الناس انه ليس باله وقيل يتزوج
وبولده وبعكث خمساً واربعين سنة ويدفن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قبره وقيل يدفن في الارض

مغفرة وليس في يده مام ولا قاض ولا مفت وقد قبض الله العلم وخلا الناس عنه وينزل وقد علم بأمر الله
في ليله ما يحتاج اليه من علم هذه الشريعة للحكم بين الناس والعمل فيه في نفسه فيجتمع المؤمنون
ويحكمونه على انفسهم ان لا يصلح لذلک غيره وقد ذهب قوم الى ان ينزله يرتفع التكليف لئلا يكون
رسولا الى اهل ذلك الزمان بأمرهم وينهاهم وهو مردود لانه لا ينزل بشريعة متجددة بل ينزل على شريعة
تينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون من اتباعه قوله وامامكم منكم يعني يحكم بينكم بالقرآن
لا بالانجيل قاله الكرمانى قلت الانجيل ليس فيه حكم فلا حاجة الى قوله لا بالانجيل وقيل معناه يصلى
معكم بالجماعة والامام من هذه الامة وقيل وضع المظهر موضع المضمير تعظيما له وتريفة للمهاجرة يعني هو
منكم والفرض انه خليفة منكم وهو على دينكم كما تقول لولد زيدو الذي يأمر بكذا ولا تقول هو او فلان
بأمرنا وقال الطيبي اى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم قبل بعثه عليه قوله في حديث مسلم فيقال له صل
لتأنيق قول لان بعضكم على بعض امراته كرملة هذه الامة وقال ابن الجوزي او تقدم عيسى عليه السلام اماما
لوقع في النفس اشكال ولقيل اترام تقدم نائبا او مبتدئا شرعا فصلى مأمورا لئلا يتدنس بغير الشهادة وجه
قوله صلى الله عليه وسلم لاني بعدى انتهى وفي صلاة عيسى عليه الصلاة والسلام خلفه رجل من هذه
الامة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة
ص تامة عقيل والاوزاعي ش **ص** اى تابع يونس عقيل بن خالد وعبد الرحمن بن عمرو والاوزاعي
كلاما عن ابن شهاب في هذا الحديث **ص** فتابعه عقيل وصلها ابن منده في كتاب الايمان من طريق الليث عنه
ولفظه مثل رواية ابن ذر **ص** ومتابعه الاوزاعي وصلها ابن منده ايضا وابن حبان والبيهقي في البعث وابن
الاعرابي من طرق عنه ولفظه مثل رواية يونس **ص** باب **ص** ما ذكر عن بنى اسرائيل ش **ص**
اى هذا باب في بيان ما ذكر عن بنى اسرائيل اى عن ذريته من العجايب والغرائب واسرائيل هو يعقوب
عليه الصلاة والسلام واصل سبب تسمية يعقوب باسرائيل ما ذكره السدي ان اسحق اب يعقوب كان
قد تزوج رقة بنت ثوبل بن ناحور بن آزر بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام فولدت لاسحق عيصو
وبيعقوب بعدما مضى من عمره ستون سنة ولها قصة عجيبة وهي انه لما قربت ولادتهما افتتلا في بطن امهما
فاراد يعقوب ان يخرج اول اقل عيصو فقال عيصو والله لن اخرجت قبلي لاعترضن في بطن امي لاقتلهما
فتأخر يعقوب وخرج عيصو قبله فعصى عيصو لانه عصى وسمى يعقوب لانه خرج آخر اربع قب عيصو
وكان يعقوب اكبرهما في البطن ولكن عيصو خرج قبله فلما اكبرا كان عيصو احبهما الى ابيه وكان يعقوب
احبهما الى امه فوقع بينهما ما وقع بين الاخوين في مثل ذلك فخافت امه عليه من عيصو ان يوقع به فعلا فقال
بالبنى الحق بخالت فكمن عنده خشية ان يقتله عيصو فانطلق يعقوب الى خاله فكان يسرى بالليل
ويكمن بالنهار فلذلك سمي اسرائيل وهو اول من سرى بالليل فأتى خاله لابان بابل وقيل بجران **ص**
حدثنا موسى بن معمر عن حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن ربعي بن حراش قال قال عقبة بن عمرو وحذيفة
لا تحدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انى سمعت يقول ان مع الدجال اذا خرج
ما نارا فاما الذي يرى الناس انها النار فماء بارد واما الذي يرى الناس انه ماء بارد فمار تحرق فن
ادرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى انها نار فانه عذب بارد قال حذيفة وسمعت يقول ان رجلا كان
فمن كان قبلكم انه الملك ليقبض روحه قبل ان يهلك هل علمت من خير قال ما علم قيل له انظر قال ما علم شيئا
غير اني كنت ابيع الناس في الدنيا واجازيهم فانظر المومر واتجاوز عن المعسر فادخل الله الجنة فقال
وسمعت يقول ان رجلا حضره الموت فلما نيس من الحياة اوصى اهله اذا انامت فاجعلوا الى خطبا كثيرا

واو قدوافيه نارا حتى اذا اكلت لحمي وخلصت الى عظامي فامتحشت فخذوها فاطحنوها ثم انظروا
يومار احافأذروه في اليم ففعلوا فحمد الله فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فففر الله له قال عقبة
ابن عمرو وانا سمعته يقول ذلك وكان نباشا ش **ص** هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احاديث الاول
حديث الدجال والثاني والثالث في رجلين كل واحد في رجل والمطابقة للترجمة في الثاني والثالث
والحديث الثاني قدمضى في كتاب البيوع في باب من انظر موسرا فانه اخرجه هناك عن احدين يونس عن
زهير عن منصور عن ربعي بن حراش الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وهنا اخرج الثلاثة عن موسى بن
اسمبل المنقري التبوذكي عن ابي عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري عن عبد الملك عمير الكوفي عن ربعي
بكره الراى وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء في آخره
شبن مجمة الفطاني وكان من العباد يقال انه تكلم بعد الموت وعقبة بن عمرو الانصاري المعروف بالبدرى
وحذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما **ص** ثم ان البخارى روى هذا الحديث عن موسى بن اسمعيل عن
ابي عوانة كرايتوه وهو الصواب كما قال ابو ذر لا كما وقع في بعض نسخه حدثنا مسدد ووقع في كلام الجاني
انساقه اولابكماله عن مسدد ثم ساق الخلاف في لفظه من المتن عن موسى والذي في الاصول ما ذكره
سابقة واحدة لا كما قاله وهذا الموضع موضع تنبيه وتيقظ قوله ما منسوب لانه خبر ان ونا عطف
عليه قوله يرى بفتح الياء وضما هذا من جملة فتنه امح الله بها عباده فيحق الحق ويطل الباطل ثم يفضحه
ويظهر للناس عجزه قوله قال حذيفة شروع في الحديث الثاني قوله وسمعت يقول اى سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قوله فاجازيهم اى اتقاضاهم الحق والجحازى المتقاضى يقال تجازيت
دبنى عن فلان اذا تقاضيته وحاصله اخذ منهم واعطى ووقع في رواية الاسمعيلى واجاز فهم من المجازفة
ووقع في اخرى واجازهم بالحاء المهملة والراء كلاهما تصحيف قوله فقال وسمعت شروع في الحديث
الثالث ويروى وقال بالواو قوله وخلصت بفتح اللام اى وصلت قوله فامتحشت اى احترقت وهو
على صيغة بناء الفاعل كذا ضبطه الكرمانى وضبطه بعضهم على بناء صيغة المجهول وله وجه وهو
من الامتحاش ومادته ميم وحاء مهملة وشبن معجمة والحش احتراق الجلد وظهور العظم قوله يوما
راحا اى يوما شديد الريح واذا كان طيب الريح يقال يوم ريج بالشديد وقال الخطابي يوم راح اى ذورج
كما يقال رجل مال اى ذومال قوله فاذروه امر من الاذراء يقال ذرته الريح واذرته تذروه وتذريه
اى اطارته قوله قال عقبة بن عمرو وهو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يعني النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وظاهر الكلام يقتضى ان الذى سمعه ابو مسعود هو الحديث الاخير فقط لكن رواية شعبة
عن عبد الملك بن عمير نبئت انه سمع الجميع فانه اوردته في الفتن قصة الذى كان يبيع الناس من حديث
حذيفة وقال في آخره قال ابو مسعود وانا سمعته وكذلك في حديث الذى اوصى بنه كما استوقف عليه في
اواخر هذا الباب قوله وكان نباشا ظاهره انه من زيادة ابي مسعود في الحديث لكن اوردته ابن حبان
من طريق ربعي عن حذيفة قال توفى رجل كان نباشا فقال لولده احرقونى فدل على ان قوله وكان
نباشا من رواية حذيفة وابي مسعود معا والله اعلم **ص** حدثني بشر بن محمد اخبرنا عبد الله
اخبرني معمر ويونس عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان عائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم
قالا لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خبيصة على وجهه فاذا اقم كشفها عن
وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا

ش مطابقة لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله عليه السلام من بني اسرائيل وهم
 اقدم من النصارى وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد السخيتاني المروزي وهو
 من افراد ربيعة الله هو ابن المبارك المروزي وعبد الله بن عبد الله بن عتبة والحديث مضى في كتاب الصلاة
 في باب مجرد عقيب باب الصلاة في البيعة ومضى الكلام فيه قوله لما نزل برسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يعني الموت **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا جعفر بن محمد حدثنا شعبة عن فرات القزاز
 قال سمعت ابا حازم قال قاعدت ابا هريرة خمس سنين فسمعت به حدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه بنى وانه لاني بعدى وسكون خلفاء فيكثرون
 قالوا فانا نأمرنا قال فوا بيعة الاول فالاول اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم **ش**
 مطابقة لترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار هو بن دار ومحمد بن جعفر هو غندر وفرات بضم الفاء وتخفيف
 الراء وفي آخره تامة من فوق ابن ابي عبد الرحمن القزاز بفتح القاف وتشديد الزاي الاولى البصري
 ثم الكوفي وابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سلمان الاشجعي والحديث اخرجه مسلم في المغازي
 عن محمد بن بشار به وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعبد الله بن براد واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن ابي بكر
 ابن ابي شيبة قوله قاعدت ابا هريرة انما ذكره باب المفاعلة ليدل على عودته متعلقا بابي هريرة
 ولاجل تعلقه بالآخر جاء متعديا لان اصله لازم كافي قوله كارت زيدا فان اصله لازم نحو
 قوله تسوسهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام اي تولى امورهم كما تفعل الامراء
 والولاة بالربعة والسبابة القيام على النسي بما يصلحه وذلك لانهم كانوا اذا اظهروا الفساد
 بعث الله نبيازيل الفساد عنهم ويقبضهم امرهم ويزيل ما غيروا من حكم التوراة قوله خلفه نبي بفتح اللام
 المخففة يعني يقوم مقام الاول وان خلف بفتح اللام وسكونها اكل من يحيى بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير
 وبالسكون في الشر قال تعالى فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة قوله لاني بعدى يعني لا يحيى بعدى
 نبي فيفعل ما يفعلون قوله جمع خليفة قوله فيكثرون بالنساء المثناة من الكثرة وحكى عياض
 عن بعضهم بالياء الموحدة وهو تصحيف ووجه بان المراد اكابر قبائح فعلهم قوله فوا بالضم امر الجماعة
 من وفي بني والامر منه فف فافوا واصله اوفوا واصله اوفوا نقلت حركة الياء الى ما قبلها فالتقى
 ساكنان فحذفت الياء فصار اوفوا ثم حذفت الواو اتباها لحذفها في المضارع لوقوعها بين الياء
 والكسرة فصار افوا ثم حذفت الهمزة للاستغناء عنها فصار فوا على وزن هو قوله بيعة الاول فالاول
 معناه اذا بيع خليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحبة يحب الوفاء بها وبيعة الثانية باطلة بحرم الوفاء بها
 سواء عقدوا الثاني عالمين بعد الاول او جاهلين وسواء كانوا في بلدين او اكثر وسواء كان احدهما في بلد الامام
 لمنفصل ام لا ولم يبين حكم الثاني في هذا وهو مبين في رواية اخرى فاضربوا عنقه وفي رواية اخرى
 فاضربوه بالسيف كائنا من كان قوله اعطوهم حقهم اي اطبعوهم وقاتروهم بالسمع والطاعة فان الله
 يحاسبهم بالخير والشر عن حال رعيتهم **ص** حدثنا سعيد بن ابي مریم حدثنا ابو غسان حدثني
 زيد بن اسلم عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لتبعن سنن من قبلكم شيئا بشيروا ذراعا
 بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن **ش**
 حديث بين حديث الباب وبين الترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله سنن من قبلكم لانه يشمل
 بني اسرائيل وغيرهم **و** سعيد بن مریم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مریم المصري وابو غسان

بفتح الفين المعجمة وتشديد السين المهملة والنون واسمه محمد بن مطرف مر في الصلاة وابو سعيد
 سعد بن مالك الخدري والحديث اخرجه البخاري في الاعتصام عن محمد بن عبد العزيز واخرجه
 مسلم في القدر عن سويد بن سعيد وهذا من الاحاديث المقطوعة في مسلم لانه قال في كتاب القدر وحدثني
 عدة من اصحابنا عن سعيد بن ابي مریم الذي اخرجه البخاري عنه ووصله عنه راوى كتابه ابراهيم
 ابن سفيان فقال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابن ابي مریم قوله لتبعن بضم العين وتشديد النون قوله
 سنن من قبلكم اي طريق من الذين كانوا قبلكم والسنن بفتح السين السبيل والمنهاج
 وقال الكرماني و يروى بالضم قوله شيئا بشيروا نصب بنزع الخافض تقدير لتبعن سنن من قبلكم
 اتباعا بشير ملتبس بشير وذراع ملتبس بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي
 لافي الكفر وكذلك قوله لو سلكوا جحر ضب بضم الجيم وسكون الحاء والضب دويبة تشبه الورن
 تأكله الاعراب والاني ضبة وتقول العرب هو قاضي الطير والبهائم يقولون اجتمعت اليه اول
 ما خلق الله الانسان فوصفته له فقال الضب تصفين خلقا ينزل الطير من السماء ويخرج الحوت
 من الماء فمن كان له جناح فليطر ومن كان ذا مخالب فليحتفر ووجه التخصيص بجحر الضب لشدة
 ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لا تفهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق
 الردي لوافقوهم قوله اليهود يعني قالوا يا رسول الله هم اليهود والنصارى قوله قال فن اي قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فن غيرهم وهذا استفهام على وجه الانكار اي ليس المراد
 غيرهم **ص** حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عبد الوارث حدثنا خالد عن ابي قلابه عن انس
 رضى الله تعالى عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فامر بلال ان يشفع
 الاذان وان يوتر الإقامة **ش** ذكر هذا الحديث هنا يمكن ان يكون لاجل ذكر اليهود فيه
 وهم من بني اسرائيل وقدم مضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب بدء الاذان بعين هذا الاسناد والمثنى
 عن عمران بن ميسرة وكذلك مضى مختصرا من غير هذا الطريق عن انس في باب الاذان مثنى مثنى
 وباب الإقامة واحدة وعبد الوارث الثقفي وخالد هو ابن مهران الحذاء وابو قلابه بكسر القاف
 عبد الله بن زيد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي الضحى عن
 مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها كانت تكره ان يجعل يده في خاصرته وتقول ان اليهود
 فعله **ش** وجه ذكر هذا هنا هو الوجه المذكور في الحديث السابق وسفيان ابن عيينة
 والاعمش ابن سليمان وابو الضحى بضم الضاد المعجمة مقصور هو مسلم بن صبيح قوله ان يجعل
 اي المصلي وهذا مطلق ولكنه مقيد بحال الصلاة والدليل عليه ما رواه ابو نعيم من طريق احده
 الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخاري فيه بلفظ انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت انما يفعل
 ذلك اليهود وفي رواية الاسمعيلى من طريق يزيد بن هرون عن سفيان هو الثوري بهذا الاسناد يعني
 وضع اليد على الخاصرة وهو في الصلاة والخاصرة الشاكلة ويقال هو فعل الجبارة ويقال استراحة
 اهل النار ويقال هو فعل من دهنه مصيبة ويقال لما طرد الشيطان نزل الى الارض مختصرا
ص تابعه شعبة عن الاعمش اي تابع سفيان شعبة في رواية هذا الحديث عن سليمان الاعمش
 ووصل هذه المتابعة ابن ابي شيبة من طريقه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع
 عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما اجلكم في اجل من خلا من الامم ما بين

صلاة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من
يحمل الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من
يحمل الى نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى
صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل الى من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين
قيراطين قال الا فانتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا انكم
الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عمالا وقل عطاء قال الله تعالى هل ظننكم
من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلي اعطيه من شئت شئ **ش** وجه المطابقة ما ذكر فيما
قبله ومثل الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرج عن عبدالعزيز
ابن سعد عن ابن شهاب عن مسلم بن عبدالله عن ابيه قوله من خلا اى من مضى قوله عمالا بضم
الميم جمع عامل **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان عن عمرو بن طاوس عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما قال سمعت عمر رضي الله تعالى عنه يقول قاتل الله فلانا الم يعلم ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجمعوها فباعوها **ش** **ش** وجه
المطابقة في ذكر اليهود **و** على بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار
والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرج عن الحيدى عن سفيان
الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قاتل الله اى لعن الله قوله فجمعوها بالجيم اى اذا بواها
ص تابعه جابر وابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ش** اى تابع ابن
عباس جابر بن عبدالله **و** وصل هذه المتابعة البخارى في اواخر البيوع في باب بيع الميتة والاصنام
قوله وابو هريرة اى وتابعه ابو هريرة ايضا ووصل هذه المتابعة البخارى ايضا في باب لا يذاب
شحم الميتة فانه اخرج عن عبدان عن عبدالله عن يونس الى آخره **ص** **ص** حدثنا ابو عاصم الضحاك
ابن مخلد اخبرنا الاوزاعي حدثنا حسان بن عطية عن ابي كبشة عن عبدالله بن عمرو ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال بلغوا عني واوابة وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا
فليتبوأ مقعده من النار **ش** **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **و** الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو
وابو كبشة السلولي اسمه هو كنيته **و** الحديث اخرج عن الترمذي ايضا في العلم عن محمد بن يوسف وعن
عبد الرحمن بن ثابت قوله ولو آية اى علامة ظاهرة فهو تنبيه ومبالغة اى ولو كان المبلغ فعلا او اشارة
وتحوها قال القاضي البيضاوى انما قال آية اى من القرآن ولم يقل حديثا فان الآيات مع تكفل الله
ب حفظها واجبة التبليغ فتبلغ الحديث يفهم منه بالطريق الاولى وقيل انما قال آية ليسارع كل سامع
الى تبليغ ما وقع له من الاى واو قل ليشمل بذلك نقل جميع ما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
وحدثوا عن بني اسرائيل يعنى ما وقع لهم من الامور الحميمة والغريبة وقيل المراد بنى اسرائيل اولاد اسرائيل
نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصصهم مع اخيهم يوسف وهذا بعيد وفيه تضيق وقال
مالك المراد جواز الحديث عنهم بما كان من امر حسن اماماء كذبه فلا وقيل المعنى حدثوا عنهم مثل
ما ورد في القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز الحديث عنهم بأى صورة وقعت من انقطاع
او بلاغ لتعذر الاتصال في الحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الاصل في الحديث به الاتصال
ولا يتعد ذلك لقرب العهد قوله ولا حرج اى لا ضيق عليكم في الحديث عنهم وانما قال ولا حرج

لانه كان قد تقدم منه صلى الله تعالى عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم ثم حصل
التوسع في ذلك وكان النهى قبل استقرار الاحكام الشرعية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال
المحذور وقع الاذن في ذلك لما في ذلك من الاعتبار عند سماع الاخبار التي وقعت في زمانهم **و** قيل
لا حرج اى لا تضيق صدوركم بما سمعتموه عنهم من الاعاجيب فان ذلك وقع لهم كثيرا **و** قيل لا حرج
في ان لا تحدثوا عنهم لان قوله اولا حدثوا صيغة امر يقتضى الوجوب فاشار الى عدم الوجوب وان
الامر فيه الاباح بقوله لا حرج اى في ترك التحديث عنهم **و** قيل المراد رفع الحرج عن حاكى ذلك
لما في اخبارهم من الالفاظ المستبشرة نحو قولهم اذهب انت وربك فقاتلا وقولهم اجعل لنا الهاملت
قوله صيغة امر يقتضى الوجوب ليس ذلك على اطلاقه وانما الامر انما يقتضى الوجوب اذا
تجرد من القرائن وهنا قوله ولا حرج قريبة على انه ليس بواجب ولا هو لاندب وقال الكرماني
الامر للاباحة اذ لا وجوب ولا ندب فيه بالاجماع قوله ومن كذب على الى آخره قدم نحوه في كتاب
العلم في باب انهم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان البخارى روى في هذا الباب عن خمسة
من الصحابة وهم على بن ابي طالب والزبير بن العوام وانس بن مالك وسلمة بن الاكوع وابو هريرة
وروى ايضا في الجناز في باب ما يكره من النباحة عن المغيرة وروى ايضا ههنا عن عبدالله بن عمرو
وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوله فليتبوأ بكسر اللام هو الاصل وبالسكون هو المشهور وهو
امر من التبوؤ وهو اتخاذ المباءة اى المنزل وقال الازهرى تبوأ منزلا اى نزلته **ص** **ص** حدثنا
عبد العزيز بن عبدالله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال ابو سلمة بن عبد الرحمن
ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالقوهم
ش **ش** مطابقتها لترجمة في قوله اليهود **و** صالح هو ابن كيسان والحديث اخرج عنه النسائي في الزينة
عن عبدالله بن سعد بن ابراهيم قوله لا يصبغون اى شيب الشعر وهو مندوب اليه لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم امر بمخالفتهم **و** فان قلت ورد النهى عن ازالة الشيب قلت لا تعارض بينهما هنا لان الصبغ
لا يقتضى ازالة وقيل المراد بالازالة التنف وسئل مالك عن التنف فقال ما علمه حراما وتركه احب
الى والاذن فيه مقيد بغير السواد لما روى مسلم من حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيروا
وجوه السواد وروى ابو داود من حديث ابن عباس مرفوعا يكون قوم في آخر الزمان يخضبون
كحواصل الحمام لا يحدون ربح الجنة ورواه الحاكم ايضا وصححه والحديث صحيح ولكن الكلام
في رفعه ووقفه وعلى تقدير ترجيح وقفه فقله لا يدرك بالرأى حكمه الرفع ولهذا اختار النووي
ان الصبغ بالسواد يكره كراهة تحريم وعن الحلبي ان الكراهة خاصة بالرجال دون النساء فيجوز
ذلك للمرأة لاجل زوجها وقال مالك الخنا والكتم واسع والصبغ بغير السواد احب الى ويستثنى من
ذلك المجاهدات **و** وقد اختلف هل كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ فقال ابن عمر في الموطأ اما الصفرة
فرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بها وانا احب ان اصبغ وقيل كان يصفّر لحيته وقيل
اراد بالصفرة في حديث ابن عمر صفرة الشباب وقيل صبغ مرة وقال مالك لم يصبغ صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا على ولا ابي بن كعب ولا ابن المسيب ولا السائب بن زيد ولا ابن شهاب قال والدليل على انه صلى الله تعالى عليه
وسلم يصبغ ان عائشة قالت كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه يصبغ فلو كان صبغ لبدأت به وقال مالك والصبغ
بالسواد ما سمعت فيه شيئا وغيره من الصبغ احب الى والصبغ بالحناء والكتم واسع **ص** **ص** حدثنا محمد

حدثني حجاج حدثنا جابر بن الحسن حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما نسينا منذ حدثنا وما نخشى ان يكون جندب كذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فيمن قبلكم رجل به جرح فجزع فاخذ سكيناً فخر بها يده فارقاً الدم حتى مات قال الله تعالى يادري عبيدي نفسه حرمت عليه الجنة **ش** مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله كان فيمن كان قبلكم لانه اعم من ان يكون من بني اسرائيل او من غيرهم ومحمد شيخ البخاري قال ابن السكن هو محمد بن معمر بن ربيع القيسي البصري وعليه الاكثر كذا نقله عن الفربري وقال ابو عبد الله الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلي وحجاج هو ابن منهال وجابر هو ابن حازم والحسن هو البصري والحديث مضي في الجنازة في باب ما جاء في قاتل نفسه بآثم منه ومضى الكلام فيه هناك قواله في هذا المسجد اراد به مسجد البصرة قوله منذ حدثنا بفتح الدال و اشار به الى تحققه لما حدث به قوله وما نخشى ان يكون جندب كذب فيه اشارة الى ان الصحابة عدول وان الكذب مأون من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله به جرح بضم الجيم وسكون الراء وتقدم في الجنازة بلفظه جراح ووقع في رواية مسلم ان رجلاً خرجت به فرحة بفتح القاف وسكون الراء وهي حبة تخرج في البدن وكأنه كان به جرح ثم صار فرحة او كان كلاهما قوله فجزع اي لم يصبر على الالم قوله فخر بالخاء المهملة وتشديد الزاي اي قطع قوله فارقاً بالقاف والهمز اي لم يقطع الدم يقال رقاً اي سكن وانقطع قوله يادري عبيدي نفسه كناية عن استجماله الموت قوله حرمت عليه الجنة تغليباً او كان استعمل فكفر او المراد جنة معينة كالفر دوس مثلاً او المعنى حرمت عليه الجنة ان شئت استمرار ذلك **ش** حديث ابرص واقرع وامى في بني اسرائيل **ش** اي هذا بيان حديث ابرص واقرع وهو الذي ذهب شعر رأسه من آفة قوله في بني اسرائيل اي الكاشين في بني اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الى آخره **ش** حدثني احمد بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله حدثني عبد الرحمن بن ابى عمرة ان ابا هريرة حدثته انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن عبد الله بن رجاء اخبرنا همام عن اسحق بن عبد الله اخبرني عبد الرحمن بن ابى عمرة ان ابا هريرة حدثته انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص واقرع وامى بد الله ان يتلبهم فيبعث اليهم ملكاً فاتي ابرص فقال اي شيء احب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرني الناس قال فذهب عنه فاعطى لونا حسناً وجلداً حسناً فقال واي المال احب اليك قال الابل او قال البقر شك في ذلك ان ابرص واقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فاعطى ناقه عشرين فقال يارك لثالث فيها واتى الاقرع فقال اي شيء احب اليك قال شعر حسن ويذهب عني هذا قد قدرني الناس قال فذهب واعطى شعراً حسناً قال فاي المال احب اليك قال البقر فاعطاه بقرة حاملاً وقال يارك لثالث فيها واتى الامى فقال اي شيء احب اليك قال يرد الله الى بصري فابصر به الناس قال فذهب فاد الله اليه بصراً قال فاي المال احب اليك قال الغنم فاعطاه شاة والدان فانتج هذان وولد هذا فكان لهذا وادمن ابل ولهذا وادمن بقر ولهذا وادمن الغنم ثم انه اتى ابرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين تقطعت بي الحبال في سفرى فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك اسألت بالذي اعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بغيرا تبلغ عليه في سفرى فقال له ان الحقوق كثيرة فقال له كائى اعرفك الم تكن ابرص بقدرك الناس فقيرا فاعطاك الله فقال لقد ورثت اكبراً عن كابر فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت موأى الاقرع في صورته وهيئته فقال له

مثل ما قال له هذا فرد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت واتى الامى في صورته فقال رجل مسكين وابن سبيل وتقطعت بي الحبال في سفرى فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك اسألت بالذي رد عليك بصرك شاة تبلغ بها في سفرى فقال قد كنت اعمى فرد الله بصري وفقيرا فافغاني فخذ ما شئت فوالله لا اجهدك اليوم بشئ اخذته الله تعالى فقال امسك مالك فائما يتلیم فقد رضى الله عنك وسخط على صاحبيك **ش** مطابقة لترجمة من لفظ الحديث واخرجه من طريقين **ش** ورجاله ثمانية **ش** الاول احمد بن اسحق بن الحصين السلمى السمرمارى بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة وقيل بسكونها نسبة الى سمرارة قرية من قرى بخارى وهو من اقران البخارى وافراده مات يوم الاثنين لست ليال بقين من شهر ربيع الآخر سنة اثنين واربعين ومائتين **ش** الثاني عمر وبفتح العين المهملة ابن عاصم بن عبيد الله القيسي الكلابى البصرى **ش** الثالث همام بن يحيى العوذى الازدى البصرى **ش** الرابع اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخي انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة وليس له في البخارى عن عبد الرحمن بن ابى عمرة سوى هذا الحديث وآخر في التوحيد **ش** الخامس عبد الرحمن بن ابى عمرة واسمه عمرو بن محسن الانصارى البخارى قاضى اهل المدينة **ش** السادس ابو هريرة رضى الله عنه **ش** السابع في السند الثاني محمد كذا مجردا قال الجبائى لعله محمد بن يحيى الذهلي ويقال انه البخارى نفسه والدليل عليه انه روى عن عبد الله بن رجاء وهو واحد مشايخه روى عنه في اللقطة وغيرها بلا واسطة **ش** الثامن عبد الله بن رجاء بن المثنى البصرى ابو عمرو مات سنة تسع عشرة ومائتين **ش** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الايمان والنذور وقال عن عمرو بن عاصم واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن شيبان بن فروخ **ش** ذكر معناه **ش** قوله بد الله تخفيف الدال المهملة بغير همزة كذا ضبطه بعضهم ثم قال اي سبق في علم الله فاراد اظهاره وليس المراد انه ظهر له بعد ان كان خافياً لان ذلك محال في حق الله تعالى وقال الكرماني وقد روى بعضهم بدأ الله وهو غلط وقال صاحب المطالع ضبطناه على متقنى شيوخنا بالهمزة اي ابتداء الله ان يتلبهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ وقال الخطابي معناه قضى الله ان يتلبهم لان القضاء سابق وفي رواية مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد بلفظ اراد الله ان يتلبهم اي يخبرهم ويروى بلبهم باسقاط التاء المشاة من فوق قوله قد قدرني الناس بكسر الدال المعجمة اي كرهني الناس ويروى قد قدروني الناس من باب اكلوني البراغيث كذا قاله الكرماني قوله فصحى اي مسح على جسمه قوله فاعطى على صيغة المجهول قوله فقال واى المال وفي رواية الكشميى اي المال بلا واو قوله او قال البقر شك في ذلك وصرح في رواية مسلم ان الذى شك هو اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة راوى الحديث قواله فاعطى ناقه اي الذى تمنى الابل اعطى ناقه عشرين بضم العين المهملة وقبح الشين المعجمة مدودا وهى الحامل التى اتى عليها في حملها عشرة اشهر من يوم طرقتها الفحل وقيل يقان لها ذلك الى ان تلدو بعد ما تضع وهى من انفس المال قواله يارك لثالث فيها **ش** كذا وقع بضم الياء وفي رواية شيبان يارك الله بلفظ الفعل الماضى واظهر الفاعل قوله فصحى اي مسح على عينيه قوله شاة والد اي ذات ولد وقيل الجوهرى شاة والد اي حامل والشاة تذكر وتؤنث وفلان **ش** كثير الشاة وهو في معنى الجمع قوله فانتج هذان اي صاحبا الابل والبقر كذا وقع انتج وهى لغة قليلة والفصحى عند اهل اللغة نتجت الناقة بضم النون ونتج الرجل الناقة اي حل عليها الفحل وقد سمع انتجت الفرس اي ولدت فهى تتوج ولا يقال منتج

قرضه بالقرض اي قرضه وامني هنا تعدل عنهم وتركهم قاله الاخفش والزجاج وقبل تصديقهم يسيرا
 مأخوذ من قراضه الذهب والفضة وهو مأخوذ منها بالقرض اي تعطيهم الشمس اليسير من شعاعها
 وقيل معناه تحاذبهم وهو قول الكسائي والفراء **ص** حديث الغار **ش** اي هذا
 بيان حديث الغار الذي اوى اليه ثلاثة ممن كانوا قبلنا قبل وجه المناسبة في ذكر حديث الغار عقيب حديث
 ابرص واقرع واعمى هو انه ورد ان الرقيم المذكور في قوله تعالى ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم هو
 الغار الذي اوى اليه الثلاثة المذكورون وذلك فيما رواه البرار والطبراني باسناد حسن عن النعمان بن
 بشير انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الرقيم قال انطلق ثلاثة فكانوا في كهف فوق
 الجبل على باب الكهف فاوصد عليهم الحديث قلت يحتمل انه ذكر هذا عقيب ذلك لان هؤلاء الثلاثة
 كانوا في زمن بني اسرائيل بدل عليه مارواه الطبراني من عقبة بن عامر ان ثلاثة نفر من بني اسرائيل
 الحديث ذكره في الدعاء **ص** حديثنا اسمعيل بن خليل اخبرنا علي بن مسهر عن عبيد الله بن عمر
 عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما ثلاثة نفر
 من كان قبلكم يشون اذا صابهم مطر فأووا الى غار فانطبق عليهم فقال بعضهم لبعض انه والله يا هؤلاء
 لا ينجيكم الا الصدق فليدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه فقال واحد منهم اللهم ان كنت تعلم
 انه كان لي اجر عمل لي على فرق من ارض فذهب وتركوا في عدت الى ذلك الفرق فرزعه فصار من امره
 اني اشتريت منه بقرا وانه اتاؤ بطلب اجر فقلت له اعد الى تلك البقر فسقها فقال لي انما لي عندك
 فرق من ارض فقلت له اعد الى تلك البقر فانها من ذلك الفرق فساقها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من
 خشيتك ففرج عنا فانساخت عنهم الضحوة فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابوان شيخان
 كبيران فكنت آتيهما كل ليلة بلبن غنم لي فابطأت عليهما ليلة فنجت وقد ردا واهلي وعيالي بضاعون من
 الجوع فكنت لا اسقيهم حتى يشرب ابواي فكرهت ان اوقفهما وكرهت ان ادعهما فيستكينا لشربتهما
 فلم ازل انتظر حتى طلع الفجر فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا فانساخت عنهم
 الضحوة حتى نظروا الى السماء فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابنة عم من احب الناس الى
 واني راودتها عن نفسها فأبى الا ان آتيها بمائة دينار فطلبها حتى قدرت فأتيتهما بها فدفعتها اليها
 فامكنتني من نفسها فلما تعدت بين رجلها فقالت اتق الله ولا تنقض الخاتم الا بحقه فقامت وتركتم المساء
 دينار فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا **ش** وجد
 المطابقة قد ذكر الآن واسماعيل بن خليل ابو عبد الله الخزاز الكوفي وقدم في هذا الحديث في الاجارة
 في باب من استأجر جيرا فترك اجره اخرج عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله
 عن عبد الله بن عمرو مضى ايضا في البيوع في باب اذا اشتري شيئا لغيره عن يعقوب بن ابراهيم عن ابي
 عاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمرو مضى ايضا في البيوع في باب اذا زرع مال
 قوم عن ابراهيم بن المنذر عن ابي ضمرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر ولم يخرج
 البخاري هذا الحديث الا من رواية ابن عمرو وكذلك مسلم وفي الباب عن انس عند الطبراني وعن ابي
 هريرة عند ابن حبان وعن النعمان بن بشير عند احمد وعن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو
 ابن العاص وعبد الله بن ابي اوفى عند الطبراني وقد ذكرنا في كل موضع بما فتح الله تعالى ونذكر هنا
 بعض شئ وما علينا ان وقع بعض تكرار فان التكرير يفيد تكرار المسك عند التصريح بقوله من
 كان قبلكم يعني من بني اسرائيل كما في رواية الطبراني التي ذكرناها آنفا قوله يشون في محل الرفع

لانه خبر مبتدأ وهو قوله ثلاثة نفر واضيف بيما الى هذه الجملة وقوله اذا صابهم جواب بيما قوله
 فأووا الى غار بقصر الهمة يقال اوى بنفسه مقصور وآريته انا بالمد وقبل يجوز هنا القصروا والمد
 وفي رواية احمد والطبراني وابي يعلى والبرار فدخلوا غارا فسقط عليهم حجر فخاف حتى ما يرون منه
 وفي رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عند البخاري حتى آواهم المبيت بنصب المبيت على المفعولية
 ووجهه بان دخول الغار من فعلهم فحسن ان ينسب الايواء اليهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه
 فأواهم المبيت برفع المبيت على الفاعلية قوله فانطبق عليهم اي باب الغار ومضى في المزارعة فانحطت
 على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم وفي رواية سالم فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت
 عليهم الغار وفي رواية الطبراني من حديث النعمان بن بشير اذ وقع الحجر من الجبل مما يهبط من خشية الله
 حتى سد الغار قوله انه اي الشأن قوله فليدع كل رجل منكم وفي رواية موسى بن عقبة انظروا اعمالا
 عملتموها صالحا لله ومثله في رواية مسلم وفي البيوع ادعوا الله بافضل عمل عملتموه وفي رواية سالم انه لا ينجيكم
 الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم وفي حديث ابي هريرة وانس جميعا فقال بعضهم عني الا تروا وقع الحجر
 ولا يعلم بمكانكم الا الله ادعوا الله بأوتى اعمالكم وفي حديث النعمان بن بشير انكم ان تجدوا شيئا خيرا لكم
 من ان يدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عمله فقط قوله فقال واحد منهم وفي رواية ابي ذر وابي الوقت والنسفي
 وقال اللهم بدون ذكر لفظ واحد منهم قوله ان كنت تعلم على خلاف مقتضى الظاهر لانهم كانوا
 جازمين بان الله عالم بذلك فلا مجال لحرف الشك فيه واجيب بانهم لم يكونوا عاينين بأن لاعمالهم اعتبارا عند الله
 ولا جازمين فقالوا ان كنت تعلم لها اعتبارا ففرج عنا قوله على فرق بفتح الفاء والراء بعدها قاف
 وقد تسكن الراء وهو مكمل بسبع ثلاثة أصع قوله من ارض فيه ست لغات ذكرناها فيما مضى قوله عدت اي
 فصدت قوله اشتريت منه بقرا قال الكرماني فان قلت فيه صحة بيع الفضولي قلت هذا شرع من
 قبلنا ثم ليس فيه ان الفرق كان معينا ولم يكن في الذمة وقبضه الاجير ودخل في ملكه بل كان
 هذا تبرعا منه انتهى قلت لاحاجة الى هذا السؤال لان بيع الفضولي يجوز اذا اجازه صاحب
 المتاع فلا يقال من اول الامر ان البيع غير صحيح قوله فانساخت اي انشقت وانكره الخطابي لان
 معنى انساخ بالمعجمة ويقال انساخ بالصاد المهملة بدل السين اي انشق من قبل نفسه قال والصواب
 انساخت بالحاء المهملة اي انسمت ومنه ساحة الدار قال وانساخ بالصاد المهملة بدل السين اي
 تصدع يقال للبرق قبل الرواية بالحاء المعجمة صحيحة وهي بمعنى انشقت وان كان اصله بالصاد
 فالصاد قد قلبت سينا ولا سيما مع الخاء المعجمة كالصخر والسخرو وقع في حديث سالم فانفجرت شيئا
 لا يستطيعون الخروج وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث علي
 فانصدع الجبل حتى طمعو في الخروج ولم يستطيعوا وفي حديث ابي هريرة وانس فزال ثلث الحجر
 قوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بخذف انه قوله ابوان
 من باب التغليب والمراد الاب والام وصرح بذلك في حديث ابن ابي اوفى قوله شيخان كبيران وزاد
 في رواية ابي ضمرة عن موسى بن عقبة ولي صبية صفار فكنت ارعى عليهم وفي حديث علي ابوان
 ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولي غيري فكنت ارعى لهما بالنهار وأوى اليهما
 بالليل فابطأت عنهما ليلة وفي رواية سالم فتأى بي طلب شئ يوما فلم ارح عليهما حتى تأما والشئ
 لم يفسر ما هو في هذه الرواية وقدين في رواية مسلم من طريق ابي ضمرة ولفظه وانه تأى بي ذات يوم
 الشجر والمراد انه بعد عن مكانه الذي برعى فيه على العادة لاجل الكلال فذلك ابطأ وفسره ايضا

حديث على بن رباح عن ابي عبد الله العباس الذي روى عنه قوله واهلي مبتدأ وعبالي
عطف عليه وخبره يتضاعفون بضاد وغير مجتمعين من الضفاء بالمد وهو الصياح وقال الداودي يريد
بالاهل والاهل زوجة والاولاد والرقيق والدواب واعترض عليه ابن التين فقال لا معنى للدواب
هنا قلت تدخل الدواب في العيال بالنظر الى المعنى القوي لان معنى قولهم حال فلانا اي انفق عليه وجاء
في رواية سالم وكنت لا اغرق فيهما اهلا ولا مالا فهذا يقوى ما ذكرناه قوله من الجوع اي بسبب
الجوع وفيه رد على من قال لعل صياحهم كان بسبب آخر غير الجوع قوله فكرهت ان
اوقفهما وفي حديث علي ثم جلست عند رؤسهما بانائي كراهية ان اوقفهما او اوقفهما وفي
حديث انس كراهية ان ارد منهما وفي حديث ابن ابي اوفى وكرهت ان اوقفهما من نومهما
فيشق ذلك عليهما قوله ليستكنيا من الاستكانة اي لضعف لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم
قوله لشربهما اي لاجل عدم شربهما وقال الكرماني وروي ليستكنيا يعني بشديد النون اي يلبثا
في كنفها منتظرين لشربهما قوله فأتيت اي امتعت وفي رواية موسى بن عقبة فقالت لاتنال ذلك منها
حتى قوله بمائة دينار وفي رواية سالم فاعطيتها عشرين ومائة دينار وطلب المائة منها والزيادة
من قبل نفسه او الراوي الذي لم يذكر الزيادة طرحها وفي حديث ابن ابي اوفى في مالا ضمما قوله فلما قدمت
بين رجلها وفي حديث ابن ابي اوفى وجلست منها مجلس الرجل من المرأة قوله لاتنقض بالفاء والضاد
المججمة اي لاتكسر والخاتم كناية عن عذرتها وقاتنهما كانت بكرا فان قلت في حديث النعمان
ما يدل على انها لم تكن بكرا قلت يحمل على انها ارادت بالخاتم الفرج والالف واللام في الخاتم عوض
عن الياء اي خاتمي قوله الابحقة اي الحلال ارادت انها لاتحل له الا بتزوج صحيح ووقع في حديث
علي فقالت اذ كرك الله ان ترتكب مني ما حرم الله عليك قال انا حق ان اخاف ربي وفي حديث النعمان
ابن بشير فلما امكنتني مرتفعها بككت قلت ما يبكيك قالت فعلت هذا من الحاجة فقلت انطلق وفي
حديث ابن ابي اوفى فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار فتمت عنها **ص**
باب ش اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس في اكثر النسخ لفظ باب **ص**
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينما امرأت ترضع ابنها اذ مر بها راكب وهي ترضعه فقالت
اللهم لا تمت ابني حتى يكون مثل هذا فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الندى ومر بامرأة تجر
ويلعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابني مثلها فقال اللهم اجعلني مثلها فقال اما الراكب فانه كافرا واما
المرأة فيقولون لها ترضي وتقول حسبي الله ويقولون تسرق وتقول حسبي الله **ش** مطابقة
لترجمة من حيث ان وقوع هذا كان في ايام بني اسرائيل وابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن
هرمز الاعرج ومضى الحديث في باب واذا ذكر في الكتاب مريم عن قريب ومر الكلام فيدهناك
قوله مرفق الجوهول قوله تجر بالراء **ص** حدثنا سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب اخبرني
جرير بن حازم عن ابوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينما
كنت يطيف بركبة كاد يقتله العطش اذ اثنه بغني من بغايا بني اسرائيل فنزعت موقها فسقته فغفر لها
به **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وسعيد بن سعيد بن عيسى بن تليد بفتح التاء المشددة من فوق
وكسر اللام ابو عثمان الرعيني المصري وهو من افراده وابن وهب وهو عبد الله بن وهب المصري
والحديث اخرجه مسلم في الحيوان قوله يطيف بضم اوله من اطاف يطيف بمعنى طاف بطوف
طوقا وهو الدوران حول الشيء قوله بركبة بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر الحروف

وهي البر مطوية كانت او غير مطوية وغير المطوية يقال اهاب وقلب وقيل الركي البر قبل ان تطوى
فاذا طويت فهي الطوى قوله بغني بفتح الباء الواحدة وكسر الغين المججمة وتشديد الياء وهي الزانية
وتجمع على بغايا قوله موقها بضم الميم وسكون الواو وفي آخره قاف قال بعضهم هو الخف قلت لا بل
الموق هو الذي يلبس فوق الخف ويقال له الجر موق ايضا وهو فارسي معرب قوله به في رواية
لكن شيمهني وليس هو في رواية غيره وقدمضي في كتاب الشرب عن ابي هريرة نحو هذا ولكن القضية
للرجل وكذا وقع في الطهارة في شأن الرجل قال بعضهم يحتمل تعدد القضية قلت بل يقطع بانه قضيتان
احدهما للرجل والاخرى للمرأة وانما يقال يحتمل تعدد القضية ان لو كانت لواحد فافهم **ص** حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان عام
حج على المنبر فتناول قصة من شعر وكانت في يد حرسى فقال اهل المدينة اين علماءكم سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذوا نساؤهم **ش**
مطابقته لترجمة في قوله انما هلك بنو اسرائيل **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس
عن اسمعيل واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى
وعن عبد بن جريد واخرجه ابو داود في الترجل عن القعني به واخرجه الترمذي في الاستبذان عن
سويد بن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن سفيان به **ص** ذكر معناه **ص** قوله عام حج وفي رواية
للبخاري عن سعيد بن المسيب آخر قدمه قدمها وكان ذلك في سنة احدى وخسين وهي آخر حجة حجها
معاوية في خلافة قوله على المنبر حال من معاوية والمراد منه منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله قصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهي شعر الرأس من جهة الناصية وهنا المراد منه
قطعة من قصصت الشعر اي قطعه قوله حرسى منسوب الى الحراس احد الحرس وهو الذين يحرسون
السلطان قال الكرماني الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولانقل حارس الا ان تذهب به
الى معنى الحراسة دون الجنس ويطلق الحرسى وبرايد الجندى قوله فقال اهل المدينة اي يا اهل
المدينة وفي اكثر النسخ لفظ يا غير محذوفه قوله ابن علماءكم قال بعضهم فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم
كانوا قليلا وهو كذلك لان غالب الصحابة يومئذ كانوا قداماوا وكان رأى جهال عوامهم صنعوا ذلك
فاردان يذكر علماءهم ويؤنبهم بما تركوه من الانكار في ذلك قلت ان كان غالب الصحابة ماتوا في ذلك
الوقت فقد قام مقامهم اكثر منهم جماعة من التابعين الكبار والصغار واتباعهم ولم يكن معاوية قصه هذا
المعنى الذي ذكره هذا القائل وانما كان قصده الانكار عليهم باهمالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره
وفي هذا اعتناء بالاولاد بالانكار المنكرات وتوبيخ من اهمل افعوله ويقول عطف على قوله وينهى اي يقول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذوا نساؤهم اي اتخذوا نساؤهم كان هذا سببا
اهلاكم فدل على ان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه مع ما انضم الى ذلك مما ارتكبوا من المعاصي هلكوا
وفيه معاقبة العامة بظهور المنكر **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد
عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون
وانه ان كان في امتي منهم فانه عمر بن الخطاب **ش** مطابقة لترجمة في قوله فيما مضى قبلكم
من الامم **ص** وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويسى المدني وهو من افراده ابراهيم بن سعيد وروى
عن ابيه سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد بن عوف وسعد بن عبد الرحمن بن عوف

والخبر أخرجه البخاري أيضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن يحيى بن قزعة وأخرجه النسائي في
المناقب عن محمد بن رافع والحسن بن محمد قوله أنه أي أن الشأن قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم أراد بنو
إسرائيل قوله محدثون بفتح الدال المهملة المشددة جمع محدث قال الخطابي المحدث الملمم يلقى الشيء في روعه
وكأنه قد حدث به بظن فيصيب ويخطر الشيء به فكون وهي منزلة جديلة من منازل الأولياء وقيل
المحدث هو من يجري الصواب على لسانه وقيل من يكلمه الملائكة وقال الترمذي أخبرني بعض أصحاب أبي
عبيدة قال محدثون يعني مفهمون وقال ابن وهب ملهمون وقال ابن قتيبة يصيدون إذا ظنوا وحديثوا
وقال ابن التين يعني متفكرون وقال النووي حاكبا عن البخاري يجري الصواب على السنتهم وهذه
المعاني متقاربة قوله وأنه أي وإن الشأن أن كان في أمي منهم أي من المحدثين فإنه عمر بن الخطاب قال
صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك على سبيل التوقع وقد وقع ذلك بحمد الله تعالى وفيه منقبة
عظيمة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وفيه كرامة الأولياء وإنما لا تنقطع إلى يوم الدين **ش**
حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن قتادة عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين
إنسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال له هل من توبة قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل أنت قرية
كذا وكذا فادركه الموت فناء بصدرة فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فآوحى الله
إلى هذه أن تقربي وآوحى إلى هذه أن تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فوجد إلى هذه أقرب بشرب فغفر له
ش مطابقته لترجمة ظاهرة وأبو الصديق بكسر الميمتين وشدة الثانية واسمه بكر بن قيس
أوبكر بن عمر والناجي بالنون وتخفيف الجيم وتشديد الياء نسبة إلى ناجية بنت غزو وأن اخت عتبة
بن أوى وهي قبيلة كبيرة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث **ش** وأحدث أخرجه في التوبة عن
بندار به وعن عبيد الله بن معاذ وعن أبي موسى وأخرجه ابن ماجه في الدييات عن أبي بكر بن أبي شيبة
قوله ثم خرج يسأل أي عن التوبة والاستغفار وفي رواية مسلم من طريق هشام عن قتادة يسأل عن أعلم
أهل الأرض فدل على راهب قوله فأتى راهبا راهب واحد رهبان النصراني وهو الخائف
والمتعبد قيل فيه إشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام لأن الرهبانية إنما ابتدئها
اتباعه كائن على في القرآن قوله فقال له هل من توبة وفي بعض النسخ فقال له توبة وقال بعض
شراحه حذف أداة الاستفهام وفيه تجريد لأن حق القياس أن يقول إلى توبة قلت ليس هذا بتجريد وإنما هو
النفات وقوله لأن حق القياس غير موجه لأنه لا قياس هنا وإنما يقال في مثل هذا لأن مقتضى
الظاهر أن يقال كذا قوله فقتله أي قتل راهب الذي سأله وأجابه بلا قوله فجعل يسأل أي
من الناس ليدلوه على من أتى إليه فيسأله عن التوبة قوله فقال له رجل أنت قرية كذا وكذا وزاد
في رواية هشام فإن بها أناس يعبدون الله فأعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء فانطلق
حتى إذا كان نصف الطريق أتاه الموت قوله فادركه الموت أي في الطريق والفاء فيه فصحة
تقديره فذهب إلى تلك القرية فادركه الموت والمراد إدراك أمارات الموت قوله فناء بنون
ومد وبعد الألف همزة أي مال بصدرة إلى ناحية تلك القرية التي توجه إليها للتوبة
والعبادة وقيل فنى على وزن سعى بغير مد أي بعد فعل هذا المعنى بعد عن الأرض التي
خرج منها وقيل قوله فناء بصدرة مدرج والدليل عليه أنه قال في آخر الحديث

قال قتادة قال الحسن ذكر لنا أنه لما أتاه الموت ناء بصدرة قوله فاختصمت فيه وزاد في رواية هشام
فقال ملائكة الرحمة جاءنا نائبا مقبلا بقلبه إلى الله وقالت ملائكة العذاب أنه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك
في صورة آدمي فجعلوه حكما بينهم فقال قيسوا ما بين الأرضين قالوا هما كان أدنى فهو له أقوله فآوحى الله إلى
هذه أي القرية المتوجه إليها أن تقربي كلمة أن تفسيرية قوله وآوحى إلى هذه أي إلى القرية المتوجه منها
أن تباعدى قوله قيسوا ما بينهما أي ما بين القريتين وقال بعضهم متجبا وقعتلى تسمية القريتين المذكورتين
من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في الكبير للطبراني قال فيه أن اسم القرية الصالحة نصرة
واسم القرية الآخرة كفرة قلت هذا ليس محل التجب والاستغراب فإن اسمها مذكور في مواضع
كثيرة وقد ذكرها أبو الوليث السمرقندي في تنبيه الغافلين قوله فوجد إلى هذه أي إلى القرية التي
توجه إليها قوله فغفر له أي غفر الله له **ش** فان قيل حقوق الآدميين لا تنقطع بالتوبة بل لابد من الاسترضاء
واجيب بأن الله تعالى إذا قبل توبة عبده رضي خصمه **ش** وفي الحديث مشروعيته التوبة من جميع الكبائر
حتى من قتل النفس وقال القاضي مذهب أهل السنة أن التوبة تكفر القتل كسائر الذنوب وما روى
عن بعضهم من تشديد في الزجر وتقنين عن التوبة فأنما روى ذلك لثلاث تجزئ الناس على الدماء
قال الله تعالى أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكل ما دون الشرك يجوز أن يغفر له
وأما قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فناء جزاؤه أن جازاه وقر لا يجازى بل يعفو عنه وإذا
استحل قتله بغير حق ولا تأويل فهو كافر يخلد في النار أجماعا **ش** وفيه فضل العالم على العابد لأن الذي
أفتاه أولا بان لا توبه له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرائه على قتل
هذا العدد الكثير وأما الثاني فغلب عليه العلم فافتاه بالصواب ودله على طريق النجاة **ش** وفيه حجة من أجاز
التحكيم وإن المحكمان إذا رضى أجاز عليهما الحكم **ش** وفيه أن الحاكم إذا تعارضت عنده الأحوال وتعدرت
البيئات أن يستدل بالقرائن على الترجيح **ش** وفيه من جواز الاستدلال على أن في بني آدم من يصلح للحكم
بين الملائكة **ش** وفيه رجاء عظيم لأصحاب العظام **ش** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن
أبي الزناد عن الأعرج عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم صلاة الصبح ثم أقبل على الناس فقال بينار رجل يسوق بقرة أذركها فضر بها فقالت أنا لم
نخلق لهذا إنما خلقنا للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تنكلم فقال فاني أو من بهذا أنا وأبو بكر وعمر
وما همائمهم وبنار رجل في غنمه أذعد الذئب فذهب منها بشاة فطلب حتى كانه استنقذها منه فقال له الذئب
هذا استنقذتها مني فن لها يوم السبع يوم لا راعى لها غيري فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال فاني أو من
بهذا أنا وأبو بكر وعمر وما همائمهم **ش** مطابقته لترجمة في قوله بينار رجل وبنار رجل لأنهما من بني
إسرائيل وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان
والأعرج عبد الرحمن بن هرمز بروى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهو من رواية الأقران
وذكر أبو مسعود أن أبا سلمة سقط من رواية علي بن عبد الله وذكر خلف وغيره أنه لم يسقط والحديث
مضى في المزارعة في باب استعمال البقر للحراث عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن سعد بن أبي
سلمة عن أبي هريرة وليس فيه الأعرج وقدمضى الكلام فيه قوله أذركها جواب بينا قوله وما همائمهم
أي ليس أبو بكر وعمر حاضرين هناك قوله هذا أي هذا الذئب استنقذتها وروى استنقذها ويكون المعنى

عنا رجس قوله من له يوم اسبع اى من له يوم الفتن حين يتركها الناس هملا لاراعى لهاذهبة فيبقى
 اسبع راعيا له وقد مضى بقية الكلام في المزارعة **ص** وحدثننا على حدثنا سفيان عن مسمر
 عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **عنه** ش **هـ** هذا
 طريق آخر اشار به الى انه سمعه من شيخه على بن عبد الله مرفقا لسفيان فيه شيخان احدهما ابو الزناد
 عن لا عرج والآخر عن مسمر بكسر الميم ابن كدام عن سعد بن ابراهيم كلاهما عن ابي سلمة وفي كل من
 الاسنادين رواية القرين عن قرينه لان الاعرج قرين ابي سلمة لانه شاركه في اكثر شيوخه وسفيان بن
 عيينة قرين مسمر لانه شاركه في اكثر شيوخه وان كان مسمر اكبر سن من سفيان **ص** حدثنا اسحق بن
 نصر اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقارا فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره
 جرة فمادها فذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك انما اشتريت منك الارض ولم اتبع منك الذهب
 وقال الذي له الارض انما ابتعت الارض وما فيها فتحا كما الى رجل فقال الذي تحا كاليه الكما ولد قال
 احدهما لي غلام وقال الآخر لي جارية قال انكحوا الفلام الجارية وانفقوا على انفسهما منه وتصدقا
ش **هـ** مطابقة للترجمة من حيث ان الرجلين المذكورين فيه من بنى اسرائيل **و** اسحق
 بن نصر السعدي البخاري **هـ** والحديث اخرجه مسلم في القضاء عن محمد بن رافع قوله عقار العقار
 اصل المال من الارض وما يتصل بها وعقر الشيء اصله ومنه عقر الارض بفتح العين وضمها وقيل
 العقار المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل وقال ابن التين العقار الضياع وعقار الرجل
 ضيعته قوله جرة وهى من الفخار ما يصنع من المدر قوله ولم اتبع منك اى ولم اشتر منك الذهب
 قوله فتحا كما الى رجل ظاهره انهما حكما ذلك الرجل لكن في حديث اسحق بن بشير النصريح
 بانه كان حاكما منصوبا للناس قوله الكما ولد بفتح الواو واللام والمراد به جنس الولد لانه يستحيل ان يكون
 الرجلين جميعا ولد واحد او المعنى الكل واحد منكما ولد ويجوز بضم الواو وسكون اللام وهو
 صيغة جمع فيكون المعنى الكما اولاد ويجوز كسر الواو ايضا **هـ** فان قلت جاء انفقوا وانكحوا بصيغة
 الجمع وقوله تصدقا بصيغة التثنية قلت لان العقد لا بد فيه من شاهدين فيكونان مع الرجلين اربعة وهو
 جمع والنفقة قد يحتاج فيها الى العين كالوكيل فيكون ايضا جمعا واما وجه التثنية في الصدقة فلان
 الزوجين مخصوصان بذلك **هـ** وفي الحديث اشارة الى جواز التحكيم وفي هذا الباب خلاف فقال ابو حنيفة
 ان وافق رأى الحكم رأى قاضى البلديعتدوا افلا واجاز مالك والشافعي بشرط ان يكون فيه اهلية الحكم
 ان يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضى البلد ام لا وقال القرطبي هذا الرجل الذي تحا كاليه
 لم يصدر منه حكم على حد منهما وانما صلح بينهما لما ظهر له من ورعها وحسن حالها ولما ارتجى من طيب
 نسليها صلاح ذريتهما وحكى المازرى خلافا عندهم فيما ذاب اتع ارضا فوجد فيها شيئا مدفونا هل
 يكون ذلك للبايع او للمشتري فان كان من انواع الارض كالجارعة والعمد والرخام فهو للمشتري وان كان كالذهب
 والفضة فان كان من دفين الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفين المسلمين فهو لقطة وان جهل ذلك كان
 مالا ضائعا فان كان هناك بيت مال يحفظ فيه والاصرف الى الفقراء والمساكين وفيما يستعان به
 على امور الدين وفيما يمكن من مصالح المسلمين وقال ابن التين فان كان من دقات الاسلام فهو لقطة
 وان كان من دقات الجاهلية فقل مالك هو للبايع وخالفه ابن القاسم فقال ان ما في داخلها بمنزلة

ما في خارجها وقول مالك احسن لان من ملك ارضا باخطاط ملك ما في باطنها وليس جهله به حين
 البيع بسطة ملكه فيه **ص** وحدثننا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن محمد بن المشكدر وعن ابي
 النضر مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال لي اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون
 رجس ارسل على طائفة من بنى اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع
 بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه **ش** **هـ** مطابقة للترجمة
 في قوله على طائفة من بنى اسرائيل **و** ابو النضر يسكون الضاد المعجمة اسماء سالم وهو ابن ابي امية مولى عمر بن
 عبد الله بن معمر القرشي التيمي المدني **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في ترك الحبل عن ابي اليمان عن
 شعب بن الزهري واخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن جماعة آخرين واخرجه
 الترمذي في الجنائز عن قتيبة واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابي القاسم
 عن مالك قوله في الطاعون اى في حال الطاعون وشانه وهو على وزن فاعول من الطعن غير انه عدل
 عن اصله ووضع دالا على الموت العام بالوباء وقال الخليل الوباء هو الطاعون وقيل هو كل مرض
 عام يقع بكثير من الناس نوبا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان امراضهم فيها مختلفة فقالوا كل طاعون وباء
 وليس كل وباء طاعونا وقيل الطاعون هو الموت الكثير وقيل بثرورم مؤلم جدا يخرج مع
 اهيب وبسود ما حوله او يخضر ويحصل منه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والآباط
 قوله رجس اى عذاب كان على من قبلنا وهو رجة لهذه الامة كما صرح به في حديث آخر قوله فلا
 تقدموا بفتح الدال عليه اى على الطاعون الذي وقع بارض وذلك لان المقام بالموضع الذي
 لا طاعون فيه اسكن للقلوب قوله فرارا منه اى لاجل الفرار من الطاعون وذكر ابن جرير الخلاف عن
 السلف في الفرار منه وذكر عن ابي موسى الاشعري انه كان يبعث بنيه الى الاعراب من الطاعون
 وعن الاسود بن هلال ومسروق انهما كانا يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا في هذا الرجز
 في الشعاب والاوادية ورؤس الجبال فبلغ معاذ فأنكره وقال بل هو شهادة ورجة ودعوة نبيكم وكان
 بالكوفة طاعون فخرج المغيرة منها فلما كان في حضار بنى عوف طعن فأتى **هـ** واما عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه فانه رجع من سرع ولم يقدم عليه حين قدم الشام وذلك لدفع الاوهام المشوشة لنفس الانسان وتأول
 من فرانه لم يته عن الدخول والخروج مخافة ان يصيبه غير المقدر ولكن مخافة الفتنة ان يظنوا
 ان هلاك القادم انما حصل بقدمه وسلامة الفار انما كانت بفراره وهذا من نحو النهى عن الطيرة
 وعن ابن مسعود هو فتنة على المقيم والفار فيقول فررت فتجوت واما المقيم فيقول اقت فتواتما
 فر من لم يأت اجله واقام من حضر اجله وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها الفرار منه كالفرار
 من الزحف ويقال قلما فر احد من الوباء **هـ** وبكفي في ذلك موعظة قوله تعالى (الم تر الى الذين
 خرجوا من ديارهم وهم الواف حذر الموت) الآية قال الحسن خرجوا حذرا من الطاعون فامتهم الله في
 ساعة واحدة وهم اربعون الفا وذكروا الفرج الاصبهانى في كتابه كانت العرب تقول اذا دخل احد
 بلدا وفيها وباء فانه ينهق ينهق الحمار قبل دخولها فيه اذا فعل أمن من الوباء فان قلت عدم القدوم
 عليه تأديب وتعليم وعدم الخروج اثبات التوكل والتسليم وهما ضدان يؤمر به بنهى عنه قلت قال
 ابن الجوزى ان العلم يؤمن على القادم عليه ان يظن اذا اصابه ان ذلك على سبيل العدوى التي لا صنع

نعمد في نهى عن ذلك فكلا الأمرين مراد لآيات العذر وترك التعرض لما فيه من تزلزل الباطن
وقال بعضهم انتهى عن الخروج لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بامرهم
قوله قال ابو النضر لا يخرجكم الافرار منه كذا هو بالنصب ويجوز رفعه واستشكلها القرطبي
لانه يفيد بحكم ظاهره انه لا يجوز لاحد ان يخرج من الوباء الامن اجل الفرار وهذا محال وهو تقيض
المقصود من الحديث فلا جرم قيده بعض رواة الموطأ بكسر الهمزة وسكون الفاء ورد هذا بانه
لا يقال افرار افرارا وانما يقال فرارا وقيل الالهنا غلط من الراوى والصواب حذفها وقيل انها
زائدة كافي قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد اى ما منعك ان تسجد ووجه طائفة النصب على الحال وجعلوا
الايجاب لالاستثناء وتقديره لا تخرجوا اذا لم يكن خروجكم الافرار منه فاباح الخروج لغرض
آخر كالتجارة ونحوها **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا داود بن ابى الفرات حدثنا
عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فاخبرني انه عذاب يبعثه الله
على من يشاء وان الله جعله رحمة للمؤمنين ليس من احديهم الطاعون فيمكث في بلده صابرا محتسبا
يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد **ش** هذا الحديث من جنس
الحديث السابق فلذلك ذكره عقبه فقع المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه مطابق
للمطابق والمطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء **و** داود بن ابى الفرات بضم الفاء وتخفيف الراء
وبالتاء المثناة من فوق المروزي ثم البصرى مات سنة سبع وستين ومائة وعبد الله بن بريدة بضم الباء
الموحدة مصغر برودة ابن الحبيب بالمهملة قاضى مرو تقدم في الحبص ويحيى بن يعمر بفتح
الياء آخر الحروف و **س** كون العين المهملة وفتح الميم وباراء البصرى النحوى القاضى
ايضا بمر والتابعي الجليل **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن موسى بن
اسماعيل ايضا وفي الطب عن اسحق عن حبان بن هلال وفي القدر عن اسحق بن ابراهيم عن
النضر بن شميل واخرجه النسائي في الطب عن العباس بن محمد وعن ابراهيم بن يونس
قوله ليس من احد كذا من زائدة قوله فيمكث في بلده اى يستقر فيه ولا يخرج قوله صابرا حال
وكذا قوله محتسبا امان الاحوال المترادفة او المتداخلة وكذلك قوله يعلم حال قوله الا كان له استثناء
من قوله احد **و** فيه بيان عناية الله تعالى بهذه الامة المكرمة حيث جعل ما رعد عذابا لغيرهم رحمة
لهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى
عنها ان قربشا اهمهم شأن المرأة الخزومية التي سرفت وتالوا ومن يكلم فيها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فكلمه اسامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انشفع في حد من حدود الله تعالى ثم قام فاخطب
ثم قال انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف
اقاموا عليه الحدوايم الله وان فاطمة بنتي لو سرفت لقطعت يدها **ش** مطابقة للترجمة في
قوله انما اهلك الذين من قبلكم لان المراد منهم بنوا اسرائيل والدليل عليه قوله في بعض طرقه ان
بنى اسرائيل كانوا **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل اسامة عن قتيبة وفي الحدود عن ابى
الوليد واخرجه مسلم في الحدود عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود فيه عن يزيد بن خالد وقتيبة

واخرجه الترمذى فيه والنسائي في القطع جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن
ابن ربح قوله اهمهم اى احزنهم قوله شأن المرأة اى حال المرأة الخزومية وهى فاطمة بنت الاسود بن
عبد الله الاسود بنت اخى ابى اسامة عبد الله بن عبد الاسود كانت سرفت حليا وكان ذلك في غزوة الفتح وقتل
ابوها كافر ابوم بدر وكان حلف ليكسرن حوض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقاتل حتى وصل
اليه فادركه حزة رضى الله عنه وهو يكسره فقتله فاخيلط دمه بالماء قوله فقالوا اى قريش قوله فيها
اى في المرأة الخزومية اى لاجلها قوله ومن يجترئ عليه اى من يجاسر عليه بطريق الادلال قوله
حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة اى محبوب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله انشفع الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله انهم بفتح الهمزة
قوله وايم الله اختلف في همزته هل هى للوصل او للقطع وهو من الفاظ القسم نحو لاهم الله وعهد الله
وفيه لغات كثيرة وتفتح همزته وتكسر قال ابن الاثير وهمزتها همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة
من النخاعة يزعمون انه جمع بين وغيرهم بقول هو امم موضوع للقسم **و** فيه النهى عن الشفاعة في الحدود
ولكن ذلك بعد بلوغه الى الامام **و** فيه منقبة ظاهرة لاسامة رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا آدم
حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت النزال بن سبرة الهلالي عن ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه قال سمعت رجلا قرأ وسمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ خلافا فحسب به النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاخبرته فعرفت في وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن فلا تختلفوا فان كان قبلكم
اختلفوا فهلكوا **ش** مطابقة للترجمة في قوله فان كان قبلكم اختلفوا **و** آدم هو ابن ابى
اباس وعبد الملك بن ميسرة ضد الميمنة والنزال بفتح النون وتشديد الزاى وباللام سبق مع الحديث
في كتاب الخصومات فانه اخرج هذا الحديث هناك عن ابى الوليد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة
الى آخره قوله قرأ يروى قرأ آية قدم الكلام فيه هناك **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا
الاعمش حدثني شقيق قال عبد الله كاشى انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء
ضربه قومه فأدموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون **ش**
مطابقة للترجمة في قوله نبيا من الانبياء والظاهر انه من انبياء بنى اسرائيل وقال النووي هذا النبي الذى حكى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما جرى له من المتقدمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هونوح عليه الصلاة والسلام
فان قومه كانوا يبطشون به فيخنقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون قلت
على قوله لا مطابقة بينه وبين الترجمة فان الترجمة في بنى اسرائيل ونوح عليه الصلاة والسلام قبل
بنى اسرائيل بمدة متطاولة وقال القرطبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاكى والمحكى قلت هذا
ايضا نحوه **و** عمر بن حفص شيخ البخارى يروى عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعى الكوفى قاضيا
وهو يروى عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **و** الحديث
اخرجه البخارى ايضا في استنابة المرتدين واخرجه مسلم في المغازى عن محمد بن عمار عن ابى بكر بن
ابى شيبة واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن نمير **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابو عوانة عن قتادة
عن عتبة بن عبد العاقر عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا
كان قبلكم رغبه الله ما لا يقال لبيده لما حضر اى اب كنت لكم قالوا اخبرنا قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا امت
فاحر قوتى ثم اسحقوني ثم ذروني في يوم عاصف ففعلوا فجسعه الله عز وجل فقال ما جعلت قال مخافتك فلقاه

رحمته **ش** مطابقة لترجمة في قوله ان رجلا كان قبلكم واولاده هو هشام بن عبد الملك
 وابوعوانة بنحس الغنم الوضاح بن عبد الله الشكري وعقبة بن عبد الغافر ابونهار الازدي الكوفي
 وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر مضى في الوكالة والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الرقاق عن موسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن
 عبد الله بن معاذ عن يحيى بن حبيب وعن ابي موسى وعن ابن ابي شيبة قوله رغبه الله بفتح الراء والغين
 المحجمة والسین المهلة اي اعطاه الله وقيل اي اكثله وبارك فيه وهو من الرغب وهو البركة والثناء
 والخير ورجل مرغوس كثير المال والخير وقبل رغب كل شيء اصله فكأنه جعل له اصلا من المال
 وقيل بروي راسه الله بالسین المهلة وقال ابن التين هذا غلط فان صح فهو بشين مجمة من الريش
 والرياش وهو المال قلت في رواية مسلم راسه الله بالراء والشين المججمة من الريش وهو المال قوله
 لما حضر علي صبيغة المجهول اي لما حضره الموت قوله في يوم عاصف اي عاصف ريحه اي شديد قوله ما
 جعلت اي اي شيء جعلت على هذه الوصية قوله مخافتك اي جلتي مخافتك اي لاجل الخوف منك فيكون
 ارتفاع مخافتك بالفعل المحذوف وقال الكرماني ارتفاعه بانه مبتدأ محذوف الخبر او بالعكس وروي بالنصب
 على نزع الخافض اي لاجل مخافتك قلت الذي ذكرناه اوجه وانسب على ما لا يخفى على العرب قوله فتلقاه
 بالقاف عند ابي ذر اي استقبله برحمته وقال ابن التين لا علم لهما وجها الا ان يكون اصله قتلغه رحمته فلما
 اجتمعت الفآت الثلاث بدلت الاخيرة الفا فصار تلفظا وروي فتلقاه وهي رواية الكشميهني
ح وقال معاذ حدثنا شعبه عن قتادة سمعت عقبة بن عبد الغافر سمعت ابا سعيد الخدري عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا التعليق وصله مسلم عن عبيد الله بن معاذ العبدي عن
 ابيه حدثنا ابي حدثنا شعبه عن قتادة حدثنا عقبة بن عبد الغافر يقول سمعت ابا سعيد الخدري يحدث
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا فين كان قبلكم راسه الله تعالى ما لولدا فقال لولده
 لتفعلن ما امركم به اولا ولين ميراثي غيركم اذا انا مت فاحرقوني واكبر على انه قال ثم اسحقوني واذروني
 في الريح فاني لم ابهر عند الله خيرا وان الله يقدر علي ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك
 به وروي فقال الله تعالى ما جعلت على ما فعلت قال مخافتك قال فانلقاه غيرها **ص** حدثنا
 مسدد حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعي بن حراش قال قال عقبة لخديفة الانحدرنا
 ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعته يقول ان رجلا حضره الموت لما أبس من الحياة
 اوصى الى اهله اذا مت فاجعوا الى خطبا كثيرا ثم اوروا نار احتي اذا اكلت لحمي وخلصت الى عظمي
 فخذوها فاطحنوها فذروني في اليم في يوم حارا وراح فجمعه الله فقال لم فعلت قال من خشيتك
 فغفر له قال عقبة وانا سمعته يقول **ش** مطابقة لترجمة في قوله ان رجلا حضره الموت
 وهذا الحديث مضى في اول باب ما ذكر في بني اسرائيل بانهم منه فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل
 عن ابي عوانة عن عبد الله بن عمير عن ربيعي بن حراش الى آخره وهنا اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة
 الوضاح وهذا هكذا رواية الكشميهني وابو ذر صوب رواية الاكثرين وهي عن موسى بن اسماعيل
 التبوذي وذكر ابو نعيم في المستخرج انه عن موسى ومسدد جميعا لانهما قد سمعا من ابي عوانة وقد
 ذكرنا هناك ما يبرر لنا من لطف الله وفضله فلنذكر هنا ما يجلب من الفوائد احسنها واخصرها قوله
 قال عقبة هو عقبة بن عمرو ابوسعود البصري لعقبة بن عبد الغافر المذكور آتوا ولا يلبس عليك قوله
 الانحدرنا كلمة لا تليق بالعرض والتحريض ومعناها طلب الشيء ولكن العرض طلب بلين والتحريض

طلب بحث والاهذه تخلص بالفعلية قوله قال سمعته اي قال عقبة سمعت حديثه يقول قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله اوصى الى اهله وروي اوصى اهله قوله اوروا امر الجمع بفتح الهمزة
 من اورى يورى ابراء يقال وري الزندري اذا خرجت ناره واوراه غيره اذا استخرج ناره قوله
 خلصت بفتح اللام اي وصلت فذروني بضم الذال وتشديد الراء من ذروت الشيء اذروه ذرا اذا
 فرقته قوله في اليم اي في البحر قوله في يوم حار اوراح هذا على الشك في رواية النسفي وعند ابي الهيثم حار
 فقط بالراء اي شديد الحرق الجوهرى حر الهمار فيه لغتان تقول حررت يابوم بالفتح وحررت بالكسر
 واحر النهار لانه فيه سمها الكسائي قوله اوراح اي ذى ريح شديدة وفي رواية المروزي حار بجاه مهلة
 وزاي مشددة ومعناه يحز بده او حره وكذا قيده الاصيلي وابو ذر وفي رواية القاسبي في يوم حار بالنون
 واقتصر ابن التين على هذه الرواية ثم نقل عن ابن فارس الحون ريج يحن كحنين الابل قال فعلى هذا يقرأ في
 يوم حار بتشديد النون يريد حار ريجه وفي التوضيح وتبعه بعض شيو خنا فاقصر عليه في شرحه واهمل
 الباقي قوله فجمعه الله اي جمع جسده لان التفريق والتحريق انما وقع عليه وهو الذي يجمع وبعاد
 عند البعث وفي حديث سلمان الفارسي عند ابي عوانة في صحيحه فقال الله كن فكان كاسرع من طرف
 العين قوله فقال لم فعلت اي فقال الله تعالى لذلك الرجل لم فعلت هذا قال من خشيتك اي من اجل
 خشيتي منك قوله فغفر له فان قلت ان كان هذا الرجل مؤمنا فلم شك في قدرة الله تعالى حيث قال
 فوالله لئن قدر علي ربي ليعذبني عذابا ما عذبه احدا علي ما يأتي عن قريب في حديث ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه وان لم يكن فكيف غفر له قلت كان مؤمنا بدليل الخشية ومعنى قدر تحفظوا مشددا
 حكم وقضى اوضيق وقال النووي قيل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله غير ضابط لنفسه وقاصد
 لمعناه بل قاله في حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار
 كالغافل والناسي لا يؤاخذ عليهما وانه كان في زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان في شرعهم جواز
 العفو عن الكافر وقال الخطابي فان قلت كيف يغفر له وهو منكرا لقدرة على الاحياء قلت ليس بمنكر انما هو
 رجل جاهل ظن انه اذا صنع به هذا الصنيع ترك فلم يشرو لم يعذب وحيث قال من خشيتك علم
 منه انه رجل مؤمن فعل ما فعل من خشية الله وجهله حسب ان هذه الحيلة تنجيه قوله وقال عقبة
 اي عقبة بن عمرو ابوسعود البصري وانا سمعته يقول اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
 حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك وقال في يوم راح **ش** اشار بهذا الى
 ان موسى بن اسماعيل التبوذي خالف مسددا في لفظه من الحديث المذكور وهي قوله في يوم راح
 لان في رواية مسدد في يوم حار علي مامر عن قريب **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله
 حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسرا فجاوز عنه لعل الله
 ان يجاوز عنا قال فلقى الله فنجوازه عنه **ش** مطابقة لترجمة في اول الحديث وقدمضى
 الحديث في البيوع في باب من انظر معسرا فانه اخرجه هناك عن هشام بن عمار عن يحيى بن حزة
 عن الزبدي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله الى آخره نحوه غير ان فيه كان تاجرا يداين الناس
ص حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن حيد بن عبد الرحمن
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل مسرف علي

نفسه فيما حضره الموت قال لبيته اذا انامت فاحرقوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر على ربي
 ليمسني عذابا ما عذب به احدا فلما مات فعل به ذلك فامر الله الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم
 فقال ما حلك على ما صنعت قال يا رب خشيتك ففعلته وقال غيره مخافتك يا رب **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله فكان رجل مسرف **ص** وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی وهشام هو ابن يوسف
 الصفاني وكان قاضيا قوله ثم ذروني بفتح الذال وتخفيف الراء اي اتركوني وهو امر
 من يذر والعرب اमतوا ماضيه وفي رواية الكشميهني ثم ذروني بفتح الهزة في اوله من اذرت الريح
 الشيء اذا فرقته بهوبها قوله فوالله لئن قدر على قدمضي معناه عن قريب قوله فعل به ذلك اي الذي
 اوصى به الرجل قوله وقال غيره المراد من افظ الغير هو عبد الرزاق فان هشام روى عن معمر عن الزهري
 بلفظ خشيتك وروى عبد الرزاق عن معمر بلفظ مخافتك بدل خشيتك ومعناها واحد وبقيت معاني
 الفاظ الحديث قدم عن قريب **ص** حدثني عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية بن اسماء عن
 نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت
 فدخلت فيها النار لاهي اطعمتها ولا سقتها اذ حسنها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض **ش**
 مطابقتها للترجمة ظاهرة لان وضع الحديث هنا يدل على ان تلك المرأة من بني اسرائيل وعبد الله بن محمد بن
 اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري ابن اخي جويرية بن اسماء وهو شيخ مسلم ايضا وجويرية
 مصف جارية بالجم ابن اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغي البصري والحديث مر في او اخر بدء الخلق في باب
 خمس من الدواب و مر ايضا نحوه في الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم في الحيوان وفي الادب
 عن عبد الله بن محمد المذكور ومر الكلام فيه هناك قوله في هرة اي بسبب هرة وقديحي كلمة في السبية
 كما في نحو في النفس المؤمنة مائة ابل قوله خشاش الارض بالمعجمات وفتح الخاء وهي حشرات الارض
 وهوامها **ص** حدثنا احمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربيعي بن حراش حدثنا ابو مسعود
 عقبة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تستح فافعل ما شئت
ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من اول الحديث لان المراد من الناس الاوائل وهو
 يشمل بني اسرائيل وغيرهم فافهم **ص** واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وزهير
 هو ابن معاوية الكوفي ومنصور هو ابن المعتز الكوفي وربيعي بن حراش مر عن قريب وابو مسعود
 عقبة ابن عمرو البصري وهذا هو المحفوظ وحكي الدارقطني في العمل رواه ابراهيم بن سعد عن
 منصور عن عبد الملك فقال عن ربيعي عن حذيفة ورواه ايضا ابو مالك الاشجعي عن ربيعي بن حراش
 عن حذيفة قيل لا يبعد ان يكون ربيعي سمعه من ابي مسعود ومن حذيفة جميعا **ص** والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الادب عن احمد بن يونس واخرجه ابو داود في الادب عن القعنبي واخرجه ابن ماجه في الزهد
 عن عمرو بن رافع قوله ان مما ادرك الناس بالرفع والنصب اي مما ادركه الناس قوله من كلام النبوة
 اي بما اتفق عليه الانبياء اي انه مما نذب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرايعهم لانه امر
 اطبق عليه العقول وفي رواية ابي داود واحمد وغيرهما من كلام النبوة الاولى وفي بعض نسخ
 البخاري هكذا ايضا قوله فافعل ما شئت وروى فاصنع ما شئت وفيه اوجه **ص** احدها اذا لم تستح
 من العتب ولم تخش العار فافعل ما يحذرك به نفسك حسنا كان او قبيحا ولفظه امر ومعناه توبيخ **ص** الثاني
 ان يحمل الامر على بابه تقول اذا كنت آمناني ففعلك ان تستحي منه لجربك فيه على الصواب وليس

من الافعال التي يستحي منها فاصنع ما شئت **ص** الثالث معناه الوعيد اي افعل ما شئت تجازي به كقوله
 عز وجل اعملوا ما شئتم **ص** الرابع لا يمنعك الحياء من فعل الخير **ص** الخامس هو على طريق المبالغة في الذم اي
 تركت الحياء اعظم مما تنفعه واعلم ان الجملة اعني قوله اذا لم تستح اسم ان على تقدير القول او خبره على
 تأويل من التبعية بلفظ البعض ولفظ اصنع امر بمعنى الخبر او امر تهديدي اي اصنع ما شئت فان الله
 يحزبك **ص** حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني سالم ان ابن عمر
 حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخيلاء خسف به فهو يتجمل
 في الارض الى يوم القيامة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من لفظ الحديث لان الرجل الذي فيه
 من الاوائل وهو يشمل بني اسرائيل وغيرهم وقبل هذا الرجل هو قارون وهو من بني اسرائيل **ص** وبشر
 بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن محمد ابو محمد السخني المروزي وهو من افراده
 وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الابلبي والزهري محمد بن مسلم وسالم هو ابن
 عبد الله بن عمر والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان قوله بينما ظرف مضاف الى
 جملة فيحتاج الى جواب وجوابه هو قوله خسف به قوله من الخيلاء هو التكبر والتجبر مع الاعجاب
 قوله يتجمل اي يتحرك في الارض والجملة الحركة مع صوت وقال ابن دريد كل شيء خلطت بهضه
 بعض فقد جعلته وعن ابن فارس هو ان يسبح في الارض مع اضطراب شديد وتنافع من شق الى شق
ص تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهري **ش** اي تابع يونس عبد الرحمن بن خالد
 في روايته عن محمد بن مسلم الزهري وعبد الرحمن هذا هو ابو خالد الفهمي مولى الليث بن سعد بن فوق
 روى عنه الليث وكان واليا لهشام على مصر سنة ثمان عشرة ومائة وعزل سنة تسع عشرة وتوفي سنة
 سبع وعشرين ومائة وصل هذه المناوبة الذهلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث عن عبد الرحمن
ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثني ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد كل امة او تو الكتاب من قبلنا او تيناها
 من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه ففقد اليهود وبعدهم الغنم على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم
 يغسل رأسه وجسده **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله او تو الكتاب من قبلنا لانهم من
 بني اسرائيل وغيرهم **ص** وابن طاوس هو عبد الله يروي عن ابيه طاوس **ص** والحديث مضي في اول كتاب
 الجمعة من وجه آخر فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعمش انه سمع ابا هريرة
 الى آخره وهنا زائد على ذلك وهو من قوله على كل مسلم الى آخره قوله نحن الآخرون اي في الدنيا
 السابقون في الآخرة قوله بيدفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الدال المهملة
 ومعناه غير يقال فلان كثير المال بيدانه بخيل ويحيى بمعنى الاوبى يعني لكن وقال المالكى المختار عندي في
 بيدان يحمل حرف الاستثناء بمعنى لكن لان معنى الامم فهم منها ولا دليل على اسميتها او المشهور استعمالها متلوة
 بان كما في الحديث فالاصل فيه بيدان كل امة فحذف ان وبطل عملها قال ابو عبيد وفيه لغة اخرى ميد بالميم وجاء
 في الحديث انا فصح العرب ميد اني من قريش وقال الطبري قبل معنى بيد على انه وعن المزي سمعت الشافعي
 يقول بيد من اجل قوله اختلفوا فيه معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم للجمع للعبادة و وكل الى اختيارهم
 قالت اليهود الى السبت والنصارى الى الاحد وهذا الله الى يوم الجمعة الذي هو افضل الايام قوله
 على كل مسلم الى آخره المراد به يوم الجمعة لانه في كل سبعة ايام يوم و اشار بقوله يغسل رأسه وجسده

في اغتسل يوم الجمعة فانه له فضلا عظيما حتى صرح في الحديث الصحيح انه واجب و اليه
 رهب ماله وآخرون **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد
 بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة آخر قدمه فمها فخطب فخرج كبة من شعر فقال
 ما كنت اري ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال
 في شعر **ش** مطابقة للترجمة في قوله اليهود لانهم من بني اسرائيل وقد مر نحوه من حديث
 معاوية عن قريب في هذا الباب غير انه من وجه آخر قوله قدمه بفتح القاف وكان ذلك في سنة احدى
 وخسين قوله كبة بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل وقال الجوهري الكبة الجروهي
 من الغزل نقول منه كبت الغزل اي جعلته كيبا وفي الحديث الذي مضى قصة من شعر قوله سماه الزور
 الزور الكذب والتزين بالباطل ولا شك ان وصل الشعر منه وفيه طهارة شعر الآدمي **ص**
 تابعه عند عن شعبة **ش** اي تابع آدم شيخ البخاري عند بضم الغين المعجمة وسكون
 النون وقح الدال وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور عن شعبة ووصل
 مسلم هذه المتابعة وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عند عن شعبة وحدثنا ابن المثنى وابن
 بشار قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال قدم معاوية
 المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه فسماه الزور وقال مسلم وجاء رجل بعصى على رأسها خرقة قال معاوية
 الا وهذا الزور قال قتادة يعني ما يكثر النساء اشعاره من الخرق والله اعلم بالصواب

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المناقب **ش**

اي هذا كتاب في بيان المناقب وهي جمع النقب وهي ضد المثلية ووقع في بعض النسخ باب المناقب
 والاول اولي لان الكتاب يجمع الابواب وفيه ابواب كثيرة تتعلق باشياء كثيرة على ما لا يخفى
ص **باب** قول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا
 وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والاحام ان الله كان
 عليكم رقيبا **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى يا ايها الناس الى آخره ذكر هذا البي
 عليه تفسير الشعوب والقبائل وما يتعلق بها واعلم ان هذه الآية الكريمة ترات في ثابت بن قيس وقوله
 للرجل الذي لم يتفصح له ابن فلانة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذا كذا فلانة
 فقام ثابت بن قيس فقال انا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فنظر اليها فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما رأيت بانابت قال رأيت ابيض واسود واحمر قال فانك لاتفضلهم الا في الدين
 والتقوى فانزل الله في نابت هذه الآية قوله من ذكر آدم عليه السلام واثني حواء عليها السلام وقيل
 خلقنا كل واحد منكم من اب وام فامنكم احدا الا وهو يدل ما يدل به لا خرسا وسواء فلا وجه للتفاخر
 والتفاضل في النسب قوله وجعلناكم شعوبا وهي رؤس القبائل وجوهها قيل ربيعة ومضر والاس
 والخزرج واحدها شعب بفتح الشين والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب
 وهي الشعب والقبيلة والعمارة والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبائل تجمع العمائر
 والعمائر تجمع البطون والبطون تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة
 وقريش عمارة وقصى بطن وهاتم فخذ العباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعب منها وقال

صاحب المنتهى الشعب ما تشعب من قبائل العرب والجمم والشعوب الاثم المختلفة فالعرب شعب وفارس
 شعب والروم شعب والترك شعب وفي المواعيد الشعب مثل كعب وعن ابن الكلبي بالكسرو في نوادر
 المجرى لم يسمع فصحا بكسر الشين وفي المحكم الشعب هو القبيلة نفسها وقد غلبت الشعوب بلفظ الجمع على
 جيل الجمع وفي تهذيب الازهرى اخذت القبائل من قبائل الرأس لاجتماعها وفي الصحاح قبائل الرأس
 على القطع الشعوب بعضها الى بعض فصل بها الشؤون وقال الزجاج القبيلة من ولد اسمعيل عليه الصلاة
 والسلام كالسبط من ولد اسمعيل عليه الصلاة والسلام سمو بذلك لفرق بينهم ما ومعنى القبيلة من ولد اسمعيل
 معنى الجماعة يقال لكل جماعة من واحد قبيلة ويقال لكل جمع على شئ واحد قبيل اخذ من قبائل الشجرة
 وهي اغصانها وذكر ابن الهبارية في كتابة تلك المعاني ان القبائل من ولد عدنان ماثنان وسبع واربعون قبيلة
 والبطون من ولد ماثنان واربعة واربعون بطنا والافخاذ خمسة عشر فخذ اغير اولاد ابي طالب * وذكر
 اهل اللغة ان الشعوب مثل مضر وربيعة والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم ثم العمار ثم جمع عميرة ثم البطون
 جمع بطن ثم الافخاذ جمع فخذ وقسم الجواني العرب الى عشر طبقات الجذم ثم الجمهور ثم الشعب ثم القبيلة ثم
 العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم العشيرة ثم الفصيلة ثم الرهط قوله لتعارفوا اي ليعرف بعضكم بعضا في قرب
 النسب وبعده فلا يعتري الى غير آياته لان يتفاخروا بالآباء والاجداد ويدعوا التفاضل والتفاوت
 في الانساب ثم بين الفصيلة التي بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى
 فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال مجاهد لتعارفوا ليقال فلان بن فلان وقرأ ابن عباس لتعارفوا
 وانكره بعض اهل اللغة قوله وقوله تعالى واتقوا الله الذي الى آخره اي اتقوا الله بطاعةكم اياه قال
 ابراهيم ومجاهد والحسن والضحاك والرابع وغير واحد الذي تساءلون به اي كما يقال اسألت بالله وبالرحم
 وعن الضحاك واتقوا الله الذي به تعاقدون وتعاهدون واتقوا الارحام ان تقطعوا هولكن زور وها
 وصلوا هو الارحام جمع رحم وقرأ عبد الله بن يزيد المقرئ والارحام بالضم على الابتداء والخبر محذوف
 اي الارحام مما يتقرب به والجمهور على النصب على تقدير واتقوا الارحام وقرئ بالجر ايضا عطف على قوله به
 وفيه خلاف فاجاز الكوفيون ومنعه البصريون لانه لا يجوز العطف على الضمير المجرور الابادة الجار
 قوله ان الله كان عليكم رقيبا اي مراقبا لجميع اعمالكم واحوالكم **ص** وما ينهى عن دعوى الجاهلية
ش عطف على قوله وقول الله الذي هو عطف على قول الله المجرور باضافة الباب اليه اي باب
 فيما ينهى عن دعوى الجاهلية وهي الدبة على الميت والنيابة وقيل فوالهم بالفلان وقيل الانتساب
 الى غير ابيه وقد عدله بابا عن قريب يأتي ان شاء الله تعالى **ص** الشعوب النسب
 البعيد والقبائل دون ذلك **ش** اراد بالنسب البعيد مثل مضر وربيعة هذا قول
 مجاهد والضحاك قوله والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم **ص** حدثنا خالد بن يزيد
 الكاهلي حدثنا ابو بكر عن ابي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 وجعلناكم شعوبا وقبائل قال الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون **ش** مطابقة للآية التي
 هي الترجمة ظاهرة لان المذكور فيها الشعوب والقبائل وقد مر ان عباس الشعوب بالقبائل العظام وفسر
 القبائل بالبطون وذلك لان الشعوب تجمع القبائل وذكر عن ابن عباس ايضا ان القبائل الافخاذ فعلى
 هذا ان القبائل التي فسرهما بالبطون تجمع الافخاذ * وخالد بن يزيد ابو الهيثم المقرئ الكاهلي
 الكوفي وهو من افراد الكاهلي نسبة الى كاهل بكسر الهاء ابن الحارث بن تميم بن سعد بن

عبد بن مسرة بن نيس بن مضر بن من هذيل والنضر بن اسدي بن خزيمة
 بن مسرة لان جماعة كثيرة من اهل الكوفة ينتسبون اليه وابو بكر هو ابن عباس بن سالم الاسدي الكوفي
 الخطاط بالنون وفي اسمه اقوال كثيرة والاصح ان اسمه كنيته وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد
 للمهدي بن اسمه عثمان بن عاصم بن حصين الاسدي الكوفي **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن
 سعيد عن عبيد الله حدثني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل يا رسول الله من اكرم
 نس قال انقاهم قال ليس عن هذا فسألت قال يوسف بن الله ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله
 قال انقاهم ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وسعيد يروي عن ابيه ابي سعيد
 كيسان المقرئ والحديث مر في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت فانه اخرجه هناك بانتم
 منه ومر الكلام فيه هـ **ص** وانما اطلق على يوسف اكرم الناس لكونه رابع نبي في نسق واحد ولا يعلم
 غيره بذلك **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب بن وائل حدثني ربيعة النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم زينب ابنة ابي سلمة قال قلت لها ارايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكان من مضر
 قالت فمن كان الامن مضر من بني النضر بن كنانة ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله الامن مضر فانه
 من الشعوب وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد هو ابن زياد وكليب مصغر كلب
 ابن وائل بالهمز تابعي وسط كوفي واصله من المدينة وليس له في البخاري غير هذا الحديث قوله ارايت
 اي اخبرني قوله كان من مضر الهمزة فيه للاستفهام قوله فمن كان بالفار واية الكشميهي ورواية غيره
 بلا فاعول ويحيى نفسه عن قريب **ص** حدثنا موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب حدثني ربيعة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واظنها زينب قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدباء والخنثى والمقبر
 والمزفت وقلت لها اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من مضر كان قالت فمن كان الامن
 مضر كان من ولد النضر بن كنانة ش **ص** هذا طريق آخر في الحديث المذكور **ص** وموسى ابن
 اسمعيل التبوذكي قوله واظنها زينب الظاهر ان قلته موسى لان قيس بن حفص في الرواية السابقة
 قد جزم بأنها زينب وشيخهما واحد فان قلت قد اخرج اسمعيل هذا الحديث من رواية حبان بن
 هلال عن عبد الواحد قال ولا اعلمها الا زينب قلت فعلى هذا الشك فيه من شيخه عبد الواحد كان يحزم
 بهاتين وبشك فيها اخرى قوله قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما ذكرت النهي عن هذه الاشياء
 هنالها روت الحديث على هذه الصورة قوله الدباء بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمدالقرع
 واحدها دباء والخنثى بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وفي آخره ميم
 وهي جرار مدعونة خضر كانت تحمل فيها الخمر الى المدينة واحدها خنثة والمقبر المطلى بالقار
 وهو الزفت وعن ابي ذر صوابه النقي بالنون وكسر القاف قوله اخبرني خطاب من كليب زينب قوله
 النبي مبتد اخبره قوله ممن كان يعني من اى قبيلة قوله من مضر كان همزة الاستفهام فيه مقدرة اي
 امن مضر كان ومضر بضم الميم وفتح الضاد المججمة هو ابن تزار بن معد بن عدنان واشتقاق مضر
 من المضيرة وهو شئ يصنع من اللبن يسمى لبياض اونه والعرب تسمى الابيض اجر فلذلك مضر
 الجراء وقال ابن سيدة سمي مضر لانه كان مولعا بشرب اللبن الماضر اي الخامض وهو اول من سن
 العرب الخد لابل لانه كان حسن الصوت فسقط يوما من بعيره فوثبت يده فجعل يقول وابداه وابداه
 فاعتقت له الابل واندسودت عك وقيل خيئة بنت عك وكان على دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام وقال

ابن حبيب حدثنا ابو جعفر عن ابي جريح عن عطاء عن ابن عباس قال مات ادود الدعدنان وعدنان ومعد
 وربيعة ومضر وقيس غيلان وتميم واسد وضبة على الاسلام على ملة ابراهيم عليه السلام فلانة كروهم
 الا ما يذكر به المسلمون وعن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا مضر فانه كان
 مسلما على ملة ابراهيم عليه السلام وعند الزبير بن بكار من حديث ميمون بن مهران عن ابن عباس
 رفعه لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمانين وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اختلف
 الناس فالحق مع مضر وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عز وجل اختار هذا الخي من
 مضر قوله فمن كان الامن مضر كلمة الاستثناء منقطع اي لكن كان من مضر او الاستثناء من محذوف
 اي لم يكن الامن مضر والهمزة محذوفة من كان ومن كان كلمة مستقلة او الاستفهام الانكار قوله
 كان من ولد النضر النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن كنانة بكسر الكاف ابن خزيمه بن
 مدركة بلفظ اسم الفاعل ابن الياس بن مضر وهذا بيان له لان مضر قبائل وهذا بطن منه والنضر اسم قيس
 سمي بالنضر لوضائه وجماله واشراق وجهه والنضر هو الذهب الاحمر وهو النضار وامة برة بنت
 مريم بن ادبن طابخة وكنية النضر ابو يخلد كني بابنه يخلد وعلم من هذا ان معرفة الانساب لا يستغنى عنها
 وقد جاء الامر بتعلمها وهو مارواه ابو نعيم من حديث العلاء بن خازجة المدني قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم مثله وصححه وقال ابو عمر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كفر بالله ادعاء
 نسب لا يعرف وكفر بالله نبرأ من نسب وان دق وروى عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه مثله وقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه او اتى الى غير مواليه فعليه لعنة الله وقدر روى من الوجوه
 الصحاح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على معرفته بانساب العرب وروى الترمذي **ص** عن
 حديث عبيد الله بن عمرو خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده اليمنى كتاب وفي اليسرى كتاب
 فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وقبائلهم **ص** وقال ابو محمد الرشاطي
 الخض على معرفة الانساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وبالغ ابن حزم في ذلك وقال
 لا ينكر حق معرفة النسب الا جاهل او معاند **ص** وفرض ان يعلم المرء ان سيدنا صلى الله تعالى عليه وسلم
 هو محمد بن عبد الله القرشي الهاشمي الذي كان بمكة ورحل منها الى المدينة فن يشك فيه اهو
 قرشي او عتيبي او نجدي او كافر غير عارف بدينه الا ان يعذر بشدة ظلمة الجهل فيلزمه ان
 يعلم ذلك ويلزم من محضرته تعليمه ومن الفرض في علم النسب ان يعرف المرء ان الخلافة لا تجوز
 الا لمن ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وان يعرف كل من يلقاه بنسب في رحم محرمه
 لا يحنب ما حرم عليه وان يعرف كل من يتصل به برحم يوجب ميراثا او صلة او نفقة او عقدا او حكما
 فن جهل هذا قد اضاع فرضا واجبا عليه لازما من دينه واما الذي يكون معرفته من النسب فضلا
 في الجمع وفرضا على الكفاية فمعرفة اسماء امهات المؤمنين واكابر الصحابة من المهاجرين والانصار
 الدين جهم فرض فقد صح اند صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية الايمان حب الانصار وآية المنافق
 بغض الانصار **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي
 هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم
 في الاسلام اذا فقهوا وتجدون خير الناس في هذا الشأن اشداهم له كراهية وتجدون شر الناس
 داء الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وبأني هؤلاء بوجه ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة **ص** واسحق

بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجريرو ابن عبد الحميد وعمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم
بن القعقاع وابوزرعة اسمه هرم وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عامة
وفي الادب بقصة ذي الوجهين قوله معادن اي كعادن والحديث الآخر يوضحه الناس معادن كعادن
الذهب والفضة ووجه التشبيه اشمال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس كذلك الناس
من كان شريفا في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شرفا فان تفقه وصل الى غاية الشرف وكانت لهم اصول في
الجاهلية يستنكفون عن كثير من الفواحش قوله اذا فقهوا يعني اذا فهموا امور الدين والفقه في
الاصل الفهم يقال فقه الرجل بكسر القاف بفقهه بفتحها اذا فهم وعلم وفقه بفقهه بضم القاف فيهما اذا صار
فقيها عالما وقد جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منها قوله تجدون خير الناس
في هذا الشأن اي في الخلافة او في الامارة قوله اشد هم بالنصب على انه مفعول ثان لتجدون قوله له
اي لهذا الشأن قوله كراهية نصب على التمييز وروي كراهية فان قلت كيف يصير خير جميع الناس
بمجرد كراهيته لذلك قلت المراد اذا تساوا في سائر الفضائل او يراد من الناس الخلفاء او الامراء
او معناه من خيرهم بقرينة الحديث الذي بعده فان فيه تجدون من خير الناس بزيادة كلمة من كما قال
تجدون اكره الناس في هذا الامر من خيارهم والكراهية بسبب علمه بصعوبة العدل فيها والمطالبة
في الاخرى وهذا في الذي ينال الخلافة او الامارة من غير مسألة فاذا نالها بمسألة فأمره اعظم لانه لا يعان
عليها وهذا القسم اكثر في هذا الزمان قوله ذا الوجهين مفعول ثان لقوله تجدون شر الناس وذو الوجهين
هو المنافق وهو الذي عني بين الطائفتين بوجهين يأتي لاحداهما بوجه وبأخرى بخلاف ذلك وقال الله
تعالى (مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) قال المفسرون مذبذبين يعني المنافقين منحيزين بين الايمان
والكفر فلاحم مع المؤمنين ظاهر او باطنا ولا هم مع الكفار ظاهر او باطنا بل ظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم
مع الكافرين ومنهم من يعتز به الشك فتارة يميل الى هؤلاء وتارة يميل الى هؤلاء وروي مسلم من حديث عبد الله
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كشل الشاة الغائرة بين الغنمين تغبر الى هذه مرة وإلى هذه
مرة لا تدري ايتهما تتبع **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي
هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع
لكافرهم والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا تجدون من خير الناس اشد
الناس كراهية لهذا الشأن حتى يقع فيه **ش** هذا طريق آخر للحديث ابي هريرة المذكور رواه
مختصرا ومطولا والمغيرة هو ابن عبد الرحمن الخزاعي المدني وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج
عبد الرحمن بن هرم **و** الحديث اخرجه مسلم في المنازي عن القعني وفيه وفي الفضائل عن قتيبة قوله
الناس تبع لقريش قال الخطابي يريد بقوله تبع لقريش تفضيلهم على سائر العرب وتقديمها في الامارة وقوله
مسلمهم تبع لمسلمهم الامر بطاعتهم اي من كان مسلما فليتبعمهم ولا يخرج عليهم وامامهم كافرهم تبع لكافرهم فهو
اخبار عن حالهم في تقدم الزمان يعني انهم لم يزالوا متبوعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشا
وتعظمهم وكانت دارهم موسماولهم السدانة والسقاية والرقادة يسقون الجحيج ويطعمونهم فخا زوايه
الشرف والرياسة عليهم يريد بقوله خيارهم اذا فقهوا ان من كانت له مآثرة وشرف في الجاهلية فاسا وفقه
في الدين فقد احرز ما زنة القديمة وشرفه الثابت الى ما استفادته من المزية بحق الدين ومن لم يسلم فقد هدم
شرفه وصيغ قديمه اخبر ان خيار الناس هم الذين يجدون الامارة ويكرهون الولاية حتى يقع فيها وهذا

بمحمل وجهين احدهما انهم اذا وقعوا فيها من رغبة وحرص زالت عنهم محاسن الاخبار اي صفة الخيرية
كقوله من ولي قاضيا فقد ذبح بغير سكين والآخر ان خيار الناس هم الذين يكرهون الامارة حتى يقعوا
فيها فاذا وقعوا فيها وتقلدوها زال معنى الكراهية فلم يجز لهم ان يكرهوها ولم يقوموا بالواجب من
امورها اي اذا وقعوا فيها فعلمهم ان يجتهدوا في القيام بحقوقها فعمل الراغب فيها غير كاره لها
ص **باب** **ش** اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله **ص** حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة حدثني عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الا المودة في
القربي قال فقال سعيد بن جبير قري محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لم يكن بطن من قريش الا وله فيه قرابة فنزلت عليه الا ان تصلوا قرابة بني وبينكم **ش** وجه
ذكر هذه عقيب الحديث السابق ان المذكور فيه ان الناس تبع لقريش وفيه تفضيلهم على غيرهم والمذكور
في هذا انه لم يكن بطن من قريش الا ولانبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه قرابة فيقتضي هذا تفضيله على
الكل **و** يحيى هو القطان وعبد الملك هو ابن ميسرة ابو زيد الزراد وهذا الحديث ذكره في التفسير في
حم عسق حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوسا
عن ابن عباس انه سئل عن قوله الا المودة في القربي فقال سعيد بن جبير قري آل محمد فقال ابن عباس
بجئت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا فان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني
وبينكم من القرابة واخرجه الترمذي ايضا في التفسير عن ابن بشار به وقال حسن صحيح واخرجه النسائي فيه
عن اسحاق بن ابراهيم عن غندرية قوله الا المودة في القربي وقوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة
في القربي لما وحى الله تعالى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الكتاب الشريف قال قل لهم يا محمد
لا اسألكم عليه اي لا اطلب من هذا التبليغ المال والجاه ولا نفعا عاجلا ولا مطلقا حاضرا ولا نبوهم
انه صلى الله تعالى عليه وسلم بطلب من هذا التبليغ حظا من الخطوط وعن فتادة اجمع المشركون
في جمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون ان محمد يسأل على ما يتعاطاه اجرا فانزل الله تعالى هذه الآية يحثهم
على مودته ومودة اقربائه قوله الا المودة في القربي يجوز ان يكون استثناء منصلا اي لا اسألكم اجرا الا
هذا وهو ان لا تؤذوا اهل قرابتي ولم يكن هذا اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابتهم وكانت صلتهم لازمة لهم
في المودة ويجوز ان يكون استثناء منقطعا اي لا اسألكم اجرا قط ولكن اسألكم ان تؤدوا قرابتي الذين هم
قرابتي ولا تؤذوهم **و** اختلف المفسرون في ذلك على اقوال **ا** احدها محبة قرابة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وهم اهل بيته من آل هاشم فمن بعدهم من اهل البيت **و** الثاني مودة قريش **و** الثالث
المراد على وفاطمة وولداها ذكر في ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبه قال ابن عباس
والرابع قاله عكرمة كانت قريش نصل الرحم فلما بعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قطعتة فقال
صلوني كما كنتم تفعلون فامعني لكن اذكركم قرابتي **و** الخامس مودة من يتقرب الله عز وجل وهو
رأي الصوفية قوله الا ان تصلوا اي الاصلة الارحام قوله فنزلت عليه اي على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فان قلت هذا لم ينزل قلت نزل معناه وهو قوله تعالى الا المودة في القربي وتقديره الا
المودة ثابتة في اهل القربي وقيل الضمير في نزلت راجع الى الآية التي فيها الا المودة في القربي وقوله
الا ان تصلوا تفسيرها **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل عن قيس عن ابي
مسعود يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ههنا جاءت الفتى نحو المشرق والجفاء وغلظ

القلوب في الفدادين اهل الوبر عند اصول اذئاب الابل والبقرة في ربيعة ومضر ش
 مطابقة لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله في ربيعة ومضر فانها قبيلتان ولما فسر الكرماني هذا الحديث
 والذي بعده قال فان قلت ما وجه مناسبتها لترجمة قلت ضرورة ان الناس باعتبار الصفات كالقبائل
 وكون الاتقي منهم فيها اكرم وفي القلب منه ما لا يخفى على الفطن * وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان
 هو ابن عينة واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم الجعفي وابو مسعود هو عتبة بن عرو
 الانصاري البدرى قوله يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال كذلك لانه اعم من انه سمع من النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم او من غيره عنه قوله نحو المشرق هو بيان اوبدل لقوله ههنا قوله في
 الفدادين بالتشديد وهم الذين تعلموا اصواتهم في حروثهم ومواسيهم وبالتخفيف هي البقرة التي تحرت
 واحدها فدان مشددا وقال ابن الاثير يقال فدان رجل يفد فديدا اذا اشتد صوته وقيل الفدادون هم
 المكثرون من الابل وقيل هم الجمالون والبقارون والحمارون والرعبان قوله اهل الوبر اهل
 البوادي والوبر بفتح الواو والباء الموحدة وفي آخره را هو و بر الابل سمي بذلك لانهم يتخذون
 بيوتهم منه قوله عند اصول اذئاب الابل هو عبارة عن جلبتهم عند سوقها قوله في ربيعة
 ومضر بدل عن في الفدادين ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
 ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول الفخر والخيلة في الفدادين اهل الوبر والسكنية في اهل الغنم والايمن بمان والحكمة بمانية ش
 مر الكلام في وجه المطابقة في اول الحديث السابق وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث اخرجه
 مسلم في الايمان عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابي اليمان به قوله والخيلة بضم الخاء وكسر
 الكبر والعجب يقال فيه خيلة وخيلة اي كبر ومنه اختال فهو مختال وقال الداودي قوله والفخر
 والخيلة في الفدادين وهم وانما نسب اليهم الجفاء وهما في اصحاب الخيل قوله والسكنية هو
 السكون والوقار قوله يمان اصله يمني حذف احدى اليامين وعوض منهما الالف فصارت يمان
 وهي اللفظة الفصحى ثم يمني ثم يمانى بزيادة الالف ذكرها سيديويه وحكى الجوهرى وصاحب المطالع
 وغيرهما عن سيديويه انه حكى عن بعض العرب انهم يقولون اليمانى بالياء المشددة وقال القاضي وغيره
 قد صرفوا قوله الايمان بمان عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة * وحكى ابو عبيد
 فيه اقوالا احدها انه اراد بذلك مكة فانه يقال ان مكة من تهامة ونهامة من ارض اليمن والثاني
 المراد مكة والمدينة فانه يروى ما في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الكلام وهو
 يتوكل ومكة ومدينة حيث يذبحه وبين اليمن فاشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان بمان
 ونسبها الى اليمن لكونها حيث يذبح من ناحية اليمن كما قالوا الركن اليماني وهو بمكة لكونه الى ناحية اليمن
 والثالث ما ذهب اليه كثير من الناس وهو احسنها ان المراد بذلك الانصار لانهم يمانيون في
 الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم انصاره واعترض عليه الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح فقال
 ما لم يخصه الله لو نظر الى طرق الاحاديث لما ترك ظاهر الحديث * منها قوله عليه السلام اتاكم اهل اليمن
 والانصار من جلة المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم * ومنها قوله عليه السلام جاء اهل اليمن وانما جاء
 حيثئذ غير الانصار حيثئذ لا مانع من اجراء الكلام على ظاهره وحله على الحقيقة لان من اتصف بشئ
 وقوى قبامه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بتمييزه وكال حاله فيه وهكذا كان حال اهل اليمن حيثئذ

في الايمان وليس في ذلك نفي عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الايمان
 ليأرز الى الجاز و يروى الايمان في اهل الجحاز لان المراد بذلك الموجود منهم حيثئذ لا كل اهل اليمن
 في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه قوله والحكمة بمانية الحكمة عبارة عن العلم المتصف بالاحكام
 المتمثل على المعرفة بالله عز وجل المصحوب بنفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به
 والصدق عن اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك وقال ابن دريد كل كلمة وعظمتك اوزجرتك
 اودعتك الى مكرمة او نهتك عن قبيح فهي حكمة وحكم ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من الشعر
 حكمة وفي بعض الروايات حكما ص قال ابو عبد الله سميت اليمن لانها عن يمين الكعبة والشام
 لانها عن يسار الكعبة والمشامة اليسرى واليد اليسرى الشؤمي والجانب الايسر الاشام ش
 ابو عبد الله هو البخاري نفسه وليس هذا اللفظ مذكور في بعض النسخ قوله سميت اليمن لانها عن يمين
 الكعبة هذا قول الجمهور وقال الرشاطي سمي بذلك قبل ان تعرف الكعبة لانه عن يمين الشمس
 وقيل سمي اليمن بن قحطان وقيل سمي بعرب بن قحطان لان يعرب اسمه يمن فلذلك قيل ارض
 يمن قوله والشام اي سميت الشام لانها عن يسار الكعبة وقيل سمي بشامات ههنا
 حرو سود وقيل سمي بسام بن نوح عليه الصلاة والسلام لانه اول من اختطه وكان
 اسم سام شام بالشين المحجمة فعرب فقبل سام بالشين المهملة وقيل شام اسم اعجمي من لغة بني حام
 وتفسيره بالعربي خير طبيب وقال البكري الشام هموز وقد لا يميز وفي المطالع قال ابو الحسين بن سراج
 الشام همزة ممدودة واباء اكثرهم فيه الا في النسب اعني قطع الهمزة كما اختلف في اثبات الياء مع الهمزة
 الممدودة فاجازه سيديويه ومنعه غيره لان الهمزة عوض من ياء النسب فعلى هذا يقال شامى وشام
 في الرجل كما يقال يمانى ويمن قوله والمشامة اليسرى الميم فيها زائدة لان اشتقاقها يدل على ذلك
 لانها من الشؤم واليسار قال الجوهرى المشامة اليسرى وكذلك الشامة والشؤم نقيض اليمن قوله واليد
 اليسرى يعني تسمى بالشؤمي قاله ابو عبيدة وكذلك قال الجانب الايسر الاشام ومادة الكل من الشؤم
 وهو نقيض اليمن كما ذكرناه ص باب * مناقب قريش ش اي هذا باب
 في بيان مناقب قريش والكلام فيه على انواع * الاول من هو الذي تسمى بقريش من اجداد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الزبير قالوا قريش اسم فهر بن مالك ومالم يلد فهر فليس من قريش
 قال الزبير قال عبي فهر هو قريش اسمه وفهر لقبه وعن ابن شهاب اسم فهر الذي سمته امه قريش
 وانما يذبحه بهذا كما يسمى الصبي ضارة وشملة واشباه ذلك وقال ابن دريد الفهر الحجر الاملس بملا
 الكف وهو مؤنث وقال ابو ذر الهروي يذكر وبؤث وقال السهيلي الفهر من الحجارة الطويل
 وكنية فهر ابو غالب وهو جاع قريش وقال ابن هشام النضر هو قريش فن كان من ولده فهو قريشي
 ومن لم يكن من ولده فليس بقريشي وهذا قول الجمهور والحديث الاشعث بن قيس انه قال آتيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في وفد من كندة قال فقلت يا رسول الله انا تزعم انكم مما قال فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن بنو النضر بن كنانة لانفقوا امنا ولا نتقي من ابنا قال فقال
 الاشعث بن قيس فوالله لا اسمع احد انني قريشا من النضر بن كنانة الا جلده الحدرواه الامام احمد
 وابن ماجه * قوله لانفقوا منا من قولهم قفوت الرجل اذا قذفه صريحا وقفوت الرجل اقفوه
 قفوا اذا رميته باسم قبيح وقيل قصي هو قريش وقال عبد الملك بن مروان سمعت ان قصيا كان يقال له
 قريش ولم يسم احد قريشا قبله والقولان الاولان حكاهما غير واحد من ائمة علم النسب كابن

عمر بن عبد البر واثير بن بكار ومصعب وابي عبدة والصحيح الذي عليه الجمهور هو النضر وقيل
الصحيح هو فهر النوع الثاني في وجه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا * الاول انه من القرش
وهو التكسب والتجارة وكانت قريش تقرشون في البياعات وهذا قاله ابن هشام * الثاني ما قاله
ابن اسحق انما سميت قريش قريشا لتجمعها من تفرقها يقال للتجمع القرش * الثالث ما قاله ابن
الكثير كان النضر يسمى قريش لانه كان يقرش عن خلة الناس وحاجاتهم فيسدها وكان يقرشون اهل
الموسم اي يفتشون عن حاجاتهم فيفردونهم بما يلبثهم الى بلادهم * الرابع ان لفظ قريش تصغير قرش وهو
دابة في البحر لا تمر بشيء من الغت والسمين الا اكلته قاله ابن عباس رواه البيهقي * الخامس انه جاء
النضر بن كنانة في ثوبه مجتمعا قالوا قد تقرش في ثوبه * السادس انه جاء الى قومه فقالوا كانه
جل قريش اي شديد * السابع قاله الزهري انه نبذته امه بقريش كاذكرناه * الثامن قاله الزبير
سمى نضر قريشا برجل يقال له قريش بن بدر بن محمد بن النضر كان دليل بني كنانة في تجارتهم
* التاسع ما قيل ان قصيا قرشها اي جمعها فسمى قريشا وجمعا ايضا * العاشر سميت قريش بذلك
لتجمعهم في الحرم * الحادي عشر من تقرش الرجل اذا تزده عن مدانس الامور * الثاني عشر
من تقرشت الرماح اذا تدخلت في الحرب * الثالث عشر من اقرش به اذا سمع به ووقع فيه
* الرابع عشر من اقرشت الشجرة اذا صدعت العظم ولم تنشمه * الخامس عشر من تقرش فلان
لشيء اذا اخذه او لا فاولا * النوع الثالث فيما جاء فيهم فروى عن سعد بن ابى وقاص رضي الله
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من يريد هوان قريش اهان الله وعن وائلة
ابن الاسود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى
قريشا من كنانة واصطفى هاشما من قريش واصطفاني من بني هاشم رواه مسلم وكانت لقريش
في الجاهلية مكارم منها السقاية والعمارة والرفادة والعقاب والحجبة والندوة والواو والمشورة والاشناق
والقبة والاعنة والسفارة والايثار والحكومة والاموال المحجرة وكانوا يسمون آل الله وجيران الله
والنسبة الى قريش قريشي وعن الخليل فرشي ايضا فان اردت بقريش الحى صرفته وان اردت به القبيلة
لم تصرفه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث انه بلغ
معاوية وهو عنده في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث انه سبكون ملك من قحطان
فغضب معاوية فقام فأتى على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فانه بلغني ان رجالا منكم يتحدثون احاديث
ايست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاولئك جهالكم فاياكم والاماني
التي تفضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش
لا يعادى احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين ش **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله
قد تكرروا ذكرهم مع بيانهم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن ابى اليمان ايضا واخرجه
البيهقي في التفسير عن محمد بن خالد بن حلي قوله وهو عنده حال عن محمد بن جبير قوله في وفد من قريش
ايضا حال قوله ان عبد الله يفتح ان والعامل فيه قوله بلغ قوله من قحطان هو ابن عامر بن صالح بن ارفخشذ
ابن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام واسمه مهزم قاله ابن ماكولا وقيل قحطان بن هود عليه
الصلاة والسلام وقيل هو هود وقيل اخوه وقيل من ذريته وقيل هو من سلالة اسمعيل عليه الصلاة
والسلام حكاه ابن اسحق وغيره وقال بعضهم هو قحطان بن الهيمس بن تين بن قيثار بن نبت بن

اسمعيل عليه الصلاة والسلام وبنو قحطان هم العرب العاربة وعرب اليمن وهم حبر المشهور انهم
من قحطان والعرب ثلاثة فرق عرب عاربة وعرب متعربة وعرب مستعربة فاما العرب العاربة فهم
تسع قبائل من ولد ارم بن سام بن نوح عاد وثمود واميم وعيل وطسم وجديس وعليق وجهرهم
ووبار * واما العرب المتعربة فهم بنو قحطان والعرب المستعربة هم بنو اسمعيل عليه الصلاة والسلام
وزعمت العرب ان قحطان ولد لعرب وانما سميت العرب به اذ هو اول من تكلم بالعربية ونزل ارض
اليمن واول من قبل له ابيت اللعن واول من قبل له عم صباحا قوله ولا تؤثر اي ولا تروى قوله
والاماني جمع امنية وقال ابن الجوزي الاماني بمعنى التلاوة كان المعنى اياكم وقراءة ما في الصحف
التي تؤثر عن اهل الكتاب ما لم يأت به الرسول عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمرو
قرأ التوراة ويحكى عن اهلها الا انه حدث به عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اذ لو حدث عنه لما استطاع احدا رده لانه لم يكن منهما وقال ابن التين انكار
معاوية عليه لانه جل حديثه على ظاهره وقد يخرج القحطاني في ناحية من نواحي الاسلام
ويحمل حديث معاوية على الاكثر قوله ان هذا الامر في قريش اراد به الخلافة قال الكرمانى
فان قلت فاقولك في زماننا حيث ليس الحكومة لقريش قلت في بلاد العرب الخلافة فيهم وكذا في مصر
خليفة انتهى قلت هذا الذي ذكره ليس بشيء فن قال ان في بلاد العرب خلافة ومن هو هذا الخليفة وليس
في مصر الامن يسمى خليفة بالاسم وليس له حل ولا ربط ولئن سلمنا صحة ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة
فلا يجوز الا خليفة واحدة لان الشارع امر ببيعة الامام والوفاء ببيعة ثم من نازعه امر بضرب عنقه وروى
الامام احمد وابوداود والترمذي والبيهقي عن سفيانة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكا وفي رواية ثم يؤتى الله ملكه من يشاء
وهكذا وقع * فان خلافة ابى بكر رضي الله تعالى عنه سنتان واربعة اشهر الا عشر ليال وخلافة عمر
رضي الله تعالى عنه عشر سنين وستة اشهر واربعة ايام وخلافة عثمان رضي الله تعالى عنه اثنا عشر
سنة الاثني عشر يوما وخلافة علي رضي الله تعالى عنه خمس سنين الا شهرين وتكملة الثلاثين
بخلافة الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما نحو من ستة اشهر حتى نزل عنها معاوية عام اربعين من
الهجرة * فان قلت يعارض حديث سفينة مارواه مسلم من حديث جابر بن سمرة لا يزال هذا الدين
قائما ما كان اثني عشر خليفة من قريش الحديث قلت قيل ان الدين لم يزل قائما حتى ولي اثني عشر
خليفة واراد بهذا خلافة النبوة ولم يرد انه لا يوجد غيرهم وقيل هذا الحديث فيه اشارة بوجود اثني
عشر خليفة مادلين من قريش وان لم يوجدوا على الولا وانما اتفق وقوع الخلافة المتتابعة بعد
النبوة في ثلاثين سنة ثم قد كان بعد ذلك خلفاء راشدون منهم عمر بن عبد العزيز ومنهم المهدي بامر الله
العباسي ومنهم المهدي المبشر بوجوده في آخر الزمان قوله الا كبه الله وهذا الفعل من الشواذ لان
الفعل يتعدى بالهزمة وهذا الفعل ثلاثه متعد ورباعيه لازم قال الله وقال افن يمشى مكبا على وجهه
قوله ما قاموا الدين اي مدة اقامتهم الدين ويحتمل ان يكون معناه انهم ان لم يقيموا فلا تسمع لهم وقيل
يحتمل ان لا يقيم عليهم وان كان لا يجوز بقاؤهم وقد اجتمعوا على انه اذا دعا الى كفر او بدعة بقاء
عليه وان غصب الاموال وانتكح الحرم فاخلف فيه هل يقيم عليه فقال الاشعري مرة نعم ومرة لا
ص حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت ابى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لن يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان ش
مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه منقبة لقريش * وابوالوليد هشام بن عبد الملك وعاصم بن محمد
يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي * والحديث اخرجه البخاري
ايضا في الاحكام عن احمد بن بنس وخرجه مسلم في المغازي عن احمد بن بنس قوله هذا الامر
اي الخلافة قوله ما بقي منهم وفي رواية مسلم ما بقي من الناس ولما كان الناس تبع القريش في الجاهلية
ورؤساء العرب كانوا ايضا تبعهم في الاسلام وهم اصحاب الخلافة وهي مستمرة لهم الى آخر الدنيا
ما بقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزله الى الان الخلافة في قريش من غير
مراجعة لهم فيها وان كان المتقبلون ملكوا البلاد لكنهم معترفون ان الخلافة في قريش فاسم الخلافة
باق ولو كان مجرد التسمية **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن
عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن
ابن عفان فقال يا رسول الله اعطيت بني المطلب وتركنا وانما نحن وهم منك بمنزلة واحدة
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنوها ثم وبنو المطلب شي واحدش **ص** هذا الحديث بعينه
قد مضى في الخمس في باب ومن الدليل ان الخمس للامام غير انه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن
ليث بن سعد وهنا عن يحيى بن بكير عن الليث وقد مر الكلام فيه وزاد فيه وقال الليث وحدثني
يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابني عبد شمس ولا لبني نوفل الى آخره
ص وقال الليث حدثني ابوالاسود محمد بن عمرو بن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع الناس
من بني زهرة الى عائشة رضي الله تعالى عنها وكانت ارق شي لقرايتهم من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** هذا التعليق مختصر من حديث يأتي بعد حديث واحد ذكره متصلا
فقال حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني الاسود الى آخره وخرجه ابو نعيم ايضا
عن ابني احمد عن قتيبة بن سعيد حدثنا الليث فذكره قوله من بني زهرة بضم الزاي وسكون الهاء
واسم المغيرة بن كلاب بن مرة فيما ذكره ابن الكلبي ووقع في الصحاح ومعارف ابن قتيبة ان زهرة امرأة نسب
اليها ولد هادون الاب وهو غريب لاجاع اهل النسب على خلافه وقال ابن دريد زهرة فعلة من الزهر
وهو زهر الارض وما شبهه ويكون من الشئ الزاهر المضي من قولهم ازهر النهار اذا اضاء قوله وكانت
اي عائشة ارق شي لقرايتهم اي لقراية بني زهرة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك من جهة
ان امه كانت منهم لانها بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة وسيتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذي يأتي
بعد حديث واحد في هذا الباب **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سعد (ح) وقال يعقوب
ابن ابراهيم حدثنا ابني عن ابيه محمد بن عبد الرحمن بن هز من الاعرج عن ابني هريرة رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالى
ليس لهم مولى دون الله ورسوله **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو
الثوري وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني ويعقوب بن ابراهيم يروى عن
ابيه ابراهيم بن سعد وابراهيم يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقال ابن مسعود
الدمشقي رواية يعقوب بن ابراهيم لهذا الحديث يخالف رواية سفيان الثوري في المتن والاستناد لان الثوري
يرويه عن سعد بن ابراهيم عن الاعرج عن ابني هريرة ويعقوب يرويه عن ابيه عن ابراهيم بن سعد
عن صالح بن كيسان عن الاعرج باللفظ الذي يأتي بعده هذه الترجمة ولا يرويه عن ابيه عن جده سعد

ابن ابراهيم عن الاعرج كارواه البخاري يعقوب حديث الثوري وفيه نظر لان ابراهيم بن سعد والد يعقوب
معروف الرواية عن صالح بن كيسان وعن الاعرج فيحمل الرواه عن هذاتارة كارواه البخاري وعن هذا
تارة كارواه مسلم في صحيحه قوله وقال يعقوب رفع في بعض النسخ قبل هذا قال ابو عبد الله قال يعقوب وابو
عبد الله هو البخاري نفسه وعلى رواية يعقوب بن ابراهيم وكذا اخرجه الاسماء على من طريق البخاري
نفسه مع لقا قوله قريش قد مر الكلام فيه عن قريش قوله والانصار يريد الانصار الاوس والخزرج ابني
حارثة بن ثعلبة الغنقاء بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن
مار بن وهب جاع غسان بن الازد بن الغوث بن نبت بن مالك بن ادد بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن
عرب بن قحطان واسم الازد دراهم بكره الدال وبالدوال قصر ووقد تفنح الدال ومن قولهم ازدي اليه دراهم
بدا وكان معطاء فكثيرا استعمالهم اياه حتى جعلوه امما والاصل اسدى فقلوا السبأ ليطلق الدال
في الجهر وعن يعقوب وابي عبيد الله افصح من الازد وقال يحيى بن معين هما سواء وهي جرثومة من
جرائم قحطان وبابهم واسع وفيهم قبائل وعماز وبطون وافخاذ لخزاعة وغسان وبارق والعتيك
ونادوش بها قوله وجهينة بضم الجيم وفتح الهاء وسكون التاء آخر الحروف وفتح النون ابن زيد
ابن ليث بن سود بضم السين المهملة وسكون الواو وبالذال المهملة ابن اسلم بضم اللام ابن الحاف ويقال الحافي
ابن قضاة واسمه عمرو بن مالك بن عمرو بن مرة بن زيد بن مالك بن حير بن سبأ وقال ابن دريد جهينة
من الجهن وهو الغلظ في الوجه والجسم وبه سمي جهينة قوله ومزينة بضم الميم وفتح الزاي وسكون الباء
آخر الحروف وفتح النون هي بنت كلاب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة وهي ام
عثمان واوس بن عمرو بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان واولادهما ينسبون
الى مزينة تصغير مزنة وهي المحابة البيضاء والجمع مزن قوله واسلم في خزاعة وهو ابن افضى
وهو خزاعة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وفي
مذحج اسلم بن اوس الله بن سعد العشرة بن مذحج وفي بجيلة اسلم بن عمرو بن لؤي بن رهم بن معاوية بن
اسلم بن احس بن الغوث والله اعلم من اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هذا قوله واشجع
هو ابن ريث بن غطفان بن قيس غيلان بن مضر واشجع من الشجع وهو الطويل يقال رجل اشجع
وامرأة شجعاء والاشجع العقد الثاني من الاصابع والجمع اشجاع قوله وغفار بكسر الفين الموحدة
وتخفيف الفاء وفي آخره راء هو ابن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وامام الحكم ابن عمرو
الغفاري الصحابي فهو من ولد نفيلة بن مكيل اخي غفار فذهب الى اخي جده وكثيرا تصنع العرب ذلك اذا كان
شهر من جده وقال ابن دريد هو من غفار اذا ستر ومنه قولهم يغفر الله لك قوله موالى خبر المبتدأ اعني قوله
قريش وما بعد قريش عطف عليه اي انصارى والمختصون بي وقال ابو الحسن روى بالتشديد والتخفيف
وقال ابن التين والتخفيف اما ان يكون بغير ياء او بضم ياء الى نفسه بتشديد الياء وقال الداودي اراد من
اسر من هذه القبائل لم يجر عليه رقي ولا ولا موقيل قوله موالى لانهم من بادروا الى الاسلام ولم يسبوا فبقوا
كغيرهم من قبائل العرب وقال يونس اي هم اولياء الله مثلا وان الكافرين لا مولى لهم اي لا ناصر لهم
قوله ليس لهم مولى دون الله ورسوله اي غير الله ورسوله والمولى وان كان له معان كثيرة لكن
المناسب هنا الناصر والولى والتكفل بمصالحهم والمتولى لامورهم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف
حدثنا الليث حدثني ابوالاسود عن عمرو بن الزبير قال كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة
رضي الله تعالى عنها بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه وكان ابراهيم بن

به وكانت لا تمسك شيئا من رزق الله تصدقت بقول ابن الزبير يا نبي ان يؤخذ على يدي على نذر ان كلمته فاستشفع اليها برجال من قريش وباخوان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة فامتنعت فقال له الزهريون اخوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث والمصور بن مخزومة اذا استأذنا فاقفهم الحجاب ففعل فارسل اليها بعشر رقاب فاعتقهم ثم لم تزل تعتقهم حتى بلغت اربعين فقالت وددت اني جمعت حين حلفت عملا عمله فافرج منه **ش** هذا الحديث المتصل بوضع الحديث المعاني المذكور قبل الحديث السابق على هذا الحديث وهو قوله وقال اليت حديثي ابو الاسود ومحمد بن عمرو بن الزبير الى آخره وقد ذكرنا هناك بقولنا ويتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذي يأتي بعد حديث واحد في هذا الباب * وتوضيحه من الخارج ان عبد الله بن الزبير بن العوام هو ابن اخت عائشة رضي الله تعالى عنها لان امه اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنها وامها ام العزى قبيلة او قبيلة بنت عبد العزى وام عائشة ام رومان بنت عامر فاسماء اخت عائشة من الاب وكانت عائشة تحب عبد الله بن الزبير غاية المحبة وكان احب الناس اليها بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه وكان عبد الله يبر اليها كثيرا وكانت عائشة كريمة جدا لا تمسك شيئا وبلغها ان عبد الله قال والله لئن تمهين عائشة اولا لاجرن عليها فقالت على نذر ان كلمته وبقيت الكلام اظهر من تفسير الحديث فقوله ابو الاسود ومحمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن خويلد بن اسد بن عبد العزى القرشي الاسدي المدني يقيم حروة بن الزبير لان اياه اوصى به اليه فقيل له يقيم حروة لذلك قوله يذبح ان يؤخذ على يديها اي تمنع من الاعطاء ويحجر عليها وفي رواية البخاري تأتي في الادب والله لئن تمهين عائشة اولا لاجرن عليها قوله فقالت ابوخذ على يدي فيه حذف تقديره ولما باغ عائشة ما قاله عبد الله بن الزبير من الحجب عليها قالت ابوخذ على يعني يحجر عبد الله على فغضبت ذلك فقالت على نذر ان كلمته قوله فاستشفع اي من عبد الله اليها اي الى عائشة وفيه حذف ايضا تقديره ولما بلغ عبد الله بن الزبير غضب عائشة من كلام عبد الله وبلغه نذرها بترك الكلام له خاف على نفسه من غضبها فاستشفع اليها لترضى عليه فامتنعت عائشة ولم ترض بذلك قوله فقال له الزهريون اي فلما امتنعت عائشة عن قبول الشفاعة قال لعبد الله الجماعة الزهريون وهم المتسبون الى زهرة واسمها المغيرة بن كلاب وقد ذكرناه عن قريب قوله اخوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان امه عليه السلام كانت من بني زهرة لانها بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة قوله منهم اي من الزهريين عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف القرشي الزهري وامه آمنة بنت نوفل بن اهاب بن عبد مناف بن زهرة وهو ابن خال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تدفع له رؤية ولا صحبة ذكره ابن حبان في الثقات قوله والمصور ابن مخزومة بكسر الميم في الابن وبفتحها في الابن بن نوفل بن اهاب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري له ولا يه صحبة قوله اذا استأذنا يعني اذا استأذنا عائشة في الدخول عليها فاقفهم الباب اي ارم نفسك فيمن غير استئذان ولا رؤية يقال اقفهم الانسان الامر العظيم وتقحمه اذا رمى نفسه فيه من غير تثبت ولا رؤية واراد بالحجاب الستارة التي تضرب بين عائشة وبين المستأذنين للدخول عليها قوله ففعل اي فعل عبد الله بن الزبير ما قاله الزهريون من اقحام الباب قوله فارسل اليها بعشر رقاب فيه حذف تقديره لما شفيع الزهريون في عبد الله عند عائشة رضي الله تعالى عنه ثم ارسل عبد الله بعشر عبيد وجوار اليها لاجل ان تمنع ما ارادت منهم كفارة ليمينها فاعتقت عائشة جميعهم ثم لم تزل عائشة

نعتق حتى بلغ عتقها اربعين رقية للاحتياط في نذرها فقالت ورددت الى آخره معناه اني نذرت بمها وهو محتمل ان يطلق على اكثر ما فعلت فلو كنت نذرت نذرا معينا كنت تيقنت بان اديته وبرئت ذمتي وحاصل المعنى انما تمت لو كان بدل قولها على نذر على اعتناق رقية او صوم شهر ونحوه من الاحوال المعينة حتى يكون كفارتها معلومة معينة وتفرغ منها بالانسان به بخلاف على نذرها منهم لم يطمئن قلبها باعتناق رقية او رقبتيين وارادت الزيادة عليه في كفارته وذكر الكرماني هنا وجهين آخرين * احدهما ان عائشة تمت ان يدوم العمل الذي عملته للكفار يعني يكون دائما من اعنى العبد لها * والاخر انها قالت باليمين كفرت حين حلفت ولم تقع الهجرة والمفارقة في هذه المدة وقال بعضهم ابعدهن قال هذين الوجهين قلت لم يبين هذا القائل وجه البعد فيهما وليس فيهما بعد بل الاقرب هذا بالنسبة الى قوة دين عائشة وغاية ورعها على ما لا يخفى قوله اعلمه صفة لقوله عملا قوله فافرج منه يجوز بالرفع اي فانما فافرج منه ويجوز بالنصب اي فان افرج منه * واختلف العلماء في النذر المبهم المجهول فذهب مالك الى انه ينعقد ويلزم به كفارة يمين وقال الشافعي مرة يلزمه اقل ما يقع عليه الاسم وقال مرة لا ينعقد هذا الميم وصح في مسلم كفارة النذر كفارة يمين وفي لفظ له من نذر نذرا ولم يسمه فعليه كفارة يمين ولعل عائشة رضي الله عنها لم يبلغها هذا الحديث ولو كان بلغها لم تقل هكذا ولم تعتق اربعين رقية او تأوات وقال ابن التين ويحتمل ان يكون هذا قبل تمام الثلاث اي ثلاثة ايام من الهجر وكيف وقع الحث عليها بمجرد دخول عبد الله بن الزبير دون الكلام الا ان يكون لما سلم الزهريون عليها ردت السلام وعبد الله في جلستهم فوقع الحث قبل ان اقفهم الحجاب قيل فيه نظر لانه كان يجوز لها رد السلام عليهم اذ انوت اخراج عبد الله فلان تحت بذلك **ص** باب نزل القرآن بلسان قريش **ش** اي هذا باب يذكر فيه انه نزل القرآن بلسان قريش اي بلغتهم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس ان عثمان دعا زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف وقال عثمان المرهط القرشي بين الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا ذلك **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويسي المدني وهو من افرادهم ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف * والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن موسى بن اسمعيل وعن ابي العيمان عن شعيب واخرجه الترمذي في التفسير عن بندار عن ابن مهدي واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن الهيثم بن ايوب قوله وسعيد بن العاص بن احيحة القرشي الاموي المدني قال ابن سعد قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن تسع سنين وقال سعيد بن عبد العزيز ان عربية القرآن اقيمت على لسانه وهو احد الذين كتبوا المصحف لعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي وقال الواقدي كان ابن عمر سنين حين قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فتنسخوها الضمير المنصوب فيه يرجع الى المصحف التي كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ولا يقال انها ضمائر قبل الذكر لان هذا الحديث قطعة من حديث آخر طويل اخرجه في الفضائل وفيه فارسل عثمان الى حفصة ان ارسلني اليها بالمصحف فذهبا في المصاحف ثم ردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن الزبير وسعيد العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف الحديث والمصاحف جمع مصحف والمصحف الكراسة وحقيقتهما جمع المصحف قوله لمرهط القرشيين هم عبد الله

واثره ان يقرى الرجل على عينيه فيقول رأيت ولم تراه في المنام شيئا فان قلت ان كذبه في المنام لا يزيد على كذبه في اليقظة فلم زادت عقوبته قلت لان الرؤيا جزؤ من النبوة والنبوة لا تكون الا وحيا والكاذب في الرؤيا يدعى ان الله اراد ما لم يره واعطاه جزأ من النبوة ولم يعطه والكاذب على الله اعظم فربة من كذب على غيره قوله او يقول من مضارع قال وفي رواية المستقلى او تقول على وزن تفعل بفتح القاف وتشديد الواو المفتوحة ومعناه افترى قوله ما لم يقل مفعول يقول اى ما لم يقل الرسول وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الامور الثلاثة **ص** حدثنا مسدد حدثنا اجداد عن ابي جرة سمعت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائامن هذا الحى من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر فلما نخلص اليك الا في كل شهر حرام فلما امرتنا بما نأخذه عنك ونبغى من وراءنا فقال امركم بربع وانماكم عن اربع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة وابتاء الزكاة وان تؤدوا الى الله خمس ما غنمتم وانماكم عن الدباء والحتم والفقير والمزفت ش **ص** ليس فيه مطابقة للترجمة الا ان يستأنس في ذلك بذكر ربيعة ومضر فان نسبتهم الى اسمعيل لا كلام فيها والحديث مر في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن علي بن الجعد عن شعبة عن ابي جرة وهو بالجيم والراء واسمه نضر بن عمران الضبي **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة ههنا يشير الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان ش **ص** ليس لذكر هذا الحديث هنا مناسبة واولايمان الحكم بن نافع وقد تكرر ذكره وكذلك شعيب بن ابي حجرة وكلاهما جصيان والحديث مر عن قريب في باب صفة ابليس عليه لعنة **ص** **باب** ذكر اسم وعقار ومزينة وجهينة واشجع ش **ص** اى هذا باب في بيان ذكر اسم الى آخره وهذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون غيرها من القبائل فتاجاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه فصار الشرف اليهم بسبب ذلك وقدر الكلام فيهم عن قريب **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سعد بن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم وغفار واشجع موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة واولو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن هرم هو الاعرج والحديث مضى في باب مناقب قريش ومرا الكلام فيه هناك مسنوف في **ص** حدثني محمد بن ضرير الزهري حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح حدثنا نافع بن عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال على المنبر غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد بن ضرير بضم الفين المعجمة وتكرار الراء ابن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني وهو من افراد البخاري ويعقوب بن ابراهيم بروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن نافع مولى ابن عمر والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب قوله غفار بكسر الفين المعجمة بصرف باعتبار الحى ولا بصرف باعتبار القبيلة قوله غفر الله لها اما ان يراد به الدماء واما على بابه خبر قوله واسلم سالمها الله من المسألة وترك الحرب

وهو دماء بان الله يصنع بهم ما يوافقهم او سالمها الله معنى سلمها الله نحو قوله الله تعالى وفيهم من جاس الاشتقاق ما يلذ على السمع لسهولة وهو من الاتقافات اللطيفة وقال الخطابي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعا الهاتين القبيلتين لان دخولهما في الاسلام كان من غير حرب وكانت غفارتهم بسرقة الحاج فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمحوا عنهم تلك المسبة وان يعلم ان ما سلف منهم مغفور لهم قوله وعصية بضم العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وهى قبيلة وليكنه ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء وفي آخره فاء اخرى بن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وبالثاء المثناة ابن سليم بضم السين وانما قال صلى الله تعالى عليه وسلم عصت الله ورسوله لانهم الذين قتلوا القراء ببر معونة منهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فقتلوهوم وكان يقنت عليهم في صلاته ويلعن رعلا وذكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله **ص** حدثنا محمد اخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن السلام كذا ثبت عند ابي علي بن السكن في غير هذا الحديث وفي التاويج قبل هو ابن سلام وقيل ابن يحيى الذهلي قبل قوله ابن يحيى وهم لان الذهلي لم يدرك عبد الوهاب الثقفي قلت هذا نفي يحتاج الى بيان وايوب هو الشيخاني ومحمد هو ابن سيرين واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن المثنى وغيره **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان وحدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارايتم ان كان جهينة ومزينة واسلم وغفار خيرا من بنى نعيم ومن بنى اسد ومن بنى عبد الله بن غطفان ومن بنى عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسروا فقال لهم خير من بنى نعيم ومن بنى اسد ومن بنى عبد الله بن غطفان ومن بنى عامر بن صعصعة ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث من طريقين **ص** احدهما عن قبيصة عن سفيان الثوري عن عبد الملك بن عمير بن سويد بن حارثة الكوفي كان على قضاء الكوفة بعد الشعبي عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ابي بكرة نعيم بن الحارث بن كادة **ص** والثاني عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري الى آخره **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في هذا الباب من يندار عن غندر وفي الزندور عن عبد الله بن محمد عن وهب بن جرير واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكرة وابن المثنى وآخرين واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان قوله ارايتم اى اخبروني والخطاب للاقرع بن حابس على ما يأتى عقب هذا الحديث قوله من بنى نعيم هو ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن ادبضم الهزة وتشديد الدال ابن طابخة ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وفيهم بطون كثيرة جدا وبنى اسد هو ابن خزيمية بن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا عددا كثيرا وارتدوا بعد وفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع طليحة بن خويلد وارتد بنو نعيم ايضا مع سجاح التي ادعت النبوة قوله ومن بنى عبد الله بن غطفان بفتح الفين المعجمة والطاء المهملة وتخفيف الفاء وهو ابن سعد بن قيس غيلان بن مضر وكان اسم عبد الله بن غطفان في الجاهلية عبد العزيز قصيره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله وبنوه يعرفون ببني المحولة قوله ومن بنى عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء ابن قيس غيلان وقال ابن دريد

هو من ضرب من نظير وفيه بطون كثيرة والخط قولاه فقال رجل هو الاقرع بن حابس التميمي قولاه
فقال هم خير اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم خير اي جهينة ومزينة واسلم وغفار خير من بني تميم
الى آخره وخير بنهم بسبقهم الى الاسلام وما كان فيهم من مكارم الاخلاق ورقة القلوب **ص** حدثني
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب سمعت عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابيه
ان الاقرع بن حابس قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما اباعك سراقة الجيبي من اسلم وغفار ومزينة
واحسبه وجهينة ابن ابي يعقوب شك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارأيت ان كان اسلم وغفار
ومزينة واحسبه وجهينة خيرا من بني تميم وبني عامر واسد وغطفان خابوا وخسروا قال نعم
والذي نفسي بيده انهم خير منهم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن
بشار عن غندروهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن ابي يعقوب وهو محمد بن عبد الله بن ابي يعقوب
نسب الى جده الضبي البصري من بني تميم قولاه انما اباعك بالباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر
الحروف ويروي تابعك بالياء المثناة من فوق وبعد الالف ياء موحدة قولاه ابن ابي يعقوب شك
هو مقول شعبة اي محمد بن ابي يعقوب المذكور هو الذي شك في قوله وجهينة فظهر في هذا
ان الرواية الاولى بلا شك وان ذلك ثابت في الخبر قولاه ارأيت اي اخبرني والخطاب للاقرع
ابن حابس قولاه ان كان اسلم خير ان هو قوله خابوا وخسروا ولكن همزة الاستفهام
فيه مقدرة تقديره خابوا وخسروا كذا هو في رواية مسلم بهمزة الاستفهام قولاه قال نعم اي قال الاقرع
نعم خابوا وخسروا قولاه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم اي ان اسلم وغفار
ومزينة وجهينة خير منهم اي من بني تميم وبني عامر واسد وغطفان قولاه خير منهم وفي رواية
لا خير منهم على وزن افعل التفضيل وهي لغة قلبية والمشهور بخير وكذا في رواية الترمذي وفي رواية
مسدو الذي نفسي بيده انهم خير منهم بدون لام التأكيذ ولغة خيرة على اصله بدون نقله الى افعل التفضيل
ولم ار احدا من شراح البخاري حرر هذا الموضع كما ينبغي ففهم من ترك حل التركيب اصلا وطاف من
بعيد ومنهم من كاد ان يخطب فله الحمد والمنة على ما انضج لنا منه المراد **ص** حدثنا سليمان بن
حرب حدثنا جاد عن ابوب عن محمد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وغفار
وشي من مزينة وجهينة او قال شي من جهينة او مزينة خير عند الله او قال يوم القيامة من اسد وتيم
وهوازن وغطفان **ش** هذا طريق موقوف على ابي هريرة واخرجه مسلم مرفوعا فقال حدثني
زهير بن حرب وبمعقوب الدورقي قال حدثنا اسمعيل يعنيان ابن عليه حدثنا ابوب عن محمد عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا اسلم وغفار وشي من مزينة وجهينة او شي من جهينة
او مزينة خير عند الله قال احسبه قال يوم القيامة من اسد وغطفان وهوازن وتيمم انتهى وجاد هو ابن زيد
وابوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين قولاه قال قال اسلم الظاهري فاعل قال الاول ابو هريرة
وقال الثاني هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكر ابو هريرة فلاجل هذا جاء في صورة
الموقوف وقال الخطيب وابن الصلاح اصطلاح محمد بن سيرين اذا قال عن ابي هريرة قال قال ولم يسم
فاعل قال الثاني قال مراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينبغي ان يكون الحديث مرفوعا كما في رواية مسلم
فانه صرح في روايته فاعل قال الثاني كذا ذكر قولاه اسلم مبتدأ وما بعده عطف عليه وقوله خير عند الله خبره
قولاه وشي من مزينة وجهينة يعني بعض منهم وهذا تقييد لما اطلق في حديث ابي بكر الماضى قبله

قولاه او قال شي من جهينة او مزينة شك من الراوي يعني قال شي منهما او قال شي امان هذا واما من ذلك
يعني شك في انه جميع بينهما او اقتصر على احدهما قولاه او قال يوم القيامة شك من الراوي هل قال
خير عند الله او قال خير يوم القيامة وهذا ايضا تقييد لما اطلق في حديث ابي بكر لان ظهور الخبرية
انما يكون يوم القيامة قولاه من اسد يتعلق بقوله خير لان استعمال لفظ خير بكلمة من في اكثر المواضع
كما عرف في موضعه فانهم **ص** باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم **ش** اي هذا
باب في بيان ان ابن اخت القوم ومولى القوم منهم قال بعضهم اي فيما يرجع الى المناصرة والنعاون ونحو ذلك
واما بالنسبة الى الميراث ففيه نزاع انتهى قلت ظاهر الكلام مطلق بتناول الكل وهذا الباب وقع ههنا في رواية
كريمة وغيرها وكذا في نسخة المتقدمة عليها ووقع عند ابي ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا
سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الانصار فقال هل فيكم احد من غيركم قالوا لا الا ابن اخت لنا فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ابن اخت القوم منهم **ش** مطابقة الجزء الاول من الترجمة ظاهرة ولم يذكر
حديث مولى القوم منهم مع ذكره في الترجمة فقل لانه لم يقع له حديث على شرطه ورد على هذا القائل
بانه قد اورد في الفرائض من حديث انس ولفظه مولى القوم من انفسهم والمراد به المولى الاسفل
لا الاعلى فيكون عدم ذكره اياه هنا كنفاء عما ذكره هناك ورواية الحديث المذكور قد مضوا غير مرة والحديث
اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن بندار عن غندر وعن آدم عن قتادة واخرجه مسلم في الزكاة عن
ابي موسى وبندار واخرجه الترمذي في المناقب عن بندارية واخرجه النسائي في الزكاة عن اسحق بن
ابراهيم قولاه دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ويروي الانصار خاصة قولاه الا ابن اخت لنا
وهو النعمان بن مقرن كما اخرجاه احد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة في حديث انس هذا قولاه
ابن اخت القوم منهم استدل به الحنفية في توريث الخال وذوي الارحام اذا لم يكن عصبة ولا صاحب
فرض مسمى وبه قال احمد ايضا وهو حجة على مالك والشافعي في تحريمهما الخال وذوي الارحام والحنفية
احاديث اخر منها ما اخرج الطبراني من حديث عنة بن غزوان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال يوم القريش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا الا ابن اختنا عنة بن غزوان فقال ابن اخت القوم منهم
ومنها ما اخرج الطبراني ايضا من حديث عمرو بن عوف ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيته
قال ادخلوا علي ولا يدخل علي الاقر شي فقال لهم هل معكم احد غيركم قالوا معنا ابن الاخت
والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم واخرج احمد نحوه من حديث ابي موسى والطبراني
نحوه من حديث ابي سعيد ومنها حديث عائشة الخال وارث من لا وارث له اخرج البخاري وفي الباب
ايضا حديث المقدم بن معدي كرب **ص** باب قصة زمزم وفيه اسلام ابي ذر رضي الله تعالى عنه
ش اي هذا باب في ذكر قصة زمزم وفي ذكر اسلام ابي ذر رضي الله تعالى عنه وهذا الباب وقع
هنا في رواية كريمة وغيرها ووقع عند ابي ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا زيد هو ابن اخزم
قال ابو قتيبة سلم بن قتيبة حدثني ثني بن سعيد القصب حدثني ابو جرة قال قال لنا ابن عباس الا خبركم ما سلام
ابي ذر قال قلنا بلى قال قال ابو ذر كنت رجلا من غفار قبلنا ان رجلا قد خرج بمكة يزعم انه نبي فقلت
لا تخي انطلق الى هذا الرجل كله وانني بخبره فانطلق فلقه ثم رجعت فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيت
ارجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفني من الخبر فاخذت جرابا وعصا ثم اقبلت الى مكة ففعلت

لا يعرفه واكره ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم واكون في المسجد قال غربي على فقال كان الرجل غريب قال قلت اني قال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا يخبره فلما أصبحت عدوت الى المسجد لاسأل عنه وليس احد يخبرني عنه بشيء قال غربي على رضي الله تعالى عنه فقال اما انال الرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما امرك وما قدمك هذه البلدة قال قلت له ان كنت على خبرك قال فاني اقول قال قلت له بلدتنا انه قد خرج ههنا رجل يزعم انه نبي فارسلت اخي ليكلّمه فرجع ولم يشئني من الخبر فاردت ان اقاءه لانه امانك قد ردت هذا وجهي اليه فأتيتني ادخل حيث ادخل فاني ان رأيت احدا اخافه عليك فت الى الحائط كافي اصرح نعلي وامض انت فضي ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له امض على الاسلام فعرضه فاسلمت مكاني فقال لي يا ابا ذر انكم هذا الامر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل فقلت والذي بعثك بالحق لا صرحن به ائني اظهرهم فجاء الى المسجد وقريش فيه فقال يامه مشرق قريش اني اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لاموت فادركني العباس فاكب علي ثم اقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومجرم ومجرم على غفار فاقبلوا عني فلما ان أصبحت الغدر جعت فقلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع بي مثل ما صنع بالامس فادركني العباس فاكب علي وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا اول اسلام ابي ذر رضي الله تعالى عنه ش **مطابقته للترجمة ظاهرة** اما قصة زمزم فلان فيه ذكر زمزم واكتفاء ابي ذر به في المدة التي اقام فيها بمكة واما قصة اسلامه فظاهرة من هذا الباب هكذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر من الحموي وحده ذكر قصة اسلام ابي بكر فقط ووقع هذا الباب ايضا عند ابي ذر بعد قصة خزاعة **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** زيد بن اخزم يسكون الخاء المعجمة وفتح الزاي ابو طالب الطائي الحافظ البصري قتلته الزنج زمان خروجهم في البصرة سنة سبع وخسين ومائتين وهو من افراد البخاري **الثاني** سلم بن قيس السبيعي المهمل وسكون اللام ابن قتيبة مصفر القبة بالقاف والهاء المشاة من فوق والباء الموحدة ابو قتيبة الشعيري الخراساني سكن بصرة ومات بعد المائتين **الثالث** مثنى ضد المفرد ابن سفيان القصير ضد الطويل القسام الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة والعين المهمل البصري **الرابع** ابو جرة بفتح الجيم واسمه نصر بن عمران الضبي البصري **الخامس** عبد الله بن عباس **والحديث** اخرجه البخاري ايضا عن عمرو بن العباس عن ابن مهدي واخرجه مسلم في الفضائل عن ابراهيم بن محمد بن عرعرة **ذكر معناه** قوله الا اخبركم كلمة الا لفتني على شيء يقال قوله من غفار قد ذكرنا انه اذا اريد به الحى ينصرف واذا اريد به القبيلة لا ينصرف قوله فلما ان رجلا قد خرج بمكة وفي رواية مسلم لما بلغ ابا ذر بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قال لاخيه الحديث قوله يزعم انه نبي حال من رجلا لا يقال انه نكرة فلا يقع الحال منه لا نأقول ما يخص بالصفة وهو قوله قد خرج بمكة قوله فقلت لاخيه انطلق الى هذا الرجل وفي رواية مسلم قال لاخيه اركب الى هذا الوادي فاعلم على علم هذا الرجل الذي يزعم انه يأتيه الخبر من السماء واسمع قوله ثم انني واسم اخيه انيس قوله كلفه فيه حذف تقديره فاذا رأيت او اجتمعت به كلفه واثنى بخبره وفي رواية مسلم واسمع قوله ثم انني قوله فانطلق وروى فانطلق الاخ وفي رواية الكشميهني فانطلق الاخ وهو اخوه انيس قال عياض ووقع عند بعضهم فانطلق الاخ الآخر والصواب

الاقتصار على احدهما فانه لا يعرف لابي ذر الا واحد وهو انيس قوله فليقبه اي فليقبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى اخيه وفي رواية مسلم فانطلق الآخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم رجع الى ابي ذر قوله رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر وفي رواية مسلم رأيت بأمر بمكارم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر قوله فقلت له اي لاخيه لم تشفني من الخبر من الشفاء اي لم تجئني بجواب يشفي من مرض الجهل قوله فأخذت جرابا بالجيم وعصا وفي رواية مسلم ما شفيتهني فيما اردت فتزود وجل شفته فيها ماء حتى قدم مكة قوله ثم اقبلت الى مكة فجمعت لاصرفه يعني لا تدري به قريش فيؤذوه وفي رواية مسلم فأتى المسجد فالتمس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعرفه وكراه ان يسأل عنه حتى ادركه يعني الليل فاضطجع قوله غربي على رضي الله تعالى عنه وهو على بن ابي طالب فقال كان الرجل غريب وفي رواية مسلم فرأه على يعرف انه غريب قوله قال فانطلق الى المنزل اي قال على له انطلق معي الى منزلنا قال ابو ذر فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا يخبره وفي رواية مسلم فلما رأته فلم يسأل واحدا منهما صاحبه عن شيء حتى أصبح قوله فلما أصبحت عدوت الى المسجد لاسأل عنه اي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس احد يخبرني عنه بشيء وفي رواية مسلم بعد قوله حتى أصبح ثم احتمل قريته وزاده الى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى امسى فعاد الى مضجعه قوله قال غربي على رضي الله تعالى عنه فقال اما انال الرجل يعرف منزله يقال نال له اذا آن له وروى ما أني وفي رواية مسلم ما أن ان يعلم منزله وروى بدون همزة الا فتفهام في اللفظ اي ما جاء الوقت الذي يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين يسكنه وروى يعرف بلفظ المبني للفاعل ويحتمل ان يريد على رضي الله تعالى عنه بهذا القول دعوته الى بيته للضيافة ويكون اضافة المنزل اليه بملازمة اضافته له فيه كما قال الشاعر * ذر بني قلت بالله حلقة * انغني عني ذا انابك اجمعاه او يريد ارشاده الى ما قدم له وقصده يعني اما جاء وقت اظهار المقصود والاشتغال به كالا اجتماع برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا وكالدخول في منزله ونحوه وانما قال لا في قوله قلت لاعلى التقدير الاول اذ لم يكن قصده النوطن ثم على الثاني اذ كان عنده امراهم من ذلك وهو التفتيش عن مقصوده وعلى الثالث اذ خاف عن الاظهار وقال الكرماني ما اذا فاعل نال قلت يعرف في تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي خير من ان تراه قلت التقدير ان تسمع بالمعدي اي سماعتك بالمعدي خير من رؤيته وهنا التقدير ما نال للرجل ان يعرف منزله قوله ما امرك وما قدمك هذه البلدة وفي رواية مسلم الاتحدثني ما الذي اقدمك هذا البلد قوله ان كنت على خبرك وفي رواية مسلم ان اعطيتني عهدا وميثاقا لترشدني فقلت قوله قال فاني اقول اي قال على فاني اقول ما ذكرته وفي رواية مسلم ففعل قوله قدر شدت من رشد برشد من باب علم يعلم رشدا بفتحين ورشد برشد من باب نصر ينصر رشدا بضم الراء وسكون الشين وارشدته انا و الرشد خلاف النفي قوله هذا وجهي اليه اي هذا توجهي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتيتني وفي رواية مسلم فقال انه حق وهو رسول الله فاذا أصبحت فأتيتني قوله ادخل حيث ادخل امر وادخل مضارع قوله فت الى الحائط كافي اصرح نعلي وامض انت وفي رواية مسلم فاني ان رأيت شيئا اخاف عليك فت كافي اريق الماء فان مضيت فأتيتني حتى تدخل مدخلي قوله فضي اي على رضي الله عنه فضيت معه حتى دخل اي على رضي الله عنه قوله بين ظهورهم وفي رواية مسلم بين ظهور انيس قوله وقريش فيه حال اي في المسجد قوله الى هذا الصابي من صبا بصير اذا انتقل من شيء الى شيء وكانوا يسمون من اسلم صابيا

قوله نضربت على صيغة المجهول قوله لا موت اي لان موت يحيى ضربوه ضرب الموت وفي رواية مسلم
فضربوه حتى اضبعوه قوله كذب على اي رمى نفسه على قوله فاقبلوا اي كفوا عني وفي الحديث دلالة
على تقدم اسلام ابي ذر لكن الظاهر انه بعد البعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي رضي الله تعالى
عنه من مخاطبته لابي ذر ونضيفه اياه والاصح ان سنة حين البعث كان عشرين سنين وقيل اقل من ذلك فظاهر
من ذلك ان اسلام ابي ذر بعد البعث بمدة بأكبر من ستين بحت بهياً الى ما فعله وروى عبدالله بن
الصامت اسلام ابي ذر عن نفس ابي ذر اخرجته مسلم مطولاً جداً وفيه مغاربة كثيرة اسباق
ابن عباس ولكن الجمع بينهما يمكن باعتبار ان ابن عباس اقتصر في حكايته عن ذلك والله اعلم **ص**
باب ذكر قحطان ش **ص** اي هذا باب في بيان ذكر اسم قحطان مجرداً عن الكلام فيه هل
هو من ذرية اسمعيل عليه الصلاة والسلام ام لا وعن ذكر نسبته وقدمضى الكلام فيه فيما مضى عن
قريب **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل
من قحطان يسوق الناس بعصاه ش **ص** مطابقة للترجمة في ذكر اسم قحطان ونور بلفظ
الجوان المعروف ابن زيد الدبلي المدني مر في الجمعة وابو الغيث وهو المطر اسمه سالم
مولي عبدالله بن طبع بن الاسود القرشي العدوي المدني والحديث اخرجته البخاري ايضا في الفتن
عن عبدالعزيز ايضا واخرجته مسلم في الفتن من قتيبة قوله رجل لم يدرك اسمه عند الاكثرين لكن
القرطبي جزم انه جهجاه الذي وقع ذكره في صحيح مسلم من طريق آخر عن ابي هريرة بلفظ لا تذهب
الايام واليالي حتى يهلك رجل يقال له الجهجاه واخرجته عقيب حديث القحطاني قوله يسوق الناس
بعصاه كناية عن تخيير الناس واستعانتهم كسوق الراعي الغنم بعصاه وفي التوضيح حديث القحطاني
يدل على انه خليفة ولكنه يحمل على تغلبه وروى نعيم بن جاد في الفتن من ارطاة بن المنذر احد التابعين
من اهل الشام ان القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي واخرج ايضا من طريق عبد الرحمن
ابن قيس بن جابر الصدفي عن ابيه عن جده مرفوعاً بكون بعد المهدي القحطاني والذي بعثني بالحق
ما هو دونه قيل هذا الثاني مع كونه مرفوعاً ضعيف الاسناد والاول مع كونه مرفوعاً اصح اسناداً
وهو ثابت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم عليه السلام لان عيسى عليه السلام اذا نزل يجده المهدي
امام المسلمين انتهى قلت اذا كان القحطاني في زمن عيسى كيف يسوق الناس بعصاه وكيف يملك مع
وجود عيسى عليه السلام على ان في رواية ارطاة بن المنذر ان القحطاني يعيش في المائتين سنة
ص **باب** ما ينهى من دعوى الجاهلية ش **ص** اي هذا باب في بيان ذم ما ينهى من
دعوى الجاهلية وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وينهى على صيغة
المجهول ودعوى الجاهلية هي الاستغاثة عند اداة الحرب كانوا يقولون يا آل فلان يا آل فلان فيجتمعون
وينصرون القتلى واوكان ظالماً فجاء الاسلام بالنهي عن ذلك **ص** حدثنا محمد بن احمد بن
زيد اخبرنا ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر رضي الله تعالى عنه يقول غزو نافع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد ناب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل اعاب فكسع انصارياً
فغضب الانصاري غضباً شديداً حتى تداعوا وقال الانصاري يا الانصار وقال المهاجري يا المهاجرين
فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسعة المهاجري

الانصاري قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوها فانها خبيثة وقال عبدالله بن ابي بن سلول اقد
تداعوا علينا نحن رجعنا الى المدينة لخرجنا الا من منها الاذل فقال عمر رضي الله تعالى عنه لا تقتل يا رسول الله
هذا الحديث لعبدالله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه ش **ص**
مطابقته للترجمة في قوله ما بال دعوى الجاهلية **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول محمد كذا وقع
محمد غير منسوب عند جميع الرواة وقال ابو نعيم هو محمد بن سلام نص عليه في المستخرج وكذا قاله ابو
علي الجبائي وجزمه الديلماني ايضا **ص** الثاني محمد بن قيس الميم والام ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن
الحراقي الجزري مات سنة ثلاث وتسعين ومائة **ص** الثالث عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريح المكي
وقد تكرر ذكره **ص** الرابع عمرو بن دينار القرشي الاثرم المكي **ص** الخامس جابر بن عبدالله الانصاري
رضي الله تعالى عنهما والحديث من افراد قوله غزونا هذه الغزوة هي غزوة مريسي وفي مسلم
قال سفيان برون ان هذه الغزوة غزوة بني المصطلق وهي غزوة مريسي وكانت في سنة ست من الهجرة
قوله ناب بالثاء المثلثة قال الكرماني اي اجتمع معه ناس وقال الداودي معناه خرج والذي عليه
اهل اللغة ان معنى ناب رجع قوله اعاب قيل معناه مطال وقيل كان يلعب بالحرب كما تصنع الحبشة
وقيل مزاح واسمه جهجاه بن قيس الغفاري وكان اجبر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله
فكسع بفقع الكاف والسين المهملة والعين المهملة من الكسع وهو ان تضرب بيدك او برجلك دبر
انسان ويقال هو ان تضرب عجز انسان بقدمك وقيل هو ضربك بالسيف على مؤخره وفي الموضع
كسعه بماءه اذا تكلم فرميه على اثر قوله بكلمة تسوؤه بها قوله انصارياً اي رجلاً انصارياً وهو سنان
ابن وبرة حليف بني سالم الخزرجي قوله حتى تداعوا اي حتى استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم في ذلك
والدعوى الاتقاء وكان اهل الجاهلية ينتمون بالاستغاثة الى الآباء وتداعوا بصيغة الجمع وعن ابي ذر
تداعوا بالثنية قال بعضهم والمشهور في هذا تداعوا بالياء عوض الواو قلت الذي قال بالواو اخرجته علي
الاصل قوله بالانصار وروى يال الانصار قال النووي كذا في معظم نسخ البخاري بلام مفصولة في
الموضع وفي بعضها بوصلها وفي بعضها بآل بهزة ثم لام مفصولة واللام في الجميع مفتوحة وهي لام
الاستغاثة قال والصحيح بلام موصولة ومعناه ادعوا المهاجرين واستغيث بهم قوله ما بال دعوى الجاهلية
يعني لا تدعوا بالقبائل بل تداعوا بدعوة واحدة بالاسلام ثم قال ما شأنهم اي ما جرى لهم وما الموجب
في ذلك قوله دعوها اي دعوا هذه المقالة اي اتركوها او دعوا هذه الدعوى ثم بين حكمه الترتيب بقوله
فانه خبيثة اي فان هذه الدعوة خبيثة اي قبيحة منكورة كريمة مؤذبة لانها تثير الغضب على غير الحق
والتقابل على الباطل وتؤدي الى النار كما جاء في الحديث من دعا بدعوى الجاهلية فليس منا وايتبوا
مقدمة من النار وتسميتها دعوى الجاهلية لانها كانت من شعارهم وكانت تأخذ حقها بالعصبية فجاء
الاسلام بابطال ذلك وفصل القضاء بالاحكام الشرعية اذا تعدى انسان على آخر حكم الحاكم بينهما
والزم كلاهما بالاسلام وقال السهيلي من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة اقوال **ص** احدها يجلد
من استجاب لها بالاسلح خسين سوطا اقتداء بابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه في جلده النابغة
الجددي خسين سوطا حين سمع بالعامر **ص** الثاني فيه الجلد دون العشرة اسواط لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم ان يجلد احد فوق عشرة اسواط **ص** الثالث بوجوب اجتهاد الامام على حسب ما يراه من سد الذريعة
واغلاق باب الشر اما بالوعيد او بالاجتناب او بالجلد قبل في القول الاول الذي ذكره السهيلي فيه نظر

لان ابا الفرج الاصبهاني وغيره ذكروا ان النابغة لما سمع بالعامر اخذ عصاه وجاء مضيا والمصى لا تعد سلاحا
 يقتل قوله وقال عبدالله بن ابي بن سلول الى آخره انما قال ذلك عبدالله لانه كان مع عمر بن الخطاب اجير الله
 من غفاري قال له جمال كان معه فرس بقوده فحوض لعمركوا ضا فيمنها هو قائم على الحوض اذا قبل رجل من
 الانصار يقال له وبره بن سنان الجهني وسماه ابوهر سنان بن تميم وكان حليفا لعبدالله بن ابي فقاتله فتداعيا
 يقبائلهما فقال عبدالله بن ابي اقدتداعوا عليا لئن رجعتا الى المدينة ليخرجن الا من منها الاذل واما قوله تعالى
 في سورة المنافقين يقولون لئن رجعتا الى المدينة ليخرجن الا من منها الاذل فقد قال النسفي في تفسيره
 يقولون اي المنافقون عبدالله بن ابي واصحابه والله لئن رجعتا من غزاة بني الحنظلية ثم بنى المصطلق
 وهو حي من هذيل الى المدينة ليخرجن الا من منها من المدينة الاذل يعني محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولقد كذب عدو الله قوله فقال عمر رضي الله تعالى عنه الا تقتل بالنون ويروى بالناء المشاة
 من فوق قوله هذا الخبيث اراد به عبدالله بن ابي وقديفه بقوله لعبدالله واللام فيه يتعلق بقوله
 قال عمر اي قال لاجل عبدالله وقال الكرماني او اللام للبيان نحو هيت لك وفي بعضها يعني عبدالله
 وقال بعضهم اللام بمعنى عن قلت قال هذا بعضهم في قوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا
 ما سبقونا اليه) ورده ابن مالك وغيره وقالوا اللام ههنا للتعليل وقبل غير ذلك قوله فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا اي لا تقتل قوله يتحدث الناس الى آخره كلام مستقل وليس له تعلق بكلمة
 لا فافهم قوله انه اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقتل اصحابه ويتفر الناس عن الدخول في الاسلام
 ويقول بعضهم لبعض ما يؤمنكم اذا دخلتم في دينه ان يدعى عليكم كفر بالباطن فيستبج بذلك دماءكم
 واموالكم فلا تسلموا انفسكم اليه للهلاك فيكون ذلك سبيلا لتفور الناس عن الدين **ص**
 حدثني ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله رضي الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودما بدعوى
 الجاهلية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وثابت بن محمد ابو اسمعيل العابد الشيباني الكوفي وهو
 من افراد البخاري وسفيان هو الثوري والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب ليس منا من ضرب
 الخدود فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه
 هناك **ص** وعن سفيان عن زبيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** هذا معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش في الحديث السابق فيكون
 موصولا وليس يتعلق وزبيد بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياه آخر الحروف وبالذال
 المهملة ابن الحارث بن عبد الكريم الباهي بالياء آخر الحروف الكوفي وابراهيم هو النخعي ومسروق
 هو ابن الاجدع وعبدالله هو ابن مسعود والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب ليس منا
 من شق الجيوب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان قال حدثنا زبيد الباهي عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله
 الى آخره **ص** باب قصة خزاعة **ش** اي هذا باب في بيان قصة خزاعة بضم الخاء المعجمة
 وبالزاي المخففة وفتح العين المهملة قال الرشاطي خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو حلي بن حارثة بن
 عمرو مزني بن عامر ماء السماء بن حارثة القطراني بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد هذا
 مذهب من يرى ان خزاعة من اليمن ومن يرى ان خزاعة من مضر يقول هو عمرو بن ربيعة بن قحمة ويخرج
 الحديث رواء ابوهريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا كنتم من ابي الجون الخزاعي رايت عمرو بن

حلي بن قحمة بن خندف يحرق قصبة في النار وجمع بعضهم بين القولين اعني نسبة خزاعة الى اليمن والى
 مضر فزعم ان حارثة بن عمرو ولما مات قحمة بن خندف كانت امرأته حاملا لحلي فولدته وهي عند حارثة
 فتبناه فنسب اليه فعلى هذا هو من مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني وقال صاحب الموعب خزاعة
 اسمه عمرو بن حلي وحلي اسمه ربيعة سمي خزاعة لانه انخرع فلم يتبع عمرو بن عامر حين ظعن عن اليمن
 بولده وسمى عمرو مزني لانه مزق الازد في البلاد وقيل لانه كان يمزق كل يوم حلة وفي التيجان لابن هشام
 انخرعت خزاعة في ايام ثعلبة العنقاء بن عمرو بهد وفاة عمرو وفي التلويح قيل لهم ذلك لانهم انخرعوا
 من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم ايام سبل العرم لما صاروا الى الحجاز فافترقوا فصار قوم الى عمان
 وآخرون الى الشام قال حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه * فلما قطعنا بطن مر انخرعت * خزاعة
 منافي جوع كراكر * وانخرعت ايضا بنو افضى بن جارثة بن عمرو وافصى هو عم عمرو بن حلي
 وقال الكلبي انما سمو خزاعة لان بني مازن بن الازد لما تفرقت الازد باليمن نزل بنو مازن
 على ماء عند زيد يقال له فسان فن شرب منه فهو فسانى واقبل بنو عمرو بن حلي فأنخرعوا من
 قومهم فزولوا مكة ثم اقبل بنو اسلم وملك وملك بنو افضى بن حارثة فأنخرعوا ايضا فسموا
 خزاعة وتفرق سائر الازد واول من سماهم هذا الاسم جدع بن سنان الذي يقال فيه خذ من جدع
 ما عطاك وذلك انه لما رآهم قد تفرقوا قال ايها الناس ان كنتم كذا اعجبكم بلدة اقامت منكم
 طائفة كيما انخرعت خزاعتكم هذه او شكتم ان باكلكم اقل حي واذل قبل **ص** حدثني
 اسحاق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم اخبرنا اسرائيل عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمرو بن حلي بن قحمة بن خندف ابو خزاعة **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو مشهور بابن راهويه ويحيى بن آدم بن سليمان
 ابو زكريا القرشي الكوفي صاحب الثوري واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وابو
 حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة واسمه عثمان بن عاصم الاسدي وابو صالح ذكوان الزيات
 والحديث من افراده قوله عمرو بن حلي مبتدا وخبره قوله ابو خزاعة وحلي بضم اللام وفتح الحاء
 المهملة وتشديد الباء قوله ابن قحمة بفتح القاف والميم وتخفيفها وباهمال العين وقيل بكسر القاف
 وتشديد الميم بفتحها وكسرها وقيل بفتحها مع سكون الميم قوله ابن خندف بكسر الخاء المعجمة وسكون
 النون وكسر الدال المهملة وفتحها وبالفاء وهي ام القبيلة فلا تصرف وقحمة منسوب الى الام والا
 فابوه اسمه الياس بن مضر قال قائلهم امهتي خندف والياس ابي واسم خندف ليلي بنت حلوان
 ابن عمران بن الحاف من قضاعة لقبت بخندف لمشيئتها بالخندفة وهي الهرولة واشتهر بنوها بالنسبة
 اليها دون ابيهم قوله ابو خزاعة اي هو حي من الازد **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن
 الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال البخيرة التي يمنع درها للطواغيت ولا يحلبها احد من الناس
 والسائبة التي كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحلب عليها شي قال وقال ابوهريرة قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم رايت عمرو بن عامر بن حلي يحرق قصبة في النار وكان اول من سيب السوائب **ش** اول
 هذا الحديث موقوف على سعيد بن المسيب رواء البخاري عن ابي اليان الحكم بن نافع الحمصي عن
 شعيب بن ابي حزة الحمصي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب وآخره عنه عن
 ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكره مفصلا اما البخيرة فهي التي يمنع درها الى ابنها

لظواغيت اى لاجلها وهى جمع طاغوت وهو الشيطان وكل رأس فى الضلال وكان اهل الجاهلية اذا نجت الناقة خسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وحرموا ركوبها ودرها فلا تورد عن ماء ولا من مرعى لتعظيم الطواغيت وتسمى تلك الناقة البهيرة واما السائبة فهى ان الرجل منهم كان يقول اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فناقى سائبة وجعلها كالبهيرة فى تحريم الانتفاع بها هذا هو المشهور وقد خصصه البخارى بقوله والسائبة التى كانوا يسيئون بها لآلهتهم اى لاصنامهم التى كانوا يعبدونها وبعد ذلك لا يحمل عليها شئ وفى التلويح والسائبة هى الانثى من اولاد الانعام كلها كان الرجل يسب لآلهته ماشاء من ابله وبقره وغنمه ولا يسب الا انثى فظهرها واولادها واصواؤها واولادها بالآلهة والبانها ومناضها لرجال دون النساء قاله مقاتل وقيل هى الناقة اذا تابعت بين عشرين انا لم يركب ظهرها ولم يحز وبراها ولم يشرب لبنها الاضيافا فانجت بعد ذلك من انثى شق اذنها ثم خلى سبيلها مع امها فى الابل فلم يركب ظهرها ولم يحز وبراها ولم يشرب لبنها الاضياف كما فعل بامها فى البهيرة بنت السائبة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى انهم كانوا اذا نجت الناقة خسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروه واكاه الرجال والنساء جميعا وان كانت انثى شقوا اذنها وتلك البهيرة لا يحزلها وبرولا يذكر عليها اسم الله عز وجل ان ركبت ولان جل عليها وحرمت على النساء فلا يذفن من لبنها شئ ولا ينفغن بها وكان لبنها منافعا خاصة للرجال دون النساء حتى تموت فاذا ماتت اشترك الرجال والنساء فى اكلها قوله قال ابو هريرة اى قال سعيد بن المسيب وقال ابو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره وهو موصول بالاسناد الاول قوله يجر قصبه بضم القاف وسكون الصاد المهملة وهى الامعاء وقال ابن الاثير القصب بالضم المعاء وجهه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله وكان اى عمرو بن عامر اول من سب السوائب وهو جمع سائبة وروى محمد بن اسحق بسند صحيح عن محمد بن ابراهيم التيمي ان اباصالح السمان حدثه انه سمع ابا هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم رايت عمرو بن لحي يجر قصبه فى النار انه اول من غير دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام فنصب الاوثان وسب السائبة وبحر البهيرة ووصل الوصيلة وحى الحامى قال وحدثنى بعض اهل العلم ان عمرو بن لحي خرج من مكة الى الشام فلما قدم ما ب من ارض البلقاء وبها يومئذ الصماليق فرآهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه الاصنام التى اراكم تعبدون قالوا هذه تعبدوها ونستطربها فتمطروا ونستنصرها فنصرنا فقال لهم افلا تعلمونى مناصفا فاسير به الى ارض العرب فيعبدونه فاعطوه صمنا فقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وامر الناس بعبادته وتعظيمه ويقال كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت ونقت جرهم عن مكة جعلته العرب ربلا يبتدع لهم بدعة الاتخذوها شرعة لانه كان بطم الناس ويكسوفى المواسم فربما نحر فى الموسم عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة آلاف حلة حتى انه اللات الذى يلبس السويق للحجج على صخرة معروفة تسمى صخرة اللات ويقال ان اللات كان من تقيف فلما مات قال لهم عمرو انه لم يمت ولكنه دخل فى الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يبنوا عليها بيتا يسمى اللات ودام امر عمرو وامر ولده على هذا بمكة ثلاثمائة سنة وذكر ابو الوليد الازرقى فى اخبار مكة ان عمرا ققأعين عشرين بغير او كانوا من بلغت الله الفاقأعين بغير واذ بلغت الفين فقألعينه الاخرى قال الزاجر وكان شكر القوم عند المنى حتى الصحاحات وفقاً الاعين وهو الذى زاد فى التلبية الاشرىكا هولاء

تملكه ومملك ذلك ان الشيطان تمثل فى صورة شيخ بلبى معه فقال عمرو ابيك لا شريك لك قال الشيخ الاشرىكا هولاء فانكر ذلك عمرو بن لحي فقال ما هذا فقال الشيخ تملكه ومملك فانه لا بأس به فقالها عمرو فدانت به العرب واما تفسير الوصيلة فى رواية ابن اسحق فهى الشاة اذا ولدت سبعة ابطن فان كان السابع ذكرا ذبحوه واهدوه للآلهة وان كانت انثى استحبوها وان كانت ذكرا وانثى استحبوا الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوها وقال مقاتل وكانت المنفعة للرجال دون النساء فان وضعت ميتا اشترك فى اكله الرجال والنساء قال الله تعالى وان يكن ميتة فهم فيه شركاء واما الحام فهو الفحل اذا ركب ولدوله فبلغ ذلك عشرة اواقل من ذلك قيل حى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ولا ينحر ابدا الى ان يموت فتأكله الرجال والنساء ص باب قصة زمزم وجهل العرب ش اى هذا باب فى قصة زمزم وجهل العرب هكذا وقع لابي ذر وفى رواية غيره ما وقع الالباب جهل العرب فقط وهو الصواب لانه لم يذكر فيه اصلا زمزم وما يتعلق به وقد وقع فى بعض النسخ باب قصة اسلام ابي ذر قبل هذا الباب ص حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين ومائة فى سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ش مطابقة الترجمة فى قوله جهل العرب واما الجزء الاول منها فلا ذكر له هنا اصلا كما ذكرنا آنفا واما النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة بفتح العين المهمة الواضح اليشكرى وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة واسمه جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكرى البصرى واما الحديث من افراد البخارى ورواه ابن مردويه فى تفسيره حدثنا محمد بن احمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن ابوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه قوله اذا سرك من سره الامر سرورا اذا فرج به قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وقد اخبر الله تعالى ان الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم اى من غير علم اتاهم فى ذلك وحرموا ما رزقهم الله من الانعام والحراث افتراء على الله حيث قالوا ان الله امركم بهذا قد ضلوا فى ذلك وخسروا فى الدنيا والآخرة واما فى الدنيا فخسروا اولادهم يقتلهم وضيقوا عليهم فى اموالهم وحرموا اشياء ابتدعوها من تلقاء انفسهم واما فى الآخرة فيصرون الى شر المنازل بكذبهم على الله وافتراءهم وعن ابن عباس تزلت هذه الآية فى ربيعة ومضر والذين كانوا يدفنون بناتهم فى الجاهلية من العرب قال قتادة كان اهل الجاهلية يقتلون بناتهم مخافة السبي عليهم والفاقة اما كان من بنى كنانة فانهم كانوا لا يفعلون ذلك ص باب من انتسب الى آباءه فى الاسلام والجاهلية ش اى هذا باب فى بيان جواز انتساب من انتسب الى آباءه الذين مضوا فى الاسلام او فى الجاهلية وكره بعضهم ذلك مطلقا ومحل الكراهة انما كان اذا ذكره على طريق المفاخرة والشاجرة وقد روى الامام احمد وابو يعلى فى مسندهما باسناد حسن من حديث ابي ربحانة رفعه من انتسب الى تسعة آباء كفار يريدهم عزرا وكرامه فهو ما شرهم فى النار ص وقال ابن عمرو ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله صلوات الله

وسلامه عليهم ش **ص** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة وهو قوله في الاسلام ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نسب يوسف الى آتائه كان ذلك دليلا على جوازه لغيره في مثل ذلك وامام تعليق عبد الله ابن عمرو ابى هريرة قد مر كلاهما في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** وقال البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا ابن عبد المطلب ش **ص** مطابقتها للجزء الثاني للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم انتسب الى جده عبد المطلب وتصلق البراء قطعة من حديثه مضى مطولا موصولا في كتاب الجهاد في باب من صف اصحابه عند الهزيمة **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعشى حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى يا بني فها يا بني عدى يبطون فريش ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشيرته بنسبة كل قبيلة الى آتائها **ص** وحفص ابن غياث بن طلق ابو عمر النخعي الكوفي قاضيا يروي عن الاعشى وهو سليمان بن مهران **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله ومحمد بن سلام فرقاها عن ابي يوسف بن موسى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي كريب عن ابي اسامة وعن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد واحد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن هناد وعن ابراهيم بن يعقوب وفيه وفي اليوم واليلة عن ابي كريب قوله يا بني فها بكسر الفاء وسكون الهاء ابن مالك بن النضر بن كنانة بطن من فريش وكذا بنو عدى بفتح العين المهملة ابن كعب بن اوى ابن غالب بن فهر هط عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله يبطون فريش وفي رواية الكشميهني لبطون فريش باللام وقدم الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه وبدأ في ذلك بمن هو اولى بالبدن ثم بمن يليه وان يقدم انذارهم على انذار غيرهم وهذا الحديث من مراسلات ابن عباس لان الآية نزلت في مكة وابن عباس ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله اعلم **ص** وقال لنا قبيصة اخبرنا سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل ش **ص** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وانما قال قال لنا قبيصة لانه سمع منه في المذاكرة **ص** وقبيصة بفتح القاف هو ابن عتبة وقد تذكر ذكره وسفيان هو الثوري وحبيب بن ابي ثابت اسمه قيس بن دينار ابو يحيى الكوفي والحديث اخرجه النسائي في التفسير عن احده بن سليمان وفي اليوم واليلة عن محمود بن غيلان قوله يدعوهم اي يدعو عشيرته قبائل قبائل بأن قال يا بني فلان يا بني فلان بما يعرف به كل قبيلة كما يأتي توضيحه في الحديث الآتي **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا بني عبد مناف اشترى انفسكم من الله يا بني عبد المطلب اشترى انفسكم من الله يا ام الزبير بن العوام عمة رسول الله يا فاطمة بنت محمد اشترى انفسكم كما لاملك لكما من الله شيئا سلا من مالي ماشئا ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بازاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراده قوله اشترى انفسكم كما لاملك لكما من الله اشترى انفسكم مع انهم الباعون قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم لانهم مشترون انفسهم باعتبار التخليص من العذاب بايعون باعتبار تحصيل الثواب قوله عمة رسول الله عطف بيان من قوله ام الزبير واسمها صفية بنت عبد المطلب وفيه انه صلى الله تعالى

عليه وسلم ناداهم طبقة بعد طبقة الى ان انتهى الى ابنته فاطمة رضى الله تعالى عنها **ص** وفيه ان فريشا كلهم من الاقربين وفيه بداهته صلى الله تعالى عليه وسلم بقومه فاذا قامت حجة عليهم قامت على من سواهم عن امر بطلبه وفيه فضل صفية رضى الله تعالى عنها وفيه تكتبة المرأة حيث قال يام الزبير بن العوام **ص** باب **ص** قصة الحبش ش **ص** اي هذا باب في بيان قصة الحبش ولم يذكر فيه الا شيئا تزا من قصة الحبشة وذكر ابن اسحق قصتهم مطولة فن اراد الوقوف عليها فليرجع الى كتابه والحبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل حل وحلان قاله الجوهري وهم من اولاد حام بن نوح عليه الصلاة والسلام وكانوا سبع اخوة السندو الهندو الزنج والقبط والحبش والنوبة وكنعان والحبش على انواع الدهالك وناصع والزبلع والكوكو والفافور واللابق والقوماطين ودرقلة والقرنة والحبش ابن كوش بن حام وهم مجاورون لاهل اليمن يقطع بينهم البحر وقد غلبوا على اليمن قبل الاسلام وقصتهم مشهورة **ص** وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بني ارفدة ش **ص** وقول مجرور لانه عطف على قوله قصة الحبش وارفة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم جد لهم وقيل ارفدة اسم امه وقد مضى هذا اللفظ في حديث طويل في كتاب العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد وفيه وكان يوم عيد يلعب فيه السودان فامسالت يعني عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما قال تشتهين تنظرين فقلت نعم فاقمى وراه خدى على خده وهو يقول دونكم يا بني ارفدة حتى اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه دخل عليها وعندها جارتان في ايام منى تغنيان وتدفقان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغشى بثوبه فانه رهاها ابو بكر رضى الله تعالى عنه فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابا بكر فانهما ايام عيد وتلك الايام ايام منى وقالت عائشة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستترى وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم امنابني ارفدة يعني من الامن ش **ص** مطابقتها للترجمة الاولى في قوله الى الحبشة وفي الثانية في قوله بني ارفدة ورجاله قد تكرروا ذكرهم وهذا الحديث قد مضى في العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هناك قوله في ايام منى تغنيان ويروى في ايام منى تدفقان وتضربان وليس فيه تغنيان قوله فانها اي فان ايام منى ايام عبد ايام فرح وسرور وقيل هذا يدل على ان ايام العبد اربعة ايام وردبانه يحتمل ان يكون ذلك اليوم ثاني يوم العيد واثالثه فاذا كان كذلك فهو من ايام منى ولا يقال انه على عمومته لان دعوى العموم في الافعال غير صحيحة عند الاكثرين لانها قصة عين قوله متغشى ويروى متغشى والكل بمعنى واحد من قولهم تغشى اي تغطى بثوبه قوله فزجرهم اي فزجر ابو بكر الحبشة الذين يلعبون قوله دعهم اي اتركهم آمنين ويجوز ان يكون أمنا مفعولا مطلقا اي آمنوا أمنا ليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بني ارفدة اي يا بني ارفدة قوله يعني من الامن والقرض من ذكر لفظ يعني بيان انه مشتق من الامن الذي هو ضد الخوف لامن الايمان **ص** باب **ص** من احب ان لا يسب نسيبه ش **ص** اي هذا باب في بيان من احب ان لا يسب اي لا يشتم نسيبه اي اهل نسيبه **ص** حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت استأذن حسان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين فقال كيف بنسى فقال حسان لا سلك منهم كائسلا الشجرة من العجين ش **ص** مطابقتها للترجمة

بأنه من قوله كيف ينسبى فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد ان ينسبى نفسه مع هجو الكفار وعبدته هو ابن سنان وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخاري ايضا في المصنف عن عثمان بن ابي شيبة ايضا وفي الادب عن محمد بن سلام واخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شيبة قوله كيف ينسبى اي كيف ينسبى بجمعا بنسبهم بمعنى كيف تهجو قريش مع اجتماعهم في النسب وفي هذا الاشارة الى ان معظم طرق الهجو النقص من الآباء قوله لا تسلك منهم اي لا تخلص نسبك منهم اي من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وقال الكرماني اي لا تظن في تخلص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو قوله كانت الشجرة وبروى الشعر وانما عين الشعر والعين لانه اذا سل من العين لا يتعلق به شيء ولا ينقطع لغوته بخلاف ما اذا سل من شيء صلب فانه ربما قطع ويبقى منه بقية وروى انه لما سئل من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين قال له انت ابا بكر فانه اعلم قريش بانسابها حتى يخلص لك نسبي فانه حسان ثم رجع فقال قد خلت لي نسبك **ص** وعن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت لا تنسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي وعن ابي هشام وهو عروة بن الزبير وهذا موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس يتعلق وقد اخرجه البخاري في الادب عن محمد بن سلام عن عبد الله بهذا الاسناد وقال فيه وعن هشام عن ابيه فذكر الزيادة وكذلك اخرجه في الادب المفرد قوله كان ينافح بكسر الفاء بعدها حاء مهملة ومعناه يدافع يقال نافحت عن فلان اي خاصمت عنه ويقال نفحت الدابة اذا رحمت بحوافرها ونفحه بالسيف اذا ساوله من بعيد واصل التفتح بالمهملة الضرب وقيل للفتح نفع كأن المعطى يضرب السائل به **ص** باب ما جاء في السماء التي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من اسماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ في اسماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقول الله تعالى محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار وقوله من بعدى اسمه احد **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله ما جاء وقوله وقوله من بعدى اسمه احد بالجرح ايضا عطف على قول الله وكأنه اشار بما ذكر من بعض الآتين الى ان اشهر اسماءه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد واحد فمنع من باب التفعيل للمبالغة واحد من باب التفضيل وقيل معناهما اذا جد في احد فانت احد واذ جدت احد فانت محمد وقال عياض كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احد قبل ان يكون محمدا كما وقع في الوجود لان نسبه احد وقعت في الكتب السابقة وتسميته محمدا وضعت في القرآن العظيم وذلك انه جد به قبل ان يحمد الناس وكذلك في الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمد الناس وقد خص بسورة الحمد ولواء الحمد وبالمقام المحمود وترعرع له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدماء وبعد القدوم من السفر وسميت امته الحمداء لجمعته له معاني الحمد واتواعه وقيل اسمه في السموات احد وفي الارضين محمود وفي الدنيا محمد وقيل الانبياء كلهم حادون لله تعالى ونبينا احد اي اكثر جدا الله منهم وقيل الانبياء كلهم محمودون ونبينا احد اي اكثر مناقبا واجمع للفضائل قوله محمد رسول الله محمد اما خبر مبتدأ محذوف اي هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله واما مبتدأ رسول الله عطف بيان والذين معه اي اصحابه عطف على المبتدأ وقوله اشداء خبر عن الجميع ويجوز ان يكون استئنافا محمدا ببدء رسول الله خبره والذين معه مبتدأ وشداء خبره ويجوز ان يكون والذين معه في محل الجر عطف على قوله بالله في قوله وكفى بالله

والجمهور على ان المراد من قوله والذين معه الصحابة وقيل هم الانبياء اجمعون فيكون التقدير محمد رسول الله والذين معه رسول الله فيحسن الوقف على معه قوله اشداء جمع شديد ومعناه يغلظون على الكفار وعلى من خالف دينهم وان كانوا آباءهم وابناءهم قوله من بعدى اسمه احد وقوله ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احد وعن كعب بن الحواريين قالوا لعيسى صلى الله تعالى عليه وسلم يا روح الله فهل بعدنا من امة قال نعم امة احد حكماء علماء ابرار اقبيا **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثني معن عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا احد وانا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وفي آخره نون ابن عيسى القزاز مر في الوضوء والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الجان عن شعيب واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب واما حق بن ابراهيم وابن ابي عمرو عن حملة بن يحيى وعن عبد الملك بن شعيب وعن عبد بن حديد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سعيد بن عبد الرحمن وفي الشرائع من غير واحد واخرجه النسائي في التفسير عن علي بن شعيب البغدادي عن معن بن عيسى به قوله عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كذا وقع موصولا عند معن بن عيسى عن مالك وقال الاكثر عن مالك عن الزهري عن محمد بن جبير مرسلا وافق معنى علي وصله عن مالك جويرة بن اسماء وعند اسمعيل ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند ابي عوانة واخرجه الدارقطني في الغرائب عن آخرين عن مالك وقال ان اكثر اصحاب مالك ارسلوه ورواه مسلم موصولا من رواية يونس بن يزيد وعقيل وممر رواه البخاري ايضا موصولا في التفسير من رواية شعبة ورواه الترمذي ايضا موصولا من رواية عيينة كلهم عن الزهري قوله لي خمسة اسماء فيه سؤالان * الاول انه قصر اسماءه على خمسة واسماؤه اكثر من ذلك وقد قال ابو بكر بن العربي في شرح الترمذي عن بعضهم ان الله تعالى الف اسم وكذا الرسول * والثاني ان قوله الماحي ونحوه صفة لا اسم * الجواب عن الاول ان مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينافي الزيادة وقيل انما اقتصر عليها لانها موجودة في الكتب القديمة ومعلومة للامم السابقة وزعم بعضهم ان العدد ليس من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكره الراوي بالمعنى ورد عليه لتصرجه في الحديث بذلك وقيل معناه ولي خمسة اسماء لم يسم بها احد قبلي وقيل معناه ان معظم اسماء خمسة * والجواب عن الثاني ان الصفة قد يطلق عليها الاسم كثيرا قوله انا محمد هذا هو الاول من الخمسة وقال السهيلي في الروض لا يعرف في العرب من يسمى بمحمد اقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن احيمية بن الجلاح ومحمد بن حمران بن ربيعة وقد رد عليه ومنهم من عد ستة ثم قال ولا سبع لهم ثم عد منهم هؤلاء الثلاثة وزاد عليهم محمد بن خزاعي السلمي ومحمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن براء البكري ورد عليه ايضا بجماعة تسماوا بمحمد وهم محمد بن عدي بن ربيعة السعدي روى حديثه البغوي وابن سعد وابن شاهين وغيرهم ومحمد بن الحنفية الازدي ذكره الفجج البصري في كتاب المنقذ ومحمد بن خولي الهمداني ذكره ابن رديد ومحمد بن حمران ذكره ابو موسى في الذيل ومحمد بن عمرو بن مغفل بضم الميم وسكون الغين المعجمة وكسر الفاء وباللام ومحمد الاسدي ومحمد الفقيمي ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد بن اسامة ومحمد بن عثمان ومحمد بن عتارة البثي قوله وانا احد هذا هو الثاني من الخمسة وروى انا محمد واحد بغير

لفظة وانا قوله وانا الماسح هذا هو الثالث من الخمسة قبل ان يقول الذي يمسح الكفر من جزيرة العرب وقال الكرمانى محو الكفر امان بلاد العرب ونحوها وفيه نظر لانه وقع في رواية عقيل ومعه بمحو الله بن الكفر وفي رواية نافع بن جهمير وانا الماسح فان الله بمحو به سيئات من اتبعه قلت قوله هذا عام يتناول كفر كل احد في كل ارض قوله وانا الحاشر هذا هو الرابع من الخمسة وقد فسره بقوله الذي يحشر الناس على قدمي اى على ارضي اى الله يحشر قبل الناس ويوافق هذا لقوله في الآية الاخرى يحشر الناس على عقبي ويقال معناه على زماني ووقت قيامي على القدم بظهور علامات الحشر ويقال معناه لاني بعدى قوله قدمي ضبطوه بتخفيف الياء وتشديد هاء مفردا ومثنى قوله وانا العاقب هذا هو الخامس وزاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري الذي ليس بعده احد وقد سماه الله رؤفا رحما وقال البيهقي في الدلائل قوله وقد سماه الله الى آخره مدرج من قول الزهري وفي دلائل البيهقي العاقب يعنى الخاتم وفي لفظ الماسح والخاتم وفي لفظ قانا حاشر فبعثت مع الساعة نذير لكم بين يدي عذاب شديد وعند مسلم في حديث ابي موسى الاشعري ونبى التوبة ونبى المحمة وعن ابي صالح قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما نارحة مهداة وقال ابو زكريا العنبري لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اسماء في القرآن العظيم قال الله عز وجل محمد رسول الله وقال ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسماء احمد وقال وانه لما قام عبد الله بعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الجن وقال طه وقال يس يعنى يا انسان والانسان هنا العاقل وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال البيهقي وزاد عبدة وسماه في القرآن رسولا نبيا ميا وسماه شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وسماه ذكرا ورحمة وجعله نعمة وهاديا وعن كعب قال الله عز وجل لمحمد عبدى المتوكل المختار وعن حذيفة بسند صحيح رضىه انا الملقى ونبى الرحمة وعن مجاهد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الرحمة ان رسول المحمة بعثت بالحصاد ولم ابعث بالزراع وفي كتاب الشفاء وانا رسول الراحة ورسول الملاحة وانا قم والقم الجامع الكامل وفي القرآن الزمل والمدثر والنور والمنذر والبشير والشاهد والشهيد والحق والدين والامين وقدم الصدق ونعمة الله والعروة الوثقى والصراط المستقيم والنجيم الثاقب والكريم وداعى الله والمصطفى والمجتبى والحبيب ورسول رب العالمين والشفيع والشفيع والتقى والمصلح والظاهر والصادق والمصدق والهادى وسيد ولد آدم وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الفر المحجلين وحبيب الله وخليل الرحمن وصاحب الخوض المورود والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب التاج والمعراج واللواء والقضيب وراكب البراق والناقة والتجيب وصاحب الجعة والسلطان والعلامة والبرهان وصاحب الهراوة والتعطين والختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس وروح الحق وهو معنى البارقلىط في الانجيل وقال ثعلب البارقلىط الذي يفرق بين الحق والباطل وماذا معناه طيب وطيب البرقلىطس بالرومية وقال ثعلب الخاتم الذي ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقها ويسمى بالسرماية مشفع والمحمنا وفي التوربة احيد ذكره ابن دحية بمدالاف وكسر الحاء ومعناه احيد امتى عن النار وقيل معناه الواحد وقال عياض ومعناه صاحب القضيبي اى السيف وفي الدر المنظم لمعنى من اسمائه المصدق المسلم الامام المهاجر العامل اذن خير الامر الناهى المحلل المحرم الواضع الرافع المجير وقال ابن دحية اسماء وصفاته اذا بحث عنها يزيد على الثلاثمائة وقد ذكرنا عن ابن العربي ان

اسماء بلغت الفا كاسماء الله تعالى ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتعجبون كيف يصرف الله عنى شتم قريش وانهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وانا محمد ش مطابقة للترجمة في قوله وانا محمد وعلى بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرم عن قوله الاتعجبون كلمة الالتئيبه وكان الكفار من قريش من شدة كراهتهم في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى ضده فيقولوا مذموم ومذموم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم في ذلك مصروفا الى غيره وانا اسمى محمد كثير الخصال الحميدة والهم الله اهله ان يسموه به لما علم من حيد صفاته وفي المثل المشهور الالقاب تنزل من السماء وقال ابن التين استدله هذا الحديث من اسقط حد القذف بالتعريض وهم الاكثرون خلافا لما لك واجاب بأنه لم يقع في الحديث انه لاشئ عليهم في ذلك بل الواقع انهم عوقبوا على ذلك ورد عليه بأنه لا يدل على النفي ولا على الاثبات فلا يتم الاستدلال به ص باب خاتم النبيين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى هذا باب في بيان معنى الخاتم من اسمائه انه خاتم النبيين ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر ابن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلي ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا قائما واحسنا الاموضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع البنة ش مطابقة للترجمة تؤخذ من معناه لان في طريق من طرق الحديث عند الاسمعيلى من رواية عثمان عن سليم بن حيان فانما موضع البنة جئت فختمت الانبياء عليهم الصلاة والسلام و محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابوبكر العوفى الباهلى الاعمى وهو من افراده وسليم بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون بمدودا ومقصورا والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن حاتم واخرجه الترمذى في الامثال عن محمد بن اسمعيل البخارى به وقال صحيح غريب من هذا الوجه قوله مثلي مبتدا ومثل الانبياء عطف عليه وقوله كمثل رجل خبره والمثل ما يضرب به الامثال وفي الجمهرة المثل النظير والمشبه هنا واحد والمشبه به متعدد فكيف يصح التشبيه ووجهه انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد في التشبيه وهوان المقصود من تعيينهم ماتم الاعتبار الكل فكذلك الدار لم يتم الا بجمع البنات ويقال ان التشبيه هنا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثيلي فيؤخذ وصف من جميع احوال المشبه ويشبه بمثله من احوال المشبه فيقال شبه الانبياء وما بشئوا به من ارشاد الناس الى مكارم الاخلاق بدار اسس قواعده ورفع بنيانه وبقي منه موضع لبنة فنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بعث لتتميم مكارم الاخلاق كانه هو تلك البنة التي بها الاصلاح ما بقى من الدار قوله الاموضع لبنة بفتح اللام وكسر الباء الموحدة وجازا ساكنها مع فتح اللام وكسرها وهى القطعة من الطين تعجن وتيس ويبنى بها بناء فاذا احترقت تسمى آجرة قوله لولا موضع البنة بالرفع على انه مبتدا وخبره محذوف اى لولا موضع البنة يوهى النقص لكان بناء الدار كاملا كافي قولا لولا زيد لكان كذاى لولا زيد موجود لكان كذا ويحوز ان يكون لولا تحضيضية لامتناعية وفعله محذوف اى لولا ترك موضع البنة او سوى

ويحوز موضع بالنصب أي لو لا تركت إيا الرجل موضعها ونحو ذلك ووقع في رواية همام عند
 أحد الأوصية ههنا لبنة فيتم بديانك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر
 عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل
 الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه وأجمله الأموضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون
 به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال فأنابا اللبنة وأنا خاتم النبيين **ش**
 مطابقة لترجمة ظاهرة **ص** وأبو صالح ذكر أن الزيات والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن أيوب وقيية وعلى بن جبر وأخرجه النسائي في التفسير عن علي
 ابن جبر ثلاثهم عن اسمعيل بن جعفر عنه به **قوله** من زاوية قال **الداودي** هي الركن وفي رواية
 همام عند مسلم الأموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر أن المراد أنها مكحلة محسنة والا
 لاستلزم أن يكون الأمر بدونها ناقصا وليس كذلك فإن شريعة **ك** كل نبي بالنسبة إليه
 كاملة فالمراد منه هنا النظر إلى الكل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية مع ما خص به من الشرايع **ص** وفيه
 ضرب الأمثال للتقريب للفهام وفضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سائر الأنبياء وأن الله ختم به
 المرسلين واكل به شرايع الدين **ص** **باب** **ص** وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش أي هذا باب في بيان وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقعت هذه الترجمة
 عند أبي ذر وسقطت من رواية النسفي **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن
 عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو
 ابن ثلاث وستين وقال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله **ش** مطابقة
 لترجمة ظاهرة والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن أبيه عن جده به
قوله توفي وهو ابن ثلاث وستين هذا هو الأصح في سنة وقد ذكره البخاري في آخر الفزوات
 وترجم عليه هذه الترجمة أيضا وروى أيضا هذا عن ابن عباس ومعاوية وقال البيهقي وهو قول
 سعيد بن المسيب والشعبي وأبي جعفر محمد بن علي وأحد الروايتين عن أنس وروى عن أنس أنه
 توفي على رأس الستين وصححه الحاكم في الأكليل واسنده ابن سعد من طريقين عنه وبه قال
 عروة ويحيى بن جعدة والنخعي وروى مسلم من حديث عمار بن أبي عامر عن ابن عباس أنه توفي وهو
 ابن خمس وستين وصححه أبو حاتم الرازي أيضا في تاريخه وأما البخاري فذكره في تاريخه الصغير
 عن عمار ثم قال ولا يتابع عليه وكان شعبة يتكلم في عمار وفيه نظر من حيث أن ابن أبي خيثمة ذكره
 أيضا من حديث علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ورواه أيضا ابن سعد عن سعيد بن سليمان
 عن هشيم حدثنا علي فذكره ولوا عنه البخاري ما ذكره البيهقي من حديث جاد عن عمار عن ابن عباس لكان
 صوابا لأن شعبة وإن تكلم فيه فقد أثبت عليه غير واحد وفي تاريخ ابن عساکر ثمان وستون سنة ونصف
 وفي كتاب عمر بن شبة أحدى أو اثنتان لا إراه بلغ ثلاثا وستين وروى البرار من حديث ابن مسعود
 توفي في إحدى وعشرين من رمضان ولما ذكر الطبري قول الكلبي وأبي حنيفة أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم توفي في ثامن ربيع الأول قال هذا القول وإن كان خلاف قول الجمهور فإنه لا يبعد أن كانت
 الثلاثة الأشهر التي قبله كانت تسعة وعشرين يوما وفي التوضيح وهذا قول أنس بن مالك ومحمد
 ابن عمرو الأسدي والعمري بن سليمان عن أبيه وأبي معشر عن محمد بن قيس قالوا ذلك أيضا حكاه البيهقي

والقاضي أبو بكر بن كامل في البرهان وقال السهيلي في الروض اتفقوا أنه توفي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يوم الاثنين قالوا كلهم في ربيع الأول غير أنهم قالوا وقال أكثرهم في الثاني عشر من الشهر أو الثالث عشر
 أو الرابع عشر أو الخامس عشر لاجتماع المسلمين على أن رقة عرفة في حجة الوداع كانت يوم الجمعة وهو
 التاسع من ذي الحجة فدخل ذو الحجة يوم الخميس فكان المحرم أما الجمعة وأما السبت وأما الأحد فأن كان
 الجمعة فقد كان صفر أما السبت وأما الأحد فأن كان ربيع أما الأحد وأما الاثنين وكيف ما دارت
 الحال على هذا الحساب فلم يكن الثاني عشر من ربيع الأول يوم الاثنين بوجهه وعن الخوارزمي توفي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في أول يوم من ربيع الأول قال وهذا أقرب إلى القياس وعن المعتمر بن سليمان عن أبيه
 أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرض يوم السبت لاثنتين وعشرين ليلة من صفر بدأ به وجعه
 عند ولادته ريحانة وتوفي في اليوم العاشر وعند أبي معشر عن محمد بن قيس اشتكى صلى الله تعالى
 عليه وسلم يوم الأربعاء لأحدى عشرة بقية من صفر في بيت زينب بنت جحش فمكث ثلاثة عشر
 يوما وعند الواقدي عن أم سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه بدأ به صلى الله تعالى
 عليه وسلم وجعه في بيت ميمونة زوجته وقال أهل الصحيح باجتماع أنه توفي يوم الاثنين قال أهل
 السير مثل الوقت الذي دخل فيه المدينة وذلك حين ارتفع الضحى وقال الواقدي كانت مدة
 علته اثني عشر يوما وقبل أربعة عشر يوما **قوله** وقال ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري
 وأخبرني سعيد بن المسيب مثله أي مثل ما أخبر عروة عن عائشة وهو موصول بالأسناد الأول
 المذكور وقد أخرجه اسمعيل من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالأسنادين معافرقا وهو
 من مرسل سعيد بن المسيب ويحتمل أن يكون سعيد أيضا سمعه من عائشة رضي الله تعالى عنها
 والله تعالى أعلم **ص** **باب** **ص** كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** أي
 هذا باب في بيان كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة
 من الكناية تقول كنيته عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقرشاعت الكنى بين
 العرب وبعضها يغلب على الاسم كابي طالب وأبي لهب ونحوهما وقد يكتنى واحد بكنية واحدة
 فأكثرونها من يشهر باسمه وكنيته جميعا فالكنية والاسم واللقب كلها من الأعلام ولكن الكنية
 ما يصدر باب أوام واللقب ما يشهر بمدح أو ذم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكتنى بأبي القاسم
 وهو أكبر أولاده وعن ابن دحية كنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأبي القاسم لأنه بقسم
 الجنة بين الخلق يوم القيامة ويكنى أيضا بأبي إبراهيم باسم ولده إبراهيم الذي ولد في المدينة من مارية
 القبطية وروى البيهقي من حديث أنس أنه لما ولد إبراهيم ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من مارية جاريته كاد يقع في نفس رسول الله عليه الصلاة والسلام منه حتى أتاه جبريل عليه
 الصلاة والسلام فقال السلام عليك إبراهيم وفي رواية يا إبراهيم وذكره ابن سعد أيضا
 وفي التوضيح وله كنية ثالثة وهو أبو الأرامل **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة
 عن جريد عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان النبي عليه الصلاة والسلام في السوق فقال رجل
 يا أبا القاسم فالتفت النبي عليه الصلاة والسلام فقال مموا باسمي ولا تكنوا بكنتي **ش**
 مطابقة لترجمة ظاهرة وهذا الحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما ذكر في الأسواق أخرجه
 من طريقين أحدهما عن آدم بن مالك والآخر عن اسمعيل ومضى الكلام فيه هناك **ص**

حدث محمد بن كثير اخبرنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال سمعوا به سمى ولا تكنوا بكنتى ش **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة ومنصور هو ابن المعتز وسالم
 هو ابن ابي الجعد والحديث مضى بآتم منه في الخمس في باب قوله عز وجل فان الله خسه فانه اخرج
 هناك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والاخر عن محمد بن يوسف عن سفيان
ص حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن ابوب عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول
 قال ابو القاسم سموا به سمى ولا تكنوا بكنتى ش **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا
 غير مرة والحديث اخرج في الادب عن علي بن عبدالله ايضا واخرجه مسلم في الاستبذان عن ابي بكر بن
 ابي شيبة وزهير بن حرب وعمرو الناقد ومحمد بن عبدالله بن نمير واخرجه ابو داود في الادب عن
 مسدد وابي بكر بن ابي شيبة قوله قال ابو القاسم وفيه نكتة لطيفة على ما لا يخفى على الفطن قوله
 سموا بفتح السين وتشديد الميم المضمومة امر للجماعة من التسمية والله اعلم **ص**
باب ش اي هذا باب اذا قدرنا هكذا يكون معربا والافلا لان الاحراب لا يكون
 الا في التركيب وهذا وقع كذا بغير ترجمة وقال بعضهم هذا لا يصلح ان يكون فصلا من الذي
 قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده ولعل هذا من تصرف الرواة انتهى قلت لانفسم انه لا يصلح
 ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو صالح جيد لان الالفاظ التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب
 بها يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاحسن ان يخاطب يا رسول الله وهذا الحديث يتضمن هذا
 فله تعلق بما قبله من هذا الوجه وقال هذا القائل ايضا نعم وجهه بعض شيو خنا فانه اشار الى
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ذا اسماء وكنية لكن لا ينبغي ان ينادى بشي منها بل يقال
 له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما أتته اليه ولا يخفى تكلفه انتهى قلت اراد بعض شيو خه
 صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين ابن الملقن وقوله ولا يخفى تكلفه تكلف بل هو قريب مما ذكرنا
 وهو توجيه حسن وهذا احسن من نسبه الى تصرف الرواة **ص** حدثنا اسحق اخبرنا الفضل
 ابن موسى عن الجعيد بن عبد الرحمن رأيت السائب بن يزيد بن اربع وتسعين جلدا معتدلا فقال قد علمت
 ما تمت به سمى وبصرى الابداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالتي ذهبت بي اليه فقالت
 يا رسول الله ان ابن اخي شاك فادع الله قال فدعا لي ش **ص** توجد المطابقة بينه وبين الباب المترجم قبله
 بما ذكرنا الآن واسحق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه والفضل بن موسى الشيباني وشيدان
 قرية من قرى مرو والروزي والجعيد بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال
 مهملة بن عبد الرحمن ويقال الجعد ايضا لكندى المدي والسائب بن يزيد من الزيادة ابن سعد الكندي
 ويقال الاسدي ويقال البثي ويقال الهذلي وقال الزهري هو من الازد عداده في كنانة له ولولايه صحبة
 توفي بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين وفي الحديث المذكور عن اسحق لم يذكر الا هنا
 فقط بخلاف الحديث الآتي على ما نبيه ان شاء الله تعالى قوله ابن اربع وتسعين هذا يدل على انه رآه
 في سنة اثنتين وتسعين فيكون عاش بعد ذلك سنتين وهو الاشهر وابعده من قال انه مات قبل التسعين وقال
 ابن ابي داود وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة قوايه جلدا بفتح الجيم وسكون اللام اي قويا
 صلبا قوله معتدلا اي معتدل القامة مع كونه معبرا قوله ما تمت به على صيغة المجهول قوله سمى
 بدل من الصمير الذي فيه وبصرى عطف عليه قوله شاك فاعل من الشكوى وهو المرض قوله فادع

الله اي ادع الله وهكذا بروى ايضا وقال عطاء مولى السائب كان مقدم رأسه اسود وهو ولانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** واهه عليه بنت شريح الحضرمية ومخرمة بن شريح خاله **ص**
باب خاتم النبوة ش اي هذا باب في بيان صفة خاتم النبوة وهو الذي كان بين كفتي النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من علاماته التي كان اهل الكتاب يعرفونه بها **ص** حدثنا
 محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعيد بن عبد الرحمن سمعت السائب بن يزيد قال ذهبت بي خالتي الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي وقع ففح رأسي ودعا لي بالبركة
 وتوضأ فشربت من وضوئه ثم فت خلف ظهره فنظرت الى خاتم بين كفتيه ش **ص** مطابقة
 لترجمة في قوله فنظرت الى خاتم بين كفتيه **ص** ومحمد بن عبيد الله بالتصغير ابونا ثابت المدني مشهور بكنتيه
 وهو من افراد **ص** وحاتم بالحاء المهملة وبالتاء المثناة من فوق المكسورة بعد الالف ابن اسمعيل
 الكوفي سكن المدينة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس وقدمر
 الكلام فيه هناك قوله وقع بفتح الواو وكسر القاف اي وقع وقدمض في كتاب الطهارة بلفظ وجع وقيل
 يشتكي رجله وبروى بلفظ الماضي **ص** قال ابن عبيد الله الحجلة من جمل الفرس الذي بين
 عينيه وقال ابراهيم بن حنيفة مثل زرا الحجلة ش **ص** ابن عبيد الله هو شيخه محمد بن عبيد الله المذكور
 آنفا وأشار به الى انه فسر الحجلة التي وقع في هذا الحديث لان فيه فنظرت الى خاتمه بين كفتيه مثل زرا
 الحجلة على ما أتى في باب الدماء للصبيان من كتاب الدماء فان قلت لم تقع هذه اللفظة هنا في الحديث
 المذكور فواجه تفسيرها هنا قلت الظاهر انه لما روى هذا الحديث من شيخه محمد بن عبيد الله وقع
 السؤال في المجلس عن كيفية الخاتم فقال هو اعني ابن عبيد الله او غيره مثل زرا الحجلة فمثل هو عن
 معنى الحجلة فقال من جمل الفرس الذي بين عينيه وهذا هو الوجه في هذا وليس مثل ما قال بعضهم
 هكذا وقع وكأنه سقط منه شيء لانه بعد من شيخه محمد بن عبيد الله ان يفسر الحجلة ولم يقع لها في سياقه
 ذكر وكأنه كان فيه مثل زرا الحجلة ثم فسرهما كذلك انتهى قلت قوله كأنه سقط ليس موضع الشك لان
 هذه اللفظة موجودة في نفس حديث السائب بن يزيد ولكنها ليست بمذكورة ههنا وهي مذكورة
 فيه في الطريق الآخر الذي اخرجه في كتاب الدعوات في باب الدماء للصبيان فلما معنى لقوله وكأنه
 كان فيه مثل زرا الحجلة لانه لا محل للشك فيه والوجه ما ذكرناه فافهم ومع هذا تفسيره من جمل الفرس
 الذي بين عينيه بمعنى البياض فيه نظر لان المعروف الذي بين عيني الفرس انما هو خرة والذي في قوائمه
 هو التحجيل ولئن سلمنا ان يكون هذا التفسير صحيحا فليس له معنى ان اراد البياض لانه لا يقع فائدة
 لذكر الزر قوله وقال ابراهيم بن حنيفة هو ابو اسحق الزبيري الاسدي المديني وهو ايضا من مشايخ
 البخاري روى عنه في غير موضع مات سنة ثلاثين ومائتين واشار بهذا التعليق الى انه روى هذا الحديث
 كما رواه محمد بن عبيد الله المذكور الا انه خالفه في هذه اللفظة فقال مثل زرا الحجلة مثل ما وقع في نفس
 الحديث وسيأتي عنه موصولا في كتاب الطب ان شاء الله تعالى وقدمنا في هذا الباب الكلام في كتاب
 الطهارة فليراجع اليه هناك **ص** **باب** صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص**
 اي هذا باب في بيان صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني في خلقه وخلقه **ص** حدثنا ابو
 عاصم عن عمر بن سعيد بن ابي حسين عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال صلى ابو بكر
 رضى الله تعالى عنه العصر ثم خرج يمشي فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحمله على عاتقه وقال يا

شبه بالنبي لاشبه بعلي وعلى بضحك ش مطابقة للترجمة من حيث ان ابا بكر شبه الحسن بالنبي
 في خلقه بالفخ وهي صفته صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو عاصم
 انصارك بن محمد المشهور بالذيل الثاني عمرو بن سعيد بن ابي حسين النوفلي القرشي الثالث عبد الله
 بن ابي مليكة بضم الميم الرابع عقبة بن الحارث بن عامر القرشي النوفلي ابو مروعة المكي
 في ذكر اطائف اسناده فيه الحديث بصفة الجمع في موضع وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه
 القول في موضع وفيه ان شجعه من افراده وهو بصري والبقية كلهم مكيون وفيه عن ابن ابي مليكة
 وفي رواية الاسمعيلى اخبرني ابن ابي مليكة وفي اخرى حدثني وفيه عن عقبة بن الحارث وفي رواية
 الاسمعيلى اخبرني عقبة بن الحارث والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل الحسن رضى الله تعالى
 عنه عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبد الله المحرمي ذكر معناه
 قوله ثم خرج عشي وزاد الاسمعيلى في رواية بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بليالى وعلى رضى الله
 تعالى عنه عشي الى جانبه قوله وقال باي اى قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه باي اى اذ به باي او هو مفدى
 باي وقال الكرمانى باي قسم وفيه نظر قوله شيه بالنبي اى هو شيه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاشيه بعلي يعنى اياه ابن ابي طالب قوله وعلى بضحك جلة حالية وضحكه بدل على انه وافق ابا بكر رضى
 الله تعالى عنه على ان الحسن كان يشبه لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر كان المشهور برسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وهم جعفر بن ابي طالب والحسن بن علي وقيم بن العباس وابوسفيان
 ابن الحارث والسائب بن عبيد رضى الله تعالى عنهم وقيل في ذلك شعرا بخمسة شبه المختار من
 مضره يا حسن ما خواوا من شبه الحسن يحفروا بن عم المصطفى قمه وسائب وابي سفيان والحسن
 وفيه من الاثر وعن كان يشبهه صلى الله تعالى عليه وسلم عبدالله بن عامر بن كعب بن ربيعة بن
 حبيب بن عبد شمس رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرا فقال هذا يشبهنا وذكر في المرأة
 منهم مسلم بن معتب وانس بن ربيعة بن مالك البياضى البصرى من بنى سامة بن اؤى وكان اشبه
 الناس برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في خلقه وخلقه وكان انس بن مالك اذا رآه عاتقه وبكى
 وقال من اراد ان ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلينظر الى هذا وبلغ معاوية بن ابي سفيان
 خبره فاستقدمه فلما دخل عليه قام واعتقه وقبل ما بين عينيه واقطعه مالا وارضا فرد المال وقبل
 الارض وفي الحديث فضيلة ابي بكر ومحبة لآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ترك الصبي المميز
 يلعب لان الحسن اذ ذاك كان ابن سبع سنين وقد سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه
 ولعبه محمول على ما يلىق لانه في ذلك الزمان من الاشياء المباحة بل يحمل على ما فيه تمرين وتنشيط
 ونحو ذلك ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا اسماعيل عن ابي جحيفة رضى الله
 تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه ش مطابقة للترجمة
 ظاهرة وزهير هو ابن معاوية واسمعيلى هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وابو جحيفة بضم الجيم
 وقبح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبالواو وبالهمزة بعد الالف
 نسبة الى بنى سواة ابن عامر والحديث اخرجه مسلم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي فضائله
 عن واصل بن عبد الاملى وعن معبد بن منصور وعن محمد بن عبد الله واخرجه الترمذى في الاستبذان عن
 واصل بن عبد الاعلى وعن محمد بن بشار مختصرا واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي عن
 يحيى ص حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن فضيل حدثنا اسمعيل بن ابي خالد سمعت ابا جحيفة رضى الله

تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن بن علي رضى الله تعالى عنهما يشبهه قلت
 لابي جحيفة صفه لي قال كان ابيض قد شطط وامر لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث عشرة قلو صا قال
 فقضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان نقبضها ش هذا طريق آخر في الحديث المذكور
 بأنهم منه اخرجه عن عمرو بن علي بن بحر ابي حفص الساهلى البصرى الصيرفى عن محمد بن فضيل
 بالتصغير الى آخره قوله قد شطط بفتح الشين المججمة وكسر الميم اى صار شعر رأسه السواد مخالط بالابيض
 قوله فامر لنا اى له ولقومه من بنى سواة وكان امر لهم بذلك على سبيل جائزة الوفد قوله
 ثلاث عشرة ويروى بثلاثة عشر وقال ابن التين وكان حقه ان يقول ثلاث عشرة وهو ظاهر
 قوله قلو صا بفتح القاف وضم اللام وهى الانثى من الابل وقيل وهى الطويلة القوائم وقال الداودى
 وهى النذية من الابل قوله فقضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان نقبضها اى قبل ان نقبض
 تلك القلائص وفيه اشعار ان ذلك كان قرب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد شهد ابو جحيفة ومن معه
 من قومه حجة الوداع كما سأتى عن قريب فان قلت هل قبضوها بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قلت نعم روى الاسمعيلى من طريق محمد بن الفضيل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها فانا موت
 فلم يعطونا شيئا فلما قام ابو بكر رضى الله عنه قال من كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم عدة فليجيئ فقامت اليه فاخبرته فامر لنا بها ص حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن
 ابي اسحق عن وهب ابي جحيفة السوائي قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأيت بياضا
 من تحت شفته السفلى العنفة ش هذا طريق آخر عن عبدالله بن رجاء بن المثني الفدائي
 البصرى عن اسرائيل بن يونس عن جده ابي اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي قوله
 العنفة بالجر على انه بدل من الشفة ويجوز بالنصب على ان يكون بدلا من قوله بياضا قال ابن سيدة في
 المخصص هى ما بين الذقن وطرف الشفة السفلى كان عليها شعرا ولم يكن وقيل هو ما كان ثبت
 على الشفة السفلى من الشعر وقال القزاز هى تلك الهمة التى بين الشفة السفلى والذقن وقال
 الخليل هى الشعيرات بينهما ولذلك يقولون فى التحلية نقي العنفة وقال ابو بكر العنفة خفة الشئ
 وقتله ومنه اشتقاق العنفة فدل هذا على ان العنفة الشعر وانه سمي بذلك لقلته وخفته وفى هذا
 الحديث بين موضع البياض والشط ص حدثنا عصام بن خالد حدثنا حريز بن عثمان انه سأل
 عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 شيئا قال كان في عنفته شعرات بيض ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعصام بكسر العين المهملة
 ابن خالد ابو اسحق الحمصي الحضرى مات سنة بضع عشرة وماشئ من كبار شيوخ البخارى
 وليس له عنه في الصحيح غيره وهو من افراد البخارى وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الباء
 آخر الحروف وفي آخره زاي ابن عثمان السامى مات سنة ثلاث وستين ومائة وعبد الله بن بسر
 بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه والحديث من ثلاثيات البخارى
 الثالث عشر منها ومن افراده ايضا قوله رأيت النبي يجوز فيه وجهان احدهما ان يكون
 رأيت بمعنى اخبرني ويكون لفظ النبي مرفوعا على الابتداء وقوله اكان شيئا خبره على تأويل
 هل تقال فيه كان شيئا وامر به بعضهم بان النبي مرفوع على انه اسم كان وفيه ما فيه والوجه
 الآخر ان يكون رأيت استفهاما تقديره هل رأيت النبي اكان شيئا فيكون النبي منصوبا على

تفعلية وبؤيد هذا ما رواه الاسمعيلى من وجه آخر عن حرب بن عثمان قال رأيت عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحمص والناس يسألونه فدنوت منه وانا غلام فقلت انت رأيت رسول الله عليه السلام قال نعم قلت شيخ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام شاب قال فنبسم وفي رواية له فقلت له اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صبغ قال يا ابن اخي لم يبلغ ذلك فوالله شعرات بيض الشعرات جمع شمرة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع ابيض وقال الكرماني شعرات جمع قلة فلا يكون زائدا على عشرة قلت سمعت بعض الاساتذة الكبار ان عدد الشعرات البيض التي كانت على عنقه ستة عشر شعرة والله اعلم **ص** حدثني ابن بكير حدثني الليث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه يصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ازهر اللون ليس بابيض امهق ولا آدم ليس بجعد قطط ولا سبط رجل ازل عليه وهو ابن اربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدينة عشر سنين وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بياضا قال ربيعة فرأيت شعرا من شعره فاذا هو احر فسألت فقبل احر من الطيب **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابن بكير هو يحيى بن بكير نصفه بكر وهو منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله ابن بكير ابو زكريا الخزومي المصري والليث هو ابن سعد المصري وخالد هو ابن يزيد الجمحي الاسكندراني ابو عبد الرحيم الفقيه المقتى وسعيد بن ابى هلال الليثي المدني وربيعة بن ابى عبد الرحمن بن فروخ الفقيه المدني المعروف بريعة الرأي والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفيه في الالباس عن اسمعيل عن مالك واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن ابوب وقتيبة وعلى بن حجر وعن القاسم بن زكريا واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة عن مالك وعن اسحق بن موسى عن معن عن مالك واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن مالك به مختصرا **و** ذكر معناه **و** قوله كان ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة اى مربوطا والتأنيث باعتبار النفس يقال رجل ربعة وامرأة ربعة قوله ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير ربعة اى ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القسامة قال الاخفش هو عيب في الرجال والنساء وسأقي في حديث البراء عن قريب انه كان مربوطا ووقع في حديث ابى ربيعة عند الذهلي في زهرات باسناد حسن كان ربعة وهو الى الطول اقرب قوله ازهر اللون اى ابيض مشرب بحمرة وقد وقع ذلك صريحا في مسلم من حديث انس من وجه آخر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض مشربا بياضه بحمرة وقبل الازهر ابيض اللون ناصعا قوائمه ليس بابيض امهق كذا وقع في الاصول ووقع عند الداودي تبع الرواية المروزي امهق ليس بابيض وقال الكرماني امهق ابيض لافى الغاية وهو معنى ليس بابيض وقال رؤية المهق خضرة الماء ولم يوجد لفظ امهق في بعض النسخ وهو الاظهر وفي الموعب الامهق البياض الجصى وكذلك الامهق وقبل هو بياض في زرقه وامرأة مهقاء ومهقاء وقال بعضهم هما الشديد البياض وعن ابن دريد هو بياض صحيح لا يخالطه حرة ولا صفرة وفي التهذيب بياض ليس بنير وفي الجامع بياض شديد متنجس وقبل هو شدة الخضرة وقال عباس من روى انه ليس بالابيض ولا الآدم فقد وهم وليس بصواب ورد عليه بان المراد انه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الادمه وانما

يخالط بياضه الحرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك اسم ولهذا جاء في حديث انس اخرجه احمد والبرار وابن منده باسناد صحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسم وفيه روايات كثيرة مختلفة فعند النظر يظهر من مجموعها ان المراد بالسمرة الحرة التي تخالط البياض وان المراد بالبياض المثبت ما يخالط الحرة والمنفى مالا يخالطه وهو الذي تكرهه العرب وتسميه امهق وبهذا يظهر ان رواية المروزي امهق ايسر بابيض مقلوبة على انه يمكن توجيهه بما ذكرناه عن الكرماني آنفا قوله ليس بجعد قطط الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والقسط بفتح السين والجمع في الشعران لا ينكسر ولا يسترسل والقسط شديد الجمودة وفي التلويح الشعر القطط شبيه بشعر السودان قوله ولا سبط بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة من السبوطه وهى ضد الجمودة والحاصل انه وسط بين الجمودة والسبوطه ويقال يعنى شعره ليس بهاتين الصفتين وانما فيه جمعة بصفة قوله رجل بفتح الراء وكسر الجيم وقبل بفتحها وقيل بسكونها وهو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو رجل اى مسترسل وقبل منسرح وفي حديث الترمذي عن علي رضى الله تعالى عنه ولم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جمعا رجلا ووقع عند الاصمعيلى رجل بالجر قيل انه وهم ويمكن توجيهه على انه جر بالمجسورة ويروى في بعض الروايات رجل بفتح اللام وتشديد الجيم على انه فعل ماض فان صحت هذه الرواية فلا يظهر وجه وقوعه هكذا الا بتعسف قوله ازل عليه يعنى الوحي وفي رواية مالك بعثه الله قوله وهو ابن اربعين سنة جملة حالية يعنى وعمره اربعون سنة وهو قول الاكثرين وقيل ازل عليه الوحي بعد اربعين سنة وعشرة ايام وقبل وشهرين وذلك يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان وقيل اسبع وقيل لاربع وعشرين ليلة منه فيما ذكره ابن عساكر وعن ابى قلابه نزل عليه الوحي لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودي يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الاول وعند ابن اسحق ابتداء بالتنزيل يوم الجمعة من رمضان بعثة وعمره اربعون سنة وعشرون يوما وهو تاسع سباط لسبعمائة واربعة وعشرين عاما من سنى ذى القرنين وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثمان خلون من ربيع الاول سنة احدى واربعين من الفيل وقيل في اول ربيع وفي تاريخ يعقوب بن سفيان الفشوى على رأس خمسة عشر سنة من بنيان الكعبة وعن مكحول اوحى اليه بعد اثنين واربعين سنة وقال الواقدي وابن ابى ماصم والدولابي في تاريخه نزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث واربعين سنة وفي تاريخ ابى عبد الرحمن العنقي وهو ابن خمس واربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله الحسين بن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما وجمع بين هذه الاقوال والاول بان ذلك حين حى الوحي وتابع وعند الحاكم **م** صحاحان اسرافيل عليه السلام وكل به ثلاث سنين قبل جبريل عليه السلام وانكر ذلك الواقدي وقال اهل العلم ببلدنا ينكرون ان يكون وكل به غير جبريل عليه السلام وزعم السهيلي ان اسرافيل عليه السلام وكل به صلى الله تعالى عليه وسلم تدريبا وتدريباً لجبريل كما كان اول نبوته الرؤيا الصادقة قوله فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه اى الوحي وهذا يقتضى انه عاش سنين سنة واخرج مسلم من وجه آخر عن انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم عاش ثلاثا وستين سنة وهو موافق لحديث عائشة الذي مضى عن قريب وبه قال الجمهور والله اعلم قوله ليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بياضا يعنى دون ذلك فان

قلت روى ابن اسحق بن راهوبه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر كان شيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحواً من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه فهذا وحديث انس يقتضى ان يكون اكثر من عشرة الى مادون عشرين وحديث عبدالله بن بسر الماضى يدل على انها كانت عشرة لانه قال عشر شعرات بصبغة جمع القلة وقد ذكرنا عن قريب ان جمع القلة لا يزيد على عشرة قلت التوفيق بين هذا ان حديث ابن بسر في شعرات عنقه وما زاد على ذلك يكون في صدغيه كما في حديث البراء رضى الله تعالى عنه فان قلت روى ابن سعد باسناد صحيح عن جريد عن انس في ثناء حديث قال لم يبلغ ما في لحية من الشعر عشرين شعرة قال جريد واوما الى عنقه سبع عشرة وروى ايضا باسناد صحيح عن ثابت عن انس قال ما كان في رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولحيتيه الا سبع عشرة او ثمان عشرة وروى ابن ابى خيثمة من حديث جريد عن انس لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء قال جريد سبع عشرة وروى الحاكم في المستدرك من طريق عبدالله بن محمد بن عقيل عن انس قال لو عددت ما قبل من شيبه في رأسه ولحيتيه ما كنت ازيد من على احدى عشرة قلت هذه اربع روايات عن انس كلها تدل على ان شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة والرواية الثانية توضح بأن مادون العشرين كان سبع عشرة او ثمان عشرة فيكون كاذباً كذا العشرة على عنقه والرائد عليه يكون في بقية لحية لانه قال في الرواية الثالثة لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء والحجة تشمل العنقة وغيرها وكون العشرة على العنقة بحديث عبدالله بن بسر والبقية بالاحاديث الاخرى في بقية لحية وكون جريد اشار الى عنقه سبع عشرة ليس بفهم ذلك من نفس الحديث والحديث لا يدل الا على ما ذكرنا من التوفيق واما الرواية الرابعة التي رواها الحاكم فلان في كون العشرة على العنقة والواحد على غيرها وهذا الموضع موضع تأمل قوله قال ربيعة هو موصول بالاسناد المذكور قوله فسألت قيل يمكن ان يكون السؤال عنه انساناً ويدل عليه ما رواه محمد بن عقيل ان عمر بن عبد العزيز قال لانس هل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني رأيت شعراً من شعره قد لون فقال انما هذا الاثر قد لون من الطبيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو الذي غير لونه فيحتمل ان يكون ربيعة سأل انساناً عن ذلك فأجابه بقوله اجر من الطبيب يعني لم يخضب والله اعلم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بهته الله على رأس اربعين سنة قائم بمكة عشرين سنين والمدنية عشرين سنين فتوفاه الله وليس في رأسه ولحيتيه عشرون شعرة بيضاء **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث انس من رواية ربيعة بن ابى عبد الرحمن والكلام فيه قد مر عن قريب وهذا الحديث يقتضى انه عاش ستين سنة وروى مسلم من وجه آخر عن انس انه عاش ثلاثاً وستين سنة وهذا موافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها الماضى عن قريب وهذا قول الجمهور وقال الاسمعيلى لا بد ان يكون الصحيح احدهما قلت كلاهما صحيح ويحمل رواية الستين على القاء الكسر **ص** حدثنا احمد بن سعيد ابو عبدالله بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس وجهاً

واحد خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة واحديث سعيد ابن ابراهيم ابو عبدالله المروزي المعروف بالباطى مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا واسحق بن منصور ابو عبدالله السلولى الكوفى وابراهيم بن يوسف ابن اسحق بروى عن ابيه يوسف ابن اسحق ويوسف بروى عن جده ابى اسحق السيجى واسمه عمرو بن عبدالله لان اسحق يقال انه مات قبل ابيه ابى اسحق والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابى كريب قوله واحسنه خلقا بفتح الخاء المعجمة في رواية الاكثر بن وضبطه ابن التين بضم اوله واستشهد بقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ووقع في رواية الاسمعيلى واحسنه خلقا او خلقا قوله البائن بالياء الموحدة من بان اى ظهر على غيره او فارق سواء **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا همام بن قتادة قال سألت انساها خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا انما كان شىء في صدغيه **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وهمام بن يحيى العوذى البصرى والحديث اخرجه الترمذى في الشمائل عن بندار واخرجه النسائى في الزينة عن ابى موسى قوله شىء اى من الشيب يريد انه لم يبلغ الخضاب لانه لم يكن له شىء من الشيب الا قليلا في صدغيه لم يحتج الى الخضيب قوله في صدغيه الصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى ايضا الشعر المتدلى عليه صدغاً فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ من الصفرة قلت صبغ في وقت وتركه في معظم الاوقات فاخبر كل بما رأى وكلاهما صادقان فان قلت هذا الحديث يدل على ان بعض الشيب كان في صدغيه وفي حديث عبدالله بن بسر كان على عنقه قلت يجمع بينهما ما رواه مسلم من طريق سعيد بن قتادة عن انس قال لم يخضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذى متفرقاً فان قلت اخرج الحاكم من حديث عائشة انها قالت ما شانه الله ببيضاء قلت هذا محمول على ان تلك الشعرات البيض لم يغيرها شىء من حسنه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابى اسحق عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مربوطاً بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شحمة اذنه رأته في حلة جرداء لم أر شيئاً فاط احسن منه قال يوسف بن ابى اسحق عن ابيه الى منكبيه **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابو اسحق مر الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن ابى الوليد مختصراً واخرجه مسلم في الفضائل عن ابى موسى وبندار واخرجه ابو داود في اللباس عن حفص بن عمر واخرجه الترمذى في الاستبذان والادب عن بندار وبعضه وفي الشمائل عن بندار تمامه وعن احمد بن منيع واخرجه النسائى في الزينة عن علي بن الحسين وعن يعقوب بن ابراهيم الدورق قوله مربوطاً وهو معنى قوله ربيعة في الاحاديث السابقة قوله بعد ما بين المنكبين اى عريض اعلى الظهر ووقع في حديث ابى هريرة عند ابن سعد رجب الصدوق قوله اذنه بالافراد وفي رواية الكشيته اذنه بالثنية وفي رواية الاسمعيلى تكاد يجته نصيب شحمة اذنه قوله قال يوسف بن ابى اسحق نسبته الى جده لانه ذكر الاب واراد الجرح ازا وقال الكرماني الضمير في ايه يرجع الى اسحق لا الى يوسف لان يوسف لا يروى الا عن الجد قوله الى منكبيه اى يبلغ الجملة الى منكبيه وهذا التعليق قد اسنده قبل عن احمد بن سعد عن اسحق بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا ابى عن ابى اسحق عن البراء ولكنه اختصره وقال الداودى قوله بلغ شحمة اذنه ما راقوله منكبيه ورد بان المراد ان معقلم شعره كان عند شحمة اذنه وما

استعمل منه متصل الى المنكب او يحمل على حالتين **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي اسحق قال سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلاً لسيف قال لا بل مثل القمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وزهير هو ابن معاوية وابو اسحق عمرو بن عبدالله السبيعي والحديث اخرجه الترمذي في المناقب عن سفیان بن وكيع قوله اكان الهزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** مثل السيف يحتمل انه اراد مثل السيف في الطول قال البراء لا بل مثل القمر في التدوير ويحتمل انه اراد مثل السيف في المعان والصفقال فقال البراء لا بل مثل القمر الذي فوق السيف في ذلك لان القمر يشمل التدوير والمعان بل التشبيه به ابلغ لان التشبيه بالقمر اوجه الممدوح شايع ذاب وكذا بالشمس وقد اخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة ان رجلاً قال لما كان وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل الشمس والقمر مستدير او قد اشار بقوله مستديراً الى انه جمع التدوير مع كونه مثل الشمس والقمر في الاثراق والمعان والصفقال فكأنه في حديثه انه جمع الحسن والاستدارة وهذا الحديث يؤيد الاحتمالين المذكورين **ص** حدثنا الحسن بن منصور ابو على حدثنا حجاج بن محمد الاوربالمصبصة حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عزة قال شعبة وزاد فيه عون عن ابيه عن ابي جحيفة قال كان يمر من وراء المرأة وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسمعون بها وجوههم قال فاخذت يديه فوضعتها على وجهي فاذا هي ابرد من الثلج والطيب رائحة من المسك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحسن بن منصور ابو على الصوفي البغدادي وهو من افراده ولم يخرج عنه غير هذا الحديث والحكم بفتحين ابن عتيبة بضم العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وسكون اليا آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وقدم مرة وهذا الحديث مرقى كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس فانه اخرجه عن آدم عن شعبة الى آخره ومر ايضا في كتاب الصلاة في باب الصلاة الى العزة فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وقدم الكلام فيه هناك **قوله** بالمصبصة بكسر الميم وتشديد الصاد المهملة وكسرها وسكون اليا آخر الحروف وفتح الصاد الثانية وفي آخرها ها وهي مدينة مشهورة بناها ابو جعفر المنصور على نهر جحمان وهو الذي يسميه القوم جاهاً وقال البكري نهر من نفور الشام قلت رأيتها في سفرتي الى بلاد الروم وغالبها خراب وهي في بلاد الارمن بالقرب من مدينة تسمى اذنة وانما قال بالمصبصة لان حجاج بن محمد سكن المصبصة واصله ترمذي ومات ببغداد سنة ست ومائتين **قوله** بالهاجرة وهي نصف النهار عند اشتداد الحر **قوله** الى البطحاء وهو المسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى **قوله** عزة بفتح النون الطول من العصا واقصر من الرمح وفيه زج **قوله** قال شعبة هو متصل بالاسناد المذكور **قوله** وزاد فيه عون اي زاد الحكم في اسناد الحديث حدثنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة وبأني هذا في آخر الباب وقال الكرماني وما وقع في بعض النسخ عون عن ابيه عن ابي جحيفة سهلان هو ابنا ابي جحيفة والصواب نقص الاب قلت في كتاب الصلاة الذي ذكرناه الان قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وهنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة فلفظ عن ابيه حشوا لا طائل تحته والصواب ترك هذه اللفظة **قوله** فاذا هي ابرد من

الثلج والحلوة فيه ان برودة يده تدل على سلامة جسده من العلل والعوارض **قوله** والطيب رائحة من المسك قالت العلماء كانت هذه الريح الطيبة صفة صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يس طيباً ومع هذا فكان يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه ملائكة الملائكة واخذ الوحي الكريم وبجاسة المسلمين وروى احمد في مسنده من حديث وائل بن حجر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدلو من ماء فمشرب منه به نهمج في الدلو ثم في البئر ففاح منها مثل ريح المسك وروى ابو يعلى والبرار باسناد صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مر في طريق من طرق المدينة وجد من رائحة المسك فيقال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الطريق **ص** حدثنا عبدان حدثنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري حدثني عبدالله بن عبدالله عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجود بالخير من الریح المرسلة **ش** مطابقتها للترجمة في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم موصوفاً بالجلود وعبدان هو عبدالله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الابلي والزهري محمد بن مسلم وعبدالله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود احدث الفقهاء السبعة وهذا الحديث مرقى في اوائل باب كيف كان بدء الوحي فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن عبدان ايضا الى آخره نحوه والآخر عن بشر بن محمد عن عبدالله الى آخره وقدم الكلام فيه مستقصى واخرجه ايضا في كتاب الصيام في باب اجود ما يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبدالله بن عبدالله بن عتبة عن ابن عباس الى آخره **قوله** اجود الناس اي اعطاهم واكرمهم **قوله** من الریح المرسلة اي المبعوث لرفع الناس **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج اخبرني ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها مسروراً تبرق اسارير وجهه فقال المسمعي ما قال المدلجي زيد واسامة ورأى اقدامهما ان بعض هذه الاقدام من بعض **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تبرق اسارير وجهه فان هذا من جملة صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى اما ابن موسى بن عبدربه السخني البجلي الذي يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المشاة من فوق واما يحيى بن جعفر بن اعين البكندى وكلاهما من افراد البخاري وكلاهما روى عن عبد الرزاق بن همام عن عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج والحديث اخرجه مسلم في النكاح عن عبد بن حيد عن عبد الرزاق **قوله** مسروراً حال اي فرحان **قوله** تبرق بضم التاء اي تضيئ وتنتير من الفرح **قوله** اسارير وجهه الاسارير جمع الاسرار وهو جمع السرور وهي الخطوط التي تكون في الجبين وبرقانها يكون عند الفرح **قوله** فقال المسمعي ما قال المدلجي بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام وبالجمجمة واسمه مجزز بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاي الاولى المشددة ونسبته الى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بطن من كنانة كبير مشهور بالقيافة والقائف هو من يتبع الآثار ويعرفها ويعرف الرجل باخيه وابيه والجمع القافة يقال فلان يقوف لاثر ويقافته قيافة مثل في الاثر واقفاؤه وكانت الجاهلية تقدح في نسب اسامة بن زيد لكونه اسود وزيد ايضاً فربهما مجزز وهما تحت قطيفة قد بدت اقدامهما من تحتها فقال ان هذه الاقدام بعضهما من بعض فلما قضى هذا

القرن او افضلها واعتبرت قرنا فخرنا من اوله الى آخره فهو حال لانه فضيل فخير القرون قرنه ثم قرن الصحابة
ثم قرن التابعين قواله كنت فيه ويروي كنت منه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس
عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم فكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم رأسه **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه في الاخير فرق رأسه وهو صفة من صفاته
ورجاله مروا عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن المبارك وفي
الاباس عن احدين يونس وخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم ومحمد بن جعفر وعن
ابي الطاهر وخرجه ابو داود في الترجل عن موسى بن اسمعيل وخرجه الترمذي في الشمائل عن سويد
ابن نصر وخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن سلمة وعن الحارث بن مسكين وخرجه ابن ماجه
في الباباس عن ابي بكر بن ابي شيبة قواله يسدل شعره بفتح الباء وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز
ضمها اي يترك شعره ناصيته على جبينه وقال النووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذها كاقصة
بضم القاف وبالصاد المهملة قواله وكان المشركون يفرقون بضم الراء وكسرهما اي يلقون شعر رأسهم الى
جانبيه ولا يتركون منه شيئا على جبهتهم قواله يحب موافقة اهل الكتاب لانه اقرب الى الحق من المشركين
عبدة الاوثان وقيل لانه كان مأمورا باتباع شريعتهم فيما لم يوح اليه فيه شئ وقال الكرماني احتج به بعضهم
على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهو ضعيف لانه قال كان يحب من المحبة او كان شرعهم شرعه لكانت الموافقة
واجبة انتهى قلت الذي قاله ضعيف لان المحققين من العلماء قالوا شرع من قبلنا يلزمنا الا اذا قصه الله
بالانكار قواله ثم فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه يعني التي الى جانبي
رأسه فلم يترك منه شيئا على جبهته وقد روي ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت
انافرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه على يافوخه **ص** حدثنا عبدان
عن ابي حزة عن الاعمش عن ابي وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال لم يكن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خياركم احسنكم اخلاقا **ش** مطابقة
لترجمة ظاهرة وعبدان عبد الله بن عثمان المروزي وابو حزة بالحاء المهملة والزاي اسمه محمد بن ميمون
السكري المروزي والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة ومسروق ابن الابدع والحديث اخرجه
البخاري ايضا في الادب عن حفص بن عمرو عن قتيبة وعن عمرو بن حفص وخرج حديث حفص بن عمرو
من اقاب عبد الله بن مسعود وخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعثمان بن ابي شيبة وعن ابي بكر بن
ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن عمرو عن ابي سعيد الاشج وخرجه الترمذي في البرع عن محمود بن غيلان قواله
لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا واحسنكم اخلاقا **ش** مطابقة
ولامتكلفا في الفحش حاصله انه لم يكن الفحش له جبليا ولا كسبيا وروي الترمذي من طريق ابي
عبد الله الجدلي قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت
لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سخيا في الاسواق ولا يجزى بالسيفة السيئة ولكن يهفو ويصفح قواله
احسنكم اخلاقا وفي رواية مسلم احسنكم وحسن الخلق اختيار الفضائل فيه وترك الرذائل وهو
صفة الانبياء عليهم الصلاوة والسلام والاولياء رضي الله تعالى عنهم وعند مسلم من حديث عائشة كان خلقه

الخلق بالخلق نفسه وكانت العرب تسمي قول القائف ويعترفون بحقيقة القيافة فرح رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لكونه زجرا لهم من الطعن في النسب وكانت ام اسامة بركة حبشية سوداء وكان اسامة بن
زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد المزي وامه ام ايمن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان
يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واختلجوا في العمل بقول القائف فاثبتته الشافعي واستدل بهذا
الحديث والمشهور عن مالك اثباته في الاماء ونفيه في الحرار ونفاه ابو حنيفة مطلقا قوله تعالى ولا تقف
سائلا لشيء علم وليس في حديث المدلجي دليل على وجوب الحكم بقول القائف لان اسامة كان نسبه ثابتا
من زيد قبل ذلك ولم يحتج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الى قول احدوا انما يحب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من اصابة بجزز كما يتجرب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشئ الذي ظنه ولا يثبت الحكم
بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم يوافق في ذلك اثبات ما لم يكن ثابتا
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب
قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن نبوك قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو يرق وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سرامتار وجهه حتى
كانه قطعة قروكنا نعرف ذلك منه **ش** مطابقة لترجمة قوله استدار وجهه الى آخره وعبد
الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني يكنى ابا الخطاب وعبد الله بن كعب بن
مالك الانصاري روى عن ابيه كعب بن مالك ابي بن كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن
ساة لسلي الخزرجي الانصاري المدني **ش** ذكر اطائف اسنادهم فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السماع
في موضع واحد وفيه ان شجعه وشججه بصريان وعقيل ابلي والبقية مديون وفيه ثلاثة من التابعين
على نسق واحد وهم محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الله بن كعب وفيه رواية الابن
عن الاب عن الجد وحديث كعب هذا قطعة من توبته وسياق بطوله في المغازي وخرجه في مواضع
مختصرا ومطولا في الماضي اخرج في الوصايا قطعة وفي الجهاد قطعة وفي الذي يأتي في وفود
الانصار وفي موضعين من المغازي وفي اربعة مواضع في التفسير وفي الاحكام مطولا ومختصرا
وخرجه مسلم في التوبة عن ابي الطاهر وعن محمد بن رافع وخرجه ابو داود في الطلاق عن ابي
الطاهر وخرجه النسائي فيه عن سليمان وعن محمد بن جبلة ومحمد بن يحيى ومحمد بن عبدان قواله فلما است
وجوابه محذوف تقديره قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وكذا قواله وهو يرق وجهه جبلة
حالية ومعنى يرق يلع قواله اذا سرام على صيغة المجهول من السرور قواله استدار اي اضاء وتور
قواله كانه قطعة قروكنا كان موضع الذي تين فيه السرور وهو جبينه قطعة **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت في خير فرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى كنت في القرن الذي كنت فيه
ش مطابقة لترجمة في كونه من خير فرون وهو صفة من صفاته ويعقوب ابن عبد الرحمن بن محمد
ابن عبد الله بن عبد القاري من القارة حليف بني زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية وعمرو هو ابن ابي عمرو
ومحمد ميسرة وولي المطلب والحديث لم يخرجده الا هو قواله فرون جمع قرن وهو الناس المجتمعون
في عصر واحد وقيل مائة سنة وقيل سبعون سنة وقيل ثلاثون سنة قواله قرنا فقرنا اي تقيت من خير

عن أن يعصم نفسه ويرضى رضاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثمًا فإن كان إثمًا كان إثمًا بعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة جدا والحديث أخرجه البخاري أيضا في الأدب عن القعني وأخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى وقتيبة وأخرجه أبو داود في الأدب عن القعني به مختصر أقواله ما خير على صيغة المجهول قوله بين امرين أي من أمور الدنيا يدل عليه قوله ما لم يكن إثمًا لأن أمور الدين لا يتم فيها قوله أيسرهما أي أسهلها ما قوله ما لم يكن إثمًا أي ما لم يكن الأسهل إثمًا فإنه حينئذ يختار الأشق قال الكرماني فقلت كيف يخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امرين أحدهما إثم قلت التخيير أن كان من الكفار فظاهر وإن كان من المسلمين فعنه ما لم يؤد إلى إثم كالتخيير في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيما كان المجاهدة بحيث تنجر إلى الهلاك لا تجوز أقواله وما انتقم لنفسه أي خاصة فقلت امر بقتل عتبة بن أبي معيط وعبد الله بن خطل وغيرهما ممن كان يؤذيه قلت هم كانوا مع أذاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا ينتهكون حرمة الله تعالى وقيل أراد أنه لا ينتقم إذا أودى في غير السبب الذي يخرج إلى الكفر كما عفا عن ذلك الأعرجي الذي جفا في رفع صوته عليه وعن ذلك الآخر الذي جذب برأيه حتى أثر في كتفه وحل الداودي عدم الانتقام على ما يختص بالمال قال وأما العرض فقد اقتص من ناله منه قوله إلا أن تنتهك هذا استثناء منقطع أي لكن إذا انتهكت حرمة الله انتصر الله وانتقم ممن ارتكب ذلك وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث أنس رضي الله تعالى عنه فيه وما انتقم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فإن انتهكت حرمة الله كان أشد الناس غضبا لله تعالى وفي الحديث الأخذ بالأسهل والحث على العفو والانتصار للدين وأنه يستحب للحكام التخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ثابت عن أنس قال ما مسست حريرا ولا ديباجا لين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شمتت ريحا قط أو عرفا قط أطيب من ريح أو عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لأن المذكور فيه من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وحاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ وقع هكذا والحديث من أفراد وأخرجه مسلم بعنه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه قوله ما مسست بسنتين مملتين الأولى مكسورة ويحوز فتحها والثانية ساكنة وكذا الكلام في شمتت قوله ولا ديباجا وفي المقرب الديباج الثوب الذي سدها ولحمته أبرسم وعندهم اسم لقص والجمع دبايج قلت فعلى هذا يكون عطفه على الحرير من عطف الخاص على العام قوله أين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي نعم فقلت هذا يعارضه ما روى من حديث هناد بن أبي هالة الذي أخرجه الترمذي في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأن فيه أنه كان شئ الكفين والقديمين أي غليظهما في خشونة قلت قيل لئن في الجلد والغلظ في العظام فيجتمع له نعومة البدن مع القوة ويؤيده ما رواه الطبراني والبرار من حديث معاذ رضي الله تعالى عنه أنه ردني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلفه في سفر فامسست شيتا قطا لين من جلده صلى الله تعالى عليه وسلم أقواله أو عرفا هو شك من الراوي لأن العرف بفتح العين وسكون الراء بعدها فاء والريح أيضا قوله من ريح أو عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا أيضا شك من الراوي وقوله من ريح بكسر الحاء بلاتون لأنه في حكم المضاف تقديره من ريح

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو من عرفه وهذا كافي قول الشاعر بين ذراعي وجهه الأسد تقديره بين ذراعي الأسد وجهته فقد أدخل بين المضاف والمضاف إليه شيئا والأصل عدمه قيل وقع في بعض النسخ أو عرفا بفتح الراء وبالقاف وكلمة أو على هذا تكون للتشويح دون الشك والمعروف من الرواية هي الأولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لأن فيه صفة من صفاته العظيمة **ص** ويحيى هو القطان وعبد الله بن أبي عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق مولى أنس بن مالك مرفى الحج والحديث أخرجه البخاري أيضا عن بشار عن يحيى وابن مهدي وفي الأدب عن علي بن أبي الجهم وعن عبدان عن عبد الله وأخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الله بن معاذ عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى وأحمد بن سنان وأخرجه الترمذي في الشمائل عن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن بشار قوله حياء نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب أو يذم والعذراء البكر لأن عذرتها وهي جلدة البكارة باقية قوله في خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة أي في سترها ويقال الخدر ستر يحمي للبكر في جنب البيت فأن قلت مبنى أمر العذراء على الستر فافادة قوله في خدرها قلت هذا من باب التعميم للبراءة لأن العذراء في الخلوة يشند حياءها أكثر مما تكون خارجة عن الخدر لتكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ثم محل الحياء فيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير حدود الله وهذا قال للذي اعترف بالزنا أنكته ولم يكن **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قال حدثنا شعبة مثله وإذا كره شيئا عرف في وجهه **ش** **ص** هذا طريق في الحديث المذكور أخرجه عن محمد بن بشار وهو بشار عن يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما روي عن شعبة قوله مثله أي مثل الحديث المذكور سندنا ومنا وأخرجه الأعمش عن موسى بن يحيى عن محمد بن المثنى عن عبد الرحمن بن مهدي بسنده وقال فيه سمعت عبد الله بن أبي عتبة يقول سمعت أبا عبد الله الخدري يقول يقول إلى آخره قوله وإذا كره شيئا عرف في وجهه هذه زيادة محمد بن بشار على رواية مسدد المذكورة ومعنى عرف في وجهه أنه لا يواجه أحدا بما يكرهه بل يغير وجهه فيعرف أصحابه كراهته لذلك **ص** حدثنا علي بن الجهم أخبرنا شعبة عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال ما عاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما قط إن اشتهاه أكله ولا تركه **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث أن المذكور فيه من جملة صفاته الحسنة وأبو حازم بالحاء المهملة والزاى واسمه سلطان الأشجعي وليس هو أباحازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد والحديث أخرجه البخاري أيضا في الأطعمة عن محمد بن كثير وأخرجه مسلم في الأطعمة عن أحمد بن يونس وعن أبي كريب وابن المثنى وعن يحيى بن يحيى وزهير بن حرب وأسمق بن إبراهيم وعن عبد بن حميد وأخرجه أبو داود فيه عن محمد بن كثير وأخرجه الترمذي في البر عن أحمد بن محمد وأخرجه ابن ماجه في الأطعمة عن محمد بن بشار قوله والا أي وإن لم يشتهه تركه وهو من جملة خصاله الشريفة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن عبد الله بن مالك بن بحينة الأسدي قال قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سجد فرج بين يديه حتى يرى بطنه حتى يرى بطنه **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله بياض بطنه لأن هذا أيضا من صفاته الجميلة **ص** والأعرج هو عبد الرحمن بن هرم

ومضى الحديث في كتاب الصلاة في باب يدي ضبعيه ويجافي في السجود قوله مالك بالتؤين قوله
بن بحينة صفة لعبد الله للمالك وبحينة بضم الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفتح النون
وهو اسم ام عبد الله فيجمع في نسبه بين الاب والام قوله الاسدي بسكون السين ويقال فيه الازدي
الزاي الساكنة وهذا مشهور في هذه الفسفة يقال بالزاي وبالسین قوله فرج بين يديه يعني قح ولم
يضم مرقيه اليه وهذه سنة السجود قوله حتى ترى نون المتكلم مع الغير قوله وقال ابن بكير وهو يحيى بن
عبد الله بن بكير قال بالاسناد المذكور قوله بكر هو بكر بن مضر المذكور اراد ان يحيى بن بكير زاد لفظة
بياض على لفظة ابطيه وفي رواية فتيمة حتى ترى ابطيه بدون لفظة بياض قبل المراد بوصف ابطيه بالبياض
انه لم يكن تحتها شعر فكانا كلون جسده وقيل لدوام تعاهده له لا يبقى فيه شعر فان قلت في رواية مسلم حتى
رأيت عقرة ابطيه قلت لا تنافي بينهما لان العقرة هي البياض ايس بالناصع وهذا شأن المغابن يكون لونها في
البياض دون لون بقية الجسد **ص** حدثنا عبد الاعلى بن جاد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن
قعدة ان انسا رضي الله تعالى عنه حدثهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء
من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه **ش** وسعيد هو ابن ابي عروبة
والحديث قد مر في كتاب الاستسقاء في باب رفع الامام يده في الاستسقاء قوله كان لا يرفع الى آخره ظاهره انه
لم يرفع الا في الاستسقاء وليس كذلك بل ثبت الرفع في الدعاء في موطن فيأول على انه لم يرفع الرفع البليغ في
شيء من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع الرفع البليغ حتى يرى بياض ابطيه **ص** وقال ابو موسى
دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورفع يديه ورأيت بياض ابطيه **ش** ابو موسى هو محمد بن المثنى
يعرفنا من العنبري شيخ البخاري ومسلم وهذا طرف علقه من حديث يأتى موصولا في المناقب في ترجمة
ابي عامر الاشعري **ص** حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول سمعت
عون بن ابي جحيفة ذكر عن ابيه قال دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالابطح في قبة كان
بهاجرة خرج بلال رضي الله تعالى عنه فنادى بالصلاة ثم دخل فاخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فوق الناس عليه وبأخذون منه ثم دخل فاخرج العزرة وخرج رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كائني انظر الى وبيص ساقيه فركز العزرة ثم صلى انظر ركعتين والعصر ركعتين
يمر بين يديه الحمار والمرأة **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله كائني انظر الى وبيص ساقيه بفتح الواو
وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره صاد مهملة وهو البرقي وزنا ومعنى والحسن
ابن الصباح بتشديد الباء الموحدة وفي غالب النسخ الحسن بن الصباح البراري بتقديم الزاي على الراء وهو
واسطي سكن بغداد ومحمد بن سابق ايضا من شيوخ البخاري روى عنه هنا بالواسطة وروى عنه بدون
الواسطة في الوصايا حيث قال حدثنا محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب عنه ومالك بن مغول بكسر الميم
وسكون الغين الميمية ابن عاصم ابو عبد الله الجعفي الكوفي وابو جحيفة اسمه وهب وقد مر عن قريب وقد مر
الحديث في كتاب الوضوء في باب استعمال فضل وضوء الناس قوله دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
على صيغة الجھول يعني وصلت اليه من غير قصد قوله وهو بالابطح جملة حاله والابطح ابطح مكة وهو مسيل
وايم او يجمع على البطاح والابطح قوله في قبة ايضا حال قوله بالهجرة وهو نصف النهار عند اشتداد
الحرق قوله فاخرج من الاخراج قوله فضل وضوء النبي عليه السلام بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضوء به
قوله خرج عذرة هو مثل نصف الرمح او اكر شبا وفيها سنان مثل سنان الرمح والعكازة قريب منها

ص حدثني الحسن بن صباح البراري حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يحدث حديثا لو عدته العاد لاحصاه **ش** **ص** مطابقة للترجمة من حيث
ان من صفات النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي يسمع كلامه لو اراد ان يعد كلماته او مفرداته او حروفه
لعدّها والمراد بذلك المسالفة في الترتيل والتفهم والحسن بن الصباح هذا هو الذي مضى في
الحديث السابق وقيل لابل غير لان الحسن بن الصباح الذي قبله هو الحسن بن محمد بن الصباح
الزعفراني نسبة الى جده وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه ابو داود في العلم عن محمد بن
منصور الطوسي نحوه وذكر فيه قصة ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قوله او عدته العادى لو عد العاد
حديثه اى كلمات حديثه لعدّه اى لقد مر على عدّه فالشرط والجزاء متحدان ظاهرا ولكنه من قبل
قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد مر بلا تطبيق عدّها وبلوغ آخرها **ص** **ص** وقال
الايث حدثني يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت الا يعجبك
ابو فلان جاء فجلس الى جانب حجرتي يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسمعي ذلك
وكنت اسبح فقام قبل ان اقضى سبحتي ولو ادر كنهه لرددت عليه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دكم **ش** **ص** هذا التعليق وصله الذهلي في الزهريات عن
ابي صالح عن اليبث قوله ابو فلان كذا في رواية كريمة والاصيلي وفي رواية الاكثرين ابو فلان
اما الرواية الاولى فلا اشكال فيها واما الثانية فعلى لغة من قال لا ولور ماء بابا فييس قبل المراد به
ابو هريرة يدل عليه ما رواه الاسمعيلى من حديث ابن وهب عن يونس الا يعجبك ابو هريرة جاء
فجلس ووقع في رواية احمد ومسلم وابي داود من هذا الوجه الا يعجبك من ابي هريرة ووقع
للقابى اتي فلان فأتى فعل ماض من الايان وفلان فاعله وهو تحيف قاله بعضهم ثم علل بقوله لانه تين
انه بصيغة الكنية قلت فيه نظر لا يخفى قوله وكنت اسبح يجوز ان يكون على ظاهره من التسبيح
الذي هو الذكر ويجوز ان يكون مجازا عن صلاة التطوع قوله لم يكن يسرد اى لم يكن يتابع
الحديث استجسالا اى كان يتكلم بكلام واضح مفهوم على سبيل التأني لئلا يلتبس على المستمع
وفي رواية الاسمعيلى عن ابن المباركة عن يونس انما كان حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فصلا يفهمه القلوب واعتذر عن ابي هريرة بانه كان واسع الرواية كثيرا لم يحفظه فكان لا يتمكن من
المهل عند ارادة التحديث كما قال بعض البلغاء اريد ان اقتصر فتردح القوافي على **ص** **ص**
باب ش **ص** اى هذا باب وهو كالفضل لما قبله **ص** كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم تسام عينه ولا ينام قلبه رواه سعيد بن ميناء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش **ص** هذا وصله البخاري عن محمد بن عباد عن يزيد بن هرون عن سليم بن حيان عن
سعيد بن ميناء عن جابر في كتاب الاحتصام وسعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الباء آخر الحروف
وبالنون مدودة ابو الوليد المكي قوله تمام عينه وفي رواية الكشيتهنى تمام عينه بالثنية وقد مر
الكلام فيه في كتاب التهجيد في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في حديث عائشة مطولا
وفيه قلت يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني تمام
ولا ينام قلبي **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سعيد المقبري عن ابي سلمة بن ابي عبد الرحمن
انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان قالت ما كان

يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقلت يا رسول الله تمام قبل أن توتر قال تمام عيني ولا ينام قلبي شئ مطابقتها للترجمة ظاهرة لأن نوم عينه وعدم نوم قلبه من الصفات العظيمة والخصال الجليلة وهذا الحديث بهذا الاسناد وهذا المتن قدمي في كتاب التهجير كالحديث الذي ذكرناه الآن **ص** حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة اسرى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسجد الكعبة جاء ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهوناً في المسجد الحرام فقال اولهم ابهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم وقال آخرهم خذواخيرهم فكانت تلك فلم يبرهم حتى جاؤا ليلة اخرى فيمباري قلبه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نائمة عينا ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء عليهم الصلاة والسلام تمام اعينهم ولا تمام فابوهم فتولاه جبريل ثم عرج به الى السماء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال والحديث اخرجه في الايمان عن هرون بن سعيد الابلي قوله ثلاثة نفرهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام قلت الذي يظهر لي ان هؤلاء الثلاثة كانوا جبريل وميكائيل واسرافيل لاني رأيت في كتب كثيرة مخصوصة بالمرآج انهم نزلوا عليه والبراق معهم قوله قبل ان يوحى اليه قيل ليس في اكثر الروايات هذه اللفظة وان تكن محفوظة فلما يأنه عقب تلك الليلة بل بعدها بسنتين لانه انما اسرى به قبل الهجرة بثلاثة سنين وقيل بسنتين وقيل بسنة قوله ابهم هو اي الثلاثة محمد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم نائماً بين اثنين او اكثر وقد قيل كان نائماً بين عمه حنيفة وابن عمه جعفر بن ابي طالب قوله اوسطهم هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان نائماً بينهم قوله خذواخيرهم اي لاجل ان يبرج به الى السماء قوله فكانت تلك اي كانت لفظة تلك الحكاية لم يقع شئ آخر قوله فيمباري قلبه اي بين التأميم واليقظان فان قلت ثبت في الروايات الاخرى انه في اليقظة قلت ان قلنا بتعدد فظاهر وان قلنا باتحاده فيمكن ان يقال كان ذلك اول وصول الملائك اليه وليس فيه ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها والله اعلم **ص** باب علامات النبوة في الاسلام **ش** اي هذا باب في بيان علامات النبوة والعلامات جمع علامة انما لم يقل معجزات النبوة لان العلامة اعم منها ومن الكرامة والفرق بينهما ظاهر لان المعجزة لا تكون الا عند النجدي بخلاف الكرامة قوله في الاسلام اي في زمن الاسلام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير سمعت ابا رجاء قال حدثنا عمران بن حصين انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسير فادخلوا ليلتهم حتى اذا كان وجه الصبح عرسوا فقلبتهم اعينهم حتى ارتفعت الشمس فكان اول من استيقظ من منامه ابو بكر رضي الله تعالى عنه وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منامه حتى يستيقظ فاستيقظ عمر رضي الله تعالى عنه فقعده ابو بكر عند رأسه فجعل يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل وصلى بنا الفداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال يا فلان ما يمنعك ان تصلي معنا قال اصابني جنابة فامر ان يتيم بالصعيد ثم صلى وجعلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركوب بين يديه وقعد عطشنا عطشا شديدا فبينما نحن نسير اذا نحن بامرأة سادنة رجلها بين مزادتين قلنا اما ابن الماء فقالت انه لاما قلنا كم بين اهله وبين الماء قالت يوم وليلة قلنا انطلق الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ومارس رسول الله فلم نملكها من امرها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثته بمثل الذي حدثنا غيرها

حدثته انها مؤتممة فامر بمزادتين ففتح بالعر لاوين فشر بناعطاشا اربعين رجلا حتى روي نائلاً ناكل قربة معنا وادواة غير انه لم ينسق بعير او هي تكاد تبض من المل ثم قال هاتوا ما عندكم فجمع لها من الكسرو والتمر حتى امت اهلها قالت اقبلت اسحر الناس او هو نبي كاز عمو افهدي الله ذلك الصرم تلك المرأة فاستلمت واسلموا **ش** مطابقتها للترجمة في تكثير الماء القليل يركته صلى الله عليه وسلم **ص** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاي وكسر الراء الاولى وقدم في بدء الخلق وابو رجاء ضد الخوف عمران بن ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم بعد الفتح ولم يرو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يهاجر اليه والحديث مرفى في كتاب التيمم في باب الصعيد الطيب وضوء المسلم بأنهم منه وطول ومضى الكلام فيه هناك قوله فادخلوا من الادلاج يقال ادخل القوم اذا ساروا اول الليل واذا ساروا في آخر الليل يقال ادخلوا بتشديد الدال قوله عرسوا من التعريس وهو نزول القوم آخر الليل ينفون فيه وقفة للاستراحة قوله وكان لا يوقظ على صيغة المجهول قوله فجعل يكبر اي فجعل ابو بكر يكبر رافعا صوته وقد تقدم في كتاب التيمم ان عمر رضي الله تعالى عنه هو الذي كان يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا وقع في مسلم في الصلاة من حديث عوف الاحمسي عن ابي رجاء ان عمر كان رجلا جليدا فكبر ورفع صوته بالتكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا منافاة اذا لم يمنع للجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك قوله في ركوب بالضم جمع راكب وبفتحها ما يركب قوله سادلة اي مرسله رجليها يقال سدل ثوبه اذا ارخاه قوله مزادتين تشبيه مزادة بفتح الميم وتخفيف الزاي وهي الراوية وسميت بها لانها يزداد فيها جلد آخر من غيرها ولهذا قيل انها كبر من القربة قوله انه بلفظ الحروف المشبهة بالفعل ويروي ايها وقال الجوهرى ومن العرب من يقول ايها بفتح الهزة بمعنى هيهات ويروي ايهاات على وزن هيهات ومعناه قوله ومؤتممة من اتمت المرأة اذا صار اولادها اتماما فهي مؤتممة بكسر التاء ويروي بفتحها قوله ففتح في العز لاوين هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره ففتح بالعر لاوين وهي تشبيه عز لاوين بسكون الزاي وبالمد في القربة قاله بعضهم قلت العز لاوين المزايدة الاسفل قوله فشر بناعطاشا اي شر بناعطاشا قوله اربعين بالنصب رواية الكشميهني وجه النصيب انه بيان لقوله عطاشا ويروي اربعون بالرفع اي ونحن اربعون نفسا قوله حتى روي بفتح الراء وكسر الواو من الري قوله تبض بكسر الباء الموحدة بعدها الضاد المحجمة المثقلة اي تسيل وقال ابن التين تبض اي تنشق فيخرج منه الماء يقال تبض الماء من العين اذا نبع وحكى القاضي عياض عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصبص وهو اللمعان وفيه بعد ويروي تبض بالنون عوض الباء الموحدة ويروي ابو ذر عن الكشميهني تنصب من الانصباب ويروي تنضرج بالصاد المحجمة والراء والجيم وهو الشق ويروي تبصرتاه مشاة من فوق مفتوحة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة وصاد مهملة وراه ذكر الشيخ ابو الحسن ان معناه تنشق قال ومنه صير الباب اي شقه ورده ابن التين وهو اجدر بالرد لان فيه تكلفا من جهة الصرف وغير موجود في شئ من الروايات قوله ذلك الصرم بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وهو ايات مجمعة نزول على اداء **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باناء وهو بالزوراء فوضع يده في الاناء فجعل الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة اوزهاء ثلاثمائة

ش **ص** مطبقة لترجمة ظاهرة وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي واسمه ابراهيم البصري وسعيد
هو ابن أبي عروبة والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي موسى قوله
وهو بالزوراء جلة حالية والزوراء بفتح الزاي وسكون الواو وبالمد موضع بسوق المدينة ووقع
في رواية همام عن قتادة عن انس شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه عند
الزوراء وعند بيوت المدينة واخرجه ابو نعيم وعند ابي نعيم من رواية شريك بن ابي نمر عن انس
انه هو الذي احضر الماء وانه احضره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيت ام سلمة
وانه رده بعد فراغهم الى ام سلمة قوله والماء ينبع اما انه يخرج من نفس الاصبع وينبع من
ذاتها واما انه يكثر في ذاته فيفور من بين اصابعه وهو اعظم في الانجاز من نبعه من الحجر لان
خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروجه من بين اللحم والدم ويجوز في باء ينبع الضم
والفتح والكسر قوله زهاء بضم الزاي بمدودا المقدار **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme
عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتمس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده في ذلك الاناء فامر الناس ان يتوضؤوا
منه فأرأيت الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم **ش** هذا
طريق آخر في حديث انس وقدم في هذا في كتاب الطهارة في باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة
فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه قوله من عند آخرهم كلمة من
من ههنا بمعنى الى وهي لغة وقال الكوفيون يجوز مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض
ص حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا حزم قال سمعت الحسن قال حدثنا انس بن مالك قال
خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه ومعه ناس من اصحابه فانطلقوا يسيرون
فحضرت الصلاة فلم يجدوا ماء يتوضؤون فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فاخذه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ ثم مداصابعه الاربع على القدح ثم قال قوموا فتوضؤوا
فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين او نحوه **ش** هذا الحديث
لانس ايضا من وجه آخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العباسي وهو من افراده وروى
عن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي ابن ابي حزم واسمه مهران مات سنة خمس وسبعين
ومائة وهو يروى عن الحسن البصري رضى الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله خرج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه اراد به بعض اسفاره قوله ومعه الواو فيه
لحال **ص** حدثنا عبد الله بن منير بنع يزيد اخبرنا جريد عن انس قال حضرت الصلاة
فقام من كان قرب الدار من المسجد يتوضأ وبقي قوم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بمخضب من حجارة فيه ماء فوضع كفه فصغر المخضب ان يبسط فيه كفه فضم اصابعه فوضعهما
في المخضب فتوضأ القوم كلهم جميعا قلت كم كانوا قال ثمانون رجلا **ش** هذا طريق رابع
في حديث انس الاول عن قتادة والثاني عن اسحق والثالث عن الحسن والرابع عن جريد ففيها
مغارة واضحة في المتن وتعين المكان وعدد من حضر وغير ذلك فدل هذا كله على تعدد القضية
وقال القرطبي قصة تبع الماء من اصابعه صلى الله تعالى عليه وسلم تكررت منه في عدة مواضع

في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي
قال ولم يسمع بمثل هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث تبع الماء من بين
عظمه وعصبه ولحمه ودمه **ص** وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزي وي زيد من الزيادة ابن
هارون بن زاذ ان ابو خالد الواسطي والحديث من افراده قوله بمخضب بكسر الميم وبالمجنيين
المركن وهو انا من حجارة يغسل فيها الثياب ويسمى الاجانة ايضا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش
الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ فجهش الناس نحوه
فقال مالكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجعل
الماء يشور بين اصابعه كما مثال العيون فشربنا وتوضأنا قلت كم كنتم قال او كنا مائة الف لكفانا كنا
خمس عشرة مائة **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسطلي المروزي
سكن البصرة وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي وسالم بن ابي الجعد
بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسمه رافع الاشجعي **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن
يوسف بن عيسى واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نعيم وعن رفاة
ابن الهيثم وعن ابي موسى وبنار وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه
النسائي في الطهارة عن اسحق بن ابراهيم وفي التفسير عن علي بن الحسين قوله يوم الحديبية وهي
غزوة الحديبية وكانت في ذي العقدة سنة ست بلا خلاف والحديبية بضم الحاء المهملة مثال دويبة
وهي بر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حدياء
كانت هناك وقال ابن اسحق خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي العقدة معتمرا لا يريد حربا
وخرج معه ناس من المهاجرين والانصار ومن الحق به من العرب وكان معه من الهدى سبعون بدنة وكانوا
خمس عشرة مائة على ما ذكره جابر وعن البراء كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع
عشرة مائة رواء البخاري ايضا على ما يجرى الآن وقال ابن اسحق كانوا سبعمائة وانما قال كذلك
تقعا من تلقاء نفسه من حيث ان البدن كانت سبعين بدنة قوله بين يديه ركوة بفتح الراء
وهي انا صغير من جلد يشرب منها الماء والجمع ركا قوله فجهش الناس بفتح الجيم والهاء بعدها
شين معجمة وهو فعل ماض والناس فاعله ومعناه اسرعوا الى اخذ الماء والفاء في اوله رواية
الكشيمية وفي رواية غيره بدون الفاء وقال الكرماني وجهش من الجهش وهو ان يفزع الانسان
الى غيره ويريد البكاء كالصبي يفزع الى امه وقد تهيأ للبكاء قوله يشور بالياء المثلثة في رواية
الاكثر وفي رواية الكشيمية يفور بالفاء موضع التاء وهما بمعنى واحد **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل
حدثنا اسرايل عن ابي اسحق عن البراء كنا يوم الحديبية اربع عشرة مائة والحديبية بفتح حاءها حتى لم نترك
فيها قطرة فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شفير البئر فدعا بما فضعض وجمع في البئر فكثر ما غير بعيد
ثم استقينا حتى رويانا ورويت او صدرت ركا **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة واسرايل هو ابن يونس
ابن ابي اسحق يروى عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله عن البراء بن عازب رضى الله عنه والحديث من
افراده قوله اربع عشرة مائة كان القياس ان يقال الفاو اربعة مائة لكن قد يستعمل بترك الالف واعتبار المات
ايضا وكذلك الكلام في رواية جابر كنا خمس عشرة مائة والقياس ان يقال الفاو خمسة مائة وكذلك في

رواية مسلم من حديث ابي اسامة عن ابيه قال قدمنا الحديبية مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن
لربيع عشرة مائة وفي التوضيح في قول جابر كنا خمس عشرة مائة قال ابن المسيب هذا وهم وكانوا اربع
عشرة مائة وعلى هذا ما لك واكثر الرواية وقيل كانوا ثلاث عشرة مائة فاذا كان اكثر الرواية على اربع عشرة
مائة يحمل قول من يزيد على هذا مائة او ينقص مائة على عدد من انضم الى المهاجرين والانصار
من العرب فقام من جعل المضافين اليهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة
ولم يعدوا المضافين اليهم لكونهم اتباعا لقوله على شفير البئر اي حده وطرفه قوله ورويت بكسر الواو
قوله او صدرت اي رجعت قوله ركابنا بكسر الراء اي الابل التي تحمل القوم **ص** حدثنا عبد الله
ابن يوسف حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول قال ابو طلحة لام
سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من
شيء قالت نعم فاخرجت افراسا من شعير ثم اخرجت خاراها فلفت الخبز ببعضه ثم دسته تحت يدي
ولا تتنى بعضه ثم ارسلتني الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلك
ابو طلحة فقلت نعم قال بطعام فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلق
وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو طلحة معه فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم هلم يا ام سليم ما عندك فانت بذلك الخبز فامر به رسول الله صلى الله ففت وعصرت ام سليم
عكة فادمتها ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ماشاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذا هم
فاكلوا حتى شبعوا ثم اخرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذا هم فاكلوا حتى شبعوا ثم اخرجوا ثم قال ائذن
لعشرة فاذا هم فاكلوا حتى شبعوا ثم اخرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون
او ثمانون رجلا **ش** **ط** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري زوج ام سليم
والدة انس وقد اتفقت الطرق على ان الحديث المذكور من مسند انس رضي الله تعالى عنه واخرجه
البخاري ايضا في الاطعمة عن اسمعيل وفي التذوق عن قتيبة واخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى
ابن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق بن موسى واخرجه النسائي في الوصية عن
قتيبة **و** ذكر معناه **قوله** ضعيفا اعرف فيه الجوع فيه العمل بالقرائن وفي رواية احمد
عن انس ان ابا طلحة رأى رسول الله طاويا وفي رواية ابي يعلى عن انس ان ابا طلحة بلغه انه ليس
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعام فذهب فاجر نفسه بصاع من شعير فعمل قتيبة يومه ذلك
ثم جاءه وفي رواية مسلم عن انس قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته جالسا
مع اصحابه يتحدثون وقد عصب بطنه بعصاة فسالت بعض اصحابه فقالوا من الجوع فذهبت الى ابي طلحة
فاخبرته فدخل على ام سليم فقال هل من شيء الحديث وفي رواية ابي نعيم عن محمد بن كعب عن انس جاء ابو
طلحة الى ام سليم فقال اعندك شيء فاتي مررت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقرى اصحاب
الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع قوله فاخرجت افراسا من شعير وعند احمد
من رواية محمد بن سيرين عن انس قال عمدت ام سليم الى نصف مد من شعير فطحنته وفي رواية البخاري ثاني
عن انس ان امه ام سليم عمدت الى مد من شعير حشمت ثم عملته وفي رواية لاجد ومسلم من حديث عبدالرحمن

ابن ابي ليلى عن انس اتي ابو طلحة بمدين من شعير فامر به فصنع طعاما فان قلت ما وجه هذا الاختلاف
قلت لا منافاة لاحتمال تعدد القصة او ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخر وقيل يمكن ان يكون الشعير
من الاصل كان صاعا فافردت بعضه لعياله وبعضه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا تتنى من
الانبات وهو الانفاف ومنه لاث العمامة على رأسه اي عصبها واصله من اللوث بالناء المثلثة وهو
الاف ومنه لاث به الناس اذا استداروا حوله والحاصل انها لفت بعضه على رأسه وبعضه على بطنه
وفي الاطعمة للبخاري عن اسمعيل بن اويس عن مالك في هذا الحديث ففت الخبز ببعضه ودست
الخبز تحت ثوبي وردأتني ببعضه يقال دس الشيء يدسه دسا اذا دخله في الشيء بقهر وقوة قوله
قال فذهبت به اي قال انس فذهبت بالخبز الذي ارسله ابو طلحة وام سليم قوله ارسلت ابو طلحة بجمرة
مدودة الاستفهام على وجه الاستخبار قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه اي من الصحابة
قوموا ظاهر هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فهم ان ابا طلحة استنداه الى منزله فلذلك قال لمن
معه قوموا **ط** فان قلت اول الكلام يقتضي ان ابا طلحة وام سليم ارسلتا الخبز مع انس قلت يجمع
بينهما بانما ارادا بارسال الخبز مع انس ان يأخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبا كنه فاما وصل انس
ورأى كثرة الناس حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استحي وظهر له ان يدعو النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ليقوم معه وحده الى المنزل **و** هنا وجه آخر وهو انه يحتمل ان يكون ذلك عن رأى من
ارسله عهد اليه انه اذا رأى كثرة الناس ان يستدعي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده خشية ان
ان لا يكفيهم ذلك الشيء وقد عرفوا اشارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يأتى كل وروايات
مسلم تقتضي ان ابا طلحة استدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الواقعة ففي رواية سعد بن سعيد
عن انس بعثني ابو طلحة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لادعوه وقد جعل له طعاما وفي رواية
عبدالرحمن بن ابي ليلى عن انس امر ابو طلحة لام سليم ان تصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه
خاصة ثم ارسلتني اليه وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس فدخل ابو طلحة على امي
فقال فهل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز فان جاءنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وحده اشبعناه وان جاء احد معه قل عنهم وروى ابو نعيم في حديث يعقوب بن عبد الله بن ابي
طلحة عن انس قال ابي ابو طلحة يا انس اذهب فقم قريبا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قام
فدعه حتى يفرق اصحابه ثم اتبعه حتى اذا قام على عتبة بابك فقل له ان ابي يدعوك وروى احمد من
حديث النضر بن انس عن ابيه قالت لي ام سليم اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقل له
ان رأيت ان تغدى عندنا فافعل وفي رواية محمد بن كعب فقال يا بني اذهب الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فادعه ولا تدع غيره ولا تفضحنى قوله وائس عندنا ما نطعمهم اي قدر ما يكفيهم قوله
فقالت الله ورسوله اعلم كانت اعرفت انه فعل ذلك عند التظاهر بالكرامة في تكثير ذلك الطعام ودل ذلك
على فطنة ام سليم ورجحان عقلها قوله فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وفي رواية مبارك بن فضالة فاستقبله ابو طلحة فقال يا رسول الله ما عندنا الا قرص عملته ام سليم وفي رواية
عمر بن عبد الله فقال ابو طلحة انما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه وفي رواية يعقوب فقال ابو طلحة
يا رسول الله انما ارسلت اناس يدعوك وحدك ولم يكن عندنا ما يشبع من انا فقال ادخل فان الله سيبارك
فيما عندك وفي رواية نضر بن انس عن ابيه فدخلت على ام سليم وانا مندھش وفي رواية عبدالرحمن
ابن ابي ليلى ان ابا طلحة قال يا انس فضحتنا ولطبراني في الاوسط فجعل يرميني بالحجارة قوله هلم

بالمسلم كذا في رواية أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي لغة حجازية فان عندهم لا يؤتى ولا يثني ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هم البنا والمراد بذلك طلب ما عندها قوله عكة بضم العين المهملة وتشديد الكاف انا من جلد مستدير يحمل فيه السم غاليا والعسل وفي رواية مبارك بن فضالة فقال هل من ممن فقال ابو طلحة فذكر ان في العكة شئ فجعلوا يعصرانها حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله تعالى صباه ثم مسح القرص فالتفخ وقال بسم الله فام بزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت انقرص في الجفنة يتبع قوله فأدمنه اى جعلته اداما للهفتوت تقول ادم فلان الخبز بالحلم يأدمنه بالكسر وقال الخطابي ادمنه اصلحته بالادام قوله ابذن لعشرة اى ابذن بالدخول لعشرة انفس انما ابذن لعشرة عشرة ليكون ارفق بهم فهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل منزل ابي طلحة وحده وجاء بذلك صريحاً في رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ولفظه فلما انتهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الباب فقال لهم اقتعدوا ودخل * فان قلت في رواية يعقوب ادخل على ثمانية فزال حتى دخل عليه ثمانون رجلاً ثم دعاني ودعاني واباطلحة فاكلنا حتى شبعنا قلت هذا يحمل على تعدد القصة واكثر الرويات عشرة عشرة سوى هذه فانه ادخلهم ثمانية ثمانية والله اعلم قوله فاكلوا وفي رواية مبارك بن فضالة فوضع يده في وسط القرص قال كلوا بسم الله فاكلوا من حوالى القصعة حتى شبعوا وفي رواية بكر بن عبد الله فقال لهم كلوا من بين اصابعي قوله والقوم سبعون او ثمانون كذا وقع بالشك وفي غير هذا الموضع الجزم بالثمانين وفي رواية مبارك بن فضالة حتى اكل منه بضعة وثمانون رجلاً وفي رواية لاجد كاتونايفاً وثمانين وفي رواية مسلم من حديث عبد الله بن عبد الله بن ابي طلحة وفضلوا ما بلغوا جيرانهم وفي رواية عمرو بن عبد الله وفضلت فضلة فاهدنا لجيرا نسا وفي رواية سعد بن ابي سعيد ثم اخذ ما بقى فجمعه ثم دعا فيه بالبركة فسادكا كان **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا ابو احمد الزبيري حدثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا عند الآيات بركة وانتم تعدونها تخوفاً كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاءوا ناء به فيه ماء قليل فادخل يده في الاناء ثم قال حتى على الطهور المبارك والبركة من الله فلفق رأيت الماء ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل **ش** مطابقة للترجمة في نبع الماء من بين اصابعه وفي تسبيح الطعام بين يديه وهم يسمونه وابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري الاسدي الكوفي وقدم غير مرة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور هو ابن المعتز وابراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن القيس وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه الترمذي ايضا في المناقب عن محمد بن بشار قوله كنا عند الآيات وهي الامور الخسافة لمادة قوله وانتم تعدونها تخوفاً اى لاجل التخويف فكان ابن مسعود انكر عليهم عد جيع الآيات تخوفاً فان بعضها يقتضى بركة من الله كشعب الخلق الكثير من الطعام القليل وبعضها يقتضى تخوفاً من الله ككسوف الشمس والقمر قوله في سفر جزم البيهقي انه في الحديث لكن لم يخرج ما يصرح به وعند ابي نعيم في الدلائل ان ذلك كان في غزوة خيبر فاخرج من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه عن ابراهيم في هذا الحديث كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة خيبر فاصاب الناس عطش شديد فقال يا عبد الله التمس لي ماء فانيت بفضل ماء في اداة

قوله حتى على الطهور اى هلا الى الطهور وهو يفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها وبراد الفعل اى تطهروا وقوله والبركة مرفوعة بالابتداء وخبره قوله من الله وهو اشارة الى ان الاتحاد من الله تعالى قوله وقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل اى في حالة الاكل وذلك في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء حدثني عامر حدثني جابر رضى الله عنه ان اباة توفي وعليه دين فابتدأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت ان ابي ترك عليه ديناً وليس عندي الا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج سنتين ما عليه فانطلق معي لكيلا يفحش على الفرماة ففتى حول بيد من ياد الرتم فدا ثم آخر ثم جلس عليه فقال انزعوه فأوفاهم الذي لهم وبقي مثل اعطاهم **ش** مطابقة للترجمة من حيث حصول البركة الزائدة بمشيه حول البيادر حتى بلغ ما يخرج نخله ما عليه وفضل مثل ذلك وهذه ايضا من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم * وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابي زائدة وعامر هو الشعبي والحديث مضى مطولا ومختصرا في مواضع في الاستقراض وفي الجهاد وفي الشروط وفي البيوع وفي الوصايا ومر الكلام في الجميع قوله الا ما يخرج نخله من الاخراج وكذلك قوله ولا يبلغ ما يخرج من الاخراج قوله سنتين اى في مدة سنتين وروى بصيغة الجمع قوله ما عليه مفعول قوله ولا يبلغ اى ما على ابي من الدين قوله لكيلا يفحش من الاخاش قوله على بتشديد الباء قوله الفرماة بالرفع فاعل يفحش قوله فتى حول بيد فيه حذف تقديره فقال ثم فانطلق فوصل الى الحائط فتى حول بيد بفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الدال المهملة كالجرن للعب قوله فدعا اى في عمره بالبركة قوله ثم آخر اى ثم مشى حول بيد آخر فدعا قوله فقال انزعوه اى انزعوه من البيدر قوله وبقي مثل ما اعطاهم اى مثل ما اعطى اصحاب الديون وفي رواية مغيرة وبقي تمرى كانه لم ينقص منه شئ ووقع في رواية وهب بن كيسان فأوفاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا ويجمع بالجر على تعدد الفرماة فكان اصل الدين كان منه لليهودى ثلاثون وسقا من صنف واحد فأوفاه وفضل من ذلك البيدر سبعة عشر وسقا وكان منه لغير ذلك لليهودى اشياء اخر من اصناف اخرى فأوفاهم وفضل من المجموع قدر الدين الذي اوفاه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معمر عن ابيه حدثنا ابو عثمان انه حدثه عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله تعالى عنهما ان اصحاب الصفة كانوا اناسا فقراء وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام اربعة فليذهب بخامس او سادس او كما قال وان ابا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعشرة وابو بكر وثلاثة قال فهو انا وابو ايمى ولا ادري هل قال امرأتى وخادمى بين بيتنا وبيت ابي بكر وان ابا بكر نعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى نعشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء بعد ما مضى من الليل ماشاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن اضيافك او ضيفك قال او عشتينهم قالت ابوا حتى تجئ قد مرضوا عليهم فلبواهم فذهبت فاخبات فقال يا غنث فجدع وحب وقال كلوا وقال لا اطعمه ابدا قال وايم الله ما كنا نأخذ من القمة الا ربان اسفلها اكثر منها حتى شبعوا وصارت اكثر مما كانت قبل فنظر ابو بكر رضى الله تعالى عنه فاذا شئ او اكثر قال لا مرأته يا اخت بنى فراس قالت لا وفرة عيني لى الا ان اكثر مما قبل ثلاث مرات فاكل منها ابو بكر وقال انما كان الشيطان يعنى بيمينه ثم اكل منها القمة ثم جعلها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عهد فغضى الاجل فقرقنا اثني عشر رجلاً مع كل رجل منهم اناس الله اعلم كم مع كل رجل فيرأه بعث معهم قال اكلوا منها اجعون او كما قال **ش**

فإن لم يطابقه غيره ومن الترجمة لأن الترجمة هنا في علامات النبوة والحديث في كرامة الصديق واجيب
بأنه يجوز أن يظهر المجزة على يد الغير أو استفيد الانحياز من آخره حيث قال أكلوا منها جميعاً * ومعمّر
يروى عن أبيه سليمان بن طرخان وهو من صفار التابعين وفي رواية أبي النعمان التي مضت في كتاب
الصلاة حدثنا معمر بن سليمان حدثنا أبي وأبو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون والحديث مضى
في الآخر كتاب مواقيت الصلاة في باب السمر مع الأهل والضيف قوله أن أصحاب الصفة هي مكان
في مؤخر المسجد النبوي مظلل أعداء نزول الغرباء فيه بمن لا مأوى له ولا أهل وكانوا يكثر فيه
ويقولون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر قوله فليذهب بثالث أي من أهل الصفة وفي
رواية مسلم فليذهب بثلاثة قال عباس وهو غلط والصواب رواية البخاري لموافقة السياق باقي الحديث
وقال القرطبي أن جل على ظاهره فسد المعنى لأن الذي عنده طعام اثنين إذا ذهب معه ثلاثة لزم أن يأكله
في خمسة وحينئذ لا يكفيهم ولا يسد رمقهم بخلاف ما إذا ذهب معه بواحد فإنه حينئذ يأكله من ثلاثة
واجاب النووي عنه بأن التقدير فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة أو فليذهب بتمام ثلاثة قوله وأبو بكر
وثلاثة أي وانطلق أبو بكر وثلاثة معه وإنما كرر أبو بكر ثلاثة لأن الغرض من الأول الأخبار بأن
أبا بكر كان من المكثرين بمن عنده طعام أربعة فأكثروا ما الثاني فهو بما يقتضي سوق الكلام على ترتيب
القصة ذكره قوله قال أي قال عبد الرحمن بن أبي بكر قوله فهو أنا أي الشأن أنا وأبي وأمي في الدار
والمقصود منه بيان أن في منزله هؤلاء فلا بد أن يكون عنده طعامهم وأم عبد الرحمن هي أم رومان مشهورة
بكنيتها واسمها زينب وقيل وعلة بنت عامر بن عويمر كانت تحت الحارث بن سنجرة الأزدي فأت بعد
أن قدم مكة وخلف منها ابنه الطفيل فترجعا أبو بكر فولدت له عبد الرحمن وعائشة واسم أم رومان
قديما وهاجرت وعائشة معها وأما عبد الرحمن فتأخر إسلامه وهجرته إلى هذنة الحديبية فقدم في سنة
سبع أو أول سنة ثمان واسم امرأته أمية بنت عدي بن قيس السهمية وهي والددة أكبر أولاد عبد الرحمن أبي
عتيق محمد رضي الله تعالى عنهم قوله ولا أدري هل قال القائل هل قال هو أبو عثمان الراوي عن عبد الرحمن
كانه شك في ذلك قوله وخادمي بالاضافة وفي رواية الكشميهني بغير اضافة قوله بين بيتنا وبيت أبي بكر
يعني خدمتها مشتركة بين بيتنا وبيت أبي بكر وقوله بين ظرف للخادم قوله وأن أبا بكر تعشى عند النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم قال وأن أبا بكر رأى قال عبد الرحمن وأن أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله ثم لبثت أي مكثت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صلى العشاء وفيما تقدم
في باب السمر مع الأهل ثم لبثت حتى صليت العشاء الآخرة وكذا في رواية مسلم قوله ثم رجع أي ثم
رجع أبو بكر إلى منزله هذا الذي يفهم من ظاهر الرواية والرواية ما اتفقوا على هذا لأن في رواية
الاسمعيلى ثم رجع بالكاف أي ثم صلى النافلة والحاصل على هذا أن أبا بكر مكث عند النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حتى صلى العشاء ثم صلى النافلة فلبث أبو بكر عنده حتى تعشى أو حتى نفس يعني أخذ
في النوم على ما ذكره الآن قوله فلبث معناه لبث عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد أن رجع
إليه حتى تعشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم ثم رجع فلبث حتى نفس
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من النعاس الذي هو مقدمة النوم وقال بعضهم شرح الكرماني
يعني هذا الموضع بأن المراد أنه لما جاء بالثلاثة إلى منزله لبث في منزله إلى وقت صلاة العشاء ثم رجع إلى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلبث عنده حتى تعشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يصح

لأنه يخالف صريح قوله في حديث الباب وأن أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى
قلت لم يقل الكرماني هذا مثل الذي ذكره وإنما قال * فإن قلت هذا يشعر بأن التعشى عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان بعد الرجوع إليه وما تقدم بأنه كان بعده قلت الأول بيان حال أبي بكر رضي الله
تعالى عنه في عدم احتياجه إلى الطعام عندها له والثاني هو سوق القصة على الترتيب الواقع أو الأول
تعشى الصديق والثاني تعشى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم أو الأول من العشاء بكسر العين والثاني
منه بفتحها انتهى هذا لفظ الكرماني فليظن المتأمل هل نسبة هذا القائل عدم الصحة إلى الكرماني صحيحة
أم لا وحل تركيب هذا الحديث يحتاج إلى دقة نظر وتأمل كثير قوله أو ضيفك شك من الراوي وعلى
هذا فالضيف كانوا ثلاثة فكيف قال بالأفراد فكأنه أشار إلى أن الضيف اسم جنس يطلق على
القليل والكثير وقال الكرماني أو الضيف مصدر يتناول المثنى والجمع قلت لا يصح هذا الفساد المعنى
قوله أو عشيته وفي رواية الكشميهني أو ما عشيته بزيادة ماء النافية وكذا في رواية مسلم والاسمعيلى
والهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة ويروى أو عشيته بزيادة الماء الساكنة بعداء
الخطاب قوله قالت أبا أي أمتنعوا إلى أن تجي رفقاه لظنهم أنه لا يجد عشاء فصبر واحتجى يأكل
معههم قوله قد عرضوا بفتح العين أي قد عرض الأهل والخدم قوله فقلوبهم أي أن آل أبي بكر
رضي الله عنه عرضوا على الأضياف العشاء فامتنعوا فعالجوهم فامتنعوا حتى غلبوهم وبقية الكلام
مرت في باب السمر مع الأهل قوله فذهبت أي قال عبد الرحمن فذهبت وفي رواية مسلم قال فذهبت
أنا قوله فاخبت أي اخفيت خوفا منه قوله فقال يا غنثر بضم الغين المجزة وسكون النون
وقبح الثاء المثلثة وفي آخره راه معناه الجاهل وقيل غنثر الذباب وأراد به التغليب عليه حيث
خاطبه بشي فيه التحقير وقدم في الصلاة كلام كثير فيه فليراجع إليه هناك قوله فجدع أي جدع
أبو بكر بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة وفي آخره عين مهملة أي دما بالجدع وهو قطع الأنف
والاذن ونحو ذلك قوله وسب أي شتم ظنا منه أن عبد الرحمن فرط في حق الأضياف قوله وقال
كلوا أي قال أبو بكر كلوا وفي رواية الصلاة كلوا لاهنيئا وكذا في رواية مسلم إنما قاله لما حصل له
من الحرج والغبط بتركهم العشاء بسببه وقيل أنه ليس بدعا إنما هو خبر أي لم تهؤأ به في وقته قوله
فقال لا أطعمه أبدا وقال القرطبي كل ذلك من أبي بكر على ابنه ظنا منه أنه فرط في حق الأضياف فلما
بين له أن ذلك كان من الأضياف أدبهم بقوله كلوا لاهنيئا وحلف أن لا يطعمه وفي رواية الجريري
فقال إنما انتظر تموني والله لا أطعمه أبدا قال الآخرون والله لا نطعمه أبدا حتى تطعمه وفي رواية أبي
داود من هذا الوجه فقال أبو بكر فامنعكم قالوا مكانك قال والله لا أطعمه أبدا ثم اتفقا فقال لم أر من
الشر كالدابة وبلدكم ما أنتم لم لا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الأولى من
الشیطان فاكلوا قوله الأولى من الشيطان أراد به يمينه قال القاضي وقيل معناه اللقمة
الأولى من أجل قمع الشيطان وأرغامه ومخالفته في مراده باليمين وقال النووي فيه أن من حلف على
يمين فرأى غيرها خيرا منها فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الأحاديث الصحيحة قوله وأيم الله
أي قال عبد الرحمن وأيم الله هذا من الفاظ اليمين وهو مبتدأ وخبره محذوف أي وأيم الله فسمى
وهزته همزة وصل لا يجوز قطعه عند الأكثرين وقد اطلنا الكلام فيه في التيمم في باب الصعيد
الطيب قوله الأربا أي زاد من أسفلها أي من الموضع الذي أخذت منه قوله فإذا شئ أي

فإذا هوشى كما كان أو أكثر و بروى فاذا هي شئ اى البقية أو الاطعمة قوله قال لامرأته اى
 قال ابو بكر رضى الله عنه تعالى لامرأته يا اخت بنى فراس قال النووى معناه يامن هي من بنى فراس بكسر
 الفاء وتخفيف الراء وفي آخره سين مهملة قال القاضى فراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة وقد تقدم ان ام
 رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو اخو فراس بن غنم فلعل ابابكر نسبها الى بنى فراس لكونهم اشهر
 من بنى الحارث وقد يقع مثل هذا كثيرا وقيل المعنى يا اخت القوم المنتسبين الى بنى فراس قوله
 قالت لا وقره عيني كلمة لازمة للتأكيد ويحتمل ان تكون نافية ونمة محذوف اى لاشئ غير ما قول
 وهو قولها وقره عيني والواو فيه للقسمة وقره العين بضم القاف وتشديد الراء يعبر بها عن المسرة
 ورؤية ما يحب الانسان وقد طولنا الكلام فيه فى كتاب الصلاة فى باب العمر مع الاهل والضيف قوله
 لى الآن اكثر بالثاء المثلثة وقيل بالباء الموحدة قوله ثلاث مرات وقيل ثلاث مرار قوله فاكل
 منها اى من الاطعمة قوله انما كان الشيطان يعنى انما كان الشيطان الحامل على بينه التى حلفها وهى قوله
 والله لا اطعمه وفى رواية مسلم انما كان ذلك من الشيطان يعنى بينه وهذا اقرب قوله فاصبحت
 عنده اى اصحت الاطعمة التى فى الجفنة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على حالها وانما لم
 يأكلوا منها فى الليل لكون ذلك وقع بعد ان مضى من الليل مدة طويلة قوله عهد اى عهد مهادة
 و بروى وكانت بيننا والتأنيث باعتبار المهادنة قوله فضى العهد اى مصنت مدة العهد قوله
 فقر قنا من التفريق فالراء فيه مفتوحة والضيم المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة نا
 مفعوله والفاء فيه فاء الفصيحة اى فجاؤا الى المدينة اى جعل كل رجل مع اثني عشرة فرقة وفى رواية مسلم
 فرفنا العين للمهلة والراء المشددة اى جعلنا عرفاء نقباء على قومهم وفيه دليل لجواز تعريف
 العرفاء على العساكر ونحوها وفى سنن ابى دود العرفاء حق ولما فيه من مصلحة الناس ولينيسر
 ضبط الجيوش على الامام ونحوها بانخاد العرفاء فان قلت جاء فى الحديث العرفاء فى النار قلت
 هو محمول على العرفاء المقصرين فى ولايتهم المرتكبين فيها ما لا يجوز وقال الكرماني وفى بعض الروايات
 قربنا بضاف وراء وياه آخر الحروف من القرى وهى الضيافة وقال بعضهم ولم اقف على ذلك قلت لا يلزم
 من عدم وقوفه على ذلك الانكار عليه لان من لم يقف على شئ اكثر من وقف عليه قوله اثنا عشر
 رجلا وفى رواية مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر واما رواية الرفع فعلى لغة من يجعل المثني
 بالرفع فى الاحوال الثلاث ومنه قوله تعالى ان هذان لساحران قوله غير انه بعث اى غير ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معهم نصيب اصحابهم اليهم قوله او كما قال شك من ابى عثمان والمعنى ان
 جميع الجيش اكلوا من تلك الاطعمة التى ارسلها ابو بكر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الجفنة فظهر
 بذلك ان تمام البركة فيها كانت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى وقع فى بيت ابى بكر رضى الله
 تعالى عنه كان ظهورا وائل البركة فيها والقوائد التى استفيدت من الحديث المذكور ذكرناها فى باب السمر
 مع الاهل والضيف **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس
 عن ثابت عن انس قال اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما هو
 يخطب يوم الجمعة اذ قام رجل فقال يا رسول الله هلكت الكراع هلكت الشاة فادع الله بسقينا فبيديه
 ودعا قال انس وان السماء كثل الزجاجة فهاجت ريح انشأت سحابا ثم اجتمع ثم ارسلت السماء
 غزها فخرجنا نحو حوض الماء حتى أتينا منازلنا فلم تزل تمطر الى الجمعة الاخرى فقام اليه ذلك الرجل

او غيره فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فادع الله بحبسه فقبم ثم قال حوالينا ولا علينا فنظرت
 الى السحاب تصدع حول المدينة كأنه اكليل ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث
 فى كتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا من عشرة وجوه **ص** الاول عن محمد بن ابى حمزة عن شريك
 ابن عبد الله بن ابى نمر عن انس بن مالك **ص** والثاني عن قتبية عن اسمعيل بن جعفر عن شريك عن انس
ص والثالث عن مسدد عن ابى عوانة عن قتادة عن انس **ص** والرابع عن عبد الله بن مسلة عن مالك عن شريك
 عن انس **ص** والخامس عن اسمعيل عن مالك عن شريك عن انس **ص** والسادس عن الحسن بن بشر عن
 معاذ بن عمران عن الازاعى عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس **ص** والسابع عن عبد الله بن يوسف
 عن مالك عن شريك عن انس **ص** والثامن عن محمد بن ابى بكر عن معمر عن عبد الله بن ثابت عن انس **ص**
 والتاسع عن ابوب بن سليمان معلقا عن ابى بكر بن ابى اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد
 عن انس **ص** والعاشر عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن الازاعى عن اسحق بن عبد الله بن
 ابى طلحة عن انس **ص** والوجه الحادى عشر اخرجه فى كتاب الجمعة عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد
 ابن مسلم عن الازاعى عن اسحق بن عبد الله عن انس **ص** والثاني عشر اخرجه فى الجمعة ايضا من طريقين
 كما اخرجه هنا نحوه من طريقين **ص** احدهما عن مسدد عن جاد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن
 انس رضى الله تعالى عنه **ص** والاخر عن مسدد عن جاد بن زيد عن يونس بن عبيد البصرى عن ثابت
 عن انس والحاصل ان الحجاد اسنادين احدهما طال والاخر نازل وذكر البرازان جادا تفرد بطريق
 يونس بن عبيد فالطريقان اخرجهما ابوداود فى الصلاة عن مسدد باسناد نحوه قوله فخطاى
 جذب يقال قحط المطر وقحط بكسر الحاء وقحطها اذا احتبس وانقطع واقحط الناس اذا لم يعطروا
 قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمنه وايامه قوله اذ قام جواب بينا
 قوله رجل قيل هو خارجة بن حصن الفزارى قوله الكراع بضم الكاف وحكى عن رواية
 الاصيلى كسرهما وخطى والمراد به الخيل ههنا لانه عطف عليه وهلكت الشاة وقديطلق على غيرها والشاة
 جمع شاة واصل الشاة شاة فحذفت لامها وقال ابن الاثير جمع الشاة شاة وشياه وشوى قوله كثل
 الزجاجة اى فى شدة الصفاء ليس فيه شئ من السحاب ومن الكدورات قوله فهاجت اى ثارت
 ريح انشأت سحابا وفى التوضيح فيه نظرا لما يقال نشأ السحاب اذا ارتفع وانشأ الله ومنه ينشأ
 السحاب الثقال اى يبدىها قوله عز اليها جمع عزلاء بفتح العين المهملة وسكون الزاى وهو غم الراوية من
 اسفلها وفى الجمع يجوز كسر اللام وقحطها كافى الصحارى وقدمر عن قريب قوله منازلنا و بروى
 منزلنا بالافراد قوله فلم تزل تمطر بضم التاء اى لم تزل السماء تمطر ويجوز ان يكون لم تزل بنون المتكلم وكذلك
 تمطر ولكن على صيغة المجهر ول قوله او غيره اى او غير ذلك الرجل الذى قام فى تلك الجمعة شك فيه انس وتارة
 يحزم بذلك الرجل وبقيت الكلام مرث فى كتاب الاستسقاء قوله تصدع وفى رواية الاصيلى تصدع
 وهو الاصل ولكن حذفت منه احدى التاءين قوله اكليل بكسر الهمزة وهو شبه عصاه مزينة
 بالجواهر وهو التاج وكانت ملوك الفرس تستعملها **ص** حدثنا محمد بن المنثى حدثنا يحيى
 ابن كثير ابو غسان حدثنا ابو حفص واسمه عمر بن العلاء اخو ابى عمرو بن العلاء سمعت نافعا عن ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر تحول اليه
 فحن الجذع فأتاه فمخ به عليه ش **ص** مطابقة للترجمة فى حنين الجذع ويحيى بن كثير ضد

القليل ابن درهم ابو غسان يفتح العين المهملة وتشديد السين العنبري يسكون النون البصري مات بعد المائتين وابو حفص بالمهملة عمر بن العلاء بن عارة البصري المازني وقال صاحب الكاشف الاصح انه معاذ بن العلاء لاهر وقيل لم تقع تسمية ابي حفص بعمر بن العلاء الا في رواية البخاري والظاهر انه هو الذي سماه وقد اخرج الاسمعيلى من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا ابو حفص ابن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وذكر الحاكم ابو احمد في ترجمة ابي حفص في الكنى فساقه من طريق عبد الله بن رجاء الفداني حدثنا ابو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ثم اخرج من طريق معمر بن سليمان عن معاذ بن العلاء ابي غسان قال وكذا ذكر البخاري في التاريخ ان معاذ بن العلاء يكنى ابا غسان قال الحاكم الله اعلم اهـ اخوان احدهما يسمى عمر والاخر يسمى معاذ او حدثنا معاذ بن نافع بحديث الجذع او احدي الطريقين غير محفوظ لان المشهور العلاء ابو عمرو صاحب القراءات وابو سفيان ومعاذ فاما ابو حفص عمر فلا يعرفه الا في هذا الحديث المذكور وقيل ليس لمعاذ ولا لعمر في البخاري ذكر في هذا الموضع واما عمرو بن العلاء فهو اشهر الاخوة واجلهم وهو امام القراءات بالبصرة وشيخ العربية بها وليس له في البخاري ايضا رواية ولا ذكر الا في هذا الموضع واختلف في اسمه اختلافا كثيرا واظهر ان اسمه كنيته واما اخوه ابو سفيان بن العلاء فاخرج حديثه الترمذي وحديث الباب اخرجه الترمذي في الصلاة عن عمرو بن علي الفلاس عن عثمان بن عمر ويحيى بن كثير ابي غسان العنبري كلاهما عن معاذ بن العلاء به وقال المزني وقيل ان قوله عمر بن العلاء وهم والصواب معاذ بن العلاء كما وقع في رواية الترمذي قوله الى جذع اى مستند اليه قوله فاناه اى فاقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجذع فمسح يده عليه وفي رواية الاسمعيلى فاناه فاحتضنه فسكن وقال لولم افعل لما سكن وفي حديث ابن عباس عند الدارمي بلفظ لولم احتضنه لحن الى يوم القيامة وفي حديث انس عند ابي عوانة وابن خزيمة وابن نعيم والذي نفسى يده لولم التزمه لما زال هكذا الى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر به فدفن وفي حديث ابي سعيد عند الدارمي فامر به ان يحفر له ويدفن فان قلت وفي حديث ابي ابن كعب فاخذ ابي بن كعب ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد ترابا قلت هذا لا ينافي ما تقدم من دفعه لانه يحتمل انه ظهر بعد الهدم عند التنظيف فاخذه ابي بن كعب **ص** وقال عبد الحميد اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع بهذا **ش** هذا التعليق اخرجه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي في مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد وعبد الحميد ما ترجم له احد من رجال البخاري ولكن المزني ومن تبعه جزموا بانه عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد الحميد وانما قيل له عبد بغير اضافة لاجل التخفيف وثمان بن عمر بن فارس البصري ومعاذ بضم الميم ابن العلاء بالملازماني اخوان عمرو بن العلاء **ص** ورواه ابو عاصم عن ابن ابي رواد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى روى الحديث المذكور ابو عاصم الضحاك ابن محمد النبيل احد مشايخ البخاري الكبار عن عبد العزيز بن ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو اسمه ميمون المروزي وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق سعيد بن عمرو عن ابي عاصم مطولا واخرجه ابو داود عن الحسن بن علي عن ابي عاصم مختصرا **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن

ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى شجرة او نخلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يارسول الله الان يجعل لك منبرا قال ان شئتم فجعلا له منبرا فلما كان يوم الجمعة دفع الى المنبر فصاحت النخلة صباح الصبي ثم نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضمه اليه ثن ان ابن الصبي الذي يسكن قال كانت تبكى على ما كانت تسمع من الذكر عندها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبد الواحد ابن ايمن ضد الايسر الخزومي مولى ابن عمرو او مولى ابن ابي عمرو والمكي يروى عن ابيه ايمن الحبشي عند البخاري وحده والحديث مضى في كتاب البيوع في باب النجار فانه اخرجه هناك عن خلاد بن يحيى عن عبد الواحد بن ايمن الى آخره قوله الى شجرة او نخلة شك من الراوى واخرجه الاسمعيلى من طريق وكيع عن عبد الواحد فقال الى نخلة ولم يشك قوله امرأة من الانصار اورجل شك من الراوى وقدمضى الكلام فيه في الجمعة وقال مالك غلام لرجل من الانصار وهو غلام مسعود بن عباد وقال غيره غلام لامرأة من الانصار او للعباس وكان ذلك سنة سبع وقيل ثمان قوله فلما كان يوم الجمعة اى وقت الخطبة قوله دفع بضم الدال وفي رواية الكشيتهنى بضم الراء قوله فضمه اى الجذع وذكر الضمير باعتبار الجذع وفي رواية الكشيتهنى فضمها اى الشجرة او النخلة قوله يسكن على صيغة المجهول من التسكين **ص** حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد اخبرني حفص بن عبيد الله بن انس بن مالك انه سمع جابر بن عبد الله يقول كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما وضع له المنبر وكان عليه فسمنا لذلك الجذع صوتا كصوت العشار حتى جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت **ش** هذا طريق آخر في حديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه ابي بكر عبد الحميد عن سليمان بن بلال القرشي التيمي عن يحيى بن سعيد الانصاري عن حفص بن عبيد الله وروايته عنه من رواية الاقران لانه في طبقته **ص** وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والحديث اخرجه في الجمعة في باب الخطبة على المنبر عن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن انس انه سمع جابر بن عبد الله ولم يسمه وذكر ابو مسعود ان البخاري انما قال في حديث محمد بن جعفر عن يحيى عن ابن انس ولم يسمه لان محمد بن جعفر يقول فيه عن يحيى عن عبيد الله بن حفص بن انس فقال البخاري عن ابن انس ليكون اقرب الى الصواب قوله كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل اراد ان الجذوع كانت له كالأعمدة قوله الى جذع منها اى من تلك الجذوع وكان اذا خطب يستند الى جذع منها قوله كصوت العشار بكسر العين المهملة وبالشين المعجمة وهو جمع عشار وهى الناقة التى أتت عليها من يوم ارسل عليها الفحل عشرة اشهر وفي حديث جابر عند النسائي من الكبرى اضطربت تلك السارية كحنين الناقة الخلو ج انتهى والخلوج بفتح الخاء المهملة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم الناقة التى انتزع منها ولدها وفي حديث انس عند ابن خزيمة فحنت الخشبة حنين الوالدة وفي روايته الاخرى عند الدارمي خار ذلك الجذع كخوار الثور وفي حديث ابي بن كعب عند احمد والدارمي وابن ماجه فلما جاوزه خار الجذع حتى تصدع وانشق وروى الدارمي من حديث بريدة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له اختر اغرسك في المكان الذى كنت فيه كما كنت يعنى قبل ان تصير جذعا وان شئت ان اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها فيحسن نبتك وتثمر فتأكل منك اولياء الله تعالى فقال للنبي صلى الله

ثم لي عليه وسلم اختار ان تفرسني في الجنة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن
 شعبة وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن شعبة عن سليمان سمعت ابا وائل يحدث عن حذيفة ان عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه قال ابيكم يحفظ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة فقال
 حذيفة انا احفظ كما قال قال هات انا لك لجرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنة الرجل
 في اهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ليست هذه
 ولكن التي تموج كوج البحر قال يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها ان يبتك وبينها يا امير المؤمنين لا يفتح الباب
 او يكسر قال لا بل يكسر قال ذلك احرى ان لا يعلق قلنا علم الباب قال نعم كما ان دون غد الليلة اني حدثته
 حديثا ليس بالاغليط فبهنا ان نسأله وامرنا مسروقا فسأله فقال من الباب قال عمر **ش**
 مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده
 وهذا ايضا مجزئة من مجزاته واخرجه من طريقين الاول عن محمد بن بشار وابن
 ابي عدي وهو محمد بن ابراهيم بن ابي عدي ابو عمرو البصري واسم ابي عدي ابراهيم عن
 شعبة والثاني عن بشر بكسر الباء الموحدة **و** يكون الشين المججمة ابن خالد ابو محمد
 العسكري الفرائضي عن محمد بن جعفر الذي يقال له غندر عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابي
 وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان العنسي والحديث مرفى اول كتاب مواقيت الصلاة في
 باب الصلاة كفارة عن مسدد عن يحيى بن سعيد وفي الزكاة عن قتيبة ومضى الكلام فيه هناك
 فلنذكر بعض شئ **قوله** في الفتنة المراد بالفتنة ما يعرض للانسان مع ذكر من الثمرا وان يأتي
 لاجل الناس بما لا يحل له او يخل بما يجب عليه **قوله** هات تقول هات يارجل بكسر التاء اي
 اعطني وللانثى هاتيا مثل آتيا وللجمع هاتوا والمرأة هاتي والمرأتين هاتيا والنساء هاتين مثل
 عاطين قال الخليل اصل هات من آتى يؤتى فقلت الالف هاء **قوله** جرى من الجراءة وهو الاقدام
 على الشئ من غير تخوف **قوله** فتنة الرجل في اهله بالبل اليهن او عليهن في القسمة والايثار **قوله** وماله
 اي وفي ماله بالاشتغال به عن العبادة وبجسه عن اخراج حق الله تعالى **قوله** وجاره اي وفي
 جاره بالحسد والمفاخرة والمزاجاة في الحقوق وانما خص الرجل بالذكر لانه في الغالب صاحب
 الحكم في داره واهله والا فالنساء شقائق الرجال في الحكم وذكر هنا ثلاثة اشياء ثم انه ذكر ثلاثة اشياء
 تكفرها فذكر من عبادة الاضال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الاقوال
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر **قوله** ايست هذه اي ليست الفتنة التي اريدها هذه ولكن اريد
 الفتنة التي تموج كوج البحر وموج البحر يكون عند اضطرابه وهيجانه وكفى بذلك عن شدة الخسمة
 وكثرة المنازعة وما ينشأ من ذلك من المشاتمة والمقاتلة **قوله** الفتنة منصوب بلفظ اريد المقدر
قوله قال يا امير المؤمنين اي قال حذيفة لعمر رضي الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها اي من
 هذه الفتنة التي تموج كوج البحر **قوله** ان يبتك وبينها اي وبين هذه الفتنة يا امير المؤمنين لا يخرج منها
 شئ في حياتك وفيه تمثيل الفتنة بالدار وحياته عمر بالباب الذي لها مغلقة وموته بفتح ذلك الباب فادامت
 حياة عمر موجودة فالباب مغلق لا يخرج منها شئ فاذا مات فقد انفتح الباب فخرج ما في تلك الدار
قوله قال لا بل يكسر اي قال حذيفة لا يفتح بل يكسر **قوله** قال ذلك اي قال عمر ذلك احرى اي اجدر
 قال ابن بطل انما قال ذلك لان العادة ان الغلق انما يفتح في الصحيح فاما ان يكسر فلا يصور غلقه حتى

يجز انتهى وقبل انما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتنة
 في هذه الامة ووقوع البأس بينهم الى يوم القيمة وقد وافق حذيفة على روايته هذه ابوذر
 فروى الطبراني باسناد رجاله ثقات انه لقي عمر فاخذه فغمرها فقال له ابوذر ارسل يدي يا قفل الفتنة
 وفيه ان ابذر قال لا تصيبكم فتنة مادام فيكم واثار الى عمر رضي الله تعالى عنه **قوله** اني حدثته من
 بقية كلام حذيفة **قوله** بالاغليط جمع اغلوطه وهو ما يغلط به يعني حدثته حديثا صدقا محققا من
 كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاعتن اجتماعه ولا عن رأي **قوله** فبهنا ان نسأله من كلام
 ابي وائل اي ختمنا ان نسأل حذيفة وامرنا مسروق بن الاعدع فسأله اي فسأل مسروق حذيفة
 ومسروق من كبار التابعين ومن اخصاء اصحاب حذيفة وعبد الله بن مسعود وغيرها من كبار الصحابة
 وفي ذلك ما يدل على حسن تأديبهم مع كبارهم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد
 عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاثلوا
 قوما نعالهم الشعر وحتي تقاثلوا الترك صفار الاعين حرا الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم
 المجان المطرقة وتجدون من خير الناس اشد هم كراهية هذا الامر حتى يقع فيه والناس معادن
 خيبرهم في الجاهلية خيبرهم في الاسلام وليأتين على احدكم زمان لان يراني احب اليه من ان
 يكون له مثل اهله وماله **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوفقت من ذلك اشياء وستقع اخرى وابو اليمان بفتح الباء
 آخر الحروف الحكم بن نافع وابو الزناد بازاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن
 وهذا الحديث يتضمن اربعة احاديث اولها قتال الترك اوردته من وجهين احدهما قوله لا تقوم الساعة
 حتى تقاثلوا قوما نعالهم الشعر والآخر قوله وحتي تقاثلوا الترك صفار الاعين حرا الوجوه
 الى قوله المطرقة وقدمر هذان في كتاب الجهاد في باب قتال الترك وباب الذين ينعلمون الشعر
 الثاني هو قوله وتجدون الى قوله فيه **قوله** لهذا الامر اي الامارة والحكومة الثالث قوله الناس
 معادن الى قوله في الاسلام وقدمر هذا في باب المناقب عن ابي هريرة عن امحق بن ابراهيم عن جرير عن
 عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة الرابع هو قوله وليأتين الخ ولنتكلم في بعض الفاظه وان كان مكروا
 زيادة الفائدة **قوله** في الحديث الاول تقاثلوا قوما نعالهم الشعر وفي الثاني تقاثلوا الترك وهما
 جنسان من الترك كثيران وقيل المراد من القوم الاكراد فوصف الاول بأن نعالهم الشعر وقيل
 المراد بطول شعورهم حتى تصير اطرافها في ارجلهم موضع النعال وقيل المراد ان نعالهم من شعر
 بأن يحملوها من شعر مضافورا وفي رواية لمسلم يلبسون الشعور وزعم ان دحية ان المراد القندس
 الذي يلبسونه في الشرايش قال وهو جلد كلب الماء ووصف الثاني بصفر العيون كأنها مثل خرت المسلة
 وبحمرة الوجه كأن وجوههم مطلية بالصبر الاحمر وبذلافة الانوف يقال ذلف الانوف والذلف بضم الذال
 المججمة جمع اذلف وروى بالهمزة ايضا وهو صغير الانف مستوي الارنية وقيل الذلافة تشمير الانف
 عن الشفة العليا وجاء فطس الانوف والقطاسة انقراش الانف **قوله** كالمجان وهو جمع مجن وهو
 الترس والمطرقة بضم الميم وسكون الطاء وقبح الراء وقال عياض الصواب فيه المطرقة بتشديد
 الراء وذكر ابن دحية عن شيخه ابي اسحق ان الصواب سكون الطاء وقبح الراء وعي التي
 اطرفت بالعقب اي البست حتى غلظت فكانها ترس على ترس ومنه طارقت النعل اذا ركبت جلدا
 على جلد وحزته **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة

رضى الله تعالى عنه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان من الاعاجم
 جر نوحهم مصر لانوف صغار الاعين كان وجودهم الجبان المطرقة نعالهم الشعر ش
 من طريق آخر من وجه آخر في حديث ابي هريرة اخرج عن يحيى بن موسى الذي يقال له خت
 وهو يحيى بن جعفر البكندى عن عبد الرزاق بن همام بن معمر بن راشد عن همام بن بشيد الميم ابن
 عنه عن ابي هريرة قوله خوزا بضم الخاء المعجمة وبازاي قال الكرمانى خوز بلاد الالهواز
 وتسترو كرمان بفتح الكاف وكسرهما وهو المستعمل عندها هوىين خراسان وبحر الهند وبين
 صراق النجم وسجستان والعنى لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اهل خوز واهل كرمان قوله من
 الاعاجم يعنى هؤلاء الصنفان من الاعاجم قيل فيه اشكال لان هؤلاء ليسوا من الترك وردبانه
 لا اشكال فيه لان هذا الحديث غير حديث قتال الترك ولا مانع في اشتراك الصنفين في الصفات
 المذكورة مع اختلاف الجنس وقال الكرمانى هذان الاقليمان ليسوا على هذه الصفات ثم قال اما
 ان بعضهم كانوا بهذه الاصناف في ذلك الوقت او سيصرون كذلك فيما بعد واما انهم بالنسبة الى
 العرب كالتوابيع للترك وقيل ان بلادهم فيها مواضع اسمه كرمان وقيل ذلك لانهم يتوجهون من
 هذين الموضعين وقال الطبري لعل المراد بهما صنفان من الترك فان احد اصول احدهما من خوز
 واحد اصول الاخر من كرمان وقال ابن دحية خوز قبدناه في البخارى بازاي وقيد الجرجاني
 خوز كرمان بالراء المهملة مضافا الى كرمان وصوبه الدار قطنى بالراء مع الاضافة وحكاة عن
 الامام احمد وقال غيره تعجيف وقيل اذا اضيف خوز في المهملة لا غير واذا عطفت كرمان عليه
 فبازاي لا غير وفي التلويح وهما جنسان من الترك وكان اول خروج هذا الجنس متغلبا في جنادى
 الاولى سنة سبع عشرة وستائة فقاتلوا في البلاد واظهروا في الارض الفساد وخرّبوا جميع المدائن
 حتى بغداد وربطوا خيولهم الى سوارى الجوامع كافي الحديث وعبروا الفرات وملكوا ارض
 الشام في مدة يسيرة وعزموا على دخولهم الى مصر فخرج اليهم ملكها قطز المظفر فالتقوا بعين
 جالوت فكان له عليهم من النصر والظفر كما كان لطالوت فالتقوا عن الشام منهزمين ورأوا امام
 يشاهدوه منذ زمان ولاحين وارحوا خامرين اذلاء صاعرين والحمد لله رب العالمين ثم انهم في
 سنة ثمان وتسعين ملك عليهم رجل يسمى غازان زعم انه من اهل الايمان ملك جلة من بلاد الشام
 وعات جيشه فيها عيث عباد الاصنام فخرج اليهم الملك الناصر محمد فكسرهم كسرا ليس معه
 انجبار وقتل جيش التار وذهب معظمهم الى النار وبئس القرار انتهى كلام صاحب التلويح
 قلت هذا الذي ذكره ليس على الاصل والوجه لان هؤلاء الذين ذكرهم ليسوا من خوز ولا من كرمان
 وانما هؤلاء من اولاد جنكز خان وكان ابتداء ملكه في سنة تسع وتسعين وخسمائة ولم يزل في
 الترقى الى ان صار يركب في نحو ثمان مائة مقاتل وافسد في البلاد وكان قد استولى على سمرقند
 وبخارى وخوارزم الذي كرسها تبريز والرى وهمدان ولم يكن هو دخل بغداد وانما
 اخرب بغداد وقتل الخليفة هلاون بن طلو خان بن خرخان المذكور وقتل الخليفة
 المستعصم بالله وقتل من اهله وقرائه خلق كثير وشعر بنصب الخلافة بعده وكان قتله
 في سنة ست وخسين وستائة ثم بعد ذلك توجه هلاون الى حلب في سنة سبع وخسين وستائة
 ودخلها في اوائل سنة ثمان وخسين وستائة وبقي السيف مبدولا ودم الاسلام مطولا سبعة ايام

لياليها وقتلوا من اهلها خلقا لا يحصون وسبوا من النساء والذراري زهاء مائة الف ثم رحل هلاون
 من حلب ونزل على حص وارسل اكبر نوابه كتيبانين مع اثني عشر طومان كل طومان عشرة
 الاف الى مصر ليأخذها وكان صاحب مصر حينئذ الملك المظفر فجهز وخرج ومعه مائة واثني عشر
 الف نفس مقاتلين في سبيل الله فتلاقوا على عين جالوت فنصره الله تعالى على التار وهزمهم
 بمون الله ونصرته يوم الجمعة الخامس والعشرين من شهر رمضان من سنة ثمان وخسين وستائة
 ابن وقتل كتيبانو في المعركة وقتل غالب من معه والذين هربوا قتلهم العرب في البرارى والمفاوز
 وقال صاحب التوضيح تابعه صاحب التلويح انه في سنة ثمانمائة وتسعين ويسمى غازان الى آخر ما ذكرناه
 عن قريب قلت هذا ايضا كلام فيه خباط وهذا غازان بالغين والزاي المعجمتين يسمى ايضا غازان
 بالقاف موضع الغين واسمه محمود تولى ملكة جنكز خان في العراق وما والاها بعد بسديون
 طرغاي بن هلاون وكان قتل لسوء سيرته وقازان بن ارغون بن ابغا بن هلاون مات في سنة ثلاث
 وسبعمائة والملك الناصر محمد بن قلاون لم يجتمع بقازان ولا حصلت بينهما الملاقاة ولا
 وقع بينهما حرب نعم خرج الملك الناصر لاجل حركة قازان في سنة سبعمائة ثم عاد لاجل الغلاء
 والشتاء المفرط والبرد الشديد الذي قتل غالب الغلمان والاتباع ثم خرج في سنة ثنتين وسبعمائة
 لاجل حركة التار وحصل القتال بينه وبين قطلو شاه من اكبر امراء قازان فنصر الله تعالى الناصر
 وانهزم التار وعاد عسكر المسلمين منصورا قوله فطس الانوف بضم الفاء جمع افطس وقد
 فسرناه عن قريب ص تابعه غيره عنه عن عبد الرزاق ش اي تابع غير يحيى
 شيخ البخارى في روايته عنه عن عبد الرزاق بن همام واخرج هذه المتابعة اسحق بن راهويه
 ص حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان قال قال اسمعيل اخبرني قيس قال اتينا ابا هريرة
 رضى الله تعالى عنه قال صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث سنين لما كن في شى
 احرص على ان اعنى الحديث متى فيهن سمعته يقول وقال هكذا بيده بين يدي الساعة تقاتلون
 قوما نعالهم الشعر وهو هذا البارز وقال سفيان مرة وهم اهل البارز ش هذا طريق
 آخر من حديث ابي هريرة اخرج عن عني بن عبدالله بن المديني عن سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن ابي
 خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي هريرة والحديث اخرج عن مسلم في الفتن عن ابي كريب عن ابي
 اسامة ووكيع كلاهما عن اسمعيل نحوه قوله ثلاث سنين كذا وقع في النسخ وفيه نظر
 لان ابا هريرة قدم في خيبر سنة سبع وكانت خيبر في صفر ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في ربيع الاول سنة احدى عشرة فتكون المدة اربع سنين وزيادة وبؤكده هذا بما قال جدي بن
 عبد الرحمن صحبت رجلا صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين كما صحبه ابو هريرة
 اخرج عن جدي وغيره ووجه ما ذكره البخارى بوجوده الاول كانه اعتبر المدة التي لازم فيها النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الملازمة الشديدة ولم يعتبر بالايام التي وقع فيها سفر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من غزوة وحجة وعمره لان ملازمته فيها ليست كلالته له في المدينة الثاني اعتبر المدة
 التي وقع له فيها الحرص الشديد من السماع والضبط وما عداها لم يكن فيها هكذا والثالث انه وقع
 له الحرص في مدة اربع سنين وزيادة ولكن اقواء واشده كان في ثلاث سنين والله اعلم قوله لما كن
 في شى بفتح الشين المعجمة وسكون الياء وفي آخره همزة واحد الاشياء وهذه رواية الكشي بهي

وفي رواية غيره ان في سني بكر السنين المهمة وكسر النون على اضافة جمع السنة الى ياء
 المتكلم واراد في مدة عري قوله احرص اهل التفضيل والنضل عليه والفضل كلاهما هو
 هريرة فهو مفضل باعتبار الثلاثة ومفضل عليه باعتبار باقي سني عمره قوله على ان اعى اى احفظ
 قوله بين يدي الساعة اى قبلها مثل مصداق لما بين يدي من التورية قوله وهو هذا البارز
 بفتح الراء بعدها زاي هكذا قيده الاصلي في الموضعين ووافقه ابن السككن وغيره ومنهم من
 ضبطه بكسر الراء قال القابسي معناه البارزون اقتال اهل الاسلام اى الظاهرون في براز من الارض
 وقال الكرماني قبل المراد بالبارز ارض فارس وقيل اهل البارز هم الاكراد الذين يسكنون
 في البارز اى الصحراء ويحتمل ان يراد به الجبل لانه بارز عن وجه الارض وقيل هم الديلمة قوله
 وقال سفيان اى ابن عيينة وهم اهل البارز بفتح الزاي بعدها الراء قبل هو السوق بفتحهم
 قلت البارز بالزاي اولاهم الراء اسم السوق بلغة النجم والترك ايضا وقال ابن كثير قول سفيان
 المشهور من الرواية تقديم الراء على الزاي وعكسه تصحيف كانه اشتبه على الراوى من البارز وهو السوق
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب قال
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بين يدي الساعة تقاتلون قوما يتعاملون الشعر وتقاتلون
 قوما كانوا وجوههم المجان المطرقة **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه اخبار النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن القتال مع قومين قبل ان يقع وشي من ذلك وقع وشي سيقع وهذا الحديث مضى
 في كتاب الجهاد في باب قتال الترك عن ابي النعمان عن جرير بن حازم الى آخره ومضى الكلام فيه هناك
ص حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبدالله ان عبدالله بن عمر قال
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم ثم يقول الجحر يا مسلم
 هذا يهودى ورائى فاقتله **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه اخبار عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن امر سيقع وهو ايضا من علامات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم مضى نحوه في الجهاد
 في باب قتال اليهود من حديث مالك عن نافع عن عبدالله بن عمرو والحكم بفتح الكاف هو ابن ايمان
 قوله ثم يقول الجحر يروى حتى يقول الجحر قوله ورائى اى اخفى خلفي **ص** حدثنا قتيبة بن
 سعيد حدثنا سفيان بن عمرو عن جابر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال يا اباي على الناس زمان يفرزون فيه فيقال هل فيكم من يحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون
 نعم فيفتح عليهم ثم يفرزون فيقال هل فيكم من يحب من يحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
 فيقولون نعم فيفتح لهم **ش** مطابقتها لترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وسفيان هو ابن عيينة
 وعمرو هو ابن دينار وجابر هو ابن عبدالله الصحابي بن الصحابي يروى عن ابي سعيد سعد بن مالك
 الخدرى والحديث مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ومضى
 الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن الحكم اخبرنا النضر اخبرنا اسرائيل اخبرنا سعد
 الطائي اخبرنا محمد بن خليفة عن عدي بن حاتم قال بينا انا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا جاء رجل فشكى اليه الفاقة ثم اناه آخر فشكا قطع السبيل فقال يا عدي هل رأيت الخيرة قلت لم ارها
 وقد انبثت عن اقل فان طالت بك حياة لئن لم يمتني حتى تطوف الكعبة لا تخاف احدا
 الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فان دمار طي الذين قد سعروا البلاد لئن طالت بك الحياة لتفحن كنوز
 كسرى قال كسرى بن هرم قال كسرى بن هرم ولئن طالت بك حياة لئن لم يمتني حتى تطوف الكعبة لا تخاف احدا
ص حدثني عبدالله حدثنا ابو عاصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا

من ذهب او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجدا حدا يقبله منه ويلقي الله احدكم يوم يلقاه وليس بينه
 بينه وبينه ترجان يترجم له فيقول ان الم ابعت اليك رسولا فييلفك فيقول بلى فيقول الم اعطتك مالا وافضل
 عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدي سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقعة تمر فم لم يجد شقعة تمر فبكلمة طيبة قال
 عدي فرأيت الظعينة ترحل من الخيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف الا الله وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن
 هرم مزولن طالت بكم حياة اترون ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج مل كفه **ش** مطابقتها
 لترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث السابق ومحمد بن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحة حين ابو عبد الله
 المروزي الاحول وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شميل بن حراشة ابو الحسن
 المازني مات اول سنة اربع ومائتين واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي وسعد ابو مجاهد الطائي وهو
 من افراد البخاري ومحمد بن الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائي وفي هذا السند الحديث
 بصيغة الجمع في موضع والعنفة في موضع والباقي كله اخبرنا الى الآن لم يقع مثل هذا والحديث مضى
 في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد قوله الفاقة اى الفقر قوله الخيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء
 آخر الحروف وفتح الراء بلام معروف قديما مجاور الكوفة قوله انبثت على صيغة المجهول اى اخبرت
 قوله الظعينة بالطاء المجمة المرأة في الهودج وهو في الاصل اسم الهودج قوله حتى تطوف
 بالكعبة وفي رواية احد من غير جوار احد قوله فان دمار طي بضم الدال المهملة وتشديد
 العين المهملة جمع دامر وهو الشاطر الخبيث المفسد الفاسق والمراد قطاع الطريق وقال الجواليقي
 والعامة يقولون بالذال المجمة والمعروف بالمهملة وطى قبيلة مشهورة واسم جلمة ابن ادد بن
 زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ قوله قد سعروا البلاد اى اوقدوا اناار الفتنة
 في البلاد وهو مستعار من سعرت النار اذا اوقدت قوله لتفحن على صيغة المجهول وفتح اللام
 وتشديد النون قوله كسرى بكسر الكاف وفتحها علم من ملك الفرس قوله قال كسرى بن هرم
 اى قال عدي مستفهما عنه وانما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه في ذلك الوقت وقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بذلك كان في زمنه قوله لئن على صيغة المعلوم باللام المفتوحة والنون المشددة
 وهو خطاب لعدي والرجل منصوب به قوله يخرج بضم الياء من الاخراج قوله فلا يجدا حدا يقبله
 لعدم الفقراء في ذلك الزمان قبل يكون ذلك في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقبل يحتمل ان يكون
 هذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه لما رواه البيهقي في الدلائل من
 طريق يعقوب بن سفيان بسنده الى عمر بن اسعد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال انما ولي عمر بن
 عبدالعزيز ثلاثين شهرا لا والله مامات حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث
 ترون في الفقراء فانبرج حتى يرجع بماله يند كرم بضمه فيه فلا يجده قد اغنى عمر الناس قال البيهقي
 فيه تصديق ما روينا في حديث عدي بن حاتم رضى الله تعالى عنه انتهى قبل هذا ارجع من الاول
 لقوله في الحديث ولئن طالت بك حياة قوله ويلقي الله احدكم باللام المفتوحة والنون
 الشديدة ولفظة الله منصوبة به واحدكم بالرفع فاعله قوله وافضل عليك من الافضال اى ولم افضل
 عليك منه قوله ولو بشقعة تمر بكسر الشين هذارواية المستمل بشقعة بالياء في الموضعين وفي رواية
 غيره بشق تمر بدون التاء في شق وهو النصف قوله ولئن طالت بكم الى آخر من كلام عدي
ص ابن حاتم حدثني عبدالله حدثنا ابو عاصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا

يحل بن خليفة سمعت عديا كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ش **ص** عبدالله هو ابن محمد المعروف
بالمسندى وابو عاصم الضحاك بن مخلد احمد شاخ البخارى روى عنه هنا بالواسطة وسعد بن بشر
بكسر الباء الموحدة وسكون السين المهملة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه وهو الجهمى الكوفي
وليس له في البخارى ولا الشيخ ولا الشيخ غير هذا الحديث وهو من افراده وهذا السند بؤلا
الرجال ونحوه قدم في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد **ص** حدثني سعيد بن شرحبيل حدثنا
ليث عن يزيد عن ابى الخير عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل
احد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال انى فرطكم وانا شهيد عليكم انى والله لا انظر الى حوضى
الآن وانى قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض وانى والله ما اخاف بعدى ان تشرکوا ولكن اخاف
ان تنافسوا فيها ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من ثلثة مواضع من قوله انى والله لا انظر الى
حوضى الى آخر ولا يخفى على الفطن ذلك وسعيد بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وقبح الراء وسكون
الحاء وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وباللام الكندى مات سنة ثنتى عشرة ومائتين
وزيد هو من الزيادة وهو ابن ابى حبيب وابو الخير هو مرثد بن عبدالله ورجال هذا الحديث كلهم مصريون
وهذا الحديث قدم في كتاب الجنائز في باب الصلاة على الشهداء فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن
يوسف عن اليت الى آخره نحوه قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما وفي بعض النسخ
عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما قبل حذف فيه لفظ انه قلت يكون
تقديره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه خرج وقيل هذه اللفظة تحذف كثيرا من الخط ولا بد من التلظظ بها
قوله فرطكم بفتح الراء وهو الذى تقدم الواردة فيهم لهم الارشاد والدلا ونحوها قوله اعطيت
مفاتيح خزائن الارض وقال الكرماني وفي بعضها خزائن مفاتيح الارض والاول اظهر قوله
ان تنافسوا اصله ان تنافسوا فحذفت التاء من التنافس وهو الرغبة في الشيء والانفراد
به وكذلك المنافسة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن اسامة
رضي الله تعالى عنه قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطم من الآطام قال هل ترون ما ارى
انى ارى الفتن تقع خلال بيوتكم مواقع القطر ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا
عن امر غيب على الناس وابو نعيم الفضل بن دكين وابن عيينة هوسفيان بن عيينة والحديث مضى
في او اخر الحج في باب آطام المدينة فانه اخرجه هناك عن علي عن سفيان الى آخره قوله على اطم الاطم
بخفض ويثقل والجمع آطام وهو حصون لاهل المدينة والتشبيه بمواقع القطر في الكثرة والعموم
اي انها لكثيرة ونعم الناس لا تختص بها طائفة قال الكرماني وهذا اشارة الى الحروب الحادثة فيها كوقعة
الحررة وغيرها **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى حدثني عروة بن الزبير ان
زينب بنت ابى سلمة حدثته ان ام حبيبة بنت ابى سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم دخل عليها فرعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرقة اقترب فتح اليوم من ردم
ياجوج وماجوج مثل هذا وخلق باصبعه وبالي تليها فقالت زينب فقلت يا رسول الله انهلك وفيها
الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث **ص** ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن امر غيب عن
الناس وقد شاهده هو صلى الله تعالى عليه وسلم وابو اليمان الحكم بن نافع وفيه ثلاث صحايات وهو
زينب بنت ابى سلمة ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم ابى سلمة عبدالرحمن بن عبدالاسد وام

حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم امه بنت ابى سفيان وزينب بنت جحش زوج النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم روى الحديث زينب عن حبيبة عن امها عن زينب فاجتمعت فيه
اربعة صحايات وقدم مضى الحديث في احاديث الانبياء في باب يا جوج وماجوج ومضى الكلام فيه
هناك قوله فرعا اي خائفا مما خبره انه يصيب امته قوله ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة ولا يترحم
عليه ويوح كلمة تقال لمن وقع في هلكة يترحم عليه قوله للعرب يعني للمسلمين لان اكثر المسلمين العرب
ومواليهم قوله من ردم يا جوج وماجوج اي من سدهم قوله باصبعه اي الابهام وقد صرح به في
كتاب الانبياء في باب ويسألونك عن ذى القرنين قوله انهلك وفيها الصالحون ارادت ايضع الهلاك يقوم
وفيه من لا يستحق ذلك قال نعم اذا كثرت الخبث اي الزنا وقبل اذا عذر الاشرار وذل الصالحون **ص** حدثني
وعن الزهرى حدثتني هند بنت الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
سبحان الله ماذا اتزل من الخزائن وماذا اتزل من الفتن ش **ص** هو عطف على الزهرى في الحديث
السابق متصل به في الاسناد واورده مختصرا وتامه يأتي في الفتن عن ابى اليمان المذكور آنفا قوله
ماذا اتزل من الخزائن قال الداودي الخزائن الكنوز والفتن ههنا القتال الذى يكون بين المسلمين
وقيل خزائن الله علم غيوبه التى لا يعلمها الا هو **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبدالعزيز بن ابى سلمة
الماجشون عن عبدالرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال
انى اراك تحب الغنم وتخذها فاصلمها واصلح رعاها فانى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
يأتى على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها شرف الجبال او سف الجبال في مواقع
القطر فيربدينه من الفتن ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله يأتى على الناس زمان الى آخره ابو نعيم
الفضل بن دكين وعبدالعزيز بن ابى سلمة هو عبد العزيز بن عبدالله بن ابى سلمة واسم ابى سلمة دينار
والماجشون بكسر الجيم وفتحها وضمها قال الكرماني وفي بعض النسخ عبد العزيز بن ابى سلمة بن
الماجشون بزيادة لفظه ابن بعد ابى سلمة والصواب عدمه وجاز فيه ضم النون لانه صفة
لعبد العزيز ويجوز كسرهما لانه صفة لابي سلمة قلت وقال ابن سعد يعقوب بن ابى سلمة هو الماجشون
فسمى بذلك هو وولده فيعرفون جميعا بالماجشون وسمى بذلك لان وجنتيه كانتا حراوان
فسمى بالفارسية الما يكون فيه خرسية وجنتاه بالخر فمربيه اهل المدينة فقالوا الماجشون ويعقوب
ابن ابى سلمة هو عم عبدالعزيز المذكور وعبدالرحمن بن ابى صعصعة هو عبدالرحمن بن عبدالله بن
ابى صعصعة ينسب الى جده وروايته لهذا الحديث عن ابيه لاهن ابى صعصعة فافهم واول الحديث
مضى في باب ذكرا الجن وثوابهم فانه اخرجه هناك عن قتبية عن مالك عن عبدالرحمن بن عبدالله بن
ابى صعصعة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقوله يأتى على الناس زمان الى آخره في باب خير مال
المسلم غنم ولكن فيها بعض زيادة ونقص في المتن يعرف عند النظر ورعاها بضم الراء وتخفيف العين
المهملة وهو الخط يقال شاة عوم بهاد يسيل من انقها الرعام اي داو الرعام منها ويروى رعاها بجمع الراعى
نحو القضاة والقاضى قوله شعف الجبال بالشين المعجمة قوله او سف الجبال بالسين المهملة شك من الراوى
وهو جمع شعفة في رأس الجبل والشك اما في حركة العين وسكونها واما في السين المهملة او المعجمة وهى
غصن النخل وقال ابن الاثير غصن النخل اذا دبس يسمى شعفة بالسين المهملة واذا كان رطبافى طبة والشعف
بالشين المعجمة رأس جبل من الجبال ومنه قيل لاهن شعر الرأس شعفة **ص** حدثنا عبدالعزيز بن ابى
حدثنا ابراهيم عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابى سلمة بن عبدالرحمن ان اباه ريرة

رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتى القاعد فيها خير من القائم والقائم
فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن يشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذ فليعذه
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبار عن فتى متقع وهذا من علامات النبوة وعبد العزيز
هو ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى بضم الهمزة وقح الواو وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره بن ميملة نسبة الى اويس احد اجداده وهو من افراده و ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف وفيه ثلاثة اثنان منها مذكوران بالابن والثالث بالكنية والحديث اخرجه
مسلم قوله فتى بكسر القاء جمع فتنة قوله ومن يشرف بضم الياء آخر الحروف من الاشراف وهو الانتصاب
لشيء والنطلع اليه والتعرض له و يروى من تشرف على وزن تفعل من الماضي وكذا في رواية مسلم
قوله تستشرفه اي تغلبه وتصرعه وقبل هو من الاشراف على الهلاك اي يستهلكه وقبل من طلع لها
بشخصه طالعت بشرفها قوله ملجأ اي موضعا يلجئ اليه فليعذه وهو امر للغائب من عاذبه قوله
او معاذ اشك من الراوى وهو بمعنى ملجأ ايضا وفيه الحث على تجنب الفتى والهرب منها وان شرها
يكون بحسب التعلق بها **ص** وعن ابن شهاب حدثني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن
عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوف بن معاوية مثل حديث ابي هريرة هذا الا ان ابا بكر يزيد من
الصلاة صلاة من فاتته فكانت ما تراه له وماله **ش** هو باسناد حديث ابي هريرة الى الزهري وشيخ هو
ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي ويقال راهب قريش
لكثرة صلاته ويقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وعبد الرحمن بن مطيع بن الاسود بن حارثة يكنى ابا
عبد الله وعبد الرحمن هذا تابعي على الصحيح وذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة واخوه عبد الله
ابن مطيع الذي ولي الكوفة مذكور في الصحابة وعبد الرحمن هذا ليس له في البخاري الا هذا الحديث
ونوف بن معاوية بن عروة الكنانى الديلى وهو من مسالة الفتح عاش الى خلافة يزيد بن معاوية
ويقال انه جاوز المائة وليس له في البخاري غير هذا الحديث وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوى
عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا عن عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حديد قوله مثل حديث
ابي هريرة هذا اشار به الى الحديث السابق الذى رواه ابو هريرة قوله الا ان ابا بكر اى شيخ الزهري
قوله يزيد من الصلاة الى آخره قبل بمحتمل ان يكون زاده مرسلًا وبمحتمل ان يكون بالاسناد المذكور
عن عبد الرحمن بن مطيع قوله من الصلاة المراد بها صلاة العصر وقد صرح بذلك النسائى في روايته قوله
اهله وماله بالنصب فيهما وعمره من وثره حقه اى نفسه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
عن الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون اثرة وامور
تكرونها قالوا يا رسول الله فانما نأمرنا قال تؤدون الحق الذى عليكم وتسالون الله الذى لكم **ش**
مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الامور التى ستقع ورجاله قد ذكرنا غير مرة والحديث
اخرجه البخارى ايضا فى الفتى عن مسدد واخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي
سعيد الأشجعي وعن ابي كريب ومحمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن ابي شيبة الكل عن الاعمش
واخرجه الترمذى فى الفتى عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد بن قيس اثره بفتح الهمزة وفتح التاء المثناة
وبضم الهمزة وسكون التاء اى استبداد واختصاص بالاموال فيما حقه الاشتراك قوله تؤدون الحق
الذى عليكم قيل المراد بالحق السمع والطاعة للائمة ولا يخرج عليهم قوله وتسالون الله الذى لكم

ص حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا ابو ميمر اسماعيل بن
ابراهيم حدثنا ابواسامة حدثنا شعبة عن ابي التياح عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهلك الناس هذا الحى من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو ان الناس
اعتزلوهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن المقيسات * ومحمد بن
عبد الرحيم الملقب بصاعقة مر فى الوضوء وابوميمر بفتح الميم اسم اسمعيل ابن ابراهيم الهذلى
الهروى البغدady مات سنة ست وثلاثين ومائتين وهو احد مشايخ البخارى ومسلم وروى البخارى عنه
هنا بواسطة وهو صاعقة وايس له فى البخارى سوى هذا الحديث وابواسامة حاد بن اسامة وابو التياح
بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن حديد الضبي مات سنة ثمان وعشرين
ومائة وابو التياح لقبه وكنيته ابو حجاج وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن
حريز بن عبد الله الجحلى * والحديث اخرجه مسلم فى الفتى عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن احدين ابراهيم
الدورق قوله يهلك بضم الياء من الاهلاك والناس بالنصب مفعوله وقوله هذا الحى بالرفع فاعله
بمعنى بسبب وقوع الفتى والحروب بينهم يتخبط احوال الناس قوله لو ان الناس جزاؤه محذوف تقديره
لكان خيرا ونحو ذلك ويجوز ان يكون للتمنى فلا يحتاج الى جواب **ص** وقال محمود حدثنا ابو داود
اخبرنا شعبة عن ابي التياح سمعت ابا زرعة **ش** محمود هو ابن غيلان هو احد مشايخ البخارى
المشهورين وابو داود سليمان الطيالسى ولم يخرج له البخارى الا اسما شهادا واراد بذلك تصريح ابي التياح
بسماعه من ابي زرعة **ص** حدثنا احدين محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الاموى عن جده قال
كنت مع مروان و ابي هريرة فسمعت ان ابا هريرة يقول سمعت الصادق المصدق يقول هلك امتى على يدي
غلة من قريش قال مروان غلة قال ابو هريرة ان اسمهم بنى فلان و بنى فلان **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة * واحدين محمد بن الوليد ابو محمد الازرقى المكي ويقال الزرقى المكي وعمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو
ابن سعيد بن العاص ابو امية القرشى سمع جده سعيد بن عمرو وابا عثمان القرشى الكوفى وروى له مسلم ايضا الا ان
ابن ابنه عمرو من افراد البخارى وكذلك احدين محمد من افراد * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتى
عن موسى بن اسمعيل قوله الصادق فى نفسه والمصدق من عند الله والمصدق من عند الناس قوله غلة
بكسر الفين جمع غلام جمع قلة والغلالم الطار الشارب وقال بعضهم قال الكرماني تعجب مروان من وقوع
ذلك من غلة فاجابه ابو هريرة ان شئت صرحت باسمائهم انتهى وكأنه غفل عن الطريق المذكورة فى الفتى
فانما اظاهرة فى ان مروان لم يورد هاهنا ورد التعجب فان لفظه هناك فقال مروان لعنة الله عليهم غلة فظهر ان فى
هذه الطريق اختصارا انتهى قلت لا مانع من تعجبه من ذلك مع لعنة عليهم فلا وجد نسبته الى التغفل قوله
ان شئت خطاب لمروان ويروى ان شئت خطاب له ولما كان معه او يكون له للتعظيم **ص** حدثنا
يحيى بن موسى حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي حدثني ابو ادريس الخولاني
انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخير وكنت
اسأله عن الشر مخافة ان يدركنى فقلت يا رسول الله انا كفا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا
الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد هذا الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدى
تعرف منهم وتكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعا الى ابواب جهنم من اجابهم بها فذفوه فيها
قلت يا رسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسفنا قلت فما تأمرنى ان ادركنى ذلك
قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم تكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها

ولو أن بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك ش مطابقة للترجمة ظاهرة مثل
الذي ذكرناه فيمقبول ويحيى بن موسى بن عبدربه العنقباتي البلخي الذي يقال له خت بفتح الخاء المعجمة
وتدبر التاء المثناة من فوق والواو هو ابن مسلم القرشي الأموي أبو العباس الدمشقي وابن جابر هو عبد
الرحمن بن يزيد بن جابر مرق في الصلاة وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن عبيد الله بضم العين
مصرفا الحضرى بفتح الخاء المهملة وسكون الضاد المعجمة وأبو ادريس اسمه عائذ الله بالعين المهملة وبالذال المعجمة
من العوذ ابن عبد الله الخولاني وهو لا الأربعة شاميون والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن عن أبي
موسى محمد بن المثني وأخرجه مسلم قال المزني في الفتن وليس كذلك وإنما أخرجه في كتاب الامارة والجماعة
عن محمد بن المثني به وأخرجه ابن ماجه في الفتن عن علي بن محمد ببعضه قوله مخافة نصب على التعديل وكلمة ان
مصدرية قوله دخن بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة وهو الدخان والمعنى ليس خيرا خالصا ولكن يكون
مع شوب وكدورة بمنزلة الدخان في النار وقيل الدخن الامور المكروهة قاله ابن فارس وقال صاحب العين
الدخن الخقد وقال أبو عبيد بن قيس في الحديث الآخر وهو قوله لا ترجع قلوب قوم على ما كانت وفي الجامع
هو فساد في القلب وهو مثل الدغل وقال النووي المراد من الدخن ان لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا
ترجع الى ما كانت عليه من الصفاء قوله بغير هدى بالتبوين وروى بغير هدى بضم الهاء وتوين الدال وروى
بغير هدى بإضافة الهدى الى ياء المتكلم قوله تعرف منهم وتكر قال القاضي عياض الخير بعد الشرايا مخرج
عبد العزيز والذين يعرف منهم ويكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة او ضلالة كالخوارج
ونحوهم قوله دعاء بضم الدال جمع داع قوله من جلدتنا قال الكرماني اي من العرب وقال الخطابي
اي من انفسنا وقومنا والجلد غشا البدن والون انما يظهر فيه وقال الداودي من بني آدم وقال
الشيخ ابو الحسن اراد انهم في الظاهر مثلنا معنا وفي الباطن مخالفون لنا في امورهم وجلدة الشيء ظاهره
قوله ولو ان بعض اي ولو كان الاعتزال بأن بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك
العض بالاسنان وهو من باب عضض بعضض مثل مسمس ومنه قوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه
فادغمت الضاد بالضاد فصار عض بعض وحكى القزاز ضم العين في المضارع مثل شديشد قوله وانت
على ذلك الواو فيه للحال **ص** حدثني محمد بن المثني حدثني يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثني
قيس عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال تعلم اصحابي الخير وتعلم الشر **ش** هذا طريق آخر
من حديث حذيفة أخرجه عن محمد بن المثني عن يحيى بن سعيد القطان عن اسمعيل بن ابي خالد الجعفي
الكوفي عن قيس بن ابي حازم عنه قوله تعلم على وزن تفعل ماض من التعلم واصحابي فاعله والخير
بالنصب مفعوله وتعلمت من باب التفعّل ايضا وتعلمت انا الشر والمعنى اصحابي كانوا يسألون من ابواب الخير
ويتعلمون الخير وانا كنت اخاف على نفسي من ادراك الشر وتعلمت لذلك ما يجلب الخير ويدفع الشر **ص**
حدثنا الحكم بن نافع حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان دعواهما واحدة **ش** مطابقة
لمطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن الغيب قوله فئتان بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة تنبيه فئ
وهي الجماعة قال بعضهم المراد بهما من كان مع علي ومعاوية لما تخاصر بالصفين قوله دعواهما اي دينهما واحد
لان كلامهما كان يسمى بالاسلام او المراد ان كلا منهما كان يدعى انه الحق وذلك ان عليا رضي الله عنه كان اذ
ذاك امام المسلمين وافضلهم يومئذ باتفاق اهل السنة ولان اهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان رضي الله عنه

وتخلف عن بيعته اهل الشام وقال الكرماني دعواهما واحدة اي يدعى كل منهما انه على الحق وخصمه
مبطل ولا بد ان يكون احدهما مصيبا والاخر مخطئا كما كان بين علي ومعاوية وكان علي رضي الله
تعالى عنه هو المصيب ومخالفه مخطئ معذور في الخطأ لانه بالاجتهاد والاجتهاد اذا اخطأ لا اثم عليه وقال
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر انتهي وفيه نظرو وهو موضع التأمل
بل الاحسن السكوت عن ذلك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ميمون بن همام
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان تكون بينهما مقتلة عظيمة
دعواهما واحدة ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله
ش هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة المذكور وفيه زيادة وهي قوله تكون بينهما مقتلة
عظيمة وقوله ولا تقوم الساعة حتى يبعث الى آخره قوله مقتلة عظيمة المقتلة بفتح الميم مصدر ميمى اي
قتل عظيم فان كان المراد من الفئتين فئة على وفئة معاوية كما زعموا فقد قتل بينهما وحكى ابن الجوزي في المنتظم
عن ابي الحسن البراء قتل بصفين سبعون الفاحسة وعشرون الفا من اهل العراق وخسة واربعون
الفا من اهل الشام فن اصحاب امير المؤمنين على خمسة وعشرون بدرية وكان المقام بصفين مائة يوم
وعشرة ايام وكانت فيه تسعون وقعة وحكى عن ابن سيف انه قال اقاموا بصفين تسعة اوسبعة اشهر
وكان القتال بينهم سبعين زحفا قال وقال الزهري بلغني انه كان يدفن في القبر الواحد خمسون رجلا
قوله حتى يبعث على صيغة المجهول اي حتى يخرج ويظهر وليس المراد بالبعث الارسال المقارن للنبوة
بل هو كقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين قوله دجالون جمع دجال واشتقاقه من الدجل
وهو التخليط والتوهم ويطلق على الكذب فعلى هذا قوله كذابون تأكيد قوله قريبا نصب على الحال
من النكرة الموصوفة ووقع في رواية احمد قريب بالرفع على انه صفة بعد صفة قوله من ثلاثين اي
ثلاثين نفسا كل واحد منهم يزعم انه رسول الله وعد منهم عبد الله بن الزبير ثلاثة وهم مسيلة والاسود
العنسي والمختار رواه ابو يعلى في مسنده باسناد حسن عن عبد الله بن الزبير بلفظ لا تقوم الساعة حتى
يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسي والمختار قتل ومنهم طلحة بن خويلد وسجاح التيممية والحارث
الكذاب وجاعة في خلافة بني العباس وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون
كثرة لكون غالبهم من نشأة جنون او سودا غالبة وانما المراد من كانت له شوكه وسولاهم الشيطان بشبهة
قلت خرج مسلمة باليمامة والاسود باليمن في آخر زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل الاسود
قبل ان يموت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل مسيلة في خلافة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى
عنه وخرج طلحة في خلافة ابي بكر ثم مات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر رضي الله تعالى
عنه وقبل ان يجاهاتوا بالمختار بن عبيد الله الثقفي غلب على الكوفة في اول خلافة ابن الزبير ثم ادعى
النبوة وزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام يأتيه وقتل في سنة بضع وستين والحارث خرج
في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني
ابوسلمة بن عبد الرحمن ان اباسعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وهو يقيم قسما اذا ناه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال
ويلاك ومن يعدل اذ لم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل فقال عمر يا رسول الله انك لن تضر
عنه فقال دعاه فان له اصحابا يحقر احدكم صلانه مع صلانهم وصيامه مع صيامهم يقرؤ القرآن لا يحاوز

تراقيم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ينظر الى فصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه
فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نصبه وهو قد حده فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى قدسه فلا يوجد فيه شيء
قد سبق الفرت والدم آيتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة او مثل البضعة تدردرو ويخرجون
على خير فرقة من الناس قال ابو سعيد قاشد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واسمهم ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قاتلهم وانامعه فامر بذلك الرجل فالتمس فأتى به حتى
نظرت اليه على نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي نعت ش **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وفي استنباط المرتدين عن
عبد الله بن محمد وفي فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن المثنى به وعن
ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن
محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن عبد الله بن علي واخرجه ابن ماجه في السنة عن
ابي بكر بن ابي شيبة **ش** ذكر معناه الكلام في بيتنا قدم غير مرة قوله وهو يقسم الواو فيه للحال قوله
انه ذو الخوبصرة بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر الصاد المهملة
وبالراء وفي تفسير الثعلبي بيتنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم هو اذن
جاءه ذو الخوبصرة التميمي اصل الخوارج فقال اعدل قال هذا غير ذي الخوبصرة التميمي
الذي بال في المسجد وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذو الخوبصرة رجل صحابي من بني تميم وهو الذي
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قسم قسمه اعدل انتهى ولما ذكره السهيلي عقبه بقوله وبذكر عن الواقدي
انه حرقوص بن زهير الكعبي من سعد تميم وكان حرقوص هذا مشاهدا كثيرة مشهورة بمجودة في حرب
العراق مع الفرس ايام عمر رضي الله تعالى عنه ثم صار خارجيا قال وليس ذو الخوبصرة هذا هو ذو النديبة
الذي قتله علي رضي الله تعالى عنه بالنهر وان ذاك اسمه نافع ذكره ابو داود ووقيل المعروف ان ذا النديبة
اسمه حرقوص وهو الذي حل على علي رضي الله تعالى عنه ليقبضه فقتله علي رضي الله تعالى عنه قوله
قد خبت بلفظ المنكأ وبالخطاب اي خبت انت لكونك تابعا ومقتديا بالذي لا يعقل والفتح اشهر واوجه قوله
فقال عمر اي ابن الخطاب وقال في موضع آخر فقال خالد بن الوليد اتدني في قتله ولا مانع ان يكون
كل منهما استاذن في ذلك قوله فان له اصحابا الفاء فيه ليس للتعليل في ترك القتل في كون الاصحاب له وان
سحق القتل بل لتعقيب الاخبار اي قال دعه ثم عقب بمقائمه بقصته وغاية ما في الباب ان حكمه حكم المنافق
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتلهم الا ليقال ان محمد يقتل اصحابه قوله لا يجاوز
تراقيم التراقي جمع ترقة وهو عظم واصل ما بين ثغرة النحر والعائق وفي رواية لا يجاوز حناجرهم قوله
يرقون من المروق وهو الخروج وان كان المراد بالدين الاسلام فهو حجة ان يكفر الخوارج وان كان المراد
الطاعة لا يكون فيه حجة والى هذا مال الخطابي قوله من الرمية على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد
الرمي شبه مروفتهم من الدين بالهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه من شدة مرعة خروجه
لقوة الرمي لا يعلق من جسد الصيد بشيء قوله الى فصله وهو حديد السهم قوله الى رصافه
بكسر الراء وبالصاد المهملة ثم بالفاء وهو العصب الذي يلوي فوق مدخل النصل والرصاف جمع رصفة
بالحرركات الثلاث قوله الى نصبه بفتح النون وحكى ضمها وبكسر الضاد المعجمة وتشديد الياء آخر
الحروف وقد فسره في الحديث بالقدح بكسر القاف وسكون الدال المهملة وهو مود السهم قبل ان يرش

وينصل وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي وقال ابن فارس سمي بذلك لانه يرى حتى عادنضوا
اي هزبلا وحكى الجوهرى عن بعض اهل اللغة ان النضى النصل والاول اولى قوله الى قدسه بضم القاف
وبدالين مجتمعين الاولى مفتوحة وهو جمع قدته وهي واحدة الريش الذي على السهم يقال اشبه به من القدته
بالقدته لانها تحذى على مثال واحد قوله قد سبق الفرت اي قد سبق السهم بحيث لم يتعلق به شيء من الفرت
والدم ولم يظهر اثرهما فيه والفرت السرجين مادام في الكرش ويقال الفرت ما يجتمع في الكرش مما تأكله
ذوات الكرش وقال القاضي يعني نقذا السهم من جهة اخرى ولم يتعلق شيء منه بقوله آيتهم اي علامتهم
قوله او مثل البضعة بفتح الباء الموحدة اي مثل قطعة اللحم قوله تدردرو بدالين وراين مهملات اي
نضطرب وهو فعل مضارع من الدردرة وهو صوت اذا اندفع سمعه اختلاط وقيل تدردرو نجى
وتذهب ومنه دردر الماء قوله على خير فرقة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي
آخره راء اي على افضل فرقة اي طائفة وهذه رواية الكشيته وفي رواية غيره على حين فرقة
بكسر الخاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف ثم نون وفرقة بضم الفاء على هذه الرواية اي على
زمان فرقة اي افتراق وقال القاضي خير فرقة اي افضل طائفة هم على رضي الله تعالى عنه واصحابه
وخير القرون وهو الصدر الاول قوله فالتمس على صيغة المجهول اي فطلب قوله على نعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اي على وصفه الذي وصفه والفرق بين الصفة والنعمة هو ان النعمة
يكون بالخلية نحو الطويل والقصير والصفة بالافعال نحو خارج وضارب فعلى هذا لا يقال
الله منعت بل يقال موصوف وقيل النعت ما كان لشيء خاص كالعرج والعمى والعور
لان ذلك يخص موضعا من الجسد والصفة ما لم تكن لشيء مخصوص كالعظيم والكريم قلت فلذلك
قال ابو سعيد هنا على نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فافهم فان فيه دقة **ش** ص حدثنا
محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن خزيمة عن سويد بن غفلة قال قال علي رضي الله تعالى
عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تخر من السماء احب الي من ان
اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية
يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فائما لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم
اجر ان قتلهم يوم القيامة **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة والاعمش
سليمان وخزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثناة ابن
عبد الرحمن الجعفي الكوفي ورث مائتي الف وانفقها على اهل العلم وسويد بضم السين المهملة وفتح
الواو وسكون الياء آخر الحروف ان غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء وقد مر في اول كتاب القطة والحديث
اخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن محمد بن كثير عن سفيان ايضا وفي استنباط المرتدين عن عمر بن
حفص واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن عبد الله بن نمير وابي سعيد الاشج وعنه اسحق بن ابراهيم
وعنه عثمان بن ابي شيبة وابي بكر بن ابي كريب وزهير بن نافع ومحمد بن ابي بكر الكل عن
الاعمش عن خزيمة واخرجه ابو داود في السنة عن محمد بن كثير واخرجه النسائي في المحاربة عن محمد
ابن بشار ولم يذكر صدر الحديث قوله فلان آخر من الخوارج وهو الوقوع والسقوط قوله خدعة
بفتح الخاء وضمها وكسرها والظاهر اباحة الكذب في الحرب لكن الافتصار على التعريض افضل قوله

حدثنا الاسنان اى الصفار وقد يعبر عن السن بالمر والحدثاء جمع حديث السن وكذا يقال غلمان
حدثنا بالضم قوله صفاء الاحلام اى صفاء العقول والصفاء جمع صفية وهو خفيف العقل
قوله يقولون من قول خير البرية اى من السنة وهو قول محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خير
الخليقة قال الكرماني وروى من خير قول البرية اى من القرآن ويحتمل ان تكون الاضافة من باب
ما يكون المضاف داخلا في المضاف اليه ويحتمل ان يراد به السنة لا القرآن هو كما قال الخوارج لاحكام
الاله في قضية الحكميم وكانت كلمة حق لكن ارادوا بها باطلا قوله يعرفون اى يخرجون وقدموا عن
قريب قوله حناجرهم جمع خنجر وهي رأس الفلصمة حيث تراه ناتجا من خارج الخلق قوله فان قتلهم
اجر لمن قتلهم هذا هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم وانما كان
الاجر في قتلهم لانهم يشغلون عن الجهاد ويسعون بالفساد لا فتراق كلمة المسلمين **ص** حدثنا
محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو متوسد برذلة في ظل الكعبة قلنا له الا تستنصر لنا الاتدعو
لله لنا قال كان الرجل فيمن كان قبلكم يحفره في الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه
فيشقى بالثنتين وما يصده ذلك من دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم او عصب وما يصده
ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله
او الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى القطان واسمعيل
ابن ابي خالد وقيس ابن ابي حازم البجلي وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن
الارت بفتح الهمزة والراء وبالثاء المثناة من فوق كان سادس ستة في الاسلام مات بالكوفة رضى الله
تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاكراه عن مسدد وفي مبعث النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن الحميدى واخرجه ابوداود في الجهاد عن عمرو بن عون وعن خالد بن عبد الله
واخرجه النسائي في العلم عن عبدة بن عبد الرحمن وفي الزينة عن يعقوب بن ابراهيم وابن المثنى
بعضه قوله وهو متوسد الواو فيه للحال وبردة منصوبة به وهى نوع من الشباب معروف
وكذلك البرد قوله الا تستنصر اى لا تطلب النصرة من الله لنا على الكفار وهذا بيان لقوله
شكونا وكلمة الاقوى الموضعين للحث والتعريض قوله بالمنشار بكسر الميم وسكون النون وهوالله
نشر الخشب ويقال ايضا المنشار بالياء آخر الحروف الساكنة موضع النون من اشترت الخشب اذا
قطعتها قوله مادون لحمه اى تحت لحمه او عند لحمه قوله ليتن بفتح اللام وبالنون الثقيلة قوله
من صنعاء الى حضرموت قال الكرماني وصنعاء بفتح الصاد المهملة وسكون النون وبالمدة قاعدة
ليمن ومدينة العظمى وحضرموت بفتح الخاء المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء والميم بلدة ايضا باليمن
وجاز في مثله بناء الاسمين وبناء الاول واخر اب الثاني فان قلت لا مبالغة فيه لانهما بلدان متقاربان
قلت الغرض بيان اتقاء الخوف من الكفار على المسلمين ويحتمل ان يراد بالصنعاء الروم او صنعاء
دمشق قرية في جانبها الغربي في ناحية الربوة قال الجوهري حضرموت اسم قبيلة ايضا انتهى
كلامه قلت قال ياقوت في المشترك صنعاء اليمن اعظم مدنها واجلها تشبه دمشق في كثرة البساتين
والنبات وصنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب الفرادس واتصلت حيطانها بالعقبة وهى محلة
في ظاهر دمشق قلت قوله لانهما بلدان متقاربان ليس كذلك لان بين عدن وصنعاء

ثلاث مراحل وبين حضرموت والشحر أربعة أيام وبينه وبين عدن مسافة بعيدة فعلى هذا
يكون بين صنعاء وحضرموت اكثر من أربعة أيام قوله او الذئب عطف على الاسم
الا عظم وان احتمل ان يعطف على المستثنى منه المقدر قوله ولكنكم تستعجلون وحاصل المعنى
لا تستعجلوا فان من كان قبلكم قاسوا ما ذكرنا فصبروا واخبرهم الشارع بذلك ليقوى صبرهم
على الاذى **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا ازهر بن سعد حدثنا ابن عون انبأني
موسى بن انس عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتقد ثابت
ابن قيس فقال رجل يا رسول الله انا علم لك علمه فأتاه فوجده جالسا في بيته منكسار رأسه فقال ما شأنك
فقال شركان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من اهل
النار فأتى الرجل فاخبره بانه قال كذا وكذا فقال موسى بن انس فرجع المرة الآخرة ببشارة عظيمة
فقال اذهب اليه فقل له انك لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة **ش** **ص** مطابقته للترجمة
تؤخذ من قوله لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة لان هذا امر لا يطلع عليه الا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يعيش جيذا ويموت شهيدا فلما كان يوم
الجمعة ثبت حتى قتل وروى ابن ابي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس
في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها قال انس قلنا نراه يمشى بين اظهرا ونحن نعلم انه من اهل الجنة
فلما كان يوم الجمعة كان في بعضنا بعض الانكشاف فاقبل وقد تكفن وتحفظ فقاتل حتى قتل
ص ذكر رجاله **ص** وهم خمسة على بن عبد الله المعروف بابن المدبني وازهر بفتح الهمزة وسكون الزاي
ابن سعد الباهلي السمان البصري مات سنة ثلاث ومائتين وابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان
ان عون المزي البصري وموسى ابن انس بن مالك قاضي البصرة وانس بن مالك رضى الله تعالى عنه
ص ذكر معناه **ص** قوله انبأني موسى بن انس ووقع في رواية ابي عوانة ورواية عبد الله بن احمد عن
ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن انس بدل موسى بن انس واخرجه ابو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا ادري
عن الوهم واخرجه الاسمعيلى من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن انس قال لما نزلت
(يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) فقد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته
مرسل الا انه يقوى ان الحديث لابن عون عن موسى لانه ثمامة قوله افتقد ثابت بن قيس
وقيس ابن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك وهو الاغر بن ثعلبة بن كعب
ابن الخزرج وكان خطيب الانصار وخطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا انه قتل
بالجمعة شهيدا قوله فقال رجل قيل هو سعد بن معاذ لما روى مسلم من وجه آخر من طريق
احاد عن ثابت عن انس فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا ابا عمرو ما شان
ثابت اشتكى فقال سعد انه جارى وما علمت له شكوى فان قلت الآية المذكورة نزلت في سنة الوفود
بسبب الاقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بني قريظة
وذلك في سنة خمس قلت اجيب عن ذلك بان الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي
نزل في قصة الاقرع اول السورة وهو قوله لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وقبل الرجل المذكور
هو سعد بن عباد لما روى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعد بن بشر عن قتادة عن انس في هذه
القصة فقال سعد بن عباد يا رسول الله هو جارى الحديث قيل هو اشبه بالصواب لان سعد بن عباد من قبيلة

في جبل قراية في سجن الذي امرى به بعد وقال والليل اذا برق قوله اسرنا لئلا يعني سرنا لئلا وذلك حين خرجا من لوز وكانا في الغار ثلاث ليل ثم خرجا قوله ومن الغداى بعض القدر والعطف فيه كافي قوله عطفه وما بارك الله الامراء انما يكون بالليل قوله حتى قام قائم الظهيرة اي نصف النهار وهو استواء حاله الشمس وسمى قائم لان الظل لا يظهر حينئذ فكأنه قائم واقف وفي رواية اسرايل اسرنا لئلا وبومنا حتى الظهيرة اي دخلنا في وقت الظهيرة قوله وخلا الطريق عذابيل على انه كان في زمن الحروب قبل في قوله عني حين عطفه من اهلها اي نصف من النهار قوله رفعت لنا صخرة اي ظهرت لابصارنا ورفعت على صيغة مجهول قوله وبسات فيه فروة وهو الجلد الذي يلبس وقيل المراد بها قطعة خشيش مجتمعة ويقوى المعنى الاول في رواية ابي يوسف بن ابي اسحق فقرشته فروة عني قوله وانا انقضت لك ما حوت يعني من الحبوب نحو ذلك حتى لا يبره عليه ربح وقيل معنى النفض هنا الحراسة يقال نفضت المكان اذا نظرت جميع ما فيه ويؤيده قوله في رواية اسرايل ثم انطاعت انظار ما حولى هل ارى من الطلب احدا والنفضة قوم يعثون في الارض ينظرون هل بها عدو او خوف قوله لرجل من اهل المدينة او مكة هذا شك من الراوى وهو احمد بن زيد بن مسدد اخبره من طريق الحسن بن محمد بن اعين عن زهير فقال فيه لرجل من اهل المدينة ولم يشك ووقع في رواية الخديج فسمى رجلا من اهل مكة ولم يشك فان قلت كيف وجه هذا قلت المراد من المدينة في رواية مسلم هي مكة ولم يرد المدينة النبوية لانها حينئذ لم تكن تسمى المدينة وانما كان يقال لها يثرب وايضا فلم تجر العادة للرعاة ان يبعدوا في المراعى هذه المسافة البعيدة ووقع في رواية اسرايل فقال لرجل من قريش سماه فعرفته وهذا يؤيد هذا الوجه لان قريش لم يكونوا يسكنون المدينة النبوية اذ ذلك قوله افى غنمك ابن بفتح اللام والباء الموحدة وحكى عياض ان في رواية ابن بضم اللام وتشديد الباء الموحدة جمع لانى هل في غنمك ذوات ابن قوله اقتحلب قال نعم اي احلب واراد بهذا الاستفهام امك اذن من صاحب الغنم في الحلب لمن يمر بها على سبيل الضيافة بهذا يدفع اشكال من يقول كيف استجاز ابو بكر اخذ الابن من الراعى بغير اذن مالك الغنم واجيب هنا بجواب آخر وهو ان ابا بكر عرف مالك الغنم وعرف رضاه بذلك لصداقته اولادته العام بذلك وقيل كان الغنم لحربى لا امان له وقيل كانوا مضطربين قوله انفض الضرع اي ثدى الشاة قوله والقذى بفتح القاف وفتح الذال المججمة مقصور او هو الذى يقع في العين يقال قذت عينه اذا وقع فيها لادى كأنه شبه ما يصير في الضرع من الاوساخ بالقذى في اعير قوله في قعب هو القدح من الخشب قوله كسبة بضم الكاف وسكون التاء المثناة وفتح الباء الموحدة اي قطعة من ابن قدر مل القدح وقيل قدر حلبة خفيفة وقال الهروى والقزاز كل ما جئته من طعام او ابن او غيره ما فهمى كسبة قال الهروى بعد ان يكون قليلا قوله اداوة بكسر الهمزة وهى تعمل من جلد يستصحبه المسافر قوله يرتوى منها اي يستقى قوله يشرب حال قوله فوافقته حتى استبقة اي وافق تياق وقت استيقاظه ويروى حتى تأتيت به حتى استبقة قوله حتى ردتني الراء وقال الجوهري بضمها قوله حتى رضيت اي طابت نفسي لكثرة ما شرب قوله قال الميان لرجل اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكره رضى الله تعالى عنه ما شرب من لبن لانه لا يفسد قاله واتبنا مسرا فاذن مالك بن جهم ثم واتبنا بفتح العين فاعل ومفعول وسرا فاعله وفي رواية اسرايل فان تحلنا ونومنا ونومنا لم يدركنا غير مسرا فاذن قوله انه ابصر لهمزة على صيغة مجهول قوله قال نظمته في مسرا فاذن فمضى ومعنى ارتطمت فاعتقت قولها في ثلاث

الارض الصلبة وارتطم في الوحل اى دخل فيه واحتبس ورطمت التي اذا ادخلته فارتطم
قوله ارى بضم الهمزة اى اظن وهو لفظ زهير الراوى وفي رواية مسلم الشك من زهير اى هل قال هذه
اللفظة ام لا قوله في جلد بفتح الجيم واللام وهو الصلب من الارض المستوى قوله فقال انى اراك اى قال
سرافقه للنبي ولاى بكرانى اراكا قد دعوتما على قوله قاله بالرفع مبتدا وقوله لكما خبره اى
ناصر لكما قوله ان ارد عنكما اى ادعوا لان ارد فهو علة للدعاء ويروى بنصب لفظه الله اى
فاشهد الله لاجلكما ان ارد عنكما الطلب وقيل بالجرا ايضا بفتح الخافض والتقدير اقسم بالله لكما
بان ارد الطلب وهو جمع طالب وفي شرح السنة اقسم بالله لكما على الرد قوله فجاء اى من الارتطام
قوله الاقل كفيتمكم ويروى كفيتم قوله ما هنا يعنى ما هنا الذى تطلبونه قوله فلا يلقى احدا
الارد بيان قوله ما هنا قوله ووفى لنا اى وفى سرافقة بما وعده من رد الطلب وفي هذا الحديث
معجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه وفيه خدمة
التابع للمنبوع واستصحاب الركوة في السفر وفضل التوكل على الله تعالى وان الرجل الجليل اذا
نام يدافع عنه وقال الخطابي استدل به بعض شيوخ السوء من المحدثين على الاخذ على الحديث
لان عازبا لم يحمل الرجل حتى يحمله ابوبكر بالقصة وليس الاستدلال صحيح لان هؤلاء اتخذوا
الحديث بضاعة يبيعونها ويأخذون عليها اجرا واما ما التمس ابوبكر من تحميل الرجل فهو من باب
المعروف والعادة المقررة ان تلامذة التجار يحملون الاثقال الى بيت المشتري ولو لم يكن ذلك
لكان لا يمنعه افادة القصة قال تعالى اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون **ص** حدثنا
معلى بن اسد حدثنا عبدالعزيز بن المختار حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على اعرابي يعودوه قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
دخل على مريض يعودوه قال لا بأس طهور ان شاء الله فقال له لا بأس طهور ان شاء الله قال قلت طهور كلا
بل هي حى تفور او تفور على شيخ كبير تزيده القبور فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فم اذا شئ
مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فم اذا وذلك من حيث ان الاعرابى للمرد على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قوله لا بأس طهور ان شاء الله مات على وفق ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من معجزاته
صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم ووجه دخوله في هذا الباب ان في بعض طرقه زيادة
تقتضى ايراده في علامات النبوة اخرجه الطبراني وغيره من رواية شرحبيل والدينور والرحمن
فذكر نحو حديث ابن عباس وفي آخره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما اذا ابثت فهي كاتقول
وقضاء الله كائن فاما من الغد الامينا انتهى قلت الذى ذكرنا اوجه لان الذى ذكره هو حاصل قوله
فم اذا توجيه المطابقة من نفس الحديث اوجه من توجيهه من حديث آخر هل البخارى وقف عليه
ام لا وهل هو على شرطه ام لا وعبدالعزيز بن المختار بالخاء المعجمة الانصارى الدباغ مرفى الصلاة
وخالد هو ابن مهران الخزاز والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن اسحق عن خالد بن النوح بن
عن محمد بن عبد الله واخرجه المناسى في الطب وفي اليوم واليلة عن سوار بن عبد الله قوله على
اعرابى قال الزنجشري في ربيع الابرار اسم هذا الاعرابى قيس فقال في باب الامراض والعلل دخل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيس بن ابي حازم يعودوه فذكر القصة وقال بعضهم لم أر سمعته
لغيره فهذا ان كان محفوظا فهو غير قيس بن ابي حازم احد الحاضر من لان صاحب القصة مات في زمن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونيس لم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن في حياته انتهى
قلت عدم رؤيته ذلك لاينا في رؤية غيره مع ان بعضهم قال انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يخطب قوله بمودة في الموضعين جلة حالية قوله ان شاء الله بمعنى الدعاء قوله قال قلت
اي قال الاعرابي مخاطبا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ظهور قوله كلا اي ليس بظهور
قائي ومسخط فلا جرم اماته الله قوله او تنور بالثناء المثلثة شك من الراوى قوله ترره
بضم التاء المشاة من فوق من ازاره اذا حله على الزيارة قوله فتم اذا اي نعم بازارة القبور
حينئذ ويجوز ان يكون الشارع قد علم انه سميت من مرضه فقوله ظهور ان شاء الله
دعاء له بتكفير ذنوبه ويجوز ان يكون اخبر بذلك قبل موته بعد قوله وقال صاحب النو ضيح
في قوله لا بأس بظهور فيه دلالة على ان الظهور هو المظهر خلافا لابي حنيفة في قوله الظهور
هو الظاهر قلت لبت شعري من نقل هذا عن ابي حنيفة وكيف يقول ذلك والظهور صيغة مبالغة
فاذا كان بمعنى طاعريفوت المقصود **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز
عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان رجل نصرانيا فاسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعاد نصرانيا فكان يقول ما يدري محمد الا ما كتبت له فاماته الله فدفنوه
فاصبح وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا فلقوه
فخفروا له فاعفوا فاصبح وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم
فلقوه فخفروا له فاعفوا فاصبح وقد لفظته الارض فقالوا انه ليس من الناس
فلقوه **ش** مطابقتة للترجمة من حيث ظهرت معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في لفظ
الارض اياه مرات لانه لما ارتد عنه الله تعالى بذلك لتقوم الحججة على من يراه ويدل على صدق
الشارع **و** ابو عمر بفتح الميم اسمه عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقعد البصري وعبد الوارث
ابن سعيد البصري وعبد العزيز بن صهيب ابو حنيفة البصري وهؤلاء كلهم بصريون والحديث
من افراده قوله نصرانيا منصوب على انه خبر كان وروى نصراني بالرفع على ان كان نامة ولم يدرك اسمه
لكن في رواية مسلم من طريق ثابت عن انس كان من ارجل من بني النجار قوله فعاد نصرانيا في رواية ثابت
فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فرفعوه قوله اي فكان يقول اي فكان هذا النصراني يقول
ما يدري محمد الا ما كتبت له وفي رواية الاسمعيلى كان يقول ما لى يحسن محمد الا ما كنت اكتب له
وروى ابن حبان عن ابي هريرة نحوه قوله فاماته الله وفي رواية ثابت فابث ان قسم الله عنقه
فيهم قوله وقد لفظته الارض اي رمنه من القبر الى الخارج ولفظته بكسر الفاء وفتحها وقال القزاز
في جامعه كل ما طرحته من يدك فقد لفظته ولا يقال بكسر الفاء وانما يقال بالفتح **ص** حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر
بعده والذي نفس محمد بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة
جدا والحديث اخرجه مسلم في الفتى عن حرمة بن يحيى والحديث قد مر في الجنس من وجه آخر عن ابي
هريرة في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم وقد مر في اوائل الكتاب
الكلام في كسرى وقيصر والمعنى لا يبقى كسرى بالعراق وقيصر بالشام ولما فتحت عراق
والشام في ايام عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انفتحت كنوزهما في سبيل الله مثل ما اخبر به النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر
ابن سمرة رفعه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وذكروا قال لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش**
قبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو الثوري **و** الحديث قد مر في الجنس عن اسحق بن ابراهيم عن جرير
عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قوله رفعه ويروي رفعه اي برفع الحديث اي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده هذا المقدار هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بعده واذا هلك
قيصر فلا قيصر بعده قوله وذكر اي وذكر بعده قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وقال لتنفق
كنوزهما في سبيل الله اي في ابواب البر والطاعات **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن عبد الله
بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته وقدمها في بئر كثير من قومه فاقبل
اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما اعطيتكها ولو ان تعدوا
امر الله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله وانى لاراك الذي اريت فيك ما رأيت فاخبرني ابو هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاهمني شأنهما فاحسني الى في المنام ان
انفخهما فتفتخهما فطارا فأولتهما كذا بين بخرجان بعدى فكان احدهما العنسي والآخر مسيلة الكذاب
صاحب اليمامة **ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله فأولتهما كذا بين الى آخره لان فيه
اخبار عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بأمر قد وقع بعضه في ايامه وبعضه بعده فان العنسي قتل في ايامه
ومسيلة قتل بعده في وقعة اليمامة قتله وحشي قاتل حزة رضي الله تعالى عنه **و** فان قلت قال بخرجان بعدى
ومسيلة خرج بعده واما العنسي فانه خرج في ايامه قلت معنى قوله بعدى يعني بعد نبوت نبوتى او بعد
دعوى النبوة **و** ابو اليمان الحكيم بن نافع وشعيب بن ابي حنيفة الجصى وعبد الله بن ابي حسين هو
عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين النوفلى مرفى البيع ونافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء
و الحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابي اليمان ايضا واخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن
سهل عن ابي اليمان به واخرجه الترمذى فيه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن ابي اليمان بقصة الرؤيا
دون قصة مسيلة وقال غريب واخرجه النسائى فيه عن عمرو بن منصور عن ابي اليمان **و** ذكر معناه
قوله قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وكان قدومه
في سنة تسع من الهجرة وهى سنة الوفودات قال ابن اسحق قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وقد بنى حنيفة فيهم مسيلة بن حبيب وقال ابن هشام هو مسيلة بن ثمامة ويكنى ابا ثمامة وقال
السهلى هو مسيلة بن ثمامة بن كبير بن حبيب بن الحارث بن عبد الحارث بن همام بن ذهل بن الدول
ابن حنيفة ويكنى ابا ثمامة وقيل ابا هرون وكان قد تسمى بالرحان وكان يقال له رحان اليمامة وكان
يعرف ابوابا من النيران فكان يدخل البيضة في القسارورة وهو اول من فعل ذلك وكان يقص
جناس الطير ثم يصله ويدعى ان طيبة تأتيه من الجبل فيحلب لبنها قال الواقدي وكان وقد بنى حنيفة
بضعة عشر رجلا عليهم سلمى بن حنظلة وفيهم طلق بن على وعلى بن سنان ومسيلة بن حبيب الكذاب
فازلوا في دار رملية بنت الحارث واجريت عليهم الضيافة فكانوا يؤتون بغداد وعشيرة خبرنا والحما
ومرة خبرنا اولينا ومرة خبرنا وسما ومرة تراسلناهم فلما قدموا المسجد اسلموا وقد خلفوا مسيلة في رحالهم

وما ارادوا الا نصر ف اعطاهم جوارهم خمس اواق من فضة وامر لمسيطة بمنزل ما اعطاهم
 لما كروا انه في رحالهم فقال اما ان ليس بشركم مكانا فارجعوا اليه اخبروه بما قال عنه قال انما قال
 ذلك لانه عرف ان الامر لي من بعده وبهذه الكلمة ثبت فبهذه الله حتى ادعى النبوة وقال ابن اسحق
 ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولما انتهوا الى اليمامة ارتدعدوا لله ونفى وتكذب
 لهم وقال اني اشتركت معه في الامر ثم جعل يسجد لهم السجعات مضاهبا للقرآن فاصعقت على ذلك
 بنو حنيفة وقتل في ايام ابي بكر الصديق في وقعة اليمامة قتله وحشي قاتل حزة كما ذكرناه وكان
 عمره حين قتل مائة وخمسين سنة قوله فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تألفه
 ولقومه رجاء اسلامهم ولبس ما نزل اليه وقال القاضى عياض يحتمل ان سبب مجيئه ان مسيطة
 قصده من بلده للقاءه بقاء مكافاة قال وكان مسيطة حينئذ يظهر الاسلام وانما ظهر كفره بعد ذلك
 قوله ومعه ثابت بن قيس بن شماس خطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يحاوب
 الوفود عن خطبهم قوله وفي يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه المحال قوله ان تعدو
 امر الله فيك اي خيبتك فيما ملته من النبوة وهلاكك دون ملكك او فيما سبق من قضاء الله تعالى وقدره
 في شقاوتك وبروي ان تعد بحذف الواو للجزم والجزم بلن حكاهما الكسائي قوله ولئن ادبرت
 اي عن طاعتي ليعقرنك الله اي ليقطنك ويهلكك واصله من عقر الابل ضرب قوائمها بالسيف
 وجرحهما وكان كذلك قتله الله عز وجل يوم اليمامة قوله واني لاراك بضم الهمزة اي لاظنك الشخص
 الذي رايت في المنام في حلقك ما رايت قوله فاخبرني ابو هريرة اي قال ابن عباس اخبرني ابو هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وفي مسيل واني لاراك الذي رايت قبل ما رايت وهذا ثابت يحيي
 عني ثم انصرف عنه فقال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واني لاراك
 الذي اريت فاخبرني ابو هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا قائم رايت في يدي
 سوارين الحديث وهذا بعد من مسند ابي هريرة دون ابن عباس فلذلك ذكره الحافظ المزي في مسند
 ابي هريرة قوله سوارين من ذهب بضم السين وكسرهما وقال النووي قال اهل اللغة اسوار
 ايضا بضم الهمزة وفيه ثلاث لغات وفي التوضيح قوله من ذهب لنا كيد لان السوار لا يكون الا من
 ذهب فان كان من فضة فهو قلب قوله فاهمني شأنهما اي احزنني امرهما قوله ان انفخهما اي انفخ
 السوارين وهو امر من انفخ فلما امر بالنفخ نفخهما وتأويل نفخهما انهما قتلا بريجه اي ان الاسود
 ومسيطة قتلا بريجه والذهب زخرف يدل على زخرفهما ودلا بلفظهما على ملكين لان الاسورة هم
 الملوك وفي النفخ دليل على اضمحلال امرهما وكان كذلك قوله فأوتيهما اي السوارين قوله
 يخرجان بعدي قال النووي اي يظهران شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة والافقه كانا في زمنه
 انتهى وقد ذكرنا ان المراد بعد دعوى النبوة او بعد نبوت نبوت قوله فكان احدهما اي احد
 السوارين في التأويل العنسي بفتح العين المهملة وسكون النون وبالسین المهملة وهو نسبة الاسود
 الصنعاني الذي ادعى النبوة وقيل اسمه علة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن كعب وكان يقال له
 ذو الخمار لانه زعم ان الذي يأتيه ذوا الخمار قتله فيروز الصنعاني الدبلي بصنعاء دخل عليه
 فخطم عنقه وهذا كان في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه على
 الاصح وبشر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحابة بذلك ثم بعده حل رأسه اليه وقبل

كان ذلك في زمن الصديق رضي الله تعالى عنه والعنسي نسبة الى عنس قال الرشاطي اسمه زيد بن مالك
 ابن ادد ومالك هو جاع مذحج قال ابن دريد العنسي الناقة الصلبة قوله والآخر اي السوار الآخر
 في التأويل مسيلة الكذاب قوله اليمامة بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم وهي مدينة باليمن على
 اربع مراحل من مكة شرفها الله ومرحلتين من الطائف قبل سميت بذلك باسم جارية زرقاء كانت
 تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام يقال هو ابصر من زرقاء اليمامة فسميت اليمامة لكثرة ما اضيف
 اليها والنسبة اليها يماي **قص** حدثني محمد بن العلاء حدثنا جاد بن اسامة عن يزيد بن عبد الله
 ابن ابي بردة عن جده ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رايت في المنام
 اني اهاجر من مكة الى ارض بها نخل فذهب وهي الى انها اليمامة او الهجر فاذا هي المدينة يثرب ورايت
 في رؤياي هذه اني هزرت سيفا فاقطع صدره فاذا هو ما صيب من المؤمنين يوم احدثهم هزرتة باخرى
 اعد احسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الخير وثواب الفتح واجتماع المؤمنين ورايت فيها بقرا
 الله خير فاذا هم المؤمنون يوم احدثوا اذا الخير ما جاء الله به من الخير وثواب الصدق الذي آتانا الله بعد
 يوم بدر **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن رؤياه الصدق ووقوعها مثل ما عبرها به
 ويريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف ثم دال مهملة ابن عبد الله بن ابي بردة
 بضم الباء الموحدة بروي عن جده ابي بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته ابن ابي موسى
 الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطعا في غير موضع من المغازي وعلامات
 النبوة والتعبير عن ابي كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم في الرؤيا عن ابي كريب وعبد الله بن براد
 واخرجه النسائي فيه عن موسى بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه فيه عن محمود بن غيلان اريتهم
 عن ابي اسامة عنه به قوله اراه بضم الهمزة اي اظنه قوله وهي بفتح الهاء يعني وهي واعتقادي ويجوز
 فيه اسكان الهاء مثل نهر ونهر يقال وهلت الى الشيء اذا ذهب وهمك اليه يقال وهل يهل وهل لا وهل
 ابي زيد وهلت في الشيء وعنه اهل وهلا اذا نسيت وغلظت فيه وضبطه بكسر الهاء قوله او الهجر بفتح
 الجيم وهي مدينة باليمن وهي قاعدة البحرين ويقال بدون الالف واللام بينهما وبين البحرين عشر مراحل
 قوله فاذا هي المدينة كلمة اذا للمفاجأة وهي ترجع الى ارض بها نخل وهو مبتدأ والمدينة بالرفع خبره قوله
 يثرب بالرفع ايضا عطف بيان بفتح الياء آخر الحروف وسكون التاء المثناة وكسر الراء ثم باء موحدة
 والنهي الذي ورد عن تسمية المدينة يثرب انما كان لاتنزيه وانما جمع بين الاسمين هنا لاجل خطاب من
 لا يعرفها وفي التوضيح وقد نهى عن التسمية يثرب حتى قيل من قالها وهو عالم كتبت عليه خطيئة وسببه
 ما فيه من معنى التثريب والشارع من شأنه تغيير الاسماء القبيحة الى الحسنة ويجوز ان يكون هذا قبل النهي
 كانه سماها في القرآن اخبارا به عن تسمية الكفار لها قبل ان ينزل تسميتها قوله وثواب الفتح اراد
 بالفتح فتح مكة او هو مجاز عن اجتماع المؤمنين واصلاح حالهم قوله بقرا قال النووي قد جاء
 في بعض الروايات هكذا رايت بقرا فتح وهذه الزيادة يتم تأويل الرؤيا اذ تحرق البقر هو قتل الصحابة
 باحد قوله والله خير قال القاضى ضبطنا والله خير برفع الهاء والراء على المبتدأ والخبر قيل معناه
 ثواب الله خير اي صنع الله بالفتولين خير لهم من مقامهم في الدنيا والاولى قول من قال انه من جملة
 الرؤيا فانها كلمة سمعها في الرؤيا عند رؤياه البقر بدليل تأويله لها بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاذا الخير ما جاء الله به قوله وثواب الصدق الى آخره يريد به بعد احدثوا لا يريد ما كان قبل احدثوا

بدر قال القاضي بضم دال بعد وينصب يوم قال وروى بنصب الدال ومعناه ماجاء الله به
بدر الشيبه من تثبت قلوب المؤمنين لان الناس جمعوا لهم وخوفهم فزادهم ذلك ايمانا
وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وتفرق العدو عنهم هبة لهم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء
عن فراس عن عامر عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اقبلت فاطمة تمشي كأن مشيتها
مشي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرحبا بابنتي ثم اجلسها
عن يمينه او عن شماله ثم اسر اليها حديثا فبككت فقلت له سالم تيكين ثم اسر اليها حديثا فضحك
فقلت ما رأيت كاليوم فرحا اقرب من حزن فسألته عما قال فقالت ما كنت لافشي سر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألته فقالت اسر الى ان
جبريل عليه السلام كان يعارضني القرآن في كل سنة مرة وانه عارضني العام مرتين ولا أراه الا حضر
اجلي واني اول اهل بيتي لحاقا في بكيت فقال اما ترضين ان تكوني سيدة نساء اهل الجنة او نساء
المؤمنين فضحك بك ذلك **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر عن حضور اجله ومن
حيث انه اخبر ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة **ص** وابو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابي زائدة
وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى المكنب مرفي الزكاة وعامر
هو الشعبي وفي بعض النسخ لفظ الشعبي مذكور ومسروق ابن الاعدع **ص** والحديث اخرجه البخاري
ايضا في الاستبذان عن موسى بن اسمعيل وفي فضائل القرآن واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي
كامل الجعدي وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن عمير واخرجه النسائي في الوفاة
عن محمد بن معمر وفي المناقب عن علي بن حجر وفي اوله زيادة قوله كأن مشيتها بكسر الميم لان
الفعل بالكسر للحالة وبالفتح لهمة قوايه مشي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرفع لانه خبر
كأن بالشديد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مشى كأنه يتحدر من صيب اي من موضع متحدر
قوله او شماله شك من الراوي قوله يعارضني القرآن من المعارضة وهي المقابلة ومنه عارضت
الكتاب بالكتاب اي قابلت به قوله ما رأيت كاليوم فرحا اقرب من حزن اي كان الفرح
قريب الحزن قوله لافشي من الافشاء وهو الاظهار قوله حتى قبض متعلق بمحذوف اي لم يقل حتى
قبض قوله ولا أراه الا حضر اجلي بضم الهمزة اي ولا اظنه الا ان موتي قرب وبكاؤها في هذه
الرواية كان من اجل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لراه الا حضر اجلي وضحكها كان لاجل
اخبارها لها انها سيدة نساء اهل الجنة او سيدة نساء المسلمين واما بكاؤها في الرواية التي تأتي الآن كان لاجل
قوله انه يقبض في وجعه الذي توفي فيه وضحكها لاجل انه قال فاخبرني اني اول اهل بيته اتبعه وماتت فاطمة
بعديها بسنة اشهر قالت عائشة وذلك في رمضان عن خمس وعشرين سنة وقبل ماتت بعده بثلاثة
اشهر وفيه ان المرأة لا يحب البقاء بعد محبوبه قال ابن عمر في عاصم فليت المنايا كن خلفن عاصم فمسن
جميعا وذهبن بهامعا وفيه ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة قال الكرماني فهي افضل من خديجة وعائشة
رضي الله تعالى عنهما قلت المسألة تختلف فيها ولكن اللازم من الحديث ذلك الا ان يقال ان الرواية
بالشك والتبادر الى الذهن من لفظ المؤمنين غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرفوا دخول المتكلم
في عموم كلامه يختلف فيه عند اصوليين **ص** **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد
عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي

قبض فيه فسارها بشي فبككت ثم دعاها فسارها فضحككت قالت فسألته عن ذلك فقالت سارني
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرني انه قبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فاخبرني
اني اول اهل بيته اتبعه فضحككت **ش** **ص** هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث عائشة المذكور
اخرجه عن يحيى بن قزعة بالقاف والراي والعين المهملة المفتوحات الحجازي وهو من افراده يروى عن
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابراهيم يروى عن ابيه سعد المذكور عن عروة
ابن الزبير عن عائشة ام المؤمنين واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن بسرة بنت صفوان عن ابراهيم
ابن سعد واخرجه مسلم في فضائل فاطمة رضي الله تعالى عنها عن منصور بن ابي مزاحم عن ابراهيم بن
سعد وعن زهير بن حرب عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه واخرجه النسائي في المناقب عن
محمد بن رافع عن سليمان بن داود الهاشمي عن ابراهيم بن سعد بن قولة في شكواه اي في مرضه وبقية
الكلام مرث في الحديث السابق **ص** **ص** حدثنا محمد بن عروة حدثنا شعبة عن ابي بشر عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن
ابن عوف رضي الله تعالى عنه ان لنا ابنا مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه
الآية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه اياه قال ما اعلم منها الا
ما تعلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اعلمه اياه اي اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ابن عباس ان هذه السورة في اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اخبار قبل وقوعه
ووقع الامر كذلك **ص** وابو بشر بكسر الباء الموحدة واسمه جعفر بن ابي وحشية اياك الشكري البصري
والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي النعمان وفي التفسير عن موسى بن اسمعيل وفي المغازي
ايضا عن محمد بن عروة ايضا واخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن بشار عن غندر عن عبد بن حديد وقال
حسن صحيح قوله بدني اي يقرب وفيه النفات قوله ان لنا ابنا مثله اي مثل ابن عباس في العمر وغرضه
التأشوخ وهو شاب فلم تقدمه عليا وتقربه من نفسك قال اقر به واقدمه من جهة علمه والعلم يرفع كل
من لم يرفع قوله من حيث تعلم اي من اجل انك تعلم انه عالم وكان ذلك ببركة دعائه صلى الله تعالى
عليه وسلم اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل قوله اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
بحي النصر والفتح ودخول الناس في الدين علامة وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر الله
رسوله بذلك **ص** **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن الغسيل حدثنا
عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه على حفرة
فدعصب بعصابة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان الناس يكثرون
ويقل الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فن ولي منكم شيئا بضر فيه قوموا برفع
فيه آخري فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم فكان ذلك آخر مجلس جلس به النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر بكثرة الناس وقلة الانصار بعده وان منهم
من يتولى أمور الناس وانه وصي اليهم بما ذكر فيه **ص** **ص** وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن سليمان
ابن حنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الظاء المعجمة وباللام ابن ابي عامر الراهب قدم
في الجمعة قوله ابن الغسيل ويروى حنظلة الغسيل بدون لفظ الابن وكلاهما صحيح ولكن بشرط
ان يرفع الابن على انه صفة لعبد الرحمن فافهم وحنظلة من سادات الصحابة وهو معروف بغسيل

لأنه فسأوا امرأته فقالت سمع الهيبة وهو جنب فلم يتأخر الاغتسال وكان يوم احد فقاتل حتى قتل قتله يوسف بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعني بانه حنظلة المقتول بدر فلما قتل شهيدا اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غشته فسمى حنظلة الغسيل والحديث اخرجه في الجمعة عن اسمعيل بن ابان عن ابن الغسيل وقدم الكلام فيه هناك قوله به مصابة دسما قال الخطابي اي بمصابة سوداء قوله بمنزلة الملح وجه التشبيه الاصلاح بالقليل دون الافساد بالكثير كما في قوامهم النحو في الكلام كالمح في الطعام او كونه قليلا بالنسبة الى سائر اجزاء الطعام قوله فكان ذلك آخر مجلس الى آخره من كلام ابن عباس قوله جالس به وروى جلس فيه **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن ابى موسى عن الحسن عن ابى بكره اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم الحسن فصعد به على المنبر فقال ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بان الحسن رضى الله تعالى عنه يصلح به بين الفئتين من المسلمين وقد وقع مثل ما خبر فانه ترك الخلافة لمعاوية وارتفع النزاع بين الطائفتين **و** على بن عبد الله المعروف بالسندی ويحيى بن آدم بن سليمان الكوفي صاحب الثوري وحسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفي بن سعد العشيرة من مذحج قال الجوهرى ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك وابوه موسى امرايل بن موسى البصرى نزل الهند والحسن هو البصرى وابو بكره نفع بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الصلح وقدمضى الكلام فيه هناك قوله ذات يوم معناه قطعة من الزمان ذات يوم قوله ابني دليل على ان ابن البنت يطلق عليه الابن ولا اعتبار بقول الشاعر بنونا بنونا بناتنا بنوهن ابناء الرجال **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ابوب عن حميد بن هلال عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى جعفرا وزيدا قبل ان يحيى خبرهم وعيناه تذرقان **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل جعفر بن ابى طالب وزيد بن حارثة بموته قبل ان يحيى خبرهما وهذا من علامات النبوة وسيأتى بيان ذلك في غزوة مؤتة مفصلا ان شاء الله تعالى **و** ابوب هو السخنياني وحيد بضم الحاء ابن هلال بن هيرة ابونصر البصرى ومضى الحديث في الجنازة عن ابى معمر عبد الله بن عمرو ومضى الكلام فيه هناك قوله خبرهم وروى خبرهما اي جعفر وزيد والضمير في الرواية الاولى يرجع اليهما الى من قتل معهما والمراد اعل مؤتة وما جرى بينهم قوله وعيناه الواو فيه الحال اي وعيناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تذرقان بالذال المعجمة والراء المكسورة يعني تسيلان دما **ص** حدثنا عمرو بن عباس حدثنا ابن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكر عن جابر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل لكم من انماط قلت واتى تكون لنا الانماط قال اما انه سيكون لكم الانماط فانا نقول لها يعني امرأته اخرى عنى انماطك فتقول الميقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها ستكون لكم الانماط قادهما **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بأنه سيكون لهم الانماط وقد كان ذلك وهي جمع نمط بفتح الحاء وهو بساط له خل دقيق **و** عمرو بن عباس بالياء الموحدة المشددة ابو عثمان البصري من فراده يروى عن عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الأزدي البصري يروى عن سفيان

الثوري والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله بن عمير وعن محمد بن المثني واخرجه الترمذي في الاستبذان عن محمد بن بشار قوله هل لكم من انماط انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لجابر لما تزوج قوله واتى يكون اي ومن ابن يكون لنا الانماط قوله اما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهي من مقدمات اليقين وطلائمه كقول الشاعر اما والذي لا يعلم الغيب غيره ولما ذكر ابن هشام الا بفتح الهمزة وتخفيف وذكر انواعها قال واختها اما من مقدمات اليقين وطلائمه قوله فانا نقول لها اي قال جابر انا نقول لها يعني لامرأته قوله فتقول اي امرأته قوله قادهما اي تركها بحالها مفروشة **ص** حدثني احمد بن اسحق حدثنا عبيد حدثنا امرايل عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال انطلق سعد بن معاذ معتمرا قال فنزل على امية بن خلف ابى صفوان وكان امية اذا انطلق الى الشام فر بالمدينة نزل على سعد فقال امية لسعد انتظر حتى اذا انصف النهار وغفل الناس انطلقت فطفت فينا سعد يطوف اذا ابو جهل فقال من هذا الذي يطوف بالكعبة فقال سعد انا سعد فقال ابو جهل تطوف بالكعبة آمناء قد آويناكم محمد او اصحابه فقال نعم فلا حياء بينهما فقال امية لسعد لا ترفع صوتك على ابى الحكم فانه سيد اهل الوادي قال سعد والله ان منعتني ان اطوف لاقطن متجرك بالشام قال فجعل امية يقول لسعد لا ترفع صوتك رجلا يمسك ففضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انه قال لا يابى قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته فقال اما تعلمين ما قال لي اخي اليربوعي قالت وما قال قال يزعم انه سمع محمد يزعم انه قاتلي قالت فوالله ما يكذب محمد قال فلما خرجوا الى بدر وجاء الصريح فقالت له امرأته اما ذكرت ما قال لك اخوك اليربوعي قال فاراد ان لا يخرج فقال له ابو جهل انك من اشرف الوادي فمرو بما او يومين فصار معهم فقتله الله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف فقتل في وقعة بدر قتله رجل من الانصار من بني مازن وقال ابن هشام قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشركوا فيه وهو امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جحج **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول احمد بن اسحق بن الحصين بن جابر ابو اسحق السلمي المرمري وسمرمار قرية من قرى بخارى **و** الثاني عبد الله بن موسى بن باذان ابو محمد العباسي الكوفي وهو احد مشايخ البخارى **و** الثالث امرايل بن يونس بن ابى اسحق السبيعي **و** الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي **و** الخامس عمرو بن ميمون الأزدي الكوفي ادرك الجاهلية **و** السادس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه وقد اخرج البخارى هذا الحديث ايضا في اول المغازي في باب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يقتل بدر **و** ذكر معناه **و** قوله سعد بن معاذ بن النعمان بن امرى القيس بن زيد بن عبد الاشمل ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن ابيت وهو عمرو بن مالك بن الاوس الانصاري الاشعري يكنى ابا عمرو واسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية على يد مصعب بن عمير وشهد بدرا واحدا والحدوق فرمى يوم الحدوق بسهم فمات شهرا ثم انتفض جرحه فمات منه قوله معتمرا نصب على الحال وكانوا يعتمرون من المدينة قبل ان يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فنزل اي سعد بن معاذ حين دخل مكة لاجل العمرة على امية بن خلف بن وهب يكنى بابى صفوان من كبار المشركين قوله وكان امية اذا انطلق الى الشام يعني لاجل التجارة فر بالمدينة لانها طريقه نزل على سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وكان مواخيا معه قوله وقال امية لسعد انتظر حتى اذا انصف النهار وغفل الناس لانه وقت غفلة وقالة انطلقت فطفت بالنساء

المتوحدة فيهما لانه خطاب امية لسعد وفي رواية البخاري في اول المغازي فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة نطامى سعد فمتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظري ساعة خاوة املى ان اطوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار قوله فينا سعد يطوف اذا ابوجهل يعني قد حضر وفي رواية المغازي فاذا به اى فخرج ابو امية بسعد قريبا من نصف النهار فلقيهما ابوجهل فقال يا اباصفوان يعني يقول لامية من هذا معك قال فقال هذا سعد فقال ابوجهل يعني لسعد الا اراك تطوف بمكة آمنا يعني حال كونك آمنا وقد آوتيت الصباة وزعمتم انكم تصرونهم وتفيئونهم اما والله اولائك مع ابى صفوان ما رجعت الى اهلك سالما فقله الصباة بضم الصاد الملهلة وتخفيف الباء الواحدة جمع صابى مثل قصة جمع قاض وكانوا يسمون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الذين هاجروا الى المدينة صباة من صبي اذا مال من دينه قوله فتلاحيا اى تخاصموا تنازعا وقيل تسابا يعني سدين معاذا ابوجهل قوله على ابى الحكم بفتحين هو عدو الله ابوجهل واسمه عمرو بن هشام الخزومى وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابى جهل قوله فانه سيد اهل الوادى اى فان اباجهل سيد اهل الوادى اراد به اهل مكة ثم قال سعد اى لابي جهل والله لئن منعتنى ان اطوف اى من طواف البيت لاقطعن منجرك بالشام اى تجارنك وفي رواية المغازي اما والله لئن منعتنى هذا لامنك ما هو اشد عليك منه طريقك على المدينة قوله فقال دعنا عنك اى فقال سعد لامية بن خلف دعنا عنك اى اترك محاماتك لابي جهل فاقى سمعت محمد بن عزم انه قاتلك والخطاب لامية وفي المغازي دعنا عنك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه قاتلك وفي رواية انهم قاتلوك قال بمكة قال لا درى قوله قال اياى اى قال امية اياى قال سعد ثم اياك قوله فرجع الى امراته اى فرجع امية الى امراته وفي رواية المغازي ففرز لامية فزما شديدا فلما رجع الى اهله قال يا ام صفوان الم ترى ما قالى سعدوهنا قال اما اتعلمين ما قالى اخى اليتيمى اراد به سعدا نفسه الى يثرب مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وانما قال له اخى يعني فى المصاحبة دون النسب ولا الدين قوله قال فوالله ما يكذب محمد اى قال امية ما يكذب محمد لانه كان موصوفا عندهم بالصدق والامانة وان كانوا لا يصدقونه قوله فلما خرجوا الى اهل مكة الى بدر وجاء الصريح قال فى التوضيح فيه تقديم وتأخير وهو ان الصريح جاءهم فخرجوا الى بدر اخبرهم انه صلى الله عليه وسلم واصحابه خرجوا الى عير ابى سفيان فخرجت قريش اشربين بطرين موقنين عند انفسهم انهم غالبون فكانوا يخرجون يوم اعشرة من الابل ويوم تسعة والصريح فصيل من الصراخ وهو صوت المستصرخ اى المستغيث قوله فاراد ان لا يخرج اى اراد امية ان لا يخرج من مكة مع قريش الى بدر وفي المغازي فقال امية والله لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر استنفر ابوجهل الناس فقال ادركوا عيركم فكم رامية ان يخرج فأتاه ابوجهل فقال يا اباصفوان انك متى برأك الناس قد تخلفت وانت سيد اهل الوادى تخلفوا معك فلم يزل به ابوجهل حتى قال اما اذ غلبتني فوالله لاشترين اجود بعير بمكة ثم قال امية يا ام صفوان جهر بنى فقالت يا اباصفوان وقد نسيت ما قال لك اخوك اليتيمى قال لا ما ريد ان اجوز معهم الا قريبا فلما اخرج امية لا يزل من لا اعقل بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل بدر وانما سمعت ما فى المغازي لانه كالتشرح الماهنا وقد ذكر الكرماني هنا شيئا بغير نظر ولا تأمل حتى نسب بذلك الى التغفل عند بعض الشراح وهو انه قال فان قلت اين ما خبره سعد من كون ابى جهل قتله اى قاتل امية قلت ابوجهل كان السبب فى خروجه فكأنه قتله اذا قتل كما يكون مباشرة قد يكون تسييسا انتهى وانما حله على هذا الامر اعجب لانه فهم ان قول سعد لامية انه

فانك اي ان ابا جهل فانك وليس كذلك وانما اراد سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي يقتل امية فلما فهم هذا الفهم استشكل ذلك بكون ابي جهل على دين امية ثم تعسف بالجواب كذلك **ح** ص حدثني عبد الرحمن بن شيبه حدثنا عبد الرحمن بن المغيرة عن ابيه عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت الناس مجتمعين في صعيد فقام ابو بكر فترع ذنوبا او ذنوبين وفي بعض نزعه ضعف والله يغفرله ثم اخذها عمر فاستحالت بيده غربا فلم اربعقريا في الناس يفرى فيه حتى ضرب الناس بهطن وقال همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذنوبين **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر همارآه في المنام في امر خلافة الشيخين وقد وقع مثل ما قال علي ما ذكره ورؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق بلا خلاف * وعبد الرحمن بن شيبه هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شيبه ابو بكر الخوارزمي القرشي مولا هم المدني وهو من افراده وعبد الرحمن بن المغيرة بضم الميم وكسر الغين المعجمة ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد بن حزام بن خويلد ابو القاسم الخزاعي المدني يروي عن ابيه المغيرة بن عبد الرحمن وهو يروي عن موسى بن عقبة ابن ابي عياش الاسدي المدني الامام وهو يروي عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخاري ايضا في التعبير عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في الفضائل عن احمد بن يونس به واخرجه الترمذي في الرؤيا عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن يوسف ابن سعيد قوله في صعيد هو في اللغة وجه الارض قوله ذنوبا بفتح الذال المعجمة وهو الدلو الممتلئ ماء وقال ابن فارس هو الدلو العظيم قوله او ذنوبين شك من الراوي قوله وفي بعض نزعه اي استنقاه قوله ضعف بفتح الضاد المعجمة وضمهما الفتان وائس فيه حط من فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وانما هو اخبار عن حال ولايته فانه اشغل بقتال اهل الردة فلم يتفرغ لفتح الامصار وجباية الاموال ولقصر مدته فانها سنتان وثلاثة اشهر وعشرون يوما وكذلك قوله والله يغفرله ليس فيه تقيص له ولا اشارة الى ذنب وانما هي كلمة يدعون بها كلامهم ونعمت الدعامة قوله ثم اخذها اي الذنوب وقال الداودي اي فاخذ الخلافة قلت لفظ الخلافة غير مذكور وانما الذنوب التي استحالت غربا كناية عن خلافة عمر رضي الله تعالى عنه قوله فاستحالت بيده غربا اي تحولت من الصغر الى الكبر والغرب بفتح الغين المعجمة وسكون الراء الدلو العظيم يسقى به البعير فهي اكبر من الذنوب وهذه الحالة انما حصلت له لطول ايامه وما فتح الله من البلاد والاموال والغنائم في عهده وانه مصر الامصار ودون الدواوين وقال النووي هذا المنام مثال لما جرى الخلفيتين من ظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وكل ذلك مأخوذ من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ هو صاحب الامر فقام به اكل قيام وقرر القواعد ثم خلفه ابو بكر رضي الله تعالى عنه سنتين فقاتل اهل الردة وقطع دابرهم ثم خلفه عمر رضي الله عنه فانسع الاسلام في زمنه فقد شبه امر المسلمين بقلب فيه الماء الذي به حياتهم وصلاتهم وسقيهم قيامهم بمصالحهم قوله عبقر يا فتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف والعبقرى هو الخادق في عمله وهذا عبقرى قومه اي سيدهم وقيل اصل هذان عبقر وهي ارض يسكنها الجن فصار مثلالا كل منسوب الى شيء غريب في جودة صنعته وكال رفعتة وقيل عبقر قرية يعمل فيها الثياب الحسنة فينسب اليها كل شيء جيد وقال الخطابي العبقرى كل شيء يبلغ

النهاية في الخير والشر قوله بفرى فريه بفرى بكسر الراء وفريه بفتح الفاء وسكون الراء وتخفيف الياء
آخر الحروف و يروى فريه بفتح الفاء وكسر الراء او تشديد الياء اي يعمل عملا مصححا ويقطع قطعة مجديا يقال
فلان بفرى فريه اذا كان ياتي بالحب في عمله وقال الخليل يقال في الشجاع ما يفرى احد فريه مخففة الياء ومن
شدد اخطا يقال معناه ما كل احد يفرى على عمله قوله ضرب الناس بعطن والعطن مبرك الابل حول
موردها لشرب عللا بعد نهل وتستريح منه وقال القاضي ظاهر لفظ حتى ضرب الناس انه طأ الى خلافة
عمر رضي الله تعالى عنه وقبل يعود الى خلافتها لان تدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الامر
لان ابابكر جمع شملهم وابدا الفتوح وتكامل في زمن عمر رضي الله تعالى عنه قوله وقال همام اي همام
ابن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذنوبين يعني من غير شك وهذا تعليق وصله
البخاري في التعبير من هذا الوجه من غيره **ص** حدثنا عباس بن الوليد الترمذي حدثنا معتمر سمعت
ابي حدثنا ابو عثمان قال انبت ان جبريل عليه السلام اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده
ام سلة فجعل يحدث ثم قام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لام سلة من هذا او كما قال قال
قالت هذا دحية قالت ام سلة ايم الله ما حسبت الا اياه حتى سمعت خطبة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بعلم بنجر جبريل عليه السلام او كما قال قال قلت لابي عثمان من سمعت هذا قال من اسامة
ابن زيد **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذي كان
يخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمغيبات فكان علما من اعلام نبوته **و** عباس بتشديد الياء
الموحدة ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصري وهو من افراد مائتين سنة ثمان وثلاثين ومائتين
والتزمى بفتح النون وسكون الراء وبالسعين المهملة قال الكلاباذي زرس لقب احد اجداد عباس
المذكور وكان اسمه نصر فقال له بعض النبط زرس بدل نصر فبقى لقبا عليه ومعتمر هو ابن
سليمان التيمي كان رأسا في العلم والعبادة كايه مات سنة سبع وثمانين ومائة وابوه سليمان بن طرخان
التيمي من السادة تابعي مات سنة ثلاث واربعين ومائة وابو عثمان اسمه عبد الرحمن بن مل النهدى
بفتح النون زكى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث يأتي في فضائل القرآن واخرجه
مسلم في فضائل ام سلة رضي الله تعالى عنها قوله انبت على صيغة المجهول اي اخبرت وهذا
مرسل لكنه صار مسندا متصلا حيث قال في آخر الحديث سمعته من اسامة بن زيد قوله وعنده
ام سلة جللة حالية واسمها هند بنت ابي امية احدي زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
فجعل اي جبريل يحدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قام قوله او كما قال اي النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله قال قالت اي قال ابو عثمان قالت ام سلة هذا دحية بكسر الدال المهملة
وقبها ابن خليفة الكلى الصحابي وكان من اجل الناس وكان جبريل عليه السلام يأتي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته ويظهر لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته وربما
لم يره الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بنجر جبريل عليه السلام بفتح الخاء المعجمة
والياء الموحدة ويروى بنجر جبريل على لفظ المضارع من اخبر ويروى ايضا بنجر جبريل بدون
ياء الجر قوله قال قلت لابي عثمان اي قال سليمان بن طرخان والد معتمر المذكور لابي عثمان
عبد الرحمن المذكور من سمعت هذا اي هذا الحديث قال سمعته من اسامة بن زيد بن حارثة واه
ام ايمن حاضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

واستعمله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وتوفي في آخر ايام معاوية سنة ثمان
او تسع وخمسين بالمدينة رضي الله تعالى عنه

ص بسم الله الرحمن الرحيم **باب** قول الله تعالى يعرفونه كما
يعرفون انسابهم وان فريقتا منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون **ش**

اي هذا باب في بيان ما جاء من ذكر قول الله تعالى يعرفونه الآية واول الآية الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه الآية اخبر الله تعالى ان علماء اهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم كما يعرف احدهم ولده والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا قال القرطبي ويروى
ان عمر رضي الله تعالى عنه قال لعبد الله بن سلام اتعرف محمدا كما تعرف ابنك قال نعم واكثر نزل
الامين من السماء بنقته فعرفه وانني لا ادري ما كان من امه وقيل يعرفون محمدا كما يعرفون انسابهم من
بين انساب الناس لا يشك احد ولا يتارى في معرفته انه اذا رآه من بين انساب الناس كلهم ثم اخبر الله تعالى انهم
مع هذا التحقق والايقان العلمى ليكنتمون الحق اي ليكنتمون الناس ما في كتبهم من صفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وهم يعلمون اي والحال انهم يعلمون الحق فان قلت ما وجه دخول هذا الباب المترجم
في ابواب علامات النبوة المذكورة قلت من جهة انه اشار في الحديث الى حكم التورية والنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم سألهم عما في التورية في حكم من زنى والحال انه لم يقرأ التورية ولا وقف عليها قبل ذلك
فظهر الامر كما اشار اليه وهو ايضا من اعظم علامات النبوة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ما تجدون في التورية في شأن الرجم فقالوا نفصحههم ويحلمدون فقال عبد الله بن سلام
كذبتم ان فيها الرجم فاتوا بالتورية فنشروها فوضع احدهم يده على آية الرجم فقرأها وما بعدها
فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فصدق يا محمد فيها آية الرجم فامرهم بما
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجعوا قال عبد الله فرأيت الرجل يحنا على المرأة بقبها الحجارة **ش**
وجه المطابقة قد ذكرناه الآن والحديث اخرجه البخاري ايضا في المحاريب عن اسمعيل بن ابي اويس
واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر واخرجه ابو داود فيه عن القعني عن مالك بنه واخرجه
الترمذي فيه عن اسحق بن موسى عن معمر عنه مختصرا واخرجه النسائي في الرجم عن قتبية عنه
بتامه قوله فذكروا له اي للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان رجلا منهم اي من اليهود وامرأة
زنيا وفي رواية مسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجم في الزنا يهوديين رجل
وامرأة زنيا فأتى اليهود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما الحديث قوله ما تجدون في التورية
هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لزامهم بما يعتقدونه في كتبهم ولعله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد اوحى اليه ان الرجم في التورية الموجودة في ايديهم لم يغير وما كغيره الاشياء اوانه اخبره
بذلك من اسلم منهم ولذلك لم يخف عليه حين كتمه قوله في شأن الرجم اي في امره وحكمه قوله فقالوا
نفصحههم اي فكشف مساوئهم والاسم القضيحة من فضح فلان فلانا اذا كشف مساوئيه وبينها للناس
وفي رواية مسلم نسود وجوههم ونحلمهم ونخالف بين وجوههم ويطاف بهما * قوله
ونحلمهما بالحاء واللام في اكثر الروايات وفي بعضها نجلمهما بالميم المفتوحة وفي بعضها نجلمهما

يحيين وكلاهما متقارب فمعنى نجهلها بمعنى على الجمل ومعنى الثالث
 تسود وجوههما بالجلم بضم الخاء وفتح الميم وهو الفهم قوله فقال عبدالله بن سلام بخفيف اللام ابن
 الحارث وهو اسراييل من بني قينقاع وهو من ولد يوسف الصديق وكان اسمه في الجاهلية الحصين فقبروه
 وكان حليف الانصار مات سنة ثلاث واربعين في ولاية معاوية بالمدينة شهده الشارع بالجنة قوله ان فيها
 اي ان في التورية الرجم على الزاني قوله فوضع احدهم اي احد اليهود هو عبدالله بن صوريا
 الاعور وقال المنذري انه ابن صوري وقيد بمضهم بكسر الصاد قوله بجنا بفتح الياء آخر الحروف
 وسكون الحاء المهملة وفتح النون وبالهزة في آخره قال الخطابي من حيث الشيء احنيه اذا غطيته
 والمحفوظ بالجيم والهزة من جنا الرجل على الشيء بجنا اذا اكب عليه قبل فيه سبع روايات كلها
 راجعة الى الوقاية قوله يقبها من وفي يقي وقاية وهو الحفظ من وصول الجحارة اليها ذكر ما يستفاد
 منه **ق** فانه الشافعي واحدا احتجابه ان الاسلام ليس بشرط في الاحصان وبه قال ابو يوسف وعند
 ابي حنيفة ومحمد من شروط الاحصان الاسلام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشرك بالله فليس
 بمحصن **و** والجواب عن الحديث ان ذلك كان بحكم التورية قبل نزول آية الجلد في اول ما دخل صلى الله
 تعالى عليه وسلم المدينة فصار منسوخا بها ومنه وجوب حد الزنا على الكافر ومنه ان الكفار مخاطبون
 بفروع الشرع وفيه خلاف فقيل لا مخاطبون بها وقيل هم مخاطبون بالنهي دون الامر ومنه ان
 الكفار اذا تحاكموا اليها حكم القاضي بينهم بحكم شرعنا قاله النووي قلت اختلف العلماء في الحكم
 بينهم اذا ارتفعوا اليها ووجب علينا ام نحن فيه نخيرون فقالت جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام
 او الحاكم يخير ان شاء حكم بينهم اذا تحاكموا اليه بحكم الاسلام وان شاء عرض عنهم وعن قال ذلك
 مالك والشافعي في احد قوليه وهو قول عطاء والشعبي والنخعي وروى عن ابن عباس في قوله فان جاؤك
 قال نزلت في بني قريظة وهي محكمة قال عامر والنخعي ان شاء حكم وان شاء لم يحكم وقال ابن القاسم ان تحاكم
 اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضى الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهم الا برضى من اساقفهما فان كره ذلك
 اساقفهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضى الاساقفة ولم يرض الخصمان ارا حدهما لم يحكم
 بينهما وقال الزهري مضت السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم الى اهل
 دينهم الا ان باتوا راغبين في حكمنا فتحكم بينهم بكتاب الله تعالى وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم
 بينهم اذا تحاكموا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله نامخ للتخيير
 في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه روى ذلك عن ابن عباس من حديث سفيان بن حسين
 والحكم عن مجاهد عنه ومنهم من يرويه عن سفيان والحكم عن مجاهد قوله وهو صحيح عن مجاهد
 وعكرمة وبه قال الزهري وعمر بن عبد العزيز والسدي واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو واحد
 قولي الشافعي الا ان ابا حنيفة قال اذا جاءت المرأة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت
 المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك
ص **باب** **س** سؤال المشركين ان يرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية فأراهم انشقاق
 القمر **ش** اي هذا باب في بيان سؤال المشركين من اهل مكة ان يرهم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم آية معجزة خارقة للعادة فأراهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انشقاق القمر وهي معجزة
 عظيمة محسوسة خارجة عن عادة المعجزات وقال الخطابي انشقاق القمر آية عظيمة لا يعادها شيء من آيات

الانبياء لانه ظهر في ملكوت السماء والخطب فيه اعظم والبرهان به اظهر لانه خارج عن جملة طباع
 ما في هذا العالم من العناصر **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن ابن ابي نجيح
 عن مجاهد عن ابي ممر عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم شقين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا **ش** مطابقته
 لترجمة ظاهرة وذلك ان كفار مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرهم آية فأراهم
 انشقاق القمر وفي افظ فقال القوم هذا سحر ابن ابي كبشة فاسألوا السفار يقدمون عليكم فان كان مثل
 ما رأيتم فقد صدقوا والافهوسحر فقدم السفار فسالوهم فقالوا رأينا قد انشق **و** صدقة بن الفضل
 ابو الفضل المروزي يروي عن سفيان بن عيينة عن عبدالله بن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وهو
 عبدالله بن يسار المكي صاحب التفسير عن مجاهد عن ابي ممر بفتح الميم واسمه عبدالله بن سحيرة
 الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبدالله وعن الجعدي وفي
 التفسير ايضا عن مسدد وفي انشقاق القمر عن عبدان وعن عمر بن حفص بن غياث واخرجه مسلم في
 التوبة عن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن حفص
 ابن غياث وعن منجاب بن الحارث وعن عبدالله بن معاذ وعن بشر بن خالد وعن محمد بن بشار
 واخرجه الترمذي في التفسير عن علي بن حجر وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي في عبد الله بن
 عبد الاعلى وعن عبدالله بن سعيد وروى الترمذي ايضا من حديث عبدالله بن مسعود قال بينما نحن
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة فانشق القمر فلقين فلقه من وراء الجبل وفلقه دونه
 فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا اقربت الساعة وانشق القمر وقال هذا حديث
 حسن صحيح قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وفي آياه قوله شقين
 بكسر الشين وفتحها ويروى شقين قوله اشهدوا من الشهادة انما قال ذلك لكونه معجزة عظيمة
 محسوسة خارجة عن المعجزات ولا يلتفت الى اعتراض مخذول بأنه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض
 لامر بن احدهما قد ذكرنا صحة قول السفار برؤية ذلك والآخر لم ينقل لنا عن اهل الارض انهم
 رصدوه تلك الليلة فلم يروه انشق ولونقل اليان عن لا يجوز نقله لشدهم في الكذب لما كانت علينا
 حجة اذ ليس القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد بطل على قوم قبل ان يطلع على آخرين وقد يكون
 من قوم بضد ما هو من مقابلهم من اقطار الارض او يحول بين قوم وبينه سحاب او جبال ولهذا نجد
 الكسوفات في بعض البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية وفي بعضها كلية وفي بعضها لا يبرفها الا المدعون
 لعلمها ذلك تقدير العزيز العليم **ص** حدثني عبدالله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيان عن
 قتادة عن انس بن مالك وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن
 مالك انه حدثهم ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرهم آية فأراهم
 انشقاق القمر **ش** اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن عبدالله بن محمد هو
 المعروف بالسندى عن يونس هو ابن محمد المؤدب البغدادي عن شيان هو ابن عبد الرحمن
 النخعي عن قتادة عن انس **و** والثاني عن خليفة بن خياط عن يزيد من الزيادة ابن زريع
 بضم الزاي وفتح الراء العيشي البصري عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في التفسير عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب

وعبد بن حيد قوله ان اهل مكة اراد به الكفار من قريش **ص** حدثني خلف بن خالد
 قرشي حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبد الله بن عبد الله بن مسعود عن
 ابن عباس ان القمرا نشق في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** خلف بن خالد
 القرشي المصري يروي عن بكر بن مضر بن محمد القرشي المصري يروي عن جعفر بن ربيعة بن
 شرحبيل بن حسنة القرشي المصري يروي عن عراك بن مالك الغفاري ثم الكنتاني المدني يروي
 عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن ميمون بن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه
 ابن مسعود احد الفقهاء السبعة يروي عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في التفسير عن يحيى بن بكير وفي انشقاق القمر عن عثمان بن صالح واخرجه مسلم في التوبة
 عن موسى بن قريش وهذا كما رأيت اخرج البخاري في انشقاق القمر هنا عن ثلاثة من الصحابة
 احدهم عبد الله بن مسعود وقد اخرج البخاري حديثه هنا مختصرا وليس فيه التصريح بحضور
 ذلك واوردته في التفسير من طريق ابراهيم عن ابي معمر بن تمام وفيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 شهدوا وروى ابو نعيم في الدلائل من طريق عتبة بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود
 فلقد رأيت احد شقيه على الجبل الذي يعني ونحن بمكة والثاني انس بن مالك فانه لم يحضر ذلك لانه
 كان بمكة قبل الهجرة نحو خمس سنين وكان انس اذ ذاك ابن اربع او خمس سنين بالمدينة والثالث ابن
 عباس وهو ايضا لم يحضر ذلك لانه اذ ذاك لم يكن ولد وفي الباب عن جماعة من الصحابة منهم عبد الله
 ابن عمر اخرج حديثه الترمذي من حديث مجاهد عنه قال انطلق القمر على عهد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهدوا وقال هذا حديث حسن
 صحيح ومنهم جابر بن مطعم اخرج حديثه الترمذي ايضا من حديث محمد بن جابر بن مطعم عن ابيه
 قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صار فرقتين على هذا الجبل
 وعلى هذا الجبل فقالوا اسحرنا محمد فقال بعضهم لبعض لئن كان اسحرنا ما استطع ان يسحر الناس كلهم وعند
 عياض وذلك يعني فرأيت الجبل بين فرقتي القمر ومنهم علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه
 قال انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم حذيفة بن اليمان يروي عنه ايضا
 كذلك **ص** **باب** **ش** **ص** اي هذا باب كذا وقع في الاصول باب بغير ترجمة
 وهو كالفصل لما قبله وقال بعضهم كان حق هذا الباب ان يكون قبل كل من البابين اللذين قبله
 قلت لا يحتاج الى هذا الكلام ولا الاعتذار عنه لان البابين اللذين قبله من علامات النبوة ايضا
 وهذا الباب الجرد في نفس الامر ملحق بما الحق به البابين اللذان قبله **ص** حدثني محمد بن
 المثنى حدثنا معاذ حدثني ابي عن قتادة حدثنا انس ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرج
 من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة مظلمة ومعهما مثل المصباحين بضئان بين ايديهما فلما
 افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى اتى اهله **ش** **ص** كرامة احدهم من الصحابة ومن
 كان بعدهم من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويلحق بها **ص** ومحمد بن المثنى يروي عن معاذ بن
 هشام وهو يروي عن ابيه هشام بن ابي عبد الله الدستوائي واسم ابي عبد الله سنين وهو يروي عن
 قتادة والحديث بعينه سندا ومثامر في باب مجرد دين ابواب المساجد ومثل هذا هو المكرر حقيقة
 وهو قليل وقدم الكلام فيه والرجلان في الحديث اسيد بن حضير وعباد بن بشر **ص** حدث

عبد الله بن ابي الاسود حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس سمعت المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لا يزال ناس من امتي ظاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم ظاهرون **ش** **ص** هذا
 ملحق بابواب علامات النبوة وفيه معجزة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمد الله تعالى في زمن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الآن ولا يزال حتى يأتي امر الله المذكور في الحديث **ص** وعبد الله
 ابن ابي الاسود واسم ابي الاسود حيد بن الاسود البصري ويحيى القطان واسم ابي حيد بن ابي خالد
 البجلي الكوفي وقيس ابن ابي حازم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عبد الله بن موسى
 وفي التوحيد عن شهاب بن عباد واخرجه مسلم في الجهاد عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله
 ابن غير وعن ابن ابي عمر قوله ظاهرين من ظهرت اي علوت والواو في قوله وهم ظاهرون للحال
 واحتجبت به الخنابلة على انه لا يجوز خلوا الزمان عن المجتهد قوله حتى يأتيهم امر الله قال النووي
 هو الريح الذي يأتي فباخذ روح كل مؤمن ومؤمنة ويروي حتى تقوم الساعة اي تقرب الساعة وهو
 خروج الريح ويروي لا تزال طائفة من امتي وهو في مسلم كذلك قال البخاري واما هذه الطائفة فهم
 اهل العلم وقال احدهم حبل ان لم يكونوا اهل الحديث فلا ادري من هم قال القاضي انما اراد احداهل
 السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب اهل الحق وقال النووي يحتمل ان هذا الطائفة مفرقة من انواع المؤمنين
 فبعضهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وآمرون بالمعروف وناهون عن المنكر
 ومنهم انواع اخرى من اهل الخير ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين بل قد يكونوا متفرقين في اقطار الارض
 قال وفيه دليل لكون الاجماع حجة وهو اصح ما يستدل به من الحديث واما حديث لا يجتمع امتي
 على ضلالة فضعيف **ص** حدثنا الحميدي حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني هير بن
 هاني انه سمع معاوية يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتي امة قائمة
 بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم امر الله وهم على ذلك قال غير فقال مالك
 ابن بخامر قال معاذ وهم بالشام فقال معاوية هذا مالك يزعم انه سمع معاذا يقول وهم بالشام **ش**
 الكلام في مطابقتها للترجمة مثل الكلام في الحديث الماضي **ص** والحميدي بضم الحاء عبد الله بن الزبير
 ابن عيسى نسبة الى حميد احد اجداده والوليد هو ابن مسلم القرشي الاموي الدمشقي وابن جابر هو
 عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة ابن جابر الازدي الشامي وغير مصغر عمر وابن هاني بالنون بعد الالف الشامي
 مرفي التمسجد ومعاوية بن ابي سفيان الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن الحميدي عن
 الوليد واخرجه مسلم في الجهاد عن منصور بن ابي مزاحم قوله قال غير هو ابن هاني الراوي قوله مالك بن
 بخامر بضم الباء آخر الحروف وبالحاء المعجمة الخفيفة وبعد الالف ميم مكسورة الشامي من كبار التابعين
 وقيل ان له صحبة وليس **ص** وماله في البخاري الا هذا الحديث قوله قال معاذ هو معاذ بن
 جبل قوله وهم بالشام هذا مقول معاذا اي الامة القائمة بامر الله مستقرون بالشام قوله فقال
 معاوية هو ابن ابي سفيان هذا مالك هو مالك بن بخامر المذكور قوله سمع معاذا يعني ابن جبل وحديث
 مالك هذا غير مرفوع **ص** حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة
 قال سمعت الحنفي محدثون عن عروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه دينارا يشتري له به شاة
 فاشترى له به شاتين فباع احدهما بدينار وجاء بدينار وشاة فدعاه بالبركة في بيعه وكان لو اشترى
 التراب لرجح فبذل قال سفيان كان الحسن بن عمار جانا بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب بن غرقدة

فأثبته فقل شبيب اني لم اسمعه من عروة قال سمعت الحلي يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الخير معقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة قال وقد رأيت في داره
سبعين فرسا قال سفيان يشترى له شاة كأنها اضية شمس فيه من علامات النبوة ما في قوله فدعاه
بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لرجح فيه يظهر ذلك عند التأمل وذكر رجاله وهم خمسة
الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المدبني الثاني سفيان بن عيينة الثالث شبيب بن فضال الشيباني المعجزة
وكسر الياء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى ابن غرقدة بفتح
الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف السلي الكوفي من صغار التابعين الثقات وماله في البخاري
غير هذا الحديث الرابع عروة بن الجعد او ابن ابى الجعد البارقى بالبلاء الموحدة نسبة الى بارق
جبل باليمن الصحابي قال الشعبي اول من قضى على الكوفة عروة بن الجعد البارقى ويقال ان عمر
رضي الله تعالى عنه استعمله على الكوفة قبل ان يستقضى شريحا رضي الله تعالى عنه الخامس
الحسن بن عماره بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن المضرب البجلي الكوفي الفقيه كان على
قضاء بغداد في خلافة ابي جعفر المنصور مات سنة ثلاث وخسين ومائة وقال بعضهم الحسن بن
عمارة احد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم قلت سفيان الثوري من اقرانه وروى عنه ايضا
سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وابو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن الشيباني ويحيى بن سعيد
القطان وآخرون من اكابر الحديث وفي التهذيب قال عيسى بن يونس الرمي الفاخوري سمعت
ايوب بن سويد يقول كنت عند سفيان الثوري فذكر الحسن بن عمارة فغمزه فقلت له يا ابا عبد الله
هو عندي خير منك قال وكيف ذلك قلت جلست منه غير مرة فيجري ذكرك فايدرك الا يخبر قال
ايوب ما ذكر سفيان الحسن بن عمارة بعد ذلك الا يخبر حتى فارقه وقال الطحاوي حدثنا احدهما عبد المؤمن
المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني
اعيش الى دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه الحسن بن عمارة وذكر من اخرجه غيره
اخرجه ابوداود في البيوع من مسدد وعن الحسن بن الصباح واخرجه الترمذي فيه عن احد
ابن سعيد الدارمي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احدهما سعيد وعنه ابى بكر بن ابي شيبة
واما حديث الخليل فقد اخرج البخاري في الجهاد وفي الخمس وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به
في ذكر معناه قوله سمعت الحلي اي قبيلته المنسويين الى بارق نزل بنو سعد بن عدى بن
حارثة بن عمرو بن عامر مزينة وهذه العبارة تقتضي ان يكون سمعه من جماعة واقلهم ثلاثة
وقال الخطابي والبيهقي وآخرون هذا الحديث غير متصل لان احدا من الحلي لم يسم وفي التوضيح
وفيه جهالة الحلي كما ترى فهو غير متصل والشافعي توقف فيه في بيع الفضولي وقال ان صح
قلت به كذا في البويطي وحكي الزني عن الشافعي انه حديث ليس بشايت عنده قال
البيهقي وانما ضعفه الشافعي لان شبيب بن غرقدة رواه عن الحلي وهم غير معروفين وفي
موضع آخر انما قال الشافعي لما في اسناده من الارسل وهو ان شبيب بن غرقدة لم يسمعه
من عروة البارقي انما سمعه من الحلي يخبرونه عنه وقال في موضع آخر الحلي الذي اخبر شبيب بن
غرقدة عن عروة لانهم ليس هذا من شرط اصحاب الحديث في قبول الاخبار وقال المنذري
في اختصاره لستن تخريج البخاري لهذا الحديث في صدر حديث الخير معقود بنواصي الخيل يحتمل

ان يكون سمعه من علي بن المدبني على التمام لحدث به كما سمعه وذكر فيه انكار شبيب سماعه من عروة
حديث الشاة وانما سمعه من الحلي عن عروة وانما سمع من عروة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخير
معقود بنواصي الخيل ويشبه ان الحديث لو كان على شرطه لخرجه في البيوع والوكالة كما جرت
عادته في الحديث الذي يشتمل على احكام ان يذكره في الابواب التي تصلح له ولم يخرجها الا ههنا
وذكر بعد حديث الخيل من رواية ابن عمر وانس وابى هريرة رضي الله تعالى عنهم فدل ذلك ان
مراده حديث الخيل فقط اذ هو على شرطه وقد اخرج مسلم حديث شبيب بن غرقدة عن عروة
مقتصرا على ذكر الخيل ولم يذكر حديث الشاة انتهى قلت قوله فدل ذلك ان مراده حديث
الخليل فقط اذ هو على شرطه فيه نظر لانه لو كان الامر كما ذكره يعكر عليه ذكره بين ابواب
علامات النبوة لعدم المناسبة من كل وجه وقال الكرماني فان قلت فالحديث من رواية الجاهيل
اذ الحلي مجهول قلت اذا علم ان شيبيا لا يروى الا عن عدل فلا بأس به اولما كان ذلك ثابتا بالطريق
المعين المعلوم اعتمد على ذلك فلم يبال بهذا الابهام او اراد نقله بوجه آكد اذ فيه اشعار بأنه لم يسمع من
رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة ربما يفيد خبرهم القطع به انتهى قلت كلامه يدل على ان الحديث
المذكور متصل عنده وان الجهالة بهذا الوجه غير مانعة من القول بالاتصال وان الراوي اذا كان معروفا
عندهم بانه لا يروى الا عن عدل فاذا روى عن مجهول لا يضره ذلك وان الرواية عن جماعة مجهولين
ليست كالرواية عن مجهول واحد قوله اعطاه دينارا اي اعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لعروة دينارا ليشتري له شاة وفي رواية احد وغيره عن عروة بن الجعد قال عرض للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم جلب فاعطاني دينارا فقال اي عروة انت جلب فاشترينا شاة قال فأتيت الجلب
فسأومت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار قوله فدعاه بالبركة في بيعه وفي رواية احد
فقال اللهم بارك له في صفقة قوله وكان لو اشترى التراب لرجح فيه وفي رواية احد قال لقد رأيتني اقف
بكناسة الكوفة فاربح اربعين الفا قبل ان اصل الى اهلي قال وكان يشترى الجوار ويدع قوله
قال سفيان يعني ابن عيينة وهو موصول بالاسناد المذكور قوله كان الحسن بن عماره جاءنا
بهذا الحديث اي الحديث المذكور عنه اي عن شبيب بن غرقدة وقد ذكرنا عن قريب ترجمة
الحسن وماله في البخاري الا هذا الموضع قوله قال اي الحسن بن عمارة سمعه شبيب عن عروة قوله
فأثبته اي قال سفيان أثبت شيبيا فلما جاء سأل قال شبيب اني لم اسمعه اي الحديث من عروة قال اي عروة
سمعت الحلي يخبرونه عنه اي يخبرون الحديث عن عروة وقال بعضهم اراد البخاري بذلك بيان ضعف
رواية الحسن بن عمارة وان شيبيا لم يسمع الخبر من عروة وانما سمعه من الحلي ولم يسمع من عروة
فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم انتهى قلت لم تجر عادة البخاري ان يذكر في صحيحه حديثا ضعيفا
ثم يشير اليه بالضعف ولو ثبت عنده ضعفه لاكتفي بحديث الخيل كما اكتفي به مسلم في صحيحه والكلام
في سماعه من الحلي قدم عن قريب على انه قد وجد له متابع من رواية احمد وابى داود والترمذي وابن
ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخريت عن ابى ليلى قال حدثني عروة البارقي قال دفع الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دينارا لا يشتري له شاة فاشتريت له شاتين فبعت احدهما بدينار
وجئت بالشاة والدينار الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ما كان من امره فقال له بارك الله لك
في صفقة يمينك الحديث فان قلت سعيد بن زيد ضعيف ضعفه يحيى القطان وابو ليلى ليس بمعروف بالعدالة

فمن سعيد بن زيد من رجال مسلم واستشهد به البخاري ووثقه جماعة وابولبيد اسمه لمازاة بضم اللام
ابن زبار بفتح الزاي وتشديد الباء الموحدة وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وقال سمع من علي وكان
ثقة وقال احمد صالح الحديث واثني عليه ثناء حسنا وقال الكرماني فان قلت الحسن بن عماره كاذب
يكذب فكيف جاز النقل عنه قلت ما ثبت شيء بقوله من هذا الحديث مع احتمال انه قال ذلك بناء على
عنه انتهى قلت قد اشبع في العبارة فلم يكن من دأب اهل العلم ان يذكر شخصا لما اتفقا عليه فقيم امتدما
في زمانه علما ورياسة بهذه العبارة الفاحشة ولكن الداعي في ذلك له ولا مثاله اريحية التعصب بالباطل
وقد ذكرنا عن قريب ما قاله جرير بن عبد الحميد من الثناء عليه قوله قال سفيان يشترى له شاة اي قال سفيان بن
عيينة ايضا وهو ايضا موصول بالاسناد الاول قوله في داره اي في دار مروة والقائل بالرؤية هو شبيب
قوله له اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كانه الضحية الظاهر ان هذه اللفظة مدرجة من
سفيان وقد احتج بالحديث المذكور ابو حنيفة واسحق ومالك في المشهور عنه على جواز بيع الفضولي لان
عروته لم يكن وكلا الا في الشراء وقال الكرماني والجواب عنه احتمال ان يكون وكلاما مطلقا في البيع
والشراء انتهى قلت هذا عجيب يترك الظاهر حقيقة ويعمل بالاحتمال وعن الشافعي قولان في بيع
الفضولي وقد ذكرناه عن قريب وفي التوضيح واختلف قول المالكية فيما امر بشراء سلعة بكذا فوجد
سلعتين في صفة ما امر به ونهما ما امر ان يشتري به واحدة وقد رضى بشراء واحدة به فقال ابن القاسم
الامر بخير ان شاء اخذوا واحدة بحصنها من الثمن وبرجع بقية الثمن على المأمور وان شاء اخذها جميعا
وقال اصبح عند ابن حبيب نزمان الامر جميعا وقال عبد الملك في مبسوطه ان شاء الامر اخذها جميعا
او تركها جميعا **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله اخبرني نافع عن ابن عمر رضى الله
تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة
ش مطابقة للترجمة كافيته من ان فيه علامة من علامات النبوة وهو اخباره عن امر مستمر
الى يوم القيامة **ب** يحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
والحديث مر في الجهاد في باب الخيل معقود في نواصيها الخير فانه اخبره هناك عن عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن نافع الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا قيس بن حفص
حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انس رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير **ش** مطابقة لما قبله ظاهرة
و قيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وهو من افرادة وخالد بن الحارث ابو عثمان الهجيمي
البصري وابو التياح بفتح التاء المشاة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبعد الالف حاء مهملة
واسمه يزيد بن حيد وقد مر الحديث في الجهاد فانه اخبره هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة
عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي
الخير ومر الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
نعمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل
جر ورجل ستر وعلى رجل ورجل ورجل رباط في سبيل الله فاطال لها في مرج اوروضة
وما اصابت في طيلها من المرج اوروضة كانت له حسنات ولو انها قطعت طيلها فامتنعت شرفا وشرقا
كانت ارواها حسنات **و** او انها امرت بنهر فشربت ولم يرد ان يسقيها كان له ذلك حسنات ورجل رباطها

تغنيا وسترا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها وظهورها فهمي له كذلك سترور رجل رباطها فخرا ورياء
ونواه لاهل الاسلام فهمي وزر وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجرف قال ما نزل علي فيها
الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش**
وجه المطابقة في ذكره عقيب ابواب علامات النبوة يمكن ان يقال فيه ان فيه من جلة ما خبر به ما وقع
كاخبر وقد مضى هذا الحديث بعين هذا الاسناد عن عبد الله بن مسلمة عن مالك وعن هذا المتن في الجهاد
في باب الخيل لثلاثة وهذا هو المكرر الحقيقي وقد مضى الكلام فيه مستوفي والمرج بالجيم الموضع
الذي رعى فيها الدواب والطيل بكسر الطاء المهملة وفتح الباء آخر الحروف الجبل الذي يطول للدابة
ترعى فيه والاستئان العدو والشرف الشوط واصله المكان العالي قوله ارواها وفي كتاب الشرب
آثارها وفي الجهاد جمع بينهما والنوا بكسر النون وبالمد المناواة وهي العداوة والجر بضم الجاء المهملة
جمع الحمار قال الكرماني وكثيرا يصحفون بالجر بالمعجمة اي في صدقة الجر **ص** حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان حدثنا ابوب من محمد سمعت انس بن مالك يقول صبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
خير بكرة وقد خرجوا بالمساحي فلارأوه قالوا الحمد والحميس واحالوا الى الحصن يسعون فرفع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح
المنذرين **ش** وجه المطابقة فيه مثل ما ذكرنا انه اخبر عن خراب خير فوقع كما اخبر وعلي بن
عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابوب هو المختار بن محمد هو ابن سيرين **و** الحديث
مضى في الجهاد في باب التكبير عند الحرب فانه اخبره هناك عن عبد الله بن محمد عن سفيان الى آخره
قوله والحميس اي الجيش وسمي به لانه خمسة اقسام المينة والميسرة والمقدمة والساقة والقلب
قوله واحالوا بالحاء المهملة اي اقبلوا وقبل تحالوا قال ابو عبد الله يقال احال الرجل الى مكان كذا
نحول اليه وقال الخطابي حلت عن المكان تحولت عنه ورواه بعضهم عن ابي ذر بالجيم قال في التوضيح
وايس بشيء وقال الكرماني واحالوا بالمهملة اقبلوا وبالجيم من الجولان قوله يسعون حال قوله
فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه قال الكرماني قال البخاري لفظ فرفع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يديه غريب اخشى ان لا يكون محفوظا قوله خربت خير اي ستخرب في توجهنا اليه
ص حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة
قال قلت يا رسول الله اني سمعت منك حديثا كثيرا فانساه قال ابسط رداءك فبسطت ففرق يده فيه ثم قال
ضمنه فضمنته فانسيت حديثا بعد **ش** وجه المطابقة فيه ان فيه علامة من علامات النبوة على ما لا يخفى
وابراهيم بن المنذر ابو اسحق الحزامي المديني وابن ابي فديك هو محمد بن اسمعيل واسم ابي فديك بضم الفاء
دينار الديلي المديني وابن ابي ذئب بكسر الهمزة والفتح وسكون الياء آخر الحروف هو محمد بن عبد الرحمن
ابن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام المديني والمقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة
هو سعيد بن ابي سعيد واسم ابيه كيسان المديني وهؤلاء كلهم مديون والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب
حفظ العلم عن ابي مصعب احدين ابي بكر عن محمد بن ابراهيم عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة
قوله فانسيت حديثا بعد وهناك فانسيت شيئا بعد **ص** باب **و** في فضائل اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم والفضائل جمع الفضيلة وهي خلاف التقصير كما ان الفضل خلاف النقص والفضل في اللغة

زيادة من فضل فضل من باب قصر ينصر وفيه لغة أخرى فضل بفضل من باب علم حكاه ابن
السيكيت وفيه لغة مركبة منهما فضل بالكسر بفضل بالضم وهو شاذ لا نظير له وقال سيدييه هذا عند
صحابنا انما يحكى على لغتين وفي بعض النسخ باب فضل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي
رواية ابي ذر وحده فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا بدون لفظة باب والمراد
بالفضل الخصال الحميدة والخلال المرضية المشكورة والاصحاب جمع صحب مثل فرخ وافرارخ قاله
الجوهري والصحابة بالفتح الاصحاب وهي في الاصل مصدر وجمع الاصحاب اصحاب من صحبه
يصحبه صحبة بالضم وصحابة بالفتح وجمع الصاحب صحب مثل راكب وركب وصحبة بالضم مثل فاره
وفرهة وصحاب مثل جابع وجبايع وصحبان مثل شاب وشبان **ص** ومن صحب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه **ش** اشار بهذا الى تعريف الصاحب وفيه
قوال الاول ما اشار اليه البخارى بقوله من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين
فهو من اصحابه وقال الكرماني يعنى الصحابي مسلم صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه وضمير
المعول للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والفساعل للمسلم على المشهور الصحيح ويحتمل العكس لانهما
متلازمان عرفاه فان قلت التردد بنافي التعريف قلت التردد في اقسام المحدود يعنى الصحابي قسما لكل
منهما تعريف فان قلت اذا صحبه فقد رآه قلت لا يلزم اذ عبد الله بن ام مكتوم صحابي اتفاقا مع انه لم يره
انتهى قلت من في محل الرفع على الابتداء وهي موصولة وصحب صلاتها وقوله اورآه عطف عليه
اي اورأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصاحب ويحتمل العكس كما قاله الكرماني لكن الاول اولى
ليدخل فيه مثل ابن ام مكتوم وقوله فهو من اصحابه جملة في محل الرفع على انها خبر المبتدأ ودخول
الفاء لتضمن المبتدأ الشرط وقوله من المسلمين قيد يخرج به من صحبه اورآه من الكفار فانه لا يسمى
صحابيا قيل في كلام البخارى نقص يحتاج الى ذكره وهو ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد
والاعتراض ان يقال الصحابي من اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد
ومات كافرا كان خطا ورية بن امية ومقيس بن صبابه ونحوهم ومنهم من اشترط في ذلك ان يكون
حين اجتماعه به بالفا وهو مردود لانه يخرج مثل الحسن بن علي رضي الله عنهما ونحوه من احداث
الصحابة القول الثاني انه من طالت صحبته له وكثرت مجالسته مع طريق التبعية والخذ عنه هكذا حكاه
ابو المظفر المعاني عن الاصوليين وقال ان اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث اللغة والظاهر قال واصحاب
الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثا او كلمة ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤية من
الصحابة ومن ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره ثانيا بعد عوده فالصحيح انه معدود في الصحابة لا طباق الحديثين
على عد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم احاديثهم في المسانيد وقال الآمدي الاشبه
ان الصحابي من رآه وحكاه عن احدوا كثر اصحاب الشافعي واختاره ابن الحاجب ايضا لان الصحبة تتم
القليل والكثير وفي كلام ابي زرعة الرازي وابي داود ما يقتضي ان الصحبة اخص من الرؤية فانهم ما قالوا
في طارق بن شهاب رؤية وابسته صحبة قال شيخنا ويدل على ذلك ما رواه محمد بن سعد في الطبقات
عن علي بن محمد عن شعبة عن موسى السبلي قال أنبت انس بن مالك رضي الله تعالى عنه فقلت انت آخر
من بقي من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد بقي قوم من الاعراب قاما من اصحابه فانا آخر
من بقي قال ابن الصلاح اسناد جيد القول الثالث ما روى عن سعيد بن المسيب انه لا يعد الصحابي الا من

أقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة أو سنتين وغزاه معه غزوة ارضيوتين وهذا فيه تحقيق
بوجوب ان لا يمد من الصحابة جابر بن عبد الله البجلي ومن شاركه في فقد ظاهر ما شرطه فيهم من لا يعلم
خلافاي عنه من الصحابة قال شيخنا هذا عن ابن المسيب لا يصح لان في اسناده محمد بن عمر الواقدي وهو
ضعيف في الحديث القول الرابع انه بشرط مع طول الصحبة لاخذ عنه حكاية الامدي عن عمرو بن بحر
ابي عثمان الجاحظ من ائمة المعتزلة قال فيه ثلث انما هو غير ثقة ولا مأمون ولا يوجد هذا القول لغيره
القول الخامس انه من رآه مسلما بالاعمال لا حكاية الواقدي عن اهل العلم والنقيديان بلوغ شاذ وقدم عن قريب
القول السادس انه من ادرك زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسلم وان لم يره وهو قول يحيى بن عثمان
المصري فانه قال فيمن دفن ابي بصير من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ادركه ولم
يسمع منه او تميم الجبشاني واسمه عبد الله بن مالك التميمي وانما هاجر ابو تميم الى المدينة في خلافة عمر رضي الله
تعالى عنه ماتفاق اهل السير ومن حكى هذا القول من الاصوليين القرافي في شرح التنقيح وكذلك ان كان
صغيرا محكوما بما لا يمتنع الا حدابويه **ثالثة** وتعرف الصحبة اما بالنوار كابي بكر وعمر وبقية العشرة
وخلق منهم واما بالاستفاضة والشهرة الفاصلة عن النوار كعاشية بن محسن وضمام بن ثعلبة وغيرهما
واما اخبار بعض الصحابة عنه انه صحابي كحبيبة بن ابي حمزة الدوسي الذي مات باصبهان مبطونا فشهد
له ابو موسى الاشجري انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكم له بالشهادة ذكر ذلك ابو تميم في تاريخ
اصبهان واما اخباره عن نفسه انه صحابي بهدثت عدالة قبل اخباره بذلك هكذا اطلق ابن الصلاح
في الخطيب وقال شيخنا لا يمد من تقييد ما اطلق من ذلك بأن يكون اسماءه لذلك بفضيله الظاهر اما لو
ادعاه بعد مضي مائة سنة من حين وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لا يقبل وان كان قد ثبتت عدالته
قبل ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح ارايتكم لبلتكم هذه فانه على رأس مائة
سنة لا يبق احد من علي وجه الارض يريد انخرام ذلك القرن فان ذلك في سنة وفاته صلى الله تعالى
عليه وسلم وقد اشترط الاصوليون في قبول ذلك منه ان يكون عرفت معاصرته للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الامدي فلو قال من عاصره انا صحابي مع اسلامه وعدالته فالظاهر صدقه
مسألة عن حديثنا علي بن عبد الله حدثنا فيان عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول اخبرنا ابو سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بني على الناس زمان فيغزو قدام من الناس فيقولون فيكم من
صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم ياتي على الناس زمان فيغزو قدام
من الناس فيقال هل فيكم من صاحب اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم
ياتي على الناس زمان فيغزو قدام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب من صاحب اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعلينا بن عبد الله
لمروفيان المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار وفي رواية الصحابي عن الصحابي والحديث
مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن
محمد عن سفيان عن عمرو الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قدام بكسر الفاء الجماعة من الناس
لا واحد له من لفظه والامة تقول فيام بلا همزة **مسألة** عن حديثنا النضر اخبرنا
شعبة عن ابي جرة سمعت زهري بن مضرب سمعت عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خير امتي قرني ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادري اذ كر بعد قرنه قرنين او ثلاثا ثم ان بعدكم

فوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤمنون وينذرون ولا ينفون ويظهر فيهم السمن
ش مطبقته لترجمة ظاهرة ٥ واصلحق هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السككن وابونعيم
في المستخرج وقل الكرماني اصحق اما ابن ابراهيم واما ابن منصور والضرب بفتح النون وسكون
الضاد المعجمة ابن شميل مصفر الشمل بالمعجمة مرفى الوضوء وابوجرة بفتح الجيم وبالراء نضرب
عمران صاحب ابن عباس وزهد بفتح الزاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة وفي آخره ميم ابن مضرب
بلفظ اسم الفاعل من التضرب بالضاد المعجمة الجرعي بفتح الجيم والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب
لا يشهد على جور ومضى الكلام فيه هناك قوله خير الناس قرني اي اهل قرني وهم الصحابة والقرن
اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة واختلف في القرن من عشرة الى مائة
وعشرين والاكثرون على انه ثلاثون سنة قوله ثم الذين يلونهم اي القرن الذي بعدهم وهم التابعون
قوله فلا تدري شك عمران بعد فرقه هل ذكر قرنين او ذكر ثلاثة وجاء اكثر طرق هذا الحديث بغير
شك وروى مسلم من حديث عائشة قل رجل يا رسول الله اي الناس خير قال القرن الذي انا فيه ثم الثاني ثم
الثالث وروى الطيالسي من حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث
جمعة بن هيرة ورواه ابن ابي شيبة والطبراني اثبات لقرن الرابع ولفظه خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون اردى ورجاله ثقات الا ان جمعة بن هيرة يختلف في صحته
فان قلت روى ابن ابي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليذكر كن المسبح اقواما ثم لئلكم او خير ثلاثا وان يخزي الله امة انا واولها
والمسبح آخرها وروى ابن عبد البر من حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث
في اصحاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني قلت لا يوافق المسند الصحيح والثاني ضعيف قوله ثم ان
بعدكم قوما ينصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قال بعضهم يحتمل ان يكون من الناسخ
على طريقة من لا يكتب الالف في المنصوب ويحتمل ان يكون ان تقريرية بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف
انتهى قلت الاحتمال الاول ابعد من الثاني والوجه فيه ان يكون ارتفاع قوم على تقدير
صحة الرواية بفعل محذوف تقديره ان بعدكم يحيى قوم قوله يشهدون ولا يستشهدون معناه يظهر
فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤمنون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيها وقيل ليسوا بمن
يوثق بهم قوله وينذرون بضم الذال وكسر هاء قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم قيل معناه
يكثرون بمسالك فيهم من الشرف وقيل يجمعون الاموال من أي وجه كان وقيل يففلون عن امر
الدين ويقالون الاهتمام به لان الغالب على السمن ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه
وقالوا المذموم منه ما يتكسبه واما الخلق فلا **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى اقوام تسبق شهادة احدهم
بيمينه بيمينه شهادته قال ابراهيم وكانوا يضربونا على الشهادة والعهد ونحن صفار **ش**
مطابقته لترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة
بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن قيس بن عمرو السطاني بفتح السين وسكون اللام المرادى قال العجلي
هو جاهلي اسلم قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين وكان اعور والحديث بعينه بهذا

الاسناد والمتن مضى في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور وهذا مكرر حقيقة غير ان
هنا لفظ ونحن صفار ليس هناك قوله ويمينه شهادته اي ويسبق يمينه شهادته قيل هذا دور
واجيب بأن المراد بيان حرصهم على الشهادة وترويحها بحلفون على ما يشهدون بدفارة بحلفون
قيل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما
حتى لا يدري باليهما يتدنى فكانت يمينه سابقا لقلته مبالاة في الدين قوله يضربونا وروى يضربونا
اي على الجمع بين اليمين والشهادة والمراد من العهد هنا اليمين **ص** باب * مناقب المهاجرين
وفصلهم **ش** اي هذا باب في بيان مناقب المهاجرين والمناقب جمع منقبة وهو ضد المثبة
والمهاجرون هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة الى الله تعالى وقيل المراد بالمهاجرين من عدا
الانصار ومن اسلم يوم الفتح وهم جرا فالصحابية من هذه الحبيبة ثلاثة اصناف والانصار هم الاوس
والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب في رواية ابن ذر **ص** منهم ابوبكر عبد الله
ابن ابي خافة التيمي رضى الله تعالى عنه **ش** اي من المهاجرين ومن ساداتهم ابوبكر
رضى الله تعالى عنه وجزم البخاري بان اسمه عبد الله وهو المشهور وفي التلويح كان اسمه في
الجاهلية عبد الكعبة وسمى في الاسلام عبد الله وكانت امه تقول يا رب عبد الكعبة اتمتع به ما ربه
فهو بصخر اشبه **ص** وصخر اسم ابي امه واسمها سلمى بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن
سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب وكانت تكنى ام الخير قوله ابن خافة بضم القاف وتخفيف
الحاء المهملة وبعد الالف فاه واسم عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب والباقي ذكرناه الآن يلتقي مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب اسلم ابواه وامه ايضا هاجرت وذلك معدود من مناقبه
لانه انتظم اسلام ابويه وجميع اولاده وسمى ايضا الصديق في الاسلام لتصديقه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسرى به قال لجبريل عليه السلام ان
قومي لا يصدقوني فقال له جبريل يصدقك ابوبكر وهو الصديق وعن ابراهيم النخعي كان يسمى
الاولاه وكان يسمى ايضا عتيقا لتقدمه في الاسلام وفي الخير وقيل لحسنه وجماله وسئل ابو طلحة
لم سمي ابوبكر عتيقا قال كانت امه لا يعيش لها ولد فلما ولدت استقبلت به البيت ثم قالت اللهم هذا عتيقك
من الموت فهب له وقال ابن المعلى فكانت امه اذا نفرتة قالت عتيق عتيق * ذوالنظر الاثيق *
رشفته من ربي * كالزئب العتيق * وقيل سمي بالعتيق لانه عتيق من النار وفي ربيع الابرار للزئب عتيق
قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان لابي خافة ثلاثة من الولد اسماء هم عتيق ومعتق ومعتيق
وفي الوشاح لابن دريد كان يلقب ذوالخلال لعبادة كان يخلها على صدره وقال السهيلي وكان يلقب
امير الشاكرين واجمع المؤرخون وغيرهم على انه يلقب خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاشي
ابن خالويه فانه قال في كتاب ليس الفرق بين الخليفة والخليفة ان الخليفة الذي يكون بعد الرئيس
الاول قالوا لابي بكر انت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني لست خليفة ولكني خالفته
كنت بعده اي بقيت بعده واستخلفت فلانا جعلته خليفة في وقد ردوا عليه ذلك وولى ابوبكر الخلافة
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنتين ونصفا وقيل سنتين واربعه اشهر الا عشر ليال وقيل
ثلاثة اشهر الا خمس ليال وقيل ثلاثة اشهر وسبع ليال وقيل ثلاثة اشهر واثنى عشر يوما وقيل
عشرين شهرا واستكمل بخلافته سن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانت وهو ابن ثلاث وستين سنة

وصلى عليه عشرين الخطاب في المسجد ودفن ابلا في بيت عائشة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووزل في قبره عشرين الخطاب وعثمان بن عفان وطلمة بن عبيد الله وابنه عبد الرحمن بن ابي بكر وتوفي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء اثنان وقيل لثلاث بقين من جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة

ص وقول الله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم ينفقون فضلا من الله ورضوانا وينصرون للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم ينفقون فضلا من الله ورضوانا وينصرون واولئك هم الصادقون وقول الله تعالى الانصروه فقد نصروه لله الى قوله ن الله تعالى **ش** وقول الله بالجبار عافا على قوله مناب المهاجرين المجرور بصفة الساب اليه وعلى قول ابو ذر وقول الله بالاربع لانه عطف على انظر مناب المرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف في هذه مناب المهاجرين قوله تعالى للفقراء المهاجرين قال الربيعي للفقراء بدل من قوله لذي القربى والمطوف وهو قوله ما قال الله على رسوله من اهل القرى الله والرسول اولذي القربى قوله الذين اخرجوا اي اخرجهم كفار مكة من ديارهم قوله ينفقون فضلا اي يظلمون بجهنم فضل لله وغفرانه وينصرون الله اي دين الله وشرع نبيه قوله اولئك هم الصادقون اي حققوا اقوالهم باعمالهم اذ هجروا ديارهم لجهاد اعداء الله تعالى قوله تعالى الانصروه يعني الانصروا رسوله فان الله ناصر المؤمنين وحافظهم وكاف كما تولى نصره اذ اخرجهم الذين كفروا وقوله لي قوله ان الله معاني رواية الاصل في كونه هكذا الى قوله ان الله معنا وروى الآلة وتمامها اذ اخرجهم الذين كفروا ثاني اثنين اذ هم في الغار اذ يقول اصاحبه لا تحزن ان الله معنا فنزل ليهيبه عليه وابنه يحنوه لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزير حكيم قوله اذ اخرجهم اي حين اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القوم الذين كفروا وهم اهل مكة من كفار قريش قوله ثاني اثنين حال من الضمير المنصوب في اذ اخرجهم الذين كفروا اي اثنين يعني احدا الاثنين وهما رسول الله وابوبكر الصديق يروى ان جبريل عليه السلام لما مر به بالخروج قال من يخرج معي قل ابوبكر وقري ثاني اثنين بالسكون قوله اذ هما بدل من قوله اذ اخرجهم والغار ثقب في اعلى نورجيل من جبال مكة منها على مسيرة ساعة قوله اذ يقول بدل ثان وصاحبه هو ابوبكر وقالوا من انكر صحبة ابي بكر فقد كفر لانكاره الامم الله وناس ذلك اسائر الحجابة قوله فنزل ليهيبه اي تأيده ونصره عليه اي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر القواين وقيل دلي ابي بكر روى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول لم تنزل معه سكة وهذا لا ينافي فيجد سكة خاصة بتلك الحال قوله وابنه يحنوه اي الملائكة قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى قال ابن عباس اراد بكلمة الذين كفروا الشرك واد بكلمة الله لا اله الا الله (والله عزير) في انتقامه من الكافرين (حكيم) في تدبيره

ص قلت عائشة وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وكان ابوبكر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الغار **ش** اما قول عائشة فسبأني بطولا في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغار في جبل ثور واما قول ابي سعيد فقد اخرج ابن جبران من طريق ابي عوانة عن الاعش عن ابي صالح عنه في قصة بعث ابي بكر الى الحج وفيه فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخي وصاحبي في الغار واما قول ابن عباس فقد اخرج احمد والحاكم من طريق عرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه فانطلق ابوبكر فدخل معه الغار **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق

عن البراء قال اشترى ابوبكر من حازب رجلا ثلاثة عشر درهما فقال ابوبكر اما زب من البراء فليحمل الى رحلي فقال حازب لاحتي تحدثنا كيف صنعت انت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قل ارتحلنا من مكة فاحيينا او سربنا ليلتنا ويومنا حتى اظهرنا وقام قائم الظاهيرة فرميت بصري هل ارى من ظل قاوى اليه فاذا صخرة اتيها فظارت بقية ظل اهلها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ثم قلت له اقتضطجع يا نبي الله فاضطجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انطلقت انظر ما حولي هل ارى من الطلب احدا فاذا انا براعي يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذي اردنا فسانته فقلت له لمن انت يا غلام قال لرجل من قريش سماء فمرفته فقلت هل في غنمك من ابن قال نعم قلت فهل انت حالب لبنا قال نعم فامرته فاعتقل شاة من غنمه ثم امرته ان يفض ضرعها من الغبار ثم امرته ان يفض كفيه فقال هكذا ضرب احدي كفيه بالاخري فحلب لي كشيبة من ابن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداة على فمها خرقه فصبيت على الابن حتى برد اسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوافقته قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدركنا احد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت له هذا الطالب واقد لحقنا يا رسول الله قال لا تحزن ان الله معنا **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من حيث ان فيه فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وعبد الله بن رجاء بالجيم والمد ابن المثني القداني ابو عمر والبصري واسرايل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي يروى عن جده ابي اسحق واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي والبراء بن حازب بن الحارث الانصاري الخزرجي الاوسي والحديث مضى عن قريب في باب علامات النبوة ومضى الكلام فيه هناك ولنذكر هنا ما يحتاج اليه قوله اوسرنا شك من الراوى من السري وهو المثني في اليل قوله حتى اظهرنا كذا عند ابي ذر بالالف واسقطها غيره والصواب الاول اي صرنا في وقت الظاهر قوله قلت قد آن الرحيل اي دخل وقته وقد تقدم في علامات النبوة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ألم يأت الرحيل ولا منافاة لجواز اجتماعهما قوله هذا الطالب جمع الطالب قوله ان الله معنا اقتصر فيه على هذا المقدار وقد روى الاسمعيلى هذا الحديث عن ابي خليفة عن عبد الله بن رجاء شجع البخاري فزاد فيه في آخره ومضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانام معه حتى أتينا المدينة ليلا فتنازع القوم ايهم ينزل عليه فذكر القصة مطولة

ص تريحون بالعثى تريحون بالغداة **ش** هذا اشارة الى تفسير قوله ولكم فيها جبال حين تريحون وحين تريحون ولا مناسبة لذكره هنا اصلا لانه ذكر في رواية الكشميني وحده والصواب ان يذكر هذا عند حديث عائشة في قصة الهجرة فان فيه ويرعى عليها عامرين فهيرة ويريحها عليهما ولا مناسبة له في حديث البراء لانه لم يذكر فيه هذه اللفظة **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا همام عن ثابت عن انيس عن ابي بكر رضي الله عنهما قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا في العاروان احدهم نظر تحت قدميه لا يبصرنا فقال ما ظنك يا نبي الله نأشهما **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان فيه منقبة ابي بكر رضي الله عنه ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالوينين بينهما الف ابوبكر العو في الباهلي الاعى وهو من افراده وهمام بالتشديد هو ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري وثابت هو ابن اسلم البصري ابو محمد البناني والحديث اخرج البخاري ايضا

في الهجرة عن موسى بن اسماعيل وفي التفسير عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن
حرب وعبد بن حيد وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه الترمذي في التفسير عن زياد بن ايوب
قوله عن ثابت في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت قوله عن انس عن ابي بكر في رواية
حبان بن هلال حدثنا انس حدثني ابي بكر قوله قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما في الغار وفي رواية
حبان المذكورة فرأيت آثار المشركين وفي رواية موسى بن اسماعيل عن همام فرقت رأسي فاذا انا
بأقدام القوم قوله ما ظنك باثنين الله ثالثهما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاثنتين نفسه وابا بكر ومعنى
ثالثهما بالقدرة والنصرة والاعانة وفي رواية موسى بن اسماعيل فقال سمكت يا ابا بكر اثنان الله ثالثهما
فقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان الله ناصرهما ومعنيهما والله اعلم **ص**
باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الابواب الابواب ابي بكر قاله ابن عباس عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره هذا وصله البخاري في الصلاة بلفظ سدوا عن كل خوذة في المسجد وهذا هنا نقل بالمعنى
ولفظه في الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد واخرجه من طريقين احدهما عن محمد بن سنان ولفظه
لا يبقين في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر والثاني عن عبد الله بن محمد الجعفي ولفظه سدوا عن كل خوذة
في هذا المسجد غير خوذة ابي بكر ومران الكلام فيه هناك **ص** حدثني عبد الله بن محمد
حدثنا ابو عامر حدثنا فليح حدثني سالم بن ابي النضر عن يسري بن سعيد عن ابي سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا
بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكي ابي بكر فمجينا لبكائه ان يخبر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخير وكان
ابي بكر اعلمنا به فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من آمن الناس على في صحبته وماله
ابا بكر ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام ومودته لا يبقين
في المسجد باب الاسد الابواب ابي بكر **ش** هذا الحديث قدمضي في كتاب الصلاة في باب
الخوذة والمهر في المسجد وقد اخرج عن محمد بن سنان كما ذكرناه الا انه هو يروي عن فليح وهنا
اخرجه عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن ابي عامر
العقدي واسمه عبد الملك ابن عمرو البصري عن فليح بضم الفاء ابن سليمان الخزاعي وكان اسمه عبد الله
وفليح لقبه وهو يروي عن سالم ابي النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة القرشي التيمي
المدني عن يسري بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل
المدينة عن ابي سعيد الخدري وقد مر الكلام فيه هناك قوله بين الدنيا وبين ما عنده وفي لفظ
بين ان يؤتية من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده قوله وكان ابي بكر اعلمنا به اي بالنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله ان من آمن الناس ويروي ان آمن الناس قوله ابا بكر بالنصب في رواية الاكثرين
وروي ابو بكر بالرفع وتكلم الثمراح في وجه الرفع بالتعسف فلا يحتاج الى ذلك بل وجهه
الرفع ان صح على رواية ان آمن الناس بدون لفظة من ولفظ آمن فاعل تفضيل من المن وهو
العتاة والبذل والمعنى ان ابذل الناس انفسه وماله لامن المنه وروي الترمذي من حديث ابي هريرة
يلفظ مالا احد عندنا يد الا كافيته عليها ما خلا ابا بكر فان له عندنا بدا يكا فيه الله تعالى يوم القيامة
وروي الطبراني من حديث ابن عباس ما احدا عظم مني بدا من ابي بكر واساني بنفسه وماله وانكحني ابنته

وفي حديث مالك بن دينار عن انس رفعه ان اعظم الناس علينا منا ابو بكر وزوجني ابنته واساني بنفسه
وان خير المسلمين مالا ابو بكر اعتق بلالا وحلني الى دار الهجرة اخرج ابن عساكر وجاه عن عائشة
مقدار المال الذي انفق ابو بكر رضي الله تعالى عنه فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن ابيه
عن عائشة قالت انفق ابو بكر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين الف درهم وروي عن الزبير بن
بكار عن عروة عن عائشة انه لما مات ابو بكر ماتك دينارا ولادرهما قوله ولو كنت متخذا خليلا
قال الداودي لا ينافي هذا قول ابي هريرة وابي ذر وغيرهما اخبرني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم
لان ذلك جائز لهم ولا يجوز لاحد منهم ان يقول ان خليل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا يقول ابراهيم
خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم واختلف في معنى الخلقة واشتقاقها فقيل الخليل المنقطع الى الله
تعالى الذي ليس في انقطاعه اليه ومحبة له اختلال وقيل الخليل المختص واختار هذا القول غير
واحد وقيل اصل الخلقة الاستصفاة وسمى ابراهيم خليل الله لانه يوالى فيه ويعادى فيه وخلقة الله له
نصره وجعله اماما لمن بعده وقيل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع مأخوذ من الخلقة وهي الحاجة
فسمى ابراهيم عليه السلام لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه بهمه ولم يجعله قبل غيره وقال
ابو بكر بن فورك الخلقة صفاء المودة التي توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقيل اصل الخلقة المحبة
ومعناها الاسماف والاعطاف وقيل الخليل من لا يتبع قلبه لسواه واختلف العلماء ارباب القلوب ايها
ارفع درجة درجة الخلقة ارفع درجة المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خليلا ولا يكون الخليل
الا حبيباً لكنه خص ابراهيم بالخلقة ومحمد عليهما السلام بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلقة ارفع
واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا غير ربي فلم يتخذة وقد اطلق صلى الله
تعالى عليه وسلم المحبة لفاطمة وابيها واسامة وغيرهم واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلقة لان
درجة الحبيب نبيها ارفع من درجة الخليل عليهما السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب
ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والاتفاق بالوفق وهي درجة المخلوق واما الخالق عز وجل
ففرقه عن الاعراض فحبه لبعده تمكينه من سعاده وعصمته وتوفيقه وتهبته اسباب القرب وافاضة
رحمته عليه وقصواها كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه بصيرته فيكون كما قال
في الحديث فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي
ان يفهم من هذا سوى التجرد لله تعالى والاتقطاع اليه والاعراض عن غيره وصفاء القلب واخلاص
الحركات **ص** ونقل ابن فورك عن بعض المتكلمين كلاما في الفرق بين المحبة والخلقة بكلام طويل ملخصه
الخليل يصل بالواسطة من قوله وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل لحبيبه به
من قوله فكان قاب قوسين او ادنى والخليل الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله والذي اطمع
ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله عز وجل ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر والخليل قال ولا تخزني والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدأ بالشارة
قبل السؤال والخليل قال في المحبة حسبي الله والحبيب قيل له يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال
واجعل لي لسان صدق والحبيب قيل له ورفعتك ذكرت اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبني
وبني ان تعبد الا صنما والحبيب قيل له انما يبدل الله لذهب عنكم الرجس اهل البيت قوله ولكن اخوة
الاسلام اخوة الاسلام مبتدأ وخبره محذوف نحو افضل من كل اخوة ومودة لغير الاسلام وقيل وقع في بعض
الروايات ولكن اخوة الاسلام بغير الالف فقال ابن بطال لا عرف معنى هذه الكلمة ولم اجد خوة

سمى حرة في الامم العرب ولكن وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال
 بن تين لعل الالف سقطت من الكتاب فان الالف ثابتة في سائر الروايات وقال ابن مالك في توجيهه نقلت
 حركة الهمة الى النون فحذفت الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ولا يجوز مع
 ثبات الهمة الاسكون النون فقط انتهى قلت هذا توجيه بعيد لا يوافق الاصول قوله لا يقين بفتح
 وله وبنون التاء كيدوروى بالضم واصله انتهى الى الباب يجوز لان عدم بقائه لازم لانتهى عن ابقائه فكان
 معنى لا يتقوه حتى لا يتقى قوله الاسد على صيغة المجهول قوله الاباب ابي بكر استثناء مفرغ ومعناه
 لا يتقوا بما غير هذا الاباب ابي بكر فتركوه بغير سد وفي رواية الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا
 الحديث فاني رايت عليه نور اقل قلت روى النسائي من حديث سعد بن ابي وقاص قال امر رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على رضى الله تعالى عنه واستناده قوي
 وفي رواية الطبراني في الاوسط زيادة وهي قالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما انا سددتها ولكن
 الله سدها ونحوه عن زيد بن ارقم اخرجه احمد عن ابن عباس فهذا يخالف حديث الباب قلت جمع
 بينهما بان المراد بالباب في حديث على الباب الحقيقي والذي في حديث ابي بكر راد به الخوخة كما صرح
 به في بعض طرقه وقال الطحاوي في مشكل الآثار بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة
 الى داخله وبيت على لم يكن له باب الا من داخل المسجد قلت فلذلك لم يأذن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لاحد ان يمر من المسجد وهو جنب الاله على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه لان بيته كان في المسجد
 رواه اسمعيل القاضي في احكام القرآن وقال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص
 ظاهر لابي بكر رضى الله تعالى عنه وفيه اشارة قوية الى استحبابه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في
 آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم
 ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كما انه قال لا يطلبن احد الخلافة الا بابا بكر فانه لا يخرج
 عليه في طلبها الى هذا مال ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث فيه دليل على ان الخلافة له بعد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا عنى كل خووخة في المسجد اطماع الناس كلهم عن ان يكونوا
 خلفاء بعده وعن انس رضى الله تعالى عنه قال جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل بستانا
 وجاءت فدى الباب فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة بعدى قال فقلت يا رسول الله اعلمه قال
 اعلمه فاذا ابو بكر فقلت ابشره بالجنة وبالخلافة من بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال ثم جاءت فأتى يا انس افتح
 له وبشره بالجنة وبالخلافة من بعد ابي بكر قلت اعلمه قال نعم قال فخرجت فاذا عمر رضى الله تعالى عنه فبشرته
 ثم جاءت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد عمر وانه مقتول قال فخرجت فاذا عثمان
 قال فدخل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى والله ما نبيت ولا نبيت ولا مست ذكرى بيدى يا عبدك
 قال هو ذا لرواه ابو يعلى الموصلى من حديث المختار بن فلفل عن انس وقال هذا حديث حسن **ص**
باب فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان
 فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس المراد البعدية الزمانية
 لان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد العزيز بن
 عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال كنا نخبر بين الناس في زمن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فخير ابا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنهم **ش** مطابقته
 لترجيح من حيث ان فضل ابي بكر ثبت في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم **و** عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامري الاوىسى المدينى وهو من افراده وسليمان
 هو ابن بلال ابو ايوب القرشى التميمى ويحيى بن سعيد الانصارى والحديث من افراده ورجال استناده
 كلهم مدينون قوله نخبر اى كنا نقول فلان خير من فلان وفلان خير من فلان في زمن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وبعده كنا نقول ابو بكر خير الناس ثم عمر ثم عثمان وفي رواية عبد الله بن عمر عن نافع
 الآتية في مناقب عثمان كنا لا نعدل باي بكر اى لانجمل له مثلا وفي رواية الترمذى كنا نقول ورسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ابو بكر وعمر وثمان وقال حديث صحيح غريب ورواه الطبراني بلفظ كنا نقول
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى افضل هذه الامة ابو بكر وعمر وثمان يسمع ذلك رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يكرهه وعلى هذا اهل السنة والجماعة **ص** **باب** قول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا قاله ابو سعيد **ش** اى هذا باب في بيان قول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بهذا الى حديث ابي سعيد الخدرى الذى سبق قبل باب فراجع
 اليه **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو كنت متخذا خليلا لاتخذت ابا بكر ولكن اخي وصاحبي **ش** مطابقته
 لترجيح ظاهرة **و** مسلم بن ابراهيم الازدى القصاب البصرى وهو يابن خالدا البصرى
 وايوب هو السخنيانى قوله لاتخذت ابا بكر عدم اتخاذه ابا بكر خليلا لعدم اتخاذه خليلا فهذا الحديث
 وغيره دل على نفى الخلقة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحد من الناس **ش** فان قلت اخرج ابو الحسن
 الحرمى في فوائده عن ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه قال انا حدثت عهد نبيكم قبل موته بخمس
 دخلت عليه وهو يقول انه لم يكن نبى الا وقد اتخذ من امته خليلا وان خليلى ابو بكر الا فان الله اتخذنى
 خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا قلت هذا لا يقاوم الذى في الصحيح ولا يعارضه على انه يعارضه ما رواه
 مسلم من حديث جندب انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس انى
 ابرأ الى الله تعالى ان يكون لى منكم خليل فان قلت ان ثبت حديث ابي بن كعب فما التوفيق
 بينهما وبين حديث جندب قلت يحمل على انه يرى من ذلك تواضعا لربه واعظاما له ثم اذن الله له في
 ذلك اليوم لما رآه من تشوفه اليه واكراما لابي بكر بذلك فلا يتنافى الخبران قوله ولكن اخي وصاحبي
 اى ولكن هو اخي في الدين وصاحبي في السراء والضراء والحضرة والسفرو وفي رواية خيثة في فضائل
 الصحابة عن احمد بن ابى الاسود عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخارى فيه ولكن اخي وصاحبي في الله
 تعالى **ص** حدثنا معلى وموسى قال حدثنا وهيب عن ايوب وقال لو كنت متخذا خليلا لاتخذته
 خليلا ولكن اخوة الاسلام افضل **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن
 معلى بن اسد وموسى بن اسمعيل النبوذكى الى آخره كذا في اكثر الروايات النبوذكى وهو الصواب
 ووقع في رواية ابي ذر وحماد النبوذكى وهو تصحيف قوله ولكن اخوة الاسلام افضل قال الداودى
 لاراه محفوظا وان كان محفوظا فعنه ان اخوة الاسلام دون الخالة افضل من الخالة دون
 اخوة الاسلام وان لم يكن قوله لو كنت متخدا خليلا غير ربي صحيحا لم يحز ان يقال اخوة
 الاسلام افضل وليس يقضى في هذا باخبار الآحاد **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب
 عن ايوب مثله **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن
 عبد الوهاب الثقفى عن ايوب السخنيانى عن عكرمة عن ابن عباس مثل الحديث المذكور وهذه
 الطرق الثلاثة من افراد **ص** حدثنا سليمان بن حرب اخبرنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابن

في مدينة قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجدة قال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لو كنت متخذاً من هذه الامة خليلاً لاتخذته انزله ابا بكر ش مطابقتها لترجمة من حيث
 ان فيه فضل ابي بكر حيث اجاب بان الجدة كالا ب في استحقاق الميراث و ابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله
 ابن عبد الله بن ابي مليكة وقدم عن قريب والحديث من افراده قوله كتب اهل الكوفة اى بعض
 اهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة قوله في الجدة اى في مسألة
 الجد وميراثه قوله اما الذي جواب اما هو قوله انزله والفاء فيه محذوفة اى انزل ابو بكر الجدة منزلة
 الاب في الارث وحاصله انه قال في جوابهم اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه
 لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذته جعل الجد كالا ب وانزله منزله في استحقاق الميراث يريد انه يرث وحده
 دون الاخوة كالا ب وهو مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي ومالك انه يقاسم الاخوة مالم ينقصه ذلك من
 الثلث وهو قول زيد ص باب ش اى هذا باب وهذا كالفصل لما قبله
 ص حدثني الحميدي ومحمد بن عبد الله قال لا حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن
 مطعم عن ابيه قال انت امرأة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرها ان ترجع اليه قالت ارأيت ان جئت
 ولم اجدك كانهما يقول الموت قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان لم تجدني فأتى ابا بكر ش
 مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه اشارة الى فضله وفيه اشارة ايضا الى انه هو الخليفة من بعده واصرح
 من هذا دلالة على انه هو الخليفة من بعده ما رواه الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول الله
 الى من تدفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفيه ضعف وروى
 الاسمعيلى في معجمه من حديث سهل بن ابي حنيفة قال بايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأياً فسأله
 ان اتى عليه اجله من يقضيه فقال ابو بكر ثم سأله من يقضيه بعده قال عمر رضى الله عنه الحديث والحميدي هو
 عبد الله بن الزبير بن عيسى ومحمد بن عبد الله بن محمد بن زيد القرشي الاموي وكلاهما من افراده و ابراهيم
 ابن سعد يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه والحديث اخرجه البخارى
 ايضا في الاحكام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام عن عبد الله بن سعد و اخرجه مسلم في الفضائل عن
 عباد بن موسى ومن حجاج بن الشاعر و اخرجه الترمذى في المناقب عن عبد بن جريد قوله ارأيت اى اخبرني
 قوله ان جئت ولم اجدك كانهما كنت عن موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومرادها ان جئت
 فوجدتك قدمت ماذا عمل وفي رواية الاسمعيلى فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وفي رواية
 الحميدي في الاحكام كانهما معنى الموت ص حدثنا احمد بن ابي الطيب حدثنا اسمعيل بن مجالد
 حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عماراً يقول رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومعه الاخسة اعبد وامرأتان وابو بكر ش مطابقتها لترجمة من حيث
 ان في ابي بكر فضيلة خاصة لسبقه في الاسلام حيث اسلم احد قبله من الرجال الاحرار واحد بن ابي
 الطيب اسمه سليمان المروزي البغدادي روى عنه البخارى هذا الحديث الواحد واسمعيلى بن مجالد
 بالجيم ابن عمير الهمداني الكوفي وليس له عند البخارى الا هذا الحديث الواحد وبيان بفتح الباء الموحدة
 وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة المعلى
 الاحمسي بالمهملين التابعي و وبرة بفتح الواو وسكون الباء الموحدة وفتحها ابن عبد الرحمن الحارثي
 و همام بن الحارث النخعي الكوفي مرقى الصلاة وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وعمار
 هو ابن ياسر رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في اسلام ابي بكر عن عبد الله

(عن يحيى)

عن يحيى بن معين قوله ومعه اى من اسلم قوله الاخسة اعبد وهم بلال وزيد بن حارثة
 و عامر بن فهيرة مولى ابي بكر فانه اسلم قديماً مع ابي بكر وابو فكيهة مولى صفوان بن امية بن خلف ذكر
 ابن اسحق انه اسلم حين اسلم بلال فعذبه امية فاشترى ابو بكر فاعتقه وعبيد بن زيد الحبشى وذكر ابن السكن
 في كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود ان النبي صلى الله تعالى عليه ورثه من ابيه هو وام ايمن وفي التلويح
 هم عمار وزيد بن حارثة وبلال و عامر بن فهيرة وشقران والمرأتان خديجة وام الفضل زوج العباس
 رضى الله تعالى عنهم وقيل المرأتان خديجة وام ايمن اوسمة قلت هما بن ياسر مولى بنى مخزوم واه
 سمية بنت خياط وكان هو وابوه يعذبون في الله فربهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يعذبون
 وقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وشقران بضم الشين المعجمة وسكون القاف لقب واسمه صالح
 ابن عدى الحبشى وقيل اوس وقيل هرمز ورثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امه وقيل عن
 ابيه وقيل كان لعبد الرحمن عوف فوهبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص حدثني هشام بن
 عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائدة الله ابي ادريس عن ابي الدرداء
 قال كنت جالساً عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبل ابو بكر رضى الله تعالى عنه آخذاً بطرف
 ثوبه حتى ابدي من ركبته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال
 انى كان بيني وبين ابن الخطاب شئ فاسرعت اليه ثم ندمت فسألته ان يغفر لي فأبى علي فاقبلت اليك فقال
 يغفر الله لك يا ابا بكر ثلاثاً ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه ندم فأبى منزل ابي بكر فسأل امية ابو بكر فقالوا لا فأتى
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقر حتى اشفق ابو بكر
 فجئنا على ركبته فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم مرتين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لي صاحبي
 مرتين قالوا ذى بعدها ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وهشام بن عمار بن نصير ابو الوليد السلمى
 الدمشقي وصدقة بن خالد ابو العباس مولى ام البنين بنت ابي سفيان بن حرب اخت معاوية وزيد بن
 واقد بكسر القاف الدمشقي ثقة قليل الحديث وليس له في البخارى غير هذا الحديث وبسر بضم الباء
 الموحدة وسكون السين المهملة الحضرمي الشامي وعائدة الله بالذال المعجمة من العوذان عبد الله الخولاني
 بفتح الخاء المعجمة وبالنون وكنيته ابو ادريس وهؤلاء كلهم شاميون والحديث اخرجه البخارى ايضا
 في التفسير عن عبد الله قيل انه ابن حنيفة الابلى وهو من افراده قوله عن بسر بن عبيد الله
 وفي رواية عبد الله بن العلاء عند البخارى في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني ابو
 ادريس سألت ابا الدرداء قوله اما صاحبكم وفي رواية الكشي عنى اما صاحبك بالافراد قوله
 فقد غامر بالعين المعجمة اى خاصم ولا بس الخصومة ونحوها من الامور يقال دخل في غمرة الخصومة
 وهى معظمها وغمر الحرب ونحوها والمغامر الذي يرمى بنفسه في الامور والحروب وقيل من المعاجلة
 اى سارع قوله فلم يشديد اللام من السلام ووقع عند ابي نعيم في الحلية حتى سلم على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذ كر الرد وهو مما يحذف للعلم به وقسم اما محذوف نحو
 واما غيره فلا علمه قوله ائمه بفتح الهمزة وتشديد الميم والهمزة للاستفهام اى اهنا
 ابو بكر قوله شئ وفي رواية التفسير بيني وبينه محاوراة بالمهملة اى مراجعة قوله
 ندمت زاد محمد بن المبارك على ما كان قوله فسألته ان يغفر لي وفي رواية التفسير ان يستغفر له

فلم يفعل حتى اغلق بابه في وجهه قوله فابى على زاد محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى خرج من داره قوله ثلاثاى اعاد هذه الكلمة ثلاث مرات قوله يتمر بالعين المهملة المشددة اى تذهب تضارته من الغضب واصله من المر وهو الجذب يقال امر المكان اذا اجذب ويقال معناه يتغير لونه من الضجر ويقال ذهب رونقه حتى صار كالمكان الامر قوله حتى اشفق ابو بكر اى حتى خاف ابو بكر ان يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر ما بكره قوله فجننا بالجيم والثاء المثناة اى بك على ركبته قوله انا كنت اظلم اى من عمر في القصة المذكورة وانما قال ذلك لانه كان البادى قوله مرتين اى قال ذلك القول مرتين وقال الكرماني مرتين ظرف لقال اول قوله كنت قوله وواساني وفي رواية الكشميهني وحده وواساني والاول اوجده لانه من المواساة قوله تار كولى صاحبي وفي رواية التفسير تار كون لى على الاصل قوله لى فصل بين المضاف والمضاف اليه بالجاء والمجرور عناية بتقديم لفظ الاختصاص وذلك جائز كقول الشاعر * فرشني بخير لا اكونن ومدحتي * كناحت يوما صخرة بعسيل * قلت رشي امر من راش يرش يقال رشيت فلانا اصلحت حاله والواو في ومدحتي حتى للمصاحبة اى مع مدحتي والاستشهاد فيه في قوله يوما فانه ظرف فصل به بين المضاف وهو قوله كناحت وبين المضاف اليه وهو صخرة والتقدير كناحت صخرة يوما بعسيل بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة وهو قضيب الفيل قاله الجوهري وبهذا يرد على ابي البقاء حيث يقول ان حذف النون من خطأ الرواة لان الكلمة ليست مضافة ولا فيها الف ولام وانما يجوز في هذين الموضعين ولا وجه لانكاره لوقوع مثل هذه كثير في الاشعار وفي القرآن ايضا في قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركائهم نصب اولادهم وجر شركائهم قوله فا اودى بعدها اى فا اودى ابو بكر بعد هذه القضية لاجل ما ظهره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم من تعظيمه ابا بكر رضي الله تعالى عنه وفي هذا الحديث فوائد الدلالة على فضل ابي بكر على جميع الصحابة وليس ينبغي للفاضل ان يغضب من هو افضل منه وجواز مدح الرجل في وجهه ومحله اذا أمن عليه الافتتان والاعتزاز وفيه ما طبع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الاولى لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الاول لقوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا) وفيه ان غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بلغ في الفضل الغاية فليس بمعصوم وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم وفيه ان من غضب على صاحبه نسبته الى ابيه او جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول ابي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بيني وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان كان ابن ابي طالب يريد ان ينكح ابنتهم وفيه ان الركبة ليست بعورة **ص** حدثنا علي بن اسد حدثنا عبد العزيز بن المختار قال خالد الخذاء حدثنا عن ابي عثمان حدثني عمرو بن العاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتته فقلت اى الناس احب اليك قال عائشة فقلت من الرجال فقال ابو هاشم نعم من قال ثم عمر بن الخطاب فعند رجالا **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وذلك لان كون احب الناس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر يدل على ان له فضلا كثيرا وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **و** عبد العزيز بن المختار ابو اسمعيل الانصاري الدباغ وخالد

هو ابن مهران الخذاء وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بالنون ورجال هذا الاسناد كلهم بصربون الا الصحابي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحق بن شاهين واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن ابراهيم بن يعقوب وبندار واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عبيد الله بن سعيد قوله خالد الخذاء حدثنا هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا تقدير الكلام حدثنا عبد العزيز قال حدثنا خالد الخذاء عن ابي عثمان قوله ذات السلاسل بسينين مهملتين والمشهور قمع الاولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك ابو عبيد البكري وضبطها ابن الاثير بالضم ثم فسر بمعنى السلسلة اى السهل وفسره ابو عبيد بانه اسم مكان سمى بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض يمار مل يعتقد بعضه على بعض كالسلسلة وكانت غزوة ذات السلاسل سنة سبع كذا صححه ابن ابي خالدي تاريخه وقال ابن سعد والحاكم سنة ثمان في جادى الآخرة وذكر ابن اسحق ان ام العاص بن وائل كانت من بلى فبعته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى العرب يستنفر الى الاسلام يستألفهم بذلك حتى اذا كان على ماء بارض حذام بقال له السلاسل وبه سميت تلك الغزوة ذات السلاسل على باقى الباقي في المغازي وقال ابن التين سميت ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وعن يونس عن ابن شهاب قال هي مشارق الشام الى بلى وسعد الله ومن يليهم من قضاة وكندة وبلقين وصحنان وكفار العرب ويقال اهابدر الآخرة وقال ابن سعد وهي وادى القرى بينهما وبين المدينة عشرة ايام قوله فقلت اى الناس احب اليك هذا السؤال من عمرو انما كان لما وقع في نفسه حين امره على الجيش وفيه ابو بكر وعمرانه مقدم عنده في منزلة عليهم فسأله لذلك قوله فعند رجالا وروى فعند رجالا يحتمل ان يكون منهم ابو عبيدة بن الجراح على ما اخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة اى اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان احب اليه قالت ابو بكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكنت قبل يحتمل ان يفسر بعض الرجال الذين اجمعوا في حديث الباب بابى عبيدة **ص** حدثنا ابو الهيثم اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يتفارع في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعى فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى وبيننا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها فالتفت اليه فكلته فقالت انى لم اخلق لهذا ولكنى خلقت الحمرث قال الناس سبحان الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني اومن بذلك وابو بكر وعمر بن الخطاب **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجال اسناده على هذا النسق قد تكرر ذكرهم جدا والحديث قد مر في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل في باب مجرد بعد حديث الغار فانه رواه عن ابي هريرة بغير هذا الطريق وفيه تقديم وتأخير وقد مر الكلام في بيانها وبيننا غير مرة قوله راع مرفوع بالابتداء منتصف بقوله في غنمه وخبره هو قوله عدا عليه الذئب قوله يوم السبع بضم الباء الواحدة وروى بالسكون وبقيّة الكلام قد مر هناك **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس الزهري قال اخبرني ابن المسيب انه سمع ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأيتني على قليب عليم ادلوفت مني ماشاء الله ثم اخذها ابن ابي خافة فترع منها ذنوبا وذنوبين وفي نزعه ضعف والله يفرله ضعفه ثم استحالت غريا فاخذها ابن الخطاب فلم ار عبقر يا

من الناس ينزع ترك عمر حتى ضرب الناس بعطن ش مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآه في المنام وهو ينزع من القلب وذكره قبل عمرو هو يدل على فضل ابي بكر على عمر ومن بعده واما ضعفه في النزاع فلا يدل على النقص لان ايامه كانت قصيرة على ما ذكرناه وعبد ان هو عبدالله بن عثمان وشيخه عبدالله بن المبارك والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حرمة بن يحيى وقدم نظيره في علامات النبوة عن عبدالله بن عمرو مر الكلام فيه هناك مستوفي والقلب بترجيح فيقلب ترابها قبل ان تطوى والغرب الدلووا كبر من الذنوب والعقري كل شئ يبلغ النهاية به والعطن مناخ الابل ص حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عتبة عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جرتوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه ان احديثني نبي يسترخي الان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا قال موسى فقلت لسالم اذكر عبدالله من جرازاره فقال لم اسمعه ذكر الاثوبه ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا وفيه فضيلة لابي بكر حيث شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بما ينافي ما يكره وعبدالله شيخ البخاري هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخاري ايضا في لباس من احد بن بونس وفي الادب عن علي بن عبدالله عن سفيان واخرجه ابو داود في لباس عن النخعي عن زهير واخرجه النسائي في الزينة من علي بن حجر قوله خيلا اي كبرا وتجترأ او انتصابه على انه مفعول له اي لاجل الخيلاء قوله لم ينظر الله اليه اي لا يرجه فالنظر هنا مجاز من الرجة واما اذا استعمل في المخلوق يقال لا ينظر اليه زيد فهو كناية قوله يسترخي لعل مادته انه عند المشي يميل الى احد الطرفين الان يحفظ نفسه عن ذلك قوله فقلت لسالم القائل هو موسى بن عتبة قوله اذكر فعل ماض دخلت عليه همزة الاستفهام وعبدالله فاعله قوله فقال اي فقال سالم لم اسمع عبدالله ذكر في حديثه الاثوبه ص حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني حبيب بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اتفق زوجين من شئ من الاشياء في سبيل الله دعى من ابواب الجنة يا عبدالله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال ابو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها احديا رسول الله قال نعم وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر ش مطابقتها للترجمة في قوله وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر ورجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع محقق وفيه اقوى دليل على فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه واما اليمان الحكم بن نافع والحديث مر في كتاب الصوم في باب الريان للصائمين من طريق آخر عن ابن شهاب عن حبيب بن عبد الرحمن ومر الكلام فيه هناك قوله في سبيل الله اي في طلب ثواب الله وهو اعم من الجهاد وغيره قوله بهذا خير يعني فاضل لا بمعنى افضل وان كان اللفظ يحتمل ذلك قوله باب الريان بدل اويان عما قبله وذكرنا اربعة ابواب من ابواب الجنة وقال بعضهم وتقدم في اوائل الجهاد ان ابواب الجنة ثمانية وبقى من الاركان الحج فله باب بلا شك واما الثلاثة الاخرى فنها باب الكاشمين الغيظ والعافين عن الناس رواء احد عن روح بن عباد عن الاشعث عن الحسن مرسل ان الله باب في الجنة لا يدخله الا من عفا عن مظلة ومنها الباب الايمن وهو

باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب واما الثالث فلعله باب الذكر فان عند الترمذي ما يوجب اليه ويحتمل ان يكون باب العلم انتهى قلت ما فيه من طريق الغن والحسبان ولا تنحصر الابواب التي اعدت للدخول منها لاصحاب الاعمال الصالحة من انواع شتى وليس المراد منه الابواب الثمانية التي دل القرآن على اربعة منها والحديث على اربعة اخرى وانما المراد من تلك الابواب هي الابواب التي هي في داخل الابواب الثمانية قوله ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب اي من احدث تلك الابواب وفيه اضمار وهو من توزيع الافراد على الافراد لان الجمع والموصول كلاهما عامان وكلمة ما لا نفى قوله من ضرورة اي ضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لمن دخل من اي باب دخلها فان قلت روى مسلم من حديث عمر بن الخطاب ثم قال اشهد ان لا اله الا الله الحديث فحتم له ابواب الجنة يدخلها من ايها شاء قلت لا منافاة بينه وبين ما تقدم وان كان ظاهره المعارض لانه يفتح له ابواب الجنة على سبيل التكرم ثم عند دخوله لا يدخل الا من باب العمل الذي يكون اغلب عليه والله اعلم ص حدثنا اسمعيل بن عبدالله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات وابوبكر بالسنع قال اسمعيل يعني بالعالية فقام عمر رضي الله تعالى عنه يقول والله مامات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وقال عمرو الله ما كان في نفسي الا ذلك وابيعته الله فليقطع من ايدي رجال وارجلهم فجاء ابو بكر رضي الله تعالى عنه فكشف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبله قال باني انت وامى طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين ابدا ثم خرج فقال ايها الخائف على رسالتك فماتكلم ابو بكر جلس عمر فحمد الله ابو بكر واثني عليه وقال الا من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افئن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فتشج الناس يكون قال فاجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا منا امير ومنكم امير فذهب اليهم ابو بكر وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم فذهب عمر يشكهم فاسكتهم ابو بكر وكان عمر يقول والله ما اردت بذلك الا اني قد هبأت للناس كلاما قد اعجبني خشيت ان لا يبلغه ابو بكر ثم تكلم ابو بكر فتكلم ابلغ الناس فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل منا امير ومنكم امير فقال ابو بكر لا ولكننا الامراء وانتم الوزراء هم اوسط العرب دارا وامرهم احسابا فبايعوا عمر او اباعبيدة فقال عمر بل نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس فقال قائل فقلتم سعد بن عباد فقال عمر قتله الله وقال عبدالله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت شخص بصري صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال في الرقيق الاعلى ثلاثا وقص الحديث قالت فا كان من خطبتهما من خطبة الانفع الله بهما قد خوف عمر الناس وان فيهم لنفاقا فردهم الله بذلات ثم لقد بصر ابو بكر الهدى وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه فضيلة ابي بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر رجال الحديث

وهم خمسة **الاول** اسمعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله بن اخت مالك بن
 انس **الثاني** سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي **الثالث** هشام بن عروة **الرابع** ابو عمرو ابن
 الزبير بن العوام **الخامس** عائشة ام المؤمنين **ذكر الرجال الذين فيه** ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنهما **وسعد بن عباد بن دلهم بن حارثة الانصارى الساعدي** وكان نقيب بني ساعدة
 عند جمعهم **وشهد بدر** عند البعض ولم يبايع ابابكر ولا عمر وسار الى الشام فأقام بحوران الى ان مات
 سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على نفسه قيل ان قبره بالنيحة قرية من غوطة دمشق
 وهو مشهور بزار الى اليوم **وعبيدة بن الجراح** واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح مات سنة ثمان عشرة
 في طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عيما **وحباب** بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء
 الموحدة **وبعد** الالف **ب**اخرى ابن المنذر بن الجوح الانصارى السلي وهو القائل يوم السقيفة انا
 جدي لها المحنك **وعديقه** المرحب **من** امير ومنكم امير مات في خلافة عمرو رضى الله تعالى عنه
وعبدالله بن سالم ابو يوسف الاشعري الشامي مات سنة تسع وسبعين ومائة **والزبيدي** بضم الزاي وقح
 الباء الموحدة **وسكون** الباء آخر الحروف **وبالدال** المهملة واسمه محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل
 الشامي الحمصي الزبيدي **وقال** ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة **وعبد الرحمن**
 ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث من افرادة **ب**وذكر معناه
 قوله **وابوبكر** بالسبع بضم السين المهملة وسكون النون بعدها حاء مهملة وضبطه ابو عبيد البكري
 بضم النون **وقال** انه منازل بني الحارث بن الخزرج بالعوالي بينه وبين المسجد النبوي ميل وبه
 ولد عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما وكان ابو بكر تازلا بها معه اسماء ابنته وسكن
 هناك ابو بكر لما تزوج ابنة خاتمة الانصارية قوله قال اسمعيل هو شيخ البخاري
 المذكور وهو ابن ابي اويس قوله بمعنى بالعالية اراد تفسير قول عائشة بالسبع العالية
 والعوالي اما كن باعلى اراضى المدينة وادناها من المدينة على اربعة اميال وبعدها من جهة نجد
 ثمانية والنسبة اليها علوى على غير قياس قوله والله مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما حلف
 عمر رضى الله عنه بهذا بناء على ظنه حيث ادى اجتهاده اليه قوله قالت اى عائشة رضى الله عنها قوله
 ذلك اى عدم الموت قوله وليعش الله اى ليعيش الله محمدا في الدنيا فليقطع من ابدى رجال وارجلهم
 وهم الذين قالوا بموته قوله فجاء ابو بكر اى من السبع فكشف عن وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقبله وقدم في اول الجنائز قالت عائشة اقبل ابو بكر على فرسه من مسكنه بالسبع حتى نزل فدخل
 المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معجى يرد خيرة
 فكشف عن وجهه ثم كب عليه قبله ثم بكى قوله ياى انت وامى اى انت مفدى بابى وامى قوله حيا وميتا
 في حالة حياتك وحالة موتك قوله لا يذيقك الله الموتين بضم الياء من الاذاقة واراد بالموتين الموت في الدنيا
 والموت في القبر وهما موتان المعروفان المشهورتان فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتان الواقعتان
 لكل احد غير الانبياء عليهم السلام فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء واماسائر الخلق فانهم يموتون
 في القبور ثم يحيون يوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان في القبر حياة وموت فلا بد من ذوق الموتين
 لكل احد غير الانبياء **وقد** تمسك بقوله لا يذيقك الله الموتين من انكر الحياة في القبر وهم المعتزلة ومن
 نحا نحوهم واجاب اهل السنة عن ذلك بان المراد به في الحياة اللازم من الذى اثبتته عمر رضى الله عنه

بقوله ليعتد الله في الدنيا بقلعة طمع ابدى القائلين بموته فليس فيه نفي موت عالم البرزخ قوله ثم خرج اى ثم خرج
ابوبكر من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلك بكمسر الراء وسكون السين اى انشد في الحلف
او كن على رسلك اى التؤدة لاستعجل قوله الامن كان كلمة الالهة للتذنية على شئ يأتى اوبقوله قوله فتشج
الناس بفتح النون وكسر الشين المحجمة بعد هاجيم يقال تشج الباكى اذا غص في حلقة البكاء وقيل التشج بكاء
معه صوت نقله الخطابي وقيل هو بكاء بترجيع كما يردد الصبي بكاءه في صدره وقال ابن فارس تشج الباكى
غص بالبكاء في حلقة من غير انتخاب والتحيب بكاء مع صوت قوله في سقفة بنى ساعدة وهو موضع
سقف كالسباط كان مجتمع الانصار ودارندوتهم وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج وقال ابن دريد ساعدة
اسم من اسماء الاسد قوله فقالوا اى الانصار منا امير ومنكم امير انما قالوا ذلك بناء على عادة العرب
ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولم يبعوا حينئذ ان حكم الاسلام بخلاف ذلك فلما سمعوا انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الخلافة في قريش اذضوا لذلك وبايعوا الصديق قوله خشيت ان لا يبلغه
ابو بكر خشيت بالخاء المحجمة من الخشية وهو الخوف ويروى حسبت بالخاء والسين المهملتين
من الحسبان وفي رواية ابن عباس قد كنت زورت اى هبأت وحسبت مقالة اعجتى اريدان اقدمها
بين يدى ابى بكر وكنت ادارى منه بعض الخداى الحدة فقال على رسلك فكرهت ان اغضبه
قوله فتسلكم ابلغ الناس بنصب ابلغ على الحال وابلغ افعل التفضيل والبلاغة في الكلام مطابقتها
لفتضى الحال مع فصاحة الكلام فالحال في الاصطلاح هى الامور الدائمة الى التكلم على
الوجه المخصوص ويجوز الرفع على الفاعلية كذا قاله بعض الشراح وارتقاعه على انه خبر مبتدأ
مخذوف اولى فالتقدير فتسلكم ابوبكر وهو ابلغ الناس وقال السهيلي النصب اوجه ليكون تأكيذا
لمدحه وصرف الوهم عن ان يكون احدا موصوفا بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال عمر
رضى الله تعالى عنه ماترك كلمة اعجبتنى في تزويرى الا قالها في بدبته وافضل حتى سكت قوله
فقال في كلامه اى فقال ابوبكر في جله كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء كانه اراد بهذا ان الامارة اعنى
الخلافة لا يكون الا في المهاجرين واراد بقوله انتم الوزراء انتم المشارون في الامور تابعون للمهاجرين
لان مقام الوزارة الاعانة والمشورة والاتباع فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل بمعنى لانرضى ان
تكون الامارة فيكم بل منا امير ومنكم امير اراد ان يكون امير من المهاجرين وامير من الانصار فلم يرض
ابوبكر بذلك وهو معنى قوله فقال ابو بكر لا يعنى لانرضى بما تقول لكننا نحن الامراء وانتم الوزراء
ثم بين وجه خصوصية المهاجرين بالامارة بقوله هم اوسط العرب دارا اى قريش اوسط العرب
دارا اى من جهة الدار واراد بها مكة وقال الخطابي اراد بالدار اهل الدار واراد بالاوسط الاخير
والاشرف ومنه يقال فلان من اوسط الناس اى من اشرفهم واحسبهم ويقال هو من اوسط قومه اى
خيارهم قوله واعبرهم احسابا بالباء الموحدة في اعبرهم اى اشبه شئنا وافعالا بالعرب ويروى اعبرهم
بالقاف موضع الباء من العرافة وهى الاصاله في الحسب وكذا يقال في النسب والاحساب بفتح الهزة جمع
حسب وهو الافعال وهو مأخوذ من الحساب يعنى اذا حسبوا مناقبهم فن كان يعدل نفسه ولا يبه مناقب
اكثر كان احسب قوله فبايعوا عمر هذا قول ابى بكر يقول للمهاجرين والانصار بايعوا عمر وبايعوا
اباعبدة انما قال هذا الكلام حتى لا يتوهما ان له غرضا في الخلافة وازضاف الى عمر اباعبدة حتى لا يظنوا
انه يحامى عمر فلما قال ابوبكر هذه المقالة قال عمر رضى الله عنه بل نبايعك انت فقاموا وبايعوه وبايع الناس قوله

وخشيت قيل لم خشى من الحق واجيب بانه لعل عنه بناء على ظنه ان عليا خيره منه وخاف ان عليا يقول عثمان خير
منى قوله ما نا الا رجل من المسلمين وهذا القول منه على سبيل الهضم والتواضع * وفيه خلاف بين اهل
السنة والجماعة فمهم من فضل عليا على عثمان والاكثر بالعكس ومالك توقف فيه **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت خرجنا
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء وبذات الجيش انقطع عقدي
فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على القامه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء
فاقن الناس ابا بكر فقالوا الاترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبالناس
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاجاب ابو بكر رضي الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء
وليس معهم ماء قالت فعانيني وقال ماشاء الله ان يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرقي فلا يمنعني
من التحرك الامكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم
فتميموا فقال اسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه
فوجدنا العقد منته ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر
والحديث قد مر في كتاب التيمم في اوله فانه اخرج عن مالك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا
اخرجه عن قتيبة عن مالك ومرا الكلام فيه هناك والبيداء بفتح الباء الموحدة وسكون الياء
آخر الحروف اسم للمفاضة في الاصل والمراد بها هنا موضع خاص قريب المدينة وكذلك ذات الجيش
بالجيم والياء آخر الحروف والشين المعجمة واسيد بضم الهمزة مصغرا سد وحضير بضم الحاء المهملة
مصغرا وحضر ضد السفر **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن الاعمش سمعت ذكوان
يحديث عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فلو ان احداكم
انفق مثل احد ذهب ما بلغ مد احدكم ولا نصيفه ش **ص** هذا لا يدل على فضل ابي بكر على
الخصوص وانما يدل على فضل الصحابة كلهم على غيرهم فلامطابقة بينه وبين الترجمة الا انه لما دل
على حرمة سب الصحابة كلهم فدلالته على الحرمة في حق ابي بكر اقوى اكدلانه قد تقرر انه افضل
الصحابة كلهم وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن هذه الحقيقة يمكن ان يؤخذ وجه
المطابقة للترجمة * والاعمش هو سليمان وذكوان بالذال المعجمة ابو صالح الزيات السهماني والحديث
اخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شيبة وعن ابي سعيد الاشجعي وابي كريب وعن ابي موسى
وبندار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه الترمذي في المناقب
عن الحسن بن علي الخلال وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن محمد بن هشام واخرجه ابن
ماجه في السنة عن محمد بن الصباح وعن علي بن محمد وعن ابي كريب قوله لا تسبوا اصحابي
خطاب لغير الصحابة من المسلمين المفروضين في القتل جعل من سيوجد كالموجود ووجودهم المترقب
كال حاضر هكذا قرره الكرماني ورد عليه بعضهم ونسبه الى التغفل بانه وقع التصريح في نفس الخبر
بان المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق قلت فمروى مسلم
حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد قال كان بين خالد بن
الوليد وبين عبد الرحمن شي فسيبه خالد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا احدا

من اي من الانصار قتلتم سعدا يعني سعد بن عباد و قال الكرماني هو كتابة عن الاعراض والخذلان
لاحقيقة القتل وقال بعضهم يرد هذا ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قائل من
الانصار اتقوا سعد بن عباد لا تطأوه فقال عمر اقتلوه فقتله الله انتهى قلت لا وجه قط لرد المذكور لانه ليس
المراد من قول عمر اقتلوه حقيقة القتل بل المراد منه ايضا الاعراض عنه وخذلانه كافي الاول ومعنى قول عمر
قتله الله دعاه عليه لعدم نصرته للحق ومخالفته الجماعة لانه تخلف عن البيعة وخرج من المدينة ولم ينصرف
اليه الى ان مات بالشام كما ذكرناه عن قريب قوله وقال عبد الله بن سالم قد ذكرناه وهذا تعليق لم يذكره
الخيارى الامعلا غير تمام وقد وصله الطبراني في مسند الشاميين قوله شخص بصر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من الشخصوص وهو ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر واتزاجه قوله في الرقيق
الاعلى اي الجنة قاله صاحب التوضيح قلت الرقيق جماعة الانبياء عليهم السلام الذين يسكون اعلى عليين
وهو اسم جاء على فيل وهو الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وحسن
اولئك رفقا) فان قلت ما يتعلق في الرقيق الاعلى قلت محذوف يدل عليه السياق نحو ادخلوني
فيهم وذلك قاله حين خير بين الموت والحياة فاختر الموت قوله وقص الحديث اي قص
قصاص بن محمد بن ابو بكر الصديق واراد بالحديث ما قاله عمر من قوله ان لم يمت ولن
يموت حتى يقطع ايادي رجال من المنافقين وارجلهم وما قال ابو بكر من قوله انه مات وتلا الآيتين
كما مضى قوله قالت اي عائشة رضي الله تعالى عنها قولها من خطبتها اي من خطبة ابي بكر وعمر
وكلمة من التبعض ومن الاخرى في قوله ومن خطبه زائدة قوله لقد خوف عمر الى آخره بيان
الخطبة التي نفع الله بها قوله وان فيهم لنفاقا اي ان فيهم لمنافقين وهم الذين عرض بهم
عمر رضي الله تعالى عنه في قوله الذي سبق عن قريب قيل وقع في رواية الحميدي في الجمع بين
الصحيحين فان فيهم لتقي قيل انه من اصلاحه فانه ظن ان قوله وان فيهم لنفاقا تصحيف فصوره لتقي
كأنه استعظم ان يكون في المذكورين نفاق وقال القاضي لا ادري هو اصطلاح منه او رواية
ضلي الاول فلا استعظام فقد ظهر من اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذي اذهل عقول
الاكابر فكيف بضعفاء الايمان فالصواب ما في النسخ والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن كثير
اخبرنا سفيان حدثنا جامع بن ابي راشد حدثنا ابو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اي الناس
خير بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت ان يقول
عثمان قلت ثم انت قال ما نا الا رجل من المسلمين ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو
الثوري وجامع هو ابن راشد الصيرفي الكوفي وابو يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون
العين المهملة وفتح اللام وبالقصر اسم من المنذر من الانذار بلفظ اسم الفاعل ضد الابشار ابن يعلى
الثوري الكوفي ومحمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب يكنى بالقاسم وشهرته بنسبة امه
وهي من سبي اليمامة واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلة بن ثعلبة بن ربوع بن ثعلبة
ابن دؤل بن حنيفة مات سنة احدى وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوى ودفن بالقيع ورضوى
جبل بالمدينة والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن شيخ البخاري الى آخره نحوه قوله قلت
لابي اي الناس خير وفي رواية الدارقطني عن منذر عن محمد بن علي قلت لابي يا ابي من خير
لناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال او ما تعلم يا ابني قلت لا قال ابو بكر قوله

من أصحاب الحديث ولكن الحديث لا يدل على ان الخطاب بذلك خالد والخطاب للجماعة ولا يمد
ان يكون الخطاب لغير الصحابة كما قاله الكرماني ويدخل فيه خالد ايضا لانه من سب على تقدير
ان يكون خالد اذ ذاك صحابيا والدعوى بانه كان من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق يحتاج
الى دليل ولا يظهر ذلك الا من التاريخ قوله انفق مثل احد ذهبنا الى مثل جبل احد الذي بالمدينة
زاد البرقاني في المصاحفة من طريق ابي بكر بن عباس عن الاعمش كل يوم قوله ما بلغ مداحدهم اى
المد من كل شئ وهو بضم الميم في الاصل ربيع الصاع وهو رطل وثلاث بالعراقي عند الشافعي واهل
الحجاز وهو رطلان عند ابي حنيفة واهل العراق وقبل اصل المدمقدر بان يمد الرجل يديه فيلا كفيه طعما
وانما قدره لانه اقل ما كانوا يتصدقون به في العادة وقال الخطابي يعني ان المد من التمر الذي يتصدق به
الواحد من الصحابة مع الحاجة اليه افضل من الكثير الذي ينفقه غيرهم مع السعة وقديروى مداحدهم
بفتح الميم يريد الفضل والطول وقال القاضي وسبب تفضيل انفاقهم ان انفاقهم انما كانت في وقت الضرورة
وضيق الحال بخلاف غيرهم ولان انفاقهم كان في نصرته صلى الله عليه تعالى وسلم وحاجته
وذلك معدوم بعدهم وكذا جهادهم وسائر طاعتهم قوله ولا نصيفه فيه اربع لغات نصف بكسر النون
وبضمها وبفتحها ونصيف بزيادة الياء مثل العشرو والعشرون والثمن وقيل النصف هنا مكيال يكال به
ص تابعه جرير وعبد الله ابن داود وابو معاوية ومحاضر عن الاعمش شئ اى تابع
شعبة جرير بن عبد الحميد في روايته عن سليمان الاعمش عن ابي سعيد الخدري وحديث جرير عن
الاعمش قد ذكرناه عن قريب وعبد الله بن داود اى وتابعه ايضا عبد الله بن داود بن عامر بن الربيع
الهمداني ابو عبد الرحمن المعروف بالخربي سكن الخريبة محلة بالبصرة وهى بضم الخاء المعجمة وفتح
الراء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وحديثه عن الاعمش رواه مسدد في مسنده رواه
عنه قوله وابو معاوية اى تابعه ابو معاوية بن محمد بن خازم بالمجتمعين الضمير وحديثه عن الاعمش
عن احد في مسنده هكذا رواه مسلم عن ابي معاوية عن الاعمش عن ابي صالح هو ذكوان ولكن
عن ابي هريرة قوله ومحاضراى وتابعه محاضر بضم الميم وبالخاء المعجمة والضاد المعجمة على وزن
محاضر بن المورع بالراء المكسورة مرفى آخر الحج وحديثه عند ابي القتيح الحداد في فوائده من طريق
احد بن بونس الضبي عن محاضر فذكره مثل رواية جرير لكن قال بين خالد بن الوليد وبين ابي بكر
بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير اصح ص حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا
يحيى بن حسان حدثنا سليمان عن شريك بن ابي نمر عن سعيد بن المسيب اخبرني ابو موسى
الاشعري انه توضع في بيته ثم خرج فقلت لازمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا كون معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا خرج
ووجه ههنا فخرجت على اثره واسأل عنه حتى دخل بئر اريس فجلست عند الباب وبابها
من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاجته فتوضأ فقامت اليه فاذا هو
جالس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست
عند الباب فقلت لا كون بواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليوم فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه
فدفع الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسالتك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر
يستأذن فقال ائذنه وبشره بالجنة فقلت حتى قلت لابي بكر ادخل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يشرك بالجنة فدخل ابو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه في القف ودلى
رجليه في البئر كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكشف عن ساقيه ثم رجعت وجلست وقد
تركت اخي توضعاً ولحقني فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يريد اخاه يأت به فاذا انسان يحرك الباب
فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسالتك ثم جئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال ائذنه وبشره بالجنة فجلست فقلت ادخل وبشرك
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القف
عن يساره ودلى رجليه في البئر ثم رجعت وجلست فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يأت به فجاء انسان يحرك
الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسالتك فجلست الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاخبرته فقال ائذنه وبشره بالجنة على بلوى نصيبه فقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بالجنة على بلوى نصيبك فدخل فوجد القف قد دلى فجلس وجاهه من الشق الآخر قال
شريك قال سعيد بن المسيب فاولها قبورهم شئ مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه التصريح
بفضيلة هؤلاء الثلاثة ابي بكر وعمر وعثمان وان ابا بكر افضلهم لسبقه بالشارة بالجنة وجلسه على يمين
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والغرض من ابراده في مناقب ابي بكر خاصة الاشارة الى هذا الوجه
ذكر رجاله وهم ستة الاول محمد بن مسكين بن نميلة اليمامي يكنى ابا الحسن وهو شيخ مسلم
ايضا الثاني يحيى بن حسان بن حبان ابو زكرياء التنيسي حكي البخاري عن حسن بن عبد العزيز
انه مات سنة ثمان ومائتين الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب وابو محمد القرشي التيمي مولى القاسم بن
محمد بن ابي بكر الصديق وكان بربري مات سنة سبع وسبعين ومائة الرابع شريك بن عبد الله بن
ابي نمر بلفظ الحيوان المشهور ابو عبد الله القرشي ويقال الليثي من انفسهم مات سنة اربعين ومائة وهو
منسوب الى جده الخامس سعيد بن المسيب السادس ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه
واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن سعيد بن ابي مرير واخرجه
مسلم في الفضائل عن محمد بن مسكين به وعن الحسن بن علي الخوافي وابي بكر بن ابي اسحق
بذكر معناه قوله لازمن باللام المفتوحة وبالنون الثقيلة لتأكيد وكذلك قوله لا كون قوله
وجه بفتح الواو وتشديد الجيم على لفظ الماضي هكذا في رواية الاكثرين ومعناه توجهه او وجه نفسه
وفي رواية الكشيمية بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا الى الطرف اى جهة كذا وقال الكرماني وفي بعضها
اى في بعض الرواية وجهته بمعنى بالرفع وهو مبتدأ وههنا خبره قوله اريس بفتح الهمزة وكسر الراء
وسكون الياء آخر الحروف بعدها سين مهملة وهو بستان بالمدينة معروف قريب من قبا وفي هذا البئر
سقط خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبع عثمان رضى الله تعالى عنه وهو منصرف وان جعلته
اسم تلك البقعة يكون غير منصرف للعلية والتأنيث قوله وتوسط قفها اى صار في وسط قفها
والقف بضم القاف وتشديد الفاء قال الووى هو حافة البئر واصلة الغليظ المرتفع من الارض وقال غيره
القف الدكة التي جعلت حول البئر والجمع قفاف ويقال القف اليابس ويحتمل ان يكون سمي به لان ما ارتفع
حول البئر يكون يابس دون غيره غالبا قوله فدلاهما اى ارسلهما فقلت لا كون بوابا للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن
جعفر عن شريك في الادب وزاد فيه ولم يأمرني وقال ابن التين فيدان المرمي يكون بوابا للامام وان لم يأمره

من فدت وقع في رواية ابي عثمان التي تأتي في مناقب عثمان عن ابي موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامره بحفظ باب الحائط واخرج ابو عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن حرمة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا ابا موسى املك على الباب فانطلق فقص حاجته وتوضأ ثم جاء فقعد على قف البئر وروى الترمذي من طريق ابي عثمان عن ابي موسى وقال لي يا ابا موسى املك على الباب فلا يدخلن علي احد قلت وجه الجمع بينهما بانه لما حدث نفسه بذلك صادف امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب فان قلت يعارض هذا قول انس رضي الله تعالى عنه لم يكن له بواب وقد سبق في كتاب الجنائز قلت مراد انس انه لم يكن له بواب مستمر مرتب لذلك على الدوام قوله على رسلك بكسر الراء اي على هيتك وهو من اسماء الافعال ومعناه اتدق قوله وقد تركت اخي توضأ ولم يحقني كان لابي موسى اخوان ابو رهم وابو ردة ويقال ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابو ردة واسمه عامر وقد اخرج احمد في مسنده عنه حديثا قوله فاذا انسان يحرك الباب فيه حسن الادب في الاستئذان وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا قبل ان ينزل قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) واعترض عليه باستبعاد ما قاله وذلك لانه وقع في رواية عبد الرحمن بن حرمة فجاء رجل فاستأذن فعرف من هذا ان معنى قوله يحرك الباب يعني مستأذنا لادافعا قوله يشرك بالجنة زاد ابو عثمان في روايته فحمد الله تعالى قوله فقال عثمان الى قوله فقال ائذنه وفي رواية ابي عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيئة ثم قال ائذنه قوله على بلوى نصيبك وهي البلية التي صار بها شهيد الدار وفي رواية ابي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند احمد فجعل يقول اللهم صبر احني جلس قوله فجلس وجاعه بضم الواو وكسر ها اي مقابله قوله قال شريك هو شريك ابن ابي نمر الازوي وهو موصول بالاسناد الماضي قوله فارلها قبورهم اي اولت هؤلاء الثلاثة الجالس على الهبة المذكورة بقبورهم والتأويل بالتبوير من جهة كون الشخين مصاحبين له عند الحفرة المباركة لا من جهة ان احدهما في اليمن والآخر في اليسار واما عثمان فهو في البقيع مقابلا لهم وهذا من الفراسة الصادقة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انس بن مالك حدثهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعد احدا وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فرجع بهم فقال اثبت احدا قائما عليك نبي وصديق وشهيد ان **ص** مطابقتة الترجمة تؤخذ من قوله وصديق على ما لا يخفى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن ابي عروة والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن مسدد واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد ايضا واخرجه الترمذي في المناقب عن بندار به واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عن يحيى به وعن عمرو بن علي عن يحيى ويزيد بن زريع به قوله صعد احدا هو الجبل المعروف بالمدينة فان قلت وقع لابي يعلى من وجه آخر عن سعيد حراء جبل بمكة قال بعضهم والاول اصح ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة قلت الاختلاف فيه من سعيد فان في مسند الحارث بن اسامة عن روح بن عباد عن سعيد فقال احدا وحراء بالشك ولكن لا شك في تعدد القصة فان احمد رواه من طريق بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح واما يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ احد واسناده صحيح واخرجه مسلم من حديث ابي هريرة فذكر انه كان على حراء ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وغيرهم فهذا كله يدل على تعدد القصة قوله وابوبكر عطف على الضمير المرفوع الذي في صعد وهذا لا خلاف فيدلو وجود قوله احدا وهو الحائل واما اذا كان بغير الحائل ففيه خلاف بين الكوفيين والبصريين وقد ذكرناه فيما مضى فرجع

اي اضطرب احدهم قوله اثبت امر من ثبت قوائمه احد بضم الدال منادى قد حذف حرف ندائه تقديره يا احد قوله صديق هو ابوبكر قوله وشهيدان هما عمر وعثمان **ص** حدثني احمد بن سعيد ابو عبد الله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صفوان بن رافع ان عبد الله بن عمر قال قال رسول صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا على بئر اترع منها جاءني ابوبكر وعمر فاخذ ابوبكر الدلو فزرع ذنوبا او ذنوبين وفي زرعه ضعف والله يغفر له ثم اخذها ابن الخطاب من يداي بكر فاستحالت في يده فربا فلم اربقيا من الناس يفرى فيه فزرع حتى ضرب الناس بعطن قال وهب العطن مبرك الابل يقول حتى رويت الابل فانا خت **ش** وجه المطابقة بينهما وبين الترجمة من حيث ان فيه اشارة الى ان الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بكر رضي الله تعالى عنه وتقدمه على عمر وغيره يدل على انه افضل منه **ص** واحمد بن سعيد بن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالرباطي مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية بالجيم ابو رافع الغمري بعد في البصريين والحديث مضى قبل باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الحديث في اواخر علامات النبوة قوله بينا انا على بئر اي في المنام وقال البيضاوي البئر اشارة الى الدين الذي هو منبع ما حياة النفوس قوله رويت بكسر الواو يعني ان معنى حتى ضرب الناس بعطن حتى رويت الابل فانا خت **ص** حدثني الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن سعيد بن ابي الحسن المكي عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال اني لواقف في قوم فدعوا الله لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد وضع على سريره اذارجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول رحلك الله ان كنت لارجوان يجعلك الله مع صاحبك لاني كثيرا بما كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كنت وابوبكر وعمر وانطلقت وابوبكر وعمر فان كنت لارجو ان يجعلك الله معهما فالتفت فاذا هو علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ش** وجه المطابقة بينهما وبين الترجمة من حيث انه يدل على فضل الشيعين ولكن الغرض منه منقبة ابي بكر فضله على عمر وغيره لتقدمه في كل شيء حتى في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم والوليد بن صالح الفلسطيني النخاس بالنون والخاء المعجمة الضبي مولا هم البغدادي فيه كلام لان احمد لم يكتب عنه قبل لانه كان من اصحاب الرأي فراه بصلي فلم تعجبه صلاته وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وعيسى ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي الهمداني الكوفي وعمر بضم العين ابن سعيد بن ابي حسين النوفلي القرشي المكي وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة المكي قوله لواقف اللام فيه التأكيد مفتوح وقوائمه وقد وضع الواو فيه للحال قوله رحلك الله الخطاب فيه لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله لارجو اللام فيه هي الفارقة بين ان الخففة والنافية قوله وابوبكر عطف على الضمير المتصل بدون التأكيد وفيه خلاف بين البصرية والكوفية فالحديث يرد على المانعين بدون التأكيد **ص** حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابراهيم عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن اشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت عقبة بن ابي معيط جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع رداءه في عنقه فخنقه به خنقا شديدا فجاء ابوبكر رضي الله تعالى عنه حتى دفعه عنه فقال اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم **ش** مطابقتة الترجمة تؤخذ من قوله فجاء

وبكر حتى دفعه عنه الى آخره. ومحمد بن يزيد بن الزيادة البراز بتشديد الزاي الاولى الكوفي كذا
قوله الكرماني رحمه الله وقال بعضهم قيل هو ابو هاشم الرفاعي وهو مشهور بكنتيته وقال
الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن الفربري محمد بن كثير وهو وهم به
عليه ابو علي الجبائي لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد وهو وليد بن مسلم وقال ابو
علي هكذا هذا الاسناد في رواية ابي زيد وابي احمد عن الفربري محمد بن يزيد والقول قول
ابي زيد ومن تابعه والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو ويحيى بن ابي كثير اليماحي الطائي واسم ابي كثير
صالح من اهل البصرة سكن اليمامة ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المديني مات
سنة عشرين ومائة والحديث ياتي في باب مالتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصابه من المشركين بمكة
من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قوله عقبه بن ابي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة الاموي قتل يوم بدر
كافرا بعد انصرفه صلى الله تعالى عليه وسلم منه يوم وفيه منقبة عظيمة لابي بكر رضى الله تعالى عنه
ص **باب** مناقب عمرو بن الخطاب ابي حفص القرشي العدوي رضى الله تعالى عنه
ش اي هذا باب في بيان مناقب عمرو بن الخطاب وفي غالب النسخ ليست فيه لفظ باب هكذا
مناقب عمرو بن الخطاب اي هذا مناقب عمرو بن الخطاب والمناقب جمع منقبة وقد مر بيانها وعمر بن الخطاب
ابن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن رزاح بن عدى بن كعب بن اؤى بن غالب القرشي
العدوي ابو حفص امير المؤمنين وامه حنمة بفتح الحاء المهملة وسكون النون ويقال خيثة بالحاء المعجمة
وسكون اليا آخر الحروف وفتح التاء المثلثة ثم بالميم وهو الاشهر والاول اصح وهي بنت هاشم ذي الرمحين
ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي كناه بابي حفص وكانت
حفصة اكبر اولاده ولقبه الفاروق بالاتفاق قيل اول من لقبه به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه
ابن سعد من حديث عائشة وقيل اهل الكتاب اخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جبريل عليه الصلاة
والسلام ذكره النووي **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز الماجشون حدثنا محمد بن
المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فاذا انا
بالربصاء امرأة ابي طلحة وسمعت خشفة فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصيرا بفناء جارية
فقلت لمن هذا فقال لعمر فارقت ان ادخله فانظر اليه فذكرت غيرك فقال عمر رضى الله تعالى عنه
بابي وايي يا رسول الله اعليك اغار **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله ورأيت قصيرا بفناء جارية
وحجاج بن منهال بكسر الميم وسكون النون السلي الانساطي البصري وعبد العزيز هو ابن
عبد الله ابن ابي سلمة وفي رواية ابي ذر عبد العزيز بن الماجشون زيادة لفظ ابن وقدم تفسير الماجشون
وهو لقب جده ويلقب به اولاده والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الفرغ واخرجه
النسائي في المناقب عن نصير بن الفرغ قوله رأيتني اي رأيت نفسي ودخلت الجنة جلة حاله قوله
فاذا كلمة المفاجأة قوله بالربصاء وهو مصفر الرصاء مؤنث الارمص بالراء والصاد المهملة ولقبته بالربص
كان بعينها واسمها سملة وقيل ربيعة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالعين المعجمة بدل الراء وهي
بنت ملحان بكسر الميم وبالحاء المهملة ابن خالد بن زيد الانصاري زوجة ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري
وهي ام انس بن مالك خالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاعة وهي اخت ام حرام
بنت ملحان وقال ابو داود هو اسم اخت ام سليم من الرضاعة وجوز ابن التين ان يكون المراد امرأة

اخرى لابي طلحة قوله خشفة بفتح الميمتين والفاء اي حرفة وزنا ومعنا قاله بعضهم وفي التوسيع
هو بفتح الخاء وسكون الشين وحكى شمر فتحها ايضا وقال الكرماني بفتح الخاء وسكون الشين
الحس والحركة وقال ابو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد يقال خشف بخشف خشفا اذا سمعت له
صوتا او حركة وقيل واصله صوت ديب الحيات وقال الفراء الخشفة الصوت للواحد والخشفة
الحركة اذا وقع السيف على اللحم ومعنى الحديث هنا ما سمع من حس وقع القدم قوله فقال هذا
بلال القائل بمحمل ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام او ملكا من الملائكة ويحتمل ان يكون بلالا نفسه
قوله بفناء بكسر الفاء وبالمدا ما تمد مع القصر من جوانبه من خارج وقال الداودي قد يقال القصر
نفسه فناء قوله فقال لعمر في رواية الكشيمني فقالوا القائل اما جبريل كما قلنا والقائلون جمع
من الملائكة ويروى فقالت اي الجارية قوله بابي وايي اي انت مفدى بهما او افديك بهما قوله
اعليك اغار هذا من القلب لان الاصل اعليها اغار منك وقال الكرماني والاصل ان يقال امك اغار
عليها ثم اجاب بأن لفظ عليك ليس متعلقا بقوله اغار بل معناه امست عليا عليك اغار عليها مع ان كون الاصل
ذلك ممنوع فلا محذور فيه **ص** حدثنا سعيد بن ابي مریم اخبرنا الليث حدثني عقيل
عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذ قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تنوضا الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر
قالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى وقال اعليك اغار يا رسول الله **ش**
مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين والحديث قدمضي في باب
ما جاء في صفة الجنة بهذا الاسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمد بن الصلت
ابو جعفر الكوفي قال حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري اخبرني حزة عن ابيه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم شربت يعني اللبن حتى انظر الى الري يجري في ظفري
او في اظفاري ثم ناولت عمر فقالوا انما ناولته يا رسول الله قال العلم **ش** **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** ومحمد بن
الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون التاء المشاة من فوق الاسدي الكوفي مات سنة سبع عشرة ومائتين
وابن المبارك هو عبد الله وحزة بالمهملة والزاي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث مضى
في كتاب العلم فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفيرة عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حزة بن
عبد الله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا
محمد بن بشر حدثنا عبد الله حدثني ابو بكر بن سالم عن سالم بن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال أريت في المنام اني ازرع بدلو بكرة على قلب فجاء ابو بكر فزرع ذنوبا
او ذنوبين زعما ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غربا فلم أره قريبا بفرى فريه
حتى روى الناس وضربوا بعطن **ش** **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** وعبد الله هو ابن عمر
العمرى وابو بكر بن سالم هو ابن عبد الله بن عمر وهو من اقران الراوى عنه وهما مدينان من صغار
التابعين واما ابو سالم فعدود من كبارهم وهو احد الفقهاء السبعة وليس لابي بكر بن سالم في البخاري
غير هذا الموضع وثقه العجلي ولا يعرف له راوا الا عبد الله بن عمر المذكور وانما اخرج له
البخاري في المتابعات والحديث مضى من طريق الزهري عن سالم ومضى في فضل ابي بكر من طريق
صخر عن نافع عن ابن عمر ومضى فيه ايضا من طريق ابن المسيب عن ابي هريرة نحوه قوله

بكره صفة انوار البكرة باسكان الكاف وسكى فتحها وقبل بكرة مثله الباء قلت البكرة باسكان
 ككف على ان المراد نسبة الدوا الى الاثنى من الابل وهى الشابة اى الدوا التى يستقى بها واما
 تحريك الكاف فلما راد الخشبة المستديرة التى تعلق فيها الدوا **ص** قال ابن جبير البقرى
 عنق الزرابى وقال يحيى الزرابى الطنافس اها خل رقيق مبنوثة كثيرة **ش** ابن جبير
 هو سعيد بن جبير وهذا تعلق وصله عبد بن حبيب من طريقه قوله عنق الزرابى اى حسان
 الزرابى وهو جمع عتيق وهو الكريم الرائع من كل شىء ووقع فى رواية الاصبلى وكريمة وبعض
 النسخ عن ابي ذر هنا قال ابن نمير والمراد به محمد بن عبدالله بن نمير شيخ البخارى فيه وقال الكرماني
 هو اولى اذهو الراوى له قوله وقال يحيى قال الكرماني اى القطان اذهو ايضا راوى هذا
 الحديث مرآنا فى مناقب ابي بكر وقال بعضهم هو يحيى بن زياد الفراء ذكر ذلك فى كتاب معانى
 القرآن له وظن الكرماني انه يحيى بن سعيد القطان فجزم بذلك واستند الى كون الحديث ورد
 فى روايته كما تقدم فى مناقب ابي بكر رضى الله تعالى عنه قلت استناد الكرماني اقوى ولا يلزم من ذكر
 الفراء الزرابى فى كتابه ان يكون يحيى المذكور هنا هو الفراء بل الاقرب ما قاله الكرماني لان
 كثيرا من الرواة يفسرون ما وقع فى الفاظ الاحاديث التى يروونها قوله الطنافس جمع طنفسة
 بكسر الطاء والفاء وبضمها وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذى له خل رقيق والخل يفتح الخاء
 المجهة والميم بعدها لام الاهداب قوله رقيق اى غير غليظة قوله مبنوثة اشار به الى ما فى قوله تعالى
 وزرابى مبنوثة وفسرها بقوله كثيرة وقال بعضهم هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور قلت هذه دعوى
 بلا دليل بل الظاهر انه من كلام البخارى واهذا قال هو * ثم استطرد المصنف كعادته فذكر معنى صفة
 الزرابى الواردة فى القرآن فى قوله تعالى وزرابى مبنوثة وهذا كلامه يدل على انه من كلام البخارى وانه يرد
 عليه نسبه الى يحيى فانهم **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح
 عن ابن شهاب اخبرني عبد الحميد بن محمد بن سعد اخبره ان اباة قال (ح) وحدثني عبد العزيز بن عبدالله حدثنا
 ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد عن محمد بن سعد بن ابي وقاص
 عن ابيه قال استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكلمنه
 ويستكثرنه عالية اصواتهن على صوته فلما استأذن عمر بن الخطاب قن فبادرن الحجاب فأذن له رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله منك
 يا رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك
 ابتدرن الحجاب فقال عمر فانت احق ان يرين يا رسول الله ثم قال عمر يا عدوات أنفسهن اتينني ولاترين
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها يا ابن الخطاب والذى نفسي بيده ما ليك الشيطان سالكا
 فجا فظ الا لك فجا غير فبك **ش** مطابقتها لترجمة فى قوله والذى نفسي بيده الى آخره *
 واخرج هذا الحديث من طريقين * احدهما عن علي بن عبد الله عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كان واليا لعمرو بن عبد العزيز على الكوفة
 بروى عن محمد بن سعد بن ابي وقاص وكلهم مديون وفيه اربعة من التابعين على نسق وهم صالح وابن
 شهاب وهما قرييان وعبد الحميد ومحمد بن سعد وهما قرييان وقد مر الحديث بهذا الطريق

فى باب صفة ابليس وجنوده والطريق الآخر عن عبد العزيز بن عبدالله بن يحيى الاوىسى المدينى عن
 ابراهيم بن سعد المذكور عن صالح بن كيسان الى آخره قوله وعنده نسوة من قريش هن من ازواجهم ويحتمل
 ان يكون معهن من غيرهن لكن قرية كونهن يستكثرنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منه اكثر مما يعطين
 كذا قاله بعضهم وقال النووى يستكثرنه اى يطلبن كثير من كلامه وجوابه لجوابهن وفى التوضيح
 يستكثرنه بـ ردن الطماء وقد أبان فى موضع آخر ذلك انهن يردن النفقة وقال الداودى المراد انهن يكثرن
 الكلام عنده وقال بعضهم هو مردود ما وقع التصريح به فى حديث جابر عند مسلم انهن يطلبن النفقة قلت
 الذى قاله النووى اظهر لان الضمير المنطوق فى يستكثرنه يرجع الى الكلام الذى يدل عليه يكلمنه
 وثمة قرينة تؤيد هذا وهو ان عمر رضى الله عنه لم يكن يرى بالخطاب لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بقوله اى عدوات أنفسهن فى حضرة النبي صلى الله تعالى وسلم والظاهر انهن غير ازواج النبي صلى الله تعالى
 عليه حين لاجل حوايجهن كما قاله النووى واكثر الكلام كما قاله الداودى ورد كلامه ليس له وجه
 ولا يصلح ان يكون حديث جابر مؤيد لما ذهب اليه هذا القائل لان حديث سعيد غير حديث جابر وان
 سلمنا ان يكون معناهما واحدا فلا يلزم من قوله يطلبن النفقة ان تكون تلك النسوة ازواج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاحتمال ان تكون ازواج تلك النسوة غائبن ولم يكن عندهن شىء
 فحين الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبن منه النفقة وايضا لفظ النفقة غير مخصوص بنفقة الزوجات
 على ما لا يخفى قوله عالية بالنصب على الحال ويجوز بالرفع على ان يكون صفة للنسوة راما علواصواتهن
 فاما انه كان قبل نزول قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم واما انه كان باعتبار اجتماع اصواتهن لان
 كلام كل واحدة منهن بانفرادها اعلى من صوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبادرن اى
 اسرعن قوله اضحك الله منك لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل اراد لازمه وهو السرور
 والفرح قوله يهيننى بفتح الهاء اى يوقرننى ولا يوقرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله افظ واغلظ من الغلاظة والغلاظة وهما من افعال التفضيل وهو يقتضى الشركة فى اصل
 الفعل فان قلت كيف ذلك فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت باعتبار القدر الذى فى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من اغلاظة على الكفار وعلى المنتهكين لحرمات الله تعالى فان قلت
 يعارض هذا قوله تعالى (ولو كنتم فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) قلت الذى فى الآية
 يقتضى ان لا يكون ذلك صفة لازمة فلا يستلزم ما فى الحديث ذلك بل يوجد ذلك عند الانكار
 على الكفار كما ذكرناه وقال بعضهم وجوز بعضهم ان يكون اللفظ هنا بمعنى اللفظ وفيه نظر
 للتصريح بالترجيح المقضى لكون افعال على بابه قلت اراد البعض الكرماني فانه قال هكذا وليس
 يحل للنظر فيه لان هذا الباب واسع فى كلام العرب قوله ايها بكسر الهمزة وسكون الياء
 آخر الحروف وبالله الفتوحة المبنوثة ويروى ايه بكسر الهمزة وكسر الهاء المبنوثة والفرق
 بينهما ان معنى الاول لا يتبدلنا بحديث ومعنى الثانى زدنا حديثا وفيه لغة اخرى وهى ايه
 بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين ومعناه زدنا ما عهدنا وقال الجوهري ايه يعنى بكسر الهمزة والهاء
 بغير تنوين اسم يسمى به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استرذته من حديث او عمل
 ايه بكسر الهاء وقال ابن السكيت فان وصلت نون فقلت ايه حدثنا وقال الجوهري ايضا وان
 اردت التبعيد قلت ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات وقال ابن الاثير ايه كلمة يراد بها الاستزادة وهى

بينة على الكسر فاذا وصلت نونت فقلت ايه حدثنا واذا قلت ايتها بالنصب فانما يراد بها تأمره
 تسكوت وقال الطيبى الامر بتوفير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطلوب لذاته محمد
 الزيادة منه فكان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايه استزادة منه في طلب توفيره وتعظيم جانبه
 فذلك عقبه بقوله والذي نفسى بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى مقاله وجدفعه قوله
 فجاء اى طريقا واسما وفيه فضيلة عظيمة لعمر رضى الله تعالى عنه لان هذا الكلام يقتضى ان
 لا سبيل للشيطان عليه الا ان ذلك لا يقتضى وجوب العصمة اذ ليس فيه الافرار الشيطان من ان
 يشاركه في طريق بسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل اليه قدرته هكذا قرر
 بهضهم قلت هذا موضع التأمل لان عدم سلوكه الطريق الذى بسلك فيه عمر رضى الله تعالى
 عنه انما كان لاجل خوفه لاجل معنى آخر والدليل عليه ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث
 حفصة بلفظ ان الشيطان لا يلقى عمر منذ اسلم الاخر لوجهه انتهى فالذى يكون حاله مع عمر هكذا
 كيف لا يمنع من الوصول اليه لاجل الوسوسة وتمكن الشيطان من وسوسة بنى آدم ما هو الا بانه يجرى
 في عروق بنى آدم مثل ما يجرى الدم فالذى يهرب منه ويخبر على وجهه اذا راه كيف يجد طريقا اليه
 وماذا الا الخاصة له وضعه الله فيه فضلا منه وكرما وبهذا لا ندعى العصمة لانها من خواص الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسماعيل حدثنا قيس قال قال عبد الله مازلنا
 اعزة منذ اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد
 القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى
 عنه **ص** واخرجه البخارى ايضا في اسلام عمر رضى الله تعالى عنه عن محمد بن كثير عن سفيان قوله مازلنا
 اعزة الى آخره لما فيه من الجلال والقوة في امر الله تعالى وروى ابن ابي شيبة والطبراني من طريق
 تقاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود كان اسلام عمر عزا وهجرة نصرنا وامارته رجة
 والله ما استطعنا ان نصلى حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ص**
 حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله حدثنا عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة انه سمع ابن عباس يقول وضع عمر
 على سريره فتكفئه الناس يدعون وبصلون قبل ان يرفع وانافهم فلم يرعنى الا رجل اخذ منكبي
 فاذا على رضى الله تعالى عنه فترجم على عمر وقال ما خلفت احدا احب الى ان التقي الله بمثل عمله
 منك وايم الله ان كنت لاظن ان يجعلك الله مع صاحبك وحسبت انى كنت كثيرا اسمع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذهبت انا وابوبكر وعمر ودخلت انا وابوبكر وعمر وخرجت
 انا وابوبكر وعمر **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ذهبت انا وابوبكر وعمر الى آخره
 وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبد الله هو ابن المبارك وعمر بن سعيد بن ابي حسين النوفلى
 القرمي المكنى بابن ابي مليكة بضم الميم عبد الله بن ابي مليكة وقد مرهؤلاء غير مرة
 واخبر مر عن قريب في مناقب ابي بكر فانه اخرجته هناك عن الوليد بن صالح عن عيسى بن
 يوسف عن عمر بن سعد الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله وضع عمر على سريره
 يعنى لاجل الفصل قوله فتكفئه الناس بالنون والفاء اى احاطوا به من جميع جوانبه والاكتاف
 اواحى قوله فبرضى بضم الراء اى لم يخوفنى ولم يفجأنى قوله اخذ على وزني فاعل وفي رواية
 كشمهنى اخذ بلفظ الفعل المضى قوله فاذا على اى فاذا هو على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه

وكلمة اذا المفاجأة قوله احب بالنصب والرفع قاله الكرمانى وغيره ولم يذكر احد وجهه ما قلت اما بالنصب
 فعلى انه صفة لاحد او اما الرفع فعلى انه يكون خبر مبتدأ محذوف قوله وايم الله اى عمن الله قوله مع صاحبك
 اراد بهما النبي وابوبكر قوله وحسبت انى يجوز بفتح الهزة وكسرها اما الفتح فعلى انه مفعول حسبت
 واما الكسر فعلى الاستئناف التعليلى اى كان فى حسابى الجمل سماعى قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن خالد بن خليفه حدثنا محمد بن سواء وكهش بن
 المنهال قال حدثنا سعيد بن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى احد ومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله وقال اثبت احدا فاما عليك الانبي او
 صديق او شهيد **ش** **ص** مطابقته للترجمة في ذكر عمر واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد بن مسرهد
 عن يزيد بن زريع بضم الزاى وقح الراى عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس **ص** والاخر بطريق
 المذاكرة عن خليفة بن خياط احد شيوخه عن محمد بن سواء بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وبالمد
 الضربى السدوسى مات سنة سبع وثمانين ومائة يروى هو وكهش بن المنهال كلاهما عن سعيد
 ابن ابي عروبة عن قتادة عن انس وليس لكهش في البخارى غير هذا الموضع وسقط جميع ذلك من
 رواية ابي ذر واقتصر فيه على طريق يزيد بن زريع وقدم الحديث في مناقب ابي بكر فانه اخرجته
 هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد بن قتادة قوله اثبت احدينى يا احد قوله او شهيد كان
 مقتضى الظاهر ان يقول شهيدان ولكن معناه ما عليك غير هؤلاء الاجناس اى لا تخلو عنهم
 وقيل شهيد فعيل يستوى فيه المثنى والجمع ويروى الانبي وصديق بالواو او شهيد بأولان فيه تغيير
 الاسلوب للاشعار بمغايير حالهما لان النبوة والصدقية حاصلتان حيثما يخلف الشهادة والاولان حقيقة
 والثانى مجاز ويروى بلفظ او فيهما كفى المتن هنا وقيل او بمعنى الواو **ص** حدثنا يحيى
 ابن سليمان حدثني ابن وهب حدثني عمر هو ابن محمدان زيد بن اسلم حدثه عن ابيه قال سألني ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما عن بعض شأنه يعنى عمر فاخبرته فقال ما رأيت احدا قط بعد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من حين قبض كان اجد واجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب **ش** **ص**
 مطابقته للترجمة في قوله ما رأيت احدا الى آخره **ص** ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجمعي سكن مصر و
 ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى
 الله تعالى عنه وزيد بن اسلم ابو امامة يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان
 من سبي اليمن قال الواقدي ابو زيد الحبشى الجعافى بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وبالواو من
 بجاعة من سبي اليمن اشتراه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشرة لما بعثه ابوبكر الصديق ليقم للناس الحج
 مات قبل مروان بن الحكم وهو صلى الله عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة قوله عن بعض شأنه اى عن
 بعض شأن عمر قوله فقال اى ابن عمر قوله بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى بعده في
 هذه الخصال او بعد موته قوله اجد بفتح الجيم وتشديد الدال افعل التفضيل من جد اذا جتهد
 يعنى اجد فى الامور قوله واجود افعل ايضا من الجود يعنى ولا اجود فى الاموال قوله حتى
 انتهى من عمر بن الخطاب يعنى حتى انتهى الى آخر عمره حاصله لم يكن احد اجد منه ولا اجود في مدة
 خلافته **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس ان رجلا سأل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة اعددت لها قال لا شئ
 الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال انس فافرحنا بشئ فرحنا بقول النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم انت مع من احببت قال انس فانا احب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا
 بكر وعمر وارجو ان اكون معهم بحبي اباهم وان لم اعمل بمثل اعمالهم **ش** مطابقة للترجمة
 تؤخذ من قول انس فانه قرن ابا بكر وعمر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العمل والحديث اخرجه
 مسلم في الادب عن ابى الربيع قوله ان رجلا قيل هذا الرجل هو ذوالخوبصرة البهائي وزعم
 ابن بشكوال انه ابو موسى الاشعري او ابو ذر وسبأني في الادب من طريق آخر عن انس ان السائل
 عنا اعرابي ووقع عند الدار فطنى من حديث ابن مسعود ان الاعرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى
 الساعة فقال وما اعدت لها قال بعضهم فدل على ان السائل في حديث انس هو الاعرابي الذي بال
 في المسجد قلت لادليل واضح هنا لاحتمال تعدد السائلين قوله فافرحنا بكسر الراء بصيغة الفعل الماضي
 قوله فرحنا بفتح الراء والحاء مصدر اى كفرحنا لانصابه بنزع الخافض قوله معهم اى مع النبي وابي
 بكر وعمر فان قلت الدرجات متفاوتة فكيف يكون انس في درجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ومعه قلت المراد المعية في الجنة اى ارجو ان اكون في دار الثواب لا العقاب ونحن ايضا نجوهم
 ونرجو ذلك من الله الكريم **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه
 عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الامم
 محدثون فان يكن في امتي احد فانه عمر زاذ زكريا بن ابى زائدة عن سعيد عن ابى سلمة عن ابى
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان قبلكم من بنى اسرائيل رجال يكلمون
 من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فمهر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابراهيم
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروى عن ابيه سعد عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن
 عوف رضى الله تعالى عنه ومضى هذا في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل فانه اخرجه هناك عن
 عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابى سلمة عن ابى هريرة الى آخره
 واصحاب ابراهيم بن سعد كلهم رووا بهذا الاسناد عن ابى هريرة الاعبد الله بن وهب فانه خالفهم
 فقال عن ابراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن ابى سلمة عن عائشة قال ابو مسعود لا اعلم احدا تابع ابن وهب
 على هذا والمعروف عن ابى هريرة لا عن عائشة وهو زكريا بن ابى زائدة ذكره كذا كره البخارى لما يأتى
 الآن فان قلت قال محمد بن عجلان عن سعد بن ابراهيم عن ابى سلمة عن عائشة اخرجه مسلم والترمذى
 والنسائى قلت قال ابو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكان ابو سلمة سمعه من عائشة ومن ابى هريرة
 جميعا قوله زاد زكريا الى آخره معلق وفي روايته زيادتان احدهما كونهم من بنى اسرائيل
 والاخرى تفسير المراد بالحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء وتعلق
 زكريا وصله الاسماعيلى وابو نعيم في مستخرجيهما قوله محدثون ويروى ناس محدثون وقدمت تفسير
 محدثون هناك قوله لقد كان قبلكم ويروى لقد كان فيمن كان قبلكم قوله يكلمون قال الكرماني
 يعنى الملائكة تكلمهم فعلى هذا يكلمون على صيغة المجهول قوله فان يكن من امتي ويروى في
 امتي قوله احد وفي رواية الكشيته من احد قوله فمهر اى فهو عمرو كلمة ان ليست للشك
 فان امته افضل الامم فاذا كان موجودا فبالاولى ان يكون في هذه الامة بل للتأكيده كقول
 الاجير ان عملت لك فوفنى حق **ص** قال ابن عباس من نبى ولا يحدث **ش** اشار بهذا
 الى قراءة ابن عباس في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الآية فانه زاد فيها
 ولا يحدث واخرجه عبد بن حيد من حديث عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرأ وما ارسلنا من قبلك

من رسول ولا نبى ولا يحدث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب
 عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن قالا سمعنا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينا مراع في غنمه عدا الذئب فاخذ منها شاة فطلبها حتى استنفذها فالتفت اليه الذئب فقال
 من لها يوم السبع ليس لها راع غبرى فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني
 او من به وابوبكر وعمر ومائة ابوبكر وعمر **ش** هذا الحديث مضى في مناقب ابى بكر فانه
 اخرجه هناك عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره وذكر فيه قصة البقرة ومضى الكلام فيه
 هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنا ابو امامة بن سهل بن
 حنيف عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 بينا انا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قص فيها ما بلغ الثدى ومنها ما بلغ دون ذلك وعرض
 على عمر بن الخطاب وعليه قص اجتره قالوا فاولته يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقة للترجمة
 من حيث ان فيه فضيلة عمر رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الايمان في باب تفاضل
 اهل الايمان في الاعمال فانه اخرجه هناك عن محمد بن عبيد الله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن
 شهاب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قص بضم الميم وسكونها جمع قص قوله الثدى
 بضم التاء المثناة وكسر الدال ونشد الياء جمع ثدى قوله اجتره يعنى بهجسه اطوله قوله
 قالوا اى الحاضرون من الصحابة وسبأني في التعبير ان السائل في ذلك ابوبكر رضى الله تعالى عنه فان
 قلت يلزم منه ان يكون عمر افضل من ابى بكر قلت خص ابوبكر من عموم قوله عرض على الناس ويحتمل
 ان ابوبكر لم يكن في الذين عرضوا والله اعلم **ص** حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم
 حدثنا ابوب عن ابن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة قال لما طعن عمر رضى الله عنه جعل يالم فقال له ابن عباس
 وكأنه يحزعه يا امير المؤمنين واثان كان ذلك لقد صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاحسنت صحبته ثم
 فارقتوه وهو عنك راض ثم صحبت ابا بكر فاحسنت صحبته ثم فارقتوه وهو عنك راض ثم صحبت صحبته
 فاحسنت صحبته واثان فارقتهم لفارقتهم وهم عنك راضون قال اماما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ورضاه فاما ذلك من من الله تعالى من به على واماما ذكرت من صحبة ابى بكر ورضاه فاما ذلك
 من من الله جل ذكره من به على واماما ترى من جزى فهو من اجلك واجل اصحابك والله لو انى طلاع
 الارض ذهب لا فتدبى به من عذاب الله عز وجل قبل ان اراء قال جاد بن زيد حدثنا ابوب عن ابن ابى مليكة
 عن ابن عباس قال دخلت على عمر بهذا **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لقد صحبت رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله اماما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وذلك ان له فضلا عظيما من حيث انه صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفارقه وهو عنه
 راض وكذلك مع ابى بكر وبقيته الصحابة رضى الله عنهم **و** الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالهاء
 المثناة من فوق ابن محمد بن عبد الرحمن ابو همام الخاركي بالحاء المعجمة وبالراء البصرية وهو من افراد
 واسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن علية وعليه بضم العين امه وقد مرت غير مرة وابوب هو المختار
 وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله والمسور بن مخرمة بكسر الميم في الابن وقبحها في الاب ولها صحبة
 والحديث من افراده قوله لما طعن عمر وطعنه ابو اؤلوة عبد المغيرة بن شعبة ضربه في خاصرته
 وهو في صلاة الصبح يوم الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين بن قوله وكأنه يحزعه

يوكا بن عباس يحزعه بضم الياء وفتح الجيم وتشديد الزاي اي ينسبه الى الجزع ويلومه وقيل معناه
يزيل عنه الجزع كافي قوله تعالى (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) اي ازيل عنهم الجزع قوله ولئن كان ذلك
هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني ولا كل ذلك اي لا تبلغ في الجزع فيما انت فيه وقال
الكرمانى ولا كان ذلك هكذا قاله ثم قال هذا دعاء اي لا يكون ما تخاف منه من العذاب ونحوه ولا يكون
الموت بهذه الطعنة قوله ثم فارقه اي ثم فارقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه رواية
الكشميهني وفي رواية غيره ثم فارقت بحذف الضمير المنصوب قوله وهو عنك راض الوافيه
للحال قوله ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والحاء وهو جمع صاحب واراد به اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر قال بعضهم هذا في رواية بعضهم وفيه نظر للاتيان بصيغة الجمع
موضع التثنية قلت لا يتوجه النظر فيه اصل بل الموضع موضع ذكر الجمع لان المراد اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وقال عياض يحتمل ان يكون الاصل ثم صحبتهم فزيد فيه صحبة
الذي هو الجمع قوله فان ذلك من بفتح الميم وتشديد النون اي عطاء وفي رواية الكشميهني قائما
ذلك قوله فهو من اجلك اي جزى من اجلك واجل اصحابك قال ذلك لما شعر من فتن تقع بعده
وفي رواية ابي ذر عن الجموي والمستمل اصحابك بالتصغير قوله طلاع الارض بكسر الطاء
المهملة وتخفيف اللام اي مل الارض قال الهروي اي ما يملأ الارض حتى يطلع ويسيل وقال
ابن سيدة طلاع الارض ما طاعت عليه الشمس وكذا قاله ابن فارس وقال الخطابي طلاعها ملؤها
اي ما يطلع عليها وبشرى فوقها من الذهب قوله قبل ان اراه اي العذاب انما قال ذلك لقلبه
الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية قوله
قال جاد بن زيد الى آخره معلق ووصله الاسمعيلى من رواية القواريري عن جاد بن زيد **ص**
حدثنا يوسف بن موسى حدثنا ابواسامة حدثني عثمان بن غياث حدثنا ابو عثمان النهدي عن ابي
موسى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة فقحت له فاذا هو ابوبكر فبشرته بما قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
افتح له وبشره بالجنة فقحت له فاذا هو عمر فاخبرته بما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله
ثم استفتح رجل فقال لي افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان فاخبرته بما قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويوسف
ابن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين وخسين ومائتين وهو من افراد
وابواسامة جاد بن اسامة الليثي وعثمان بن غياث بكسر الغين المهملة وتخفيف الياء وبعد الالف ثمانية
الراسبي ويقال الباهلي من اهل البصرة وابو عثمان النهدي بفتح النون عبد الرحمن بن مل والحديث
مضى عن قريب في مناقب ابي بكر رضي الله تعالى عنه عن ابي موسى الاشعري مطولا من غير هذا
الوجه ومر الكلام فيه مستوفى قوله المستعان اسم مفعول يقال استعان به واستعان اياه
ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني حيوة حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد
انه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان اخذ اليد دليل على غاية المحبة وكال

المودة والاتحاد ولولا ان في عمر فضلا عظيما لما اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ويحيى بن
سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وتوفي بها سنة ثمان اوسبع وثلاثين ومائتين وان وهب هو عبد الله
ابن وهب المصري وحيوة بفتح الحاء المهملة والواو بينهما ياء ساكنة آخر الحروف ابن شريح بضم
الشين المعجمة ابو زرعة الحضرمي المصري الفقيه العابد الزاهد مات سنة ثلاث وخسين ومائة وابو
عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بضم الزاي على المشهور وقيل بفتحها واسكان الهاء ابن معبد
بفتح الميم القرشي المصري وجده عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان وهو من افراد البخاري واخرجه
ايضا في النذور عن يحيى بن سليمان ايضا باتمه **ص** **ش** اي هذا باب في بيان مناقب عثمان بن عفان ابي
عمر القرشي رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب عثمان بن عفان بن ابي
العاص بن امية بن عبد الشمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عبد مناف وكنيته ابو عمرو
الذي استقر عليه الامر وفيه قولان ايضا ابو عبد الله وابوليلي وعن الزهري انه كان يكنى ابا عبد الله
بابه عبد الله رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكى ابن قتيبة ان بعض
من ينتقصه بكنية ابي ليلى يشير الى ابن جانيه وقد اشتران لقبه ذو النورين وقيل له لم يل ب بن ابي صفرة
لم يقل عثمان ذو النورين قال لانه لم نعلم احدا اسبل سترا على ابنتي نبي غيره وروى خزيمة في الفضائل
والدار قطنى في الافراد من حديث على رضي الله تعالى عنه انه ذكر عثمان فقال ذلك امرؤ يدعى
في السماء ذو النورين واهما روى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وامها ام
حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فخرها عثمان رضي الله تعالى عنه
ش هذا التعليل مضى في الوقف في باب اذا وقف ارضا او بئرا عن عبدان عن ابيه
عن شعبة الى آخره ووصله الدار قطنى والاسمعيلى وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن
عبدان ولفظ البخاري عنه ان عثمان رضي الله عنه قال الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرتها الحديث وقدم مضى الكلام فيه هناك مستقصى **ص**
وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان **ش** اي وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم الى آخره قدم في الباب المذكور اتفاقا في الحديث المذكور فيه وجيش العسرة هو غزوة تبوك وسميت
بها لانه كانت في زمان شدة الحروب والبلاد وفي شقة بعيدة وعدو كثير قوله فجهزه عثمان اي
جهز جيش العسرة وقال الكرمانى فجهزه بتسعمائة وخسين بعيرا وخسين فرسا وجاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم بالف دينار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا عماد عن ايوب عن ابي عثمان عن ابي
موسى رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامرني بحفظ باب الحائط
فجاء رجل يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا ابوبكر ثم جاء آخر يستأذن فقال ائذن له وبشره
بالجنة فاذا عمر ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا
عثمان بن عفان **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ مذکور
وايوب هو المختصاني وابو عثمان عبد الرحمن بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث
مضى عن قريب في آخر الباب الذي قبله قوله هنيهة بالتصغير واصلها من الهنة كناية عن الشيء
من نحو الزمان وغيره واصلها هنة وتصغيرها هنية وقد تبدل من الياء الثانية هاء فيقال هنيهة

ي شئ قبل **ص** قال جاد وحديثنا عاصم الاحول وعلى بن الحكم سمعا ابا عثمان يحدث
عن ابي موسى بنحوه وزاد فيه عاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء
فكان يشرب عن ركبة او ركبة فلما دخل عثمان غطاها **ش** جاده هذا هو ابن زيد عند الاكثرين
ووقع في رواية ابي ذر وحده وقال جاد بن سلمة حدثنا عاصم الى آخره والاول هو الاصب وقوله قال
جاد متصل بالاسناد الاول وبقية منه فلذلك ذكره وحديثنا عاصم بالواو **و** وعلى بن الحكم بفتحين
ابو الحكم الباقى البصرى مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقدم في الاجارة في باب عصب الفعل ولما
اخرج الطبراني هذا الحديث قال في آخره قال جاد فحدثني علي بن الحكم وعاصم انهما سمعا ابا عثمان يحدث
عن ابي موسى نحو ما من هذا واما حديث جاد بن سلمة فقد اخرج ابن ابي شيمة في تاريخه لكن عن
علي بن الحكم وحده واخرجه عن موسى بن اسماعيل وكذا اخرجه الطبراني من طريق حجاج بن منهال
كلهم عن جاد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده وليست فيه هذه الزيادة قوله اوركته شك من الراوى
ووهم الداودى هذه الرواية فقال هذه الرواية وهم وقد ادخل بعض الرواة حديثا في حديث انما اتي
ابوبكر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيته منكشف فخذ جلس ابوبكر ثم اتي عمر
كذلك ثم استأذن عثمان فقطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخذ فقليل له في ذلك فقال ان عثمان رجل
حي فان وجدني على تلك الحالة لم يبلغ حاجته وايضا فان عثمان اولى بالاستحياء لكونه خنثى فزوج البنات اكثر
حبا من ابي الزوجه بوضعه ارسل علي رضي الله تعالى عنه ليمسك الحكم المذى **ص** حدثني احدي بن
شبيب بن سعيد حدثني ابي عن يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة ان عبيد الله بن عدى بن الخيار اخبره ان
المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قالاما ينعك ان تكلم عثمان لاخته الوليد فقد
اكثر الناس فيه فقصدت لعثمان حتى خرج الى الصلاة فقلت ان ليك حاجة وهي نصيحة لك قال
قال يا ابا المرء منك قال معمر اراه قال اعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت اليهم اذ جاء رسول عثمان فآتينه
فقال ما نصيحتك فقلت ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق واتزل عليه الكتاب
وكنتم ممن استجاب الله ورسوله فهاجرت المجرنين وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ورأيت هديه وفرا اكثر الناس في شان الوليد قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت
لاولكن خلص الى من علمه ما يخلص الى العذراء في سترها قال اما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله تعالى
عليه وسلم بالحق وكنتم ممن استجاب الله ورسوله وآمنت بما بعث به وهاجرت المجرنين كما قلت
وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله
عز وجل ثم ابوبكر مثله ثم عمر مثله ثم استخلفت اقليل من الحق مثل الذي اثم قلت بلى قال فها هذه الاحاديث
التي تبلغني عنكم وما ذكرت من شان الوليد فسنأخذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا عليا رضي الله تعالى
عنه فامر ان يحمله فجلده ثمانين **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ثم دعا عليا رضي الله تعالى
عنه الى آخره من حيث انه اقام الحد على اخيه فهذا دلالة على مراعاة الحق **و** وفيه منقبة من مناقبه
و واحد بن شبيب بن سعيد ابو عبد الله الحطبي البصرى وابوه شبيب بن سعيد يروى عن
يونس ابن يزيد يروى عنه ابنه هنا وفي الاستقراض مقردا وفي غير موضع مقرونا وعروة
ابن الزبير وعبيد الله بن عدى بفتح العين المهملة وكسر الدال المهملة ابن الخبار النوفلى الفقيه
والمسور بن مخرمة بفتح الميم في الاب وكسرهما في الابن وقدمرا عن قريب وعبد الرحمن بن الاسود

ابن عبد يغوث بفتح الباء آخر الحروف وضم الفين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة القرشي الزهري المدني
وهو من افراد البخارى قوله ما ينعك الخطاب لعبيد الله بن عدى وفي رواية معمر عن الزهري التي
تأتى في هجرة الحبشة قالاما ينعك ان تكلم خالط لان عبيد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله
لاخيه اى لاجل اخيه وفي رواية الكشميهنى في اخيه الوليد هو ابن عقبة وصرح بذلك في رواية
معمر وكان الوليد هذا اخا عثمان لأمه وعقبة هو ابن ابي معيط بن ابي عمرو بن امية بن عبد شمس وكان
عثمان رضى الله تعالى عنه ولى الوليد الكوفة وكان عاملا بالجزيرة على صربها وكان على الكوفة سعد بن
ابى وقاص وكان عثمان ولاما ولى الخلافة بوصية من عمر رضى الله تعالى عنه وكان عمر قد عزل عن الكوفة
كما ذكرنا ثم عزل عثمان سعدا عن الكوفة وولى الوليد عليها وكان سبب العزل ان عبد الله بن مسعود كان
على بيت المال في الكوفة فاقترض منه سعدا ما لا يجاء به نقاضاه فاختصما فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا
واستحضر الوليد من الجزيرة وولاه الكوفة قوله فقد اكثر الناس فيه اى في الوليد يعنى اكثروا من
الكلام في حقه بسبب ما صدر منه وكان قد صلى بأهل الكوفة صلاة الصبح اربع ركعات ثم التفت اليهم فقال
ازيد كم وكان سكرانا وبلغ الخبر بذلك الى عثمان وترك اقامة الحد عليه فتكلموا بذلك فيه وانكروا ايضا على
عثمان عزل سعد بن ابي وقاص مع كونه احد العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسن والعلم
والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق منه شئ لا لوليد بن عقبة ثم لما ظهر لعثمان سوء سيرته عزله ولكن
أخرا قامه الحد عليه ليكشف عن حال من يشهد عليه بذلك فلما ظهر له الامر امر باقامة الحد عليه كما
نذكره وروى المداينى من طريق الشعبي ان عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبه قوله فقصدت
القائل هو عبيد الله بن عدى حاصل المعنى انه قصد الحضور عند عثمان حتى خرج الى الصلاة وفي رواية
الكشميهنى حين خرج والمعنى على هذه الرواية صادف عبيد الله وقت خروج عثمان الى الصلاة وعلى
الرواية الاولى انه جعل قصده منتظرا خروج عثمان قوله وهي نصيحة لك الواو فدل الحال ولفظه
هى ترجع الى الحاجة قوله قال اى قال عثمان يا ابا المرء منك يخاطب بذلك عبيد الله بن عدى تقديره
اعوذ بالله منك وقد صرح معمر بذلك في روايته في هجرة الحبشة على ما بأتى وأشار اليه ههنا بوله قال
معمر اراه قال اعوذ بالله منك اى قال معمر بن راشد البصرى وكان قد سكن اليمن قوله اراه اى اظه
قال ابا المرء اعوذ بالله منك وقال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشئ يقتضى الانكار عليه
وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره قوله فانصرفت اى من عند عثمان رضى الله تعالى عنه
قوله فرجعت اليهم اى الى المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود ومن كان عندهما وفي رواية
معمر فانصرفت فحدثهما الى المسور وعبد الرحمن بالذى قلت لعثمان فقالا قد فضيت الذى عليك قوله
اذ جاء رسول عثمان كذا للمفاجاة وفي رواية معمر فبينما انا جالس معهم اذ جاء رسول عثمان فقال لي قد
ابتلاك الله فانطلقت قوله فآتينه اى فآتيت عثمان فقال ما نصيحتك اراد بها ما في قوله لما جاء اليه وقال له ان لي
الك حاجة وهي نصيحة لك قوله فقلت اشار به الى تفسير تلك النصيحة بالفاء التفسيرية من قوله ان الله
سبحانه الى قوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكنت بفتح ثاء الخطاب
يخاطبه عثمان وكذا بفتح التاء في قوله هاجرت وصحبت ورأيت واراد بالمجرنين الهجرة الى
الحبشة والهجرة الى المدينة قوله ورأيت هديه بفتح الهاء وسكون الدال اى رأيت طريقته قوله
وقد اكثر الناس في شان الوليد اى اكثروا فيه الكلام بسبب شره الخرس وسوء سيرته وزاد معمر

في رواية عقيب هذا الكلام وحق عليك ان تقيم عليه الحد قوله قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال عثمان لعبيد الله بن عدي يخاطب بقوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية معمر فقال لي يا ابن اخي وفي رواية صالح بن الاخضر عن زهري عن عمر بن شبة هل رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا و مراده بالادراك ادراك السماع والاخذ عنه وبالرواية رؤية المميز له ولم يردني الادراك بالعين فانه ولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مأكولا ولد على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل ابوه يوم بدر كافرا وقال ابن سعد في طبقة الفحيين والمدائني وعمر بن شبة في اخبار المدينة ان هذه القصة المحكية ههنا وقعت لعدي بن الحيار نفسه مع عثمان رضي الله تعالى عنه والله اعلم قوله قلت لا اي ما رأيته ولكن ادركت زمانه قوله خلص بفتح اللام يقال خلص فلان الى فلان اي وصل اليه وضبطه بعضهم بضم اللام واظنه غير صحيح وفي حديث المعراج فلما خلصت بمستوى اي وصلت وبلغت وقد ضبط بفتح اللام قوله الى العذراء وهي البكر واراد عبيد الله بن عدي بهذا الكلام ان علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا ذاتا حتى وصل الى العذراء المخدرة في بيتها فوصله اليه مع حرصه عليه بالطريق الاولى قوله كما قلت بفتح التاء خطاب لعبيد الله بن عدي وجه التشبيه فيه بيان حال وصول عذ رسول صلى الله تعالى عليه وسلم يعني كما وصل علم الشريعة اليها من وراء الحجاب فوصله اليه بالطريق الاخرى قوله ثم ابوبكر مثله اراد ثم صحبت ابابكر رضي الله تعالى عنه وما عصبته وما غشسته مثل ما فعلت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم عمر مثله يعني ثم صحبت عمر ايضا فافعلت شيئا من ذلك قوله ثم استخلفت على صيغة المجهول قوله افليس لي الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اي افليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم على قوله قلت بلي القائل هو عبيد الله بن عدي قوله فاهذه الاحاديث جمع احادثة وهي ما يتحدث به وهي التي كانوا يتكلمون بهامان تأخير اقامة الحد على الوليد قوله ثم دعا عليا هو علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فامر ان يجلد به ي قامر عثمان عليا ان يجلد الوليد بن عتبة ويجلده بالضمير المنصوب في رواية الكشميهني وفي رواية غيره ان يجلد بلا ضمير قوله فجلده ثمانين وفي رواية معمر فجاء الوليد اربعين جلدة قيل هذه الرواية اصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوي عنه شيب بن سعيد والمرجح رواية معمر مارواه مسلم من طريق ابي ساسان قال شهدت عثمان اتي بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال ازيدكم فشهد عليه رجلان احدهما حمران يعني مولى عثمان بن عفان انه قد شرب الخمر فقال عثمان قم يا علي فاجلده فقال علي قم يا حسن فاجلده فقال الحسن ولحارها من تولى قارها فكانت وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده فجلده وعلى بعد حتى بلغ اربعين فقال امسك ثم قال جلد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين وابوبكر اربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا احب الى انتهى فان قلت من الشاهد الاخر الذي لم يسم في هذه الرواية قلت قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواء يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح ان الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده وفي رواية اخرى ان ممن شهد عليه ابازيب بن عوف الازدي وابامورع الاسدي ابوزيب اسمه زهير بن الحارث بن عوف بن كاسم الحجير وقال ابو عمر من ذكره في الصحابة فقد اخطأ ليس له شيء يدل على ذلك وابو المورع وذكر

المسعودي في المروج ان عثمان قال للذين شهدوا ما يدريكم انه شرب الخمر قالوا هي التي كنا نشربها في الجاهلية وذكر الطبري ان الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى عثمان بعده سعيد بن العاص فسار فيهم سيرة طائلة وكانت تولية عثمان سعيد بن العاص الكوفة في سنة ثلاثين من الهجرة وفتح سعيد هذا طبرستان في هذه السنة وقال الواقدي لما ولي عثمان سعيد بن العاص وقدمها قال لا اصعد المنبر حتى تغسلوه من آثار الوليد الفاسق فانه نجس فاغسلوه ثم ظهرت بعد ذلك من سعيد بن العاص هنات واخرج اصحابنا بهذا الحديث ان حد السكران من شرب الخمر وغيرها من الانبذة ثمانون جلدة وقال الشافعي اربعون جلدة وبه قال احمد في رواية لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال وضرب ابوبكر اربعين قلنا مارواه كان يجريدتين والتعنين فكان كل ضربة بضربتين والذي يدل على هذا قول ابي سعيد جلد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر بتعنين فلما كان في زمن عمر رضي الله تعالى عنه جعل بدل كل نعل سوطا رواه احمد ص حدثني محمد بن حاتم بن بزيغ حدثنا شاذان حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كنا في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانعدل باي بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم شيء مطابقة للترجمة من حيث انه يدل على ان عثمان افضل الناس بعد الشيخين ومحمد بن حاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المشاة من فوق ابن بزيغ بفتح الباء الموحدة وكسر الزاي وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة ابو سعيد مات ببغداد في رمضان سنة تسع واربعين ومائتين وشاذان بالشين المعجمة والذال المعجمة وفي آخره نون واسمه الاسود بن عامر ويلقب بشاذان اصله شامي سكن بغداد وعبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون بكسر الجيم وفتحها وهو بضم النون صفة لعبد العزيز وبكسرهما صفة لابي سلمة لان كلامهما يلقب به وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شبيعة عن الاسود بن عامر به قوله لانعدل باي بكر احدا اي لانجعل احدا مثله ثم عمر كذلك ثم عثمان كذلك قوله ثم نترك اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا انهم بعد تفضيل الشيخين وعثمان لا يتعرض لاصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم بالتفضيل وعدمه وذلك لانهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضائل هؤلاء الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به قوله لانفاضل اي في نفس الامر تفسير قوله ثم نترك يعني لانحكم بعدهم بتفضيل احد على احد ونسكت عنهم وقال الخطابي وجه هذا انه اراد به الشيوخ وذووا الاسنان وهم الذين كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ احزبه امرشاورهم وكان على رضي الله تعالى عنه في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم حديث السن ولم يرد ابن عمر الازدراء بعلي رضي الله تعالى عنه ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان لان فضله مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة قلت وقد تقرر عند اهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم اهل بدر على من لم يشهدا وقال الكرماني ما ملخصه لاحجية في قوله كنا نترك لان الاصوليين اختلفوا في صيغة كنا نفعل لافي صيغة كنا لانفعل لتصور تقرير السؤال في الاول دون الثاني وعلى تقدير ان يكون حجة فاهو من العمليات حتى يكفي فيه الظن ولئن سلمنا فقدما رضاه ما هو اقوى منه ثم قال ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان ذلك

كان وقع له في بعض ازمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يمنع ذلك ان يظهر بعد ذلك وان
 سنا عمومه لكن انعقد الاجماع على افضلية علي بعد عثمان انتهى قلت في دعواه الاجماع نظر لان
 جماعة من اهل السنة يقدمون عليا على عثمان رضي الله تعالى عنهما **ص** تابعه عبد الله عن
 عبدالعزيز **ش** اي تابع شاذان عبد الله بن صالح كاتب الليث الجهني المصري وقيل عبد الله
 ابن صالح بن مسلم الجهلي الكوفي في روايته عن عبدالعزيز بن ابي سلمة الماجشون باسناده المذكور
 وكلاهما من مشايخ البخاري **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان
 هو ابن موهب قال جاز رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القوم
 قال قريش قال فن الشيخ فيهم قالوا عبد الله بن عمر قال يا ابن عمر اني سائلك عن شيء فحدثني هل تعلم ان
 عثمان فر يوم احد قال نعم فقال هل تعلم انه تغيب يوم بدر ولم يشهد قال نعم قال هل تعلم انه تغيب عن
 بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم قال الله اكبر قال ابن عمر تعالى ابيك اما فراره يوم احد فاشهد
 ان الله عفا عنه وغفر له واما تغيبه عن بدر فانه كانت نخته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل من شهد بدر او سهمه
 واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احدا من يظن مكه من عثمان لم يسه مكانه فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده
 اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعمري فقال له ابن عمر اذهب بها الآن معك **ش**
 مطابقته لترجمة من حيث ان فيه فضيلة عظيمة لعمري وهي ان الله عفا عنه وغفر له وحصل له السهم
 والاجر وهو غائب ولم يحصل ذلك لغيره و اشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى يده اليمنى وقال هذه يد
 عثمان وهذا فضل عظيم اعطاه الله اياه وابو عوانة يفتح العين المهملة الواضحة ابن عبد الله اليشكري وعثمان
 هو ابن عبد الله بن موهب يفتح الميم وسكون الواو وضبطه الكرماني بفتح الهاء وضبطه بعضهم بكسر ها
 وبعدها باء موحدة تابعي وسطن طبقة الحسن البصري وهو ثقة باتفاقهم وفي الرواة آخر يقال له عثمان بن
 موهب تابعي ايضا بصري لكنه اصغر منه روى عن انس وروى عنه زيد الجلباب وحده اخرج له النسائي
 قوله جلوسا اي جالسين قوله قال قريش اي هم قريش وروى قالوا قريش بصيغة الجمع فعلى الاول
 قال واحد من القوم الذين كانوا هناك قوله فن الشيخ اي الكبير الذي رجعون اليه في قوله قوله قالوا
 عبد الله بن عمر اي كبيرهم هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هل تعلم الى آخره
 مشتمل على ثلاث مسائل سأل عن ابن عمر عنها والذي يظهر انه كان متعصبا على عثمان رضي الله تعالى
 عنه فلذلك قال الله اكبر مستحسنا ولكن اراد ان يبين معتقده فيه لما اجاب عبد الله بن عمر عن كل واحدة
 منها بجواب حسن مطابق لما كان في نفس الامر قوله فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له انما قال ابن عمر هذه
 المقالة اخذها من قوله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم النقي الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا
 ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم وقوله يوم النقي الجمعان هو يوم احد والجمعان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم مع اصحابه وابو سفيان بن حرب مع كفار قريش وقوله بعض ما كسبوا اي بعض ذنوبهم السالفة
 وقوله ولقد عفا الله عنهم اي عفا عن ما كان منهم من الفرار وروى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمار
 ابن غزبة عن ابي الزبير عن جابر قال اتهم الناس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم
 احد وبقى معه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة بن عبد الله وهو يصعد في الجبل الحديث

وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني يوم احد ما يزول برحى عن قوسه حتى
 صارت شظايا وثبت معه عصاة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر
 الصديق رضي الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجروا وقال البخاري لم يبق مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا اثني عشر رجلا على ما يأتى ان شاء الله تعالى وقال البلاذري ثبت معه
 من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وطلحة بن عبد الله والزبير
 ابن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم ومن الانصار الجلباب بن المنذر وابو دجانة
 وعاصم بن ثابت بن ابي الافع والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف
 قوله نخته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي رقية وروى الحاكم في المستدرک من
 طريق جاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان واسامة
 ابن زيد علي رقية في مرضها لما خرج الى بدر فانت رقية حين وصل زيد بن ثابت بالبشارة وكان
 عمر رقية لما ماتت عشرين سنة قوله مكانه اي مكان عثمان قوله هذه يد عثمان اي يدها قوله على
 يده اي اليسرى قوله فقال هذه اي البيعة لعمري اي عن عثمان قوله اذهب بها الآن معك اي اقرن هذا
 العذر بالجواب حتى لا يبق لك فيما جئت بك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة عثمان رضي الله تعالى عنه
 وقال الطبري قال له ابن عمر تكلم به اي توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انساً رضي الله تعالى عنه حدثهم قال سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم احدا ومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف وقال اسكن احد اظنه ضربه
 برجله فليس عليك الانبي وصديق وشهيدان **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله وشهيدان
 لان احدهما هو عثمان رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث وقع هنا عند الاكثرين ووقع في رواية
 ابي ذر والخطيب قبل حديث محمد بن حاتم بن زريع عن شاذان في هذا الباب ومرفى مناقب ابي بكر رضي الله
 تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه هناك
 قوله فرجف اي اضطرب احد وقال وروى فقال بالقائى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 احد بضم الدال لانه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وروى حراء فان صححت رواية انس بلفظ
 حراء فالتوفيق بينهما يكون بالحمل على التعدد ووقع لفظ حراء في حديث ابي هريرة اخرجه مسلم
 قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حراء هو وابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير
 فتحركت الصخرة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اهد فاعليك الانبي وصديق وشهيد وفي رواية
 له وسعد **ص** **باب** قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان قصة البيعة بعد عمر بن الخطاب واتفاق الصحابة على تقديم
 عثمان بن عفان في الخلافة قوله وفيه مقتل عمر بن الخطاب لم يوجد الا في رواية المرخسي والبيعة بفتح
 الباء الموحدة عبارة عن المعاهدة عليه والمعاهدة فان كل واحد منهم باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة
 نفسه وطاعته ودخيلة امره **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين
 عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قبل ان يصاب بايام بالمدينة وقف
 على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما اتخافان ان تكونا قد جعلتما الارض مالا
 تطيق قال فلا جعلنا امر اهلنا مطيعة ما فيها كبير فضل قال انظر ان تكونا جعلتما الارض مالا تطيق

قال قال لا فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا اهل العراق لا يحسن الى رجل بعدى ابدا قال فانت عليه
الارابعة حتى اصيب قال اني لقاتم ما بيني وبينه الا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما غداة
صيب وكان اذا مر بين الصفيين قال استنوا حتى اذا لم يرفين خللا تقدم فكبر وربما قرأ
سورة يوسف او النحل او نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فا هو الا ان كبر
فمعه يقول قلني اواكلني الكلب حين طعنه فطار العليج بسكين ذات طرفين لا يمر على
احد يمينا ولا شمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة فلما رأى ذلك
رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن العليج انه مأخوذ نحر نفسه وتناول عريده عبد الرحمن بن
عوف رضي الله تعالى عنه فقدمه فن يلى عمر فقد رأى الذي ارى واما نواحي المسجد فانهم لا يدرون
غير انهم قد فقدوا صوت عمروهم يقولون سبحان الله سبحان الله فصلى بهم عبد الرحمن بن عوف صلاة
حقيقة فلما انصرفوا قال يا ابن عباس انظر من قلني فجال ساعة ثم جاء فقال غلام المنيرة قال الصنيع قال
نعم قال قاله الله لقد امرت به معروفا الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعي الاسلام قد كنت
انت وابوك تحبان ان تكثر العلوج بالمدينة وكان العباس اكثرهم رقيقا فقال ان شئت فعلت اى
ان شئت قلنا قال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم وججوا بحكم فاحتمل الى بيته
فانطلقنا معه وكان الناس لم نصبهم مصيبة قبل يومئذ فقال يقول لا بأس وقائل يقول اخاف عليه
فاني بنبيذ فشر به فخرج من جوفه ثم اتى بلبن فشربه فخرج من جرحه فعملوا انه ميت فدخلنا عليه
وجاء الناس يبتون عليه وجاء رجل شاب فقال ابشر يا امير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في الاسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة قال
وددت ان ذلك كفاف لاعلى ولا لى فلما ادبر اذا ازاره عيس الارض قال ردوا على الغلام قال ابن
اخى ارفع ثوبك من الارض فانه ابقى لثوبك واتق ربك يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين فحسبوه
فوجدوه ستة وثمانين الفا او نحوه قال ان وفي له مال آل عمر فاده من اموالهم والافسل في بنى
عدى بن كعب فان لم تق اموالهم فسل في قريش ولا تعدهم الى غيرهم فادعنى هذا المال انطلق
الى عائشة ام المؤمنين فقل بقرؤ عليك عمر السلام ولا تقل امير المؤمنين فاني لست اليوم للمؤمنين
اميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدها
قاعدة تبكي فقال بقرؤ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه فقالت كنت
اريد نفسي ولا وثرته اليوم على نفسي فلما قبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال ارفعوني فاستده
رجل اليه فقال ما لديك قال الذي تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان من شيء اهم الى
من ذلك فاذا انا قضيت فاحملوني ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لى فادخلوني وان
ردتني ردوني الى مقابر المسلمين وجاءت ام المؤمنين حفصة والنساء نسرينها فلما رأيناها فنافولت
عليه فبكت عنده ساعة واستأذن الرجال فوجلت داخلهم فسمعا بكاءها من الداخل فقالوا اوص
يا امير المؤمنين استخلف قال ما جدد احق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال
بشهادكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شيء كهيئة التعزية له فان اصاب الامرة سعدا فهو ذلك
والا فليستمن به اياكم ما امرتني لم اعزله عن عجز ولا خيانة وقال اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين

الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم واوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان
من قبلهم ان يقبل من محسنهم وان يعفى عن مسيئتهم واوصيه باهل الامصار خيرا فانهم رده الاسلام
وجباة الاموال وغيظ العدو وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم واوصيه بالاصحاب خيرا فانهم
اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حوائث اموالهم وترد على فقرائهم واوصيه بذمة الله
وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بمهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا
الاطاقهم فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي فسلم عبد الله بن عمر قال يستأذن عمر بن الخطاب قالت
ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبد الرحمن
اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت امرى الى على فقال طلحة قد جعلت امرى الى
عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبد الرحمن بن عوف فقال عبد الرحمن اياكم تبرأ من هذا
الامر ففعله اليه والله عليه والاسلام لينظرون افضلهم في نفسه فاسكت الشيطان فقال عبد الرحمن
افعلوا لونه الى والله على ان لا آلو عن افضلكم قالوا نعم فاخذ بيد احدهما فقال لك قرابة من
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد علمت فليدك لئن امرتك لتعدان
وان امرت عثمان تشتمن ولتطعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك
يا عثمان فبايعه وبايع له على وولج اهل الدار فبايعوه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان
الحديث يشتمل على جميع ما في الترجمة وموسى بن اسماعيل ابو سلمة المقرئ البصرى الذي يقال له التبوذكى
وابو عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملين وبالنون ابن
عبد الرحمن الكوفي وعمرو بن ميمون الاودى ابو عبد الله الكوفي ادرك الجاهلية وروى عن جماعة
من الاصحاب وكان بالشام ثم سكن الكوفة وقدمضى قطعة من هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب
ما جاء في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر مناه** قوله قبل ان يصاب اى قبل ان يقتل بايام
اى اربعة لاسبأنى قوله حذيفة بن اليمان وهو حذيفة بن حنبل ويقال احمل بن جابر ابو عبد الله العيسى
حليف بنى الاشهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليمان لقب حنبل وانما لقب به لانه
خالف اليمانية قوله وعثمان بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره قال
ابن واهب الانصارى الاوسى الصحابي وهو واحد من تولى مساحة سواد العراق بامر عمر بن الخطاب وولاه
ايضا السواد مع حذيفة بن اليمان قوله قال كيف فعلتما اى قال عمر لحذيفة وعثمان كيف فعلتما فى ارض سواد
العراق نوليتماه محما قوله اتخافان ان تكونا حملتما الارض اى هل تخافان بأن تكونا لى من كونكما قد حملتما
الارض اى ارض العراق ما لا تطيق حمله وذلك لانه كان بعضهما يضر بان الخراج عليها والجزية على اهلها
فسألهم اهل فعلا ذلك ام لا فأجابوا قالا حملناها امر اى اى الارض المذكورة وهو فى محل الرفع على الابتداء
قوله لى لما حملناها مطابقة خبر المبتدأ يعنى لما حملناها شيئا فوق طاقتها وروى ابن ابي شيبة عن محمد بن
فضيل عن حصين هذا الاسناد فقال حذيفة او شئت لاضعت اى جعلت خراجها ضعفين وروى من طريق
الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر رضي الله تعالى عنه قال لعثمان بن حنيف لئن زدت على كل رأس
درهمين وعلى كل جريب درهما وقفيرا من طعام لاطاقوا ذلك قال نعم وقال الكرماني وروى اتخافا
بحذف النون تخفيفا وذلك جائز بلا ناصب ولا جازم قوله قال انظرا اى قال عمر انظرا فى التحميل
ويحوز ان يكون هذا كناية عن الحذر لانه مستلزم للنظر قوله قال لا لى قال عمرو بن ميمون قال حذيفة

وعثمان ما حلفه الارض فوق طاقمها قوله فانت عليه اي على عمر رضي الله تعالى عنه الاربعة اي
 صحيحة رابعة ويروي الاربعة اي اربعة ايام حتى اصيب اي حتى طعن بالسكين قوله قال اني لقاتم
 اي قال عمرو بن ميمون اني لقاتم في الصف تنظر صلاة الصبح قوله ما بيني وبينه اي ليس بيني وبين
 عمر رضي الله تعالى عنه الاربعة اي اربعة ايام وفي رواية ابى اسحق الارجلان قوله غداة نصب على
 الظرف مضاف الى الجملة اي صحيحة الطعن قوله فبين اي في الصفوف وفي رواية الكشميني فيهم اي
 في اهل الصفوف قوله او النحل شك من الراوي اي او سورة النحل قوله او اكفى شك من الراوي واراد
 بالكلب العلي الذي طعمه وهو غلام المغيرة بن شعبة وبكى ابو لؤلؤة واسمه فيروز قوله حتى طعمه
 يعني طعمه ثلاث مرات وفي رواية ابى اسحق فمرض له ابو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ثم طعمه ثلاث
 طعمات فرايت عمر يقول دونكم الكلب فقد قتلني وروي ابن سعد باسناد صحيح الى الزهري قال كان
 عمر رضي الله تعالى عنه لا ياذن لسي قدا حتم من دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على
 الكوفة بذكره غلاما عنده صنعوا ويستأذنه ان يدخله المدينة ويقول ان عنده اعمالا ينتفع به الناس انه
 حداث نقاش نجار فاذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة فشكى الى عمر شدة الخراج فقال له ما خراجك
 بكثير من جنب ما تعمل فانصرف ما خطا فلبث عمر ليل الى غربه العبد فقال المحدث انك تقول لو اشاء
 لصنعت رحي تطحن بالريح فالتفت اليه عابسا فقال لا صنع من لك رحي يتحدث الناس بها فاقبل عمر
 رضي الله تعالى عنه علي من معه فقال توعدني العبد فلبث ليل الى ثم اشم على حنجر ذي رأسين فصابه
 وسطه فكن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة الصلاة فلما دعا عمر منه
 وثب عليه وطعمه ثلاث طعمات احداهن تحت السرة قد خرفت الصفاق وهي التي قتله وروي مسلم
 من طريق مهران بن ابى طلحة ان عمر خطب فقال رايت كأن ديكنا قرني ثلاث نقرات ولا اراء الاحضور
 اجلي قوله فطار العلي بكسر العين المهملة وسكون اللام وفي آخره جيم وهو الرجل من كفار
 الجهم وهذه القصة كانت في اربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله حتى طعن ثلاثة
 عشر رجلا وفي رواية ابى اسحق اثني عشر رجلا معه وهو ثلث عشر ومنهم كلب بن البكير الليثي وله
 ولاخوته عاقل وعامر واباس صحيحة قوله مات منهم سبعة اي سبعة النفس وعاش الباقيون قوله
 فلما راى ذلك رجل قبل هو من المهاجرين يقال له حطان التيمي اليربوعي قوله برنسا بضم الباء
 الموحدة وسكون الراء وضم النون وهي قلنسوة طويلة وقيل كساء يجعله الرجل في رأسه وفي رواية
 ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال فطعن ابو لؤلؤة نفرا فاخذ ابو لؤلؤة رهط من قریش منهم عبد الله
 ابن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من بني سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خبيصة كانت
 عليه فان ثبت هذا يحمل على ان الكل اشتركو في ذلك وروي ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر ان
 عبد الله بن عوف المذكورا حتر رأس ابى لؤلؤة قوله فلما ظن العلي انه مأخوذ نحر نفسه وقال الكرمانى
 رعى رجل من اهل العراق برنسه عليه وبرنسه على رأسه فلما علم انه لا يستطيع ان يتحرك قتل نفسه
 قوله قدّمه اي قدّم عمر عبد الرحمن بن عوف للصلاة بالناس وقد كان ذلك بعد ان كبر عمر وقال مالاك
 قبل ان يدخل في الصلاة قوله صلاة خفيفة في رواية ابن اسحق بأقصر - ورتين من القرآن انا اعطيتك واذا
 جاء نصر الله والفتح قوله قال يا بن عباس انظر من قتلني وفي رواية ابن اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس
 اخرج فناد في الناس اعن ملاء منكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطاعنا قوله قال الصنع اي قال

عمر اهو الصنع بفتح الصاد المهملة وفتح النون اي الصانع وفي رواية ابن ابى شيبة وابن سعد الصانع
 بخفيف النون وقال في الفصح رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع البدن في نوادر ابى زيد الصانع
 يقع على الرجل والمرأة وكذلك الصنع وكان هذا الغلام نجارا وقيل نجاتا للاجبار وكان بجوسيا
 وقيل كان نصرانيا فاقوله منبئ بفتح الميم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف اي موقى هذه رواية
 الكشميني وفي رواية غيره منبئ بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف بعد هاتاه مشاة من فوق
 اي قاتنى على هذا النوع فان الميتة على وزن الفعل بكسر الفاء وقد علم ان الفعل بالكسر النوع
 وبالفصح المرة قوله رجل يدعى الاسلام وفي رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذي لم يجعل قاتلى
 يحاجني عند الله بحجة سجدها له قط ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا برجله المغفرة خلافا
 لمن قال من المعتزلة وغيرهم انه لا يغفر له ابد قوله قد كنت انت وابوك خطاب لابن عباس وفي رواية
 ابن سعد عن طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت اريد
 ان لا يدخلها علي من السبي فغلبتوني قوله فقال ان شئت فعلت اي فقال ابن عباس ان شئت
 مخاطبة عمر وفعلت بضم الفاء وقد فسره بقوله اي شئت قتلنا وقال ابن التين انما قال له ذلك لعلمه
 بأن عمر رضي الله تعالى عنه لا يأمره بقتلهم قوله كذبت هو خطاب من عمر لابن عباس وهذا
 على ما افوا من شدة عمر في الدين وكان لا يبالي من مثل هذا الخطاب واهل الجازية يقولون كذبت في
 موضع الخطأ قلت هنا قرينة ان استعمال كذبت موضع اخطأت غير موجه قوله فاحتمل بيته
 قال عمرو بن ميمون فبعد ذلك احتمل عمر الى بيته قوله فأتى بنبذ فشرب المراد بالنبذ هنا تمرات كانوا
 ينبذونها في ماء اي يقعونها لاستعذاب الماء من غير اشتداد ولا اسكار قوله فخرج من جوفه اي من
 جرحه وهكذا رواية الكشميني وهي الصواب وفي رواية ابن شهاب فاخبرني سالم قال سمعت
 عبد الله بن عمر يقول قال عمر ارسلوا الى طبيب ينظر الى جرحي قال فارسلوا الى طبيب من العرب
 فسقاه نبذا فشبه النبذ بالدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرة قال فدعوت طبيبا آخر من
 الانصار فسقاه ابنا فخرج اللبن من الطعن ابيض فقال اعهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقتي واو قال
 غير ذلك لكذبه قوله وجاء الناس يثنون عليه وفي رواية الكشميني فجعلوا يثنون عليه وفي
 رواية ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة ثم اهل الشام
 ثم اهل العراق فكلما دخل عليه قوم بكوا واثنوا عليه وأثناء لعب اي لعب الاحبار فقال الماقل
 لك انك لاتموت الاشهاد وانت تقول من اين واني في جربة العرب قوله وجاء رجل شاب وفي
 رواية كتاب الجنائز التي تقدمت وولج عليه شاب من الانصار قوله وقدم بفتح القاف اي فضل
 وجاء بكسر القاف ايضا بمعنى سبق في الاسلام ويقال معناه بالفتح سابقة ويقال لفلان قدم صدق
 اي اثره حسنة وقال الجوهري القدم السابقة في الامر قوله ما قد علمت في محل الرفع على
 الابتداء وخبره قدما هو قوله لك قوله ثم شهادة بالرفع عطف على ما قد علمت ويجوز بالجر ايضا عطف
 على قوله من صحبة قال الكرمانى ويجوز بالنصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف قلت
 تقديره ثم استشهدت شهادة ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به تقديره ثم رزقت شهادة
 قوله وددت اي احببت او تمنيت قوله ان ذلك كفاف اي ان الذي جرى كفاف بفتح الكاف
 وهو الذي لا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة اليه ويقال معناه ان ذلك مكفوف عنى ثمرها

وقيل معناه لا ينال مني ولا انال وقوله لا على ولا لي اي رخصت سواء بسواء بحيث يكف الشرع عن
 لاعتقابه على ولا تنوبه لي قوله اذا ازاره كلمة اذا للفتاحة قوله اني اثوبك بالباء الموحدة من البقاء
 هذه رواية الكشيتهني وفي رواية غيره اني بالنون بدل الباء قوله ابن اخي اي يابن اخي في الاسلام
 قوله مال آل عمر لفظه آل مقحمة اي مال عمر وبمحمل ان يريد رهطه قوله في بني عدى بفتح العين
 وكسر الدال المهملة بن وهو الجد الاعلى لعمر رضي الله تعالى عنه ابو قبلته وهم العدويون قوله ولا
 تعدهم بسكون العين اي لا تجاوزهم فان قلت روى عمرو بن شبة في كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافع
 مولى ابن عمر قال من ابن يكون علي عمر دين وقديع رجل من ورثة ميراثه عاتة الف قلت قبل هذا لا ينبغي ان
 يكون عند موته عليه دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم في الدين عنه قوله ولا تنقل امير المؤمنين
 واني لست اليوم امير المؤمنين قال ابن التين انما قل ذلك عند ما يقن بالموت اشارة بذلك الى عائشة
 حتى لا تحايه لكونه امير المؤمنين قوله ولا وثرن به على نفسه اي اخصه بما سألته من الدفن عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واترك نفسه قيل فيه دليل على انها كانت تملك البيت ورد بانها كانت تملك السكن الى
 ان توفيت ولا يلزم منه التملك بطريق الارث لان امهات المؤمنين محبوسات بعد وفاته صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يتزوجن الى ان يموتن فهن كالمعتقات في ذلك وكان الناس يصلون الجمعة في حجر ازارجه وروى
 عن عائشة في حديث لا يثبت انها استأذنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عاشت بعده ان تدفن الى
 جانبه فقال لها واني ذلك بذلك واما في ذلك الموضع الاقبري وقبر ابي بكر وعمر وعيسى بن مريم قوله
 ارفعوني اي من الارض كأنه كان مضطجعا فامرهم ان يرفعوه قوله فاسند رجل اليه اي اسند عمر رجل
 اليه قيل بمحمل ان يكون هذا ابن عباس قلت ان كان مستند هذا القائل في الاحتمال المذكور كون
 ابن عباس في القضية فليغيره ان يقول بمحمل ان يكون عمرو بن ميمون لقوله فيما مضى فانطلقنا معه
 قوله اذنت اي عائشة قوله قل يستأذن هذا الاستيذان بعد الاذن في الاستيذان الاول لاحتمال
 ان يكون الاذن في الاستيذان الاول في حياته حياة منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد عمر ان
 لا يكرها في ذلك قوله حفصة هي بنت عمر بن الخطاب قوله فوجئت عليه اي دخلت على
 عمر رضي الله تعالى عنه فكنت من البكاء هذه رواية الكشيتهني اور رواية غيره فابثت اي فكنت قوله
 فوجئت داخلهم اي قد دخلت حفصة داخلهم على وزن فاعل اي مدخلا كان لاهلها قوله من الداخل
 اي من الشخص الداخل قوله وسعدا هو سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه فان قلت سعدا هو ابو عبيدة
 ايضا من العشرة المبشرة وتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عسا راض قلت اما سعد
 فهو ابن عمر رضي الله تعالى عنه فلعله لم يذكره لذلك اولانه لم يره اهلالها بسبب من الاسباب
 واما عبيدة فانت قبل ذلك قوله يشهدكم عبدالله بن عمر اي يحضركم ولكن ليس له من الامر شيء وانما
 قال هذا مع اهليته لانه رأى غيره اولى منه قوله كهيئة التعزيلة قال الكرمانى هذا من كلام الرواي
 لامن كلام عمر رضي الله تعالى عنه وقال بعضهم فلم اعرف من ابن تيراله الجرم بذلك مع الاحتمال قلت
 لم يبين وجه الاحتمال ما هو ولائمه في كلامه ما يدل على الجرم قوله فان اصابت المرأة بكسر الهزة
 وفي رواية الكشيتهني الامارة قوله سعدا هو سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قوله فهو ذلك
 معنى هو محله واهله قوله والاى وان لم تصب المرأة سعدا قوله فليستعني به اي بسعد قوله ايكم فاعل
 فليستعني قوله ما امر اي مادام امر على صيغة المجهول من التأمر قوله فاني لم اعزله اي لم اعزل سعدا
 معنى عن الكوفة عن عجزاي عن التصرف ولا عن خيافته في المال قوله وقال اي عراوصي الخليفة من

بعدي بالمهاجرين الاولين قال الشامي هم من ادرك بيعة الرضوان وقال سعيد بن المسيب من صلى
 القبلتين قوله ان يعرف بفتح الهزة اي بأن يعرف قوله ويحفظ بالنصب عطفا على ان يعرف قوله
 الذين تبوءوا الدار اي سكنوا المدينة قبل الهجرة وقال المنصورون المراد بالدار دار الهجرة نزاهة
 الانصار قبل المهاجرين وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين قوله والايان
 فيه اضممار اي وآثروا الايمان من باب علقتهما تبنا واما بارداء لان الايمان ليس بمكان فيقبوا فيه والتبوء
 التمكن والاستقرار واما المراد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين بل قبل مجي النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اليهم قوله رده الاسلام بكسر الراء اي عون الاسلام الذي يدفع عند قوله وجبة الاموال
 بضم الجيم وتخفيف الباء جمع جابي كالمقضاة جمع قاضي وهم الذين كانوا يجلبون الاموال اي يجمعونها
 قوله وغيظ العدو اي يغيطون العدو بكثرتهم وقوتهم قوله الافضلهم اي الاما فضل عنهم
 وفي رواية الكشيتهني ويؤخذ منهم والاول هو الصواب قوله من حواشي اموالهم اي التي
 ليست بخيار ولا كرام قوله بذمة الله المراد به اهل الذمة قوله وان يقاتل من ورائهم يعني اذا
 قصدتهم عدوهم يقاتلون لدفعهم عنهم وقد استوفى عمر رضي الله تعالى عنه في وصيته جميع الطوائف
 لان الناس امامهم واما كافر بالكفر اما حربي ولا يوصى به واما ذكروه والمسلم امامها جري
 او انصاري او غيرهما وكاهم اما بدوي واما حضري وتدين الجميع قوله ولا يكلفهم الا طاقهم اي
 من الجزية قوله فانطلقنا وفي رواية الكشيتهني فانطلقنا اي رجعنا قوله فسلم عبدالله بن عمر اي على
 عائشة رضي الله تعالى عنها قوله فقالت اي عائشة قوله ادخلوه بفتح الهزة من الادخال قوله
 فادخل على صيغة المجهول وكذلك فوضع قوله هناك اي في بيت عائشة عند قبر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقبر ابي بكر رضي الله تعالى عنه وهو معنى قوله مع صاحبيه واختلف في صفة القبور
 الثلاثة المكرمة فالأكثر على ان قبر ابي بكر وراء قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقبر عمر وراء قبر ابي بكر وقبل ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر حذاء منكبه
 وقبر عمر حذاء منكبي ابي بكر وقيل قبر ابي بكر عند رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر عند رجله اي بكر
 عند رجله وقيل قبر ابي بكر عند رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل عمر عند رجله اي بكر
 وقيل غير ذلك قوله الى ثلاثة منكم اي في الاختيار لبق الاختلاف قوله قال طلحة قد جعلت امرى
 الى عثمان هذا بصرح بأن طلحة قد كان حاضرا فان قلت قد تقدم انه كان غائبا عند وصية عمر قلت
 اعلمه حضر بعد ان مات وقبل ان يستمر امر الشورى وهذا اصح مما رواه المدايني انه لم يحضر الا بعد
 ان يبيع عثمان قوله والله عليه والاسلام بارفع فيهما لان لفظا لله مبتدا وقوله عليه خبره ومتعلقه
 محذوف اي والله رقيب عليه والاسلام عطف عليه والمعنى والاسلام كذلك قوله لينظرن بلفظ الامر
 للغائب قوله افضلهم في نفسه بنصب اللام اي ليتفكر كل واحد منهما في نفسه ايما افضل وروى
 بفتح اللام جوابا للقسم المقدر قوله فاسكت الشيخان بفتح الهزة بمعنى سكنت وروى بضم الهزة على
 صيغة المجهول والمراد بالشيخين علي وعثمان قوله اقبعلونه اي امر الولاية قوله والله بارفع على انه
 مبتدا وخبره قوله على اي الله رقيب شاهد على قوله ان لا آوى بأن لا آوى بان لا اقصر عن افضلكم
 قوله فاخذ يد احدهما هو على رضي الله تعالى عنه يدل عليه بقية الكلام قوله والقدم بكسر القاف
 وفتحها قوله ما قد علمت صفة او يدل عن القدم قوله قاله عليك اي قاله رقيب عليك قوله لن
 امرئك بتشديد الميم قوله وان امرت بتشديد الميم قوله ثم خلا بالآخر وهو الزبير رضي الله تعالى

عنه ايضا قوله وولج اهل الدار اى ودخل اهل المدينة * وفي هذا الحديث فوائد * فيه
شفقة عمر رضى الله تعالى عنه على المسلمين وعلى اهل الذمة ايضا * وفيه اهتمامه بامور الدين باكثر
من اهتمامه بامر نفسه * وفيه الوصية باداء الدين * وفيه الاعتناء بالدفن عند اهل الخير * وفيه
المشورة في نصب الامام وان الامامة تنعقد بالبيعة * وفيه جواز تولية المفضل مع وجود الافضل
منه قاله ان بطلان نعم الله بقوله لانه لو لم يحزلهم لم يجعل عمر رضى الله تعالى عنه الامر شورى بين ستة
نفس مع علمه بان بعضهم افضل من بعض * وفيه الملازمة بالامر بالمعروف على كل حال * وفيه
اقامة السنة في تسوية الصفوف * وفيه الاحتراز من تقبل الخراج والجزى وترك ما لا يطاق
ص باب مناقب علي بن ابي طالب ابي الحسن القرشي الهاشمي رضى الله تعالى عنه
ش اى هذا باب في مناقب علي بن ابي طالب بن عبد المطلب المكنى بابي الحسن كناه بذلك
اهله وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي تراب لما رآه في المسجد قائما وجدر داه قد سقط
عن ظهره وخلص اليه التراب كآرواه البخارى من حديث سهل بن سعد في ابواب المساجد وهنا
ايضا يأتى عن قريب وروى ابن امحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ذلك في غزوة العسيرة
وصحبه الحاكم وقال ابن امحق حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما سماه بذلك
لانه كان اذا غاب على فاطمة رضى الله تعالى عنها في شئ يأخذ ترابا فيضعه على رأسه فكان صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا رأى التراب عرف انه غاب على فاطمة فيقول مالك يا ابا تراب وام على رضى الله
تعالى عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهى اول هاشمية ولدت هاشميا سلمت وصارت من كبار الصحابات
وماتت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انت منى وانا منك **ش** هذا التعليق طرف من حديث البراء بن عازب اخرجه مطولا في باب
عمر القضاء على ماسياتى ان شاء الله تعالى وفيه قال لعلى انت منى وانا منك وقال لجعفر اشبهت
خلقى وخلقى وقال زيد انت اخونا ومولانا قوله انت مبتدأ ومنى خبره ومتعلق الخبر خاص
وكلمة من هذه تسمى بمن الاتصالية ومعناه انت متصل بى وليس المراد به اتصاله من جهة
النسب بل من جهة العلم والقرب والنسب وكان اب النبی صلى الله تعالى عليه وسلم
شقيق اب على رضى الله تعالى عنه وكذلك الكلام في قوله وانا منك وفي حديث آخر انت منى بمنزلة
هرون من موسى ومعناه انت متصل بى ونازل منى منزلة هرون من موسى وفيه تشبيهه ووجه التشبيه مبهم
ويشتهر بقوله الا انه لا نبى بعدى يعنى ان اتصاله ليس من جهة النبوة ففى الاتصال من جهة الخلافة لانها تلى
النبوة في المرتبة ثم انها اما ان تكون في حياته او بعد مماته لان هرون مات قبل موسى عليهما
السلام فتبين ان يكون في حياته عند مسيره الى غزوة تبوك لان هذا القول من النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يخرجهم الى غزوة تبوك وقد خلف عليا على اهله وامره بالاقامة فيهم وهذا الحديث اخرجه
الترمذى من حديث عمران بن حصين بلفظ ان عليا منى وانا منه وهوولى كل مؤمن بعدى ثم قال حسن
غريب لا تعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان واخرجه ابو القاسم اسماعيل بن امحق بن ابراهيم البصرى
في فضائل الصحابة من حديث بريدة مطولا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لى لا تشع في على فان عليا
منى وانا منه ومن حديث الحكم بن عتيبة حدثنا محمد بن علي بن ابي طالب وجعفرنا وزيد ادخلوا على
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما انت يا جعفر فاشبهه خلقك خلقى وانت يا على فانت منى وانا
منك وفي حديث ابي رافع قال جبريل عليه السلام وانا منكم يا رسول الله **ص** وقال عمر

رضى الله عنه توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنه راض **ش** هذا التعليق
تقدم قريبا في وفاة عمر رضى الله عنه مسندا عند قوله ما احق بهذا الامر من هؤلاء النفر الاربعة
الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا الحديث **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم اياهم يعطاهما
فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهم يرجوا ان يعطاهما فقال ابن علي بن
ابي طالب فقالوا يشكى عنيه يا رسول الله قال فارسلوا اليه فأتى به فلما جاء بصق في عنيه ودعاه فبرأ
حتى كان لم يكن به وجمع فاعطاه الراية فقال على رضى الله عنه يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا
مثلا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه
فوالله لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة
لانه يدل على فضيلة على رضى الله عنه وشجاعته * وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
اخرج بفتح خبير على يد من يعطى له الراية * وعبد العزيز هو ابن ابي حازم سلمة بن دينار سمع اياه ابا
حازم والحديث مرفى كتاب الجهاد في باب فضل من اسلم على يديه رجل فانه اخرجته هناك عن قتيبة
ابن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القارى عن ابي حازم عن سهل بن سعد الى
آخره ومرا الكلام فيه هناك قوله كلهم يرجوا وروى رجون قوله يدوكون بالبدال المهمة
وبالكاف اى يخوضون من الدوكة وهو الاختلاط والخوض يقال بات القوم يدوكون دوكا اذا باتوا
في اختلاط ودوران وقيل يخوضون ويحدثون في ذلك وروى يذكرون بالذال المجهمة من الذكر
قوله فارسلوا على صبغة الماضى المبني للفاعل قوله فأتى به على صبغة المجهول والضمير في به
يرجع الى على رضى الله تعالى عنه وروى فارسلوا على صبغة الامر من الارسال فأتوني به على صبغة
الامر ايضا من الاتيان قوله ودعاه وروى فدعاه بالفاء قوله فاعطاه وروى واعطاه بالواو
وروى فاعطى على صبغة المجهول والراية العلم قوله انفذ بضم الفاء اى امض قوله على رسلك اى
على هيئتك قوله حمر النعم بضم الحاء وسكون الميم والنعم بفتح النين والابل الحمر هى احسن اموال العرب
يضررون بها المثل في نفاسة الشئ وليس عندهم شئ اعظم منه وتشبيهه بامور الآخرة باعراض الدنيا
انما هو للتقريب الى الفهم والافذرة من الآخرة خير من الارض وما فيها بأسرها وامثالها معها وفي
التلويح * ومن خواصه اى خواص على رضى الله تعالى عنه فيما ذكره ابو الشاء انه كان اقضى الصحابة
وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه لما اراد كسر
الاصنام التى في الكعبة المشرفة اصعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجليه على منكبته وانه حاز
سهم جبريل عليه الصلوة والسلام بتبوك فقبل فيه على حوى سهمين من غير ان غزا غزاة تبوك حبذا سهم
مسهم * وان النظر الى وجهه عبادة وانه عائشة رضى الله تعالى عنها وانه احب الخلق الى الله بعد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم رواه انس في حديث الطائر وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعسوب
الدين وسماه ايضا رز الارض وقد رويت هذه اللفظة مضمومة ومليئة واكمل واحد منهما معنى فن همز
اراد الصوت والصوت جبال الانسان فكانه قال انت جبال الارض والمليين هو المنفرد الوحيد كأنه قال
انت وحيد الارض وتقول رزرت السكينة اذا رزخت في الارض بالوند فكانه قال انت وتدا الارض

وكل ذلك محتمل وهو مدح ووصف وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تولى تسميته وتغديته اياما بريقه المبارك حين وضعه **ص** حدثنا قتيبة حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان علي رضي الله تعالى عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خيبر وكان به رمد فقال انا تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج علي فلحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة اني قمحها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عطين الراية اولا ياخذن الراية غدا رجل يحبه الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلي وما نرجوه فقال هذا على فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه **ش** هذا طريق آخر في الحديث السابق من حيث المعنى اخرجه ايضا عن قتيبة بن سعيد عن حاتم بن الحارث الميموني وبالثاء المشاء من فوق ابن امياعيل الكوفي سكن المدينة عن يزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع والحديث مرفي الجهاد في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك بهؤلاء الرواة بعينهم وبعين هذا المتن وقدم الكلام فيه هناك وفي الاكليل للحاكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا بكر الى بعض حصون خيبر فقاتل وجهده ولم يك فتح فبعث عمر رضي الله تعالى عنه فلم يك فتح فاعطاه على ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال رواء جماعة من الصحابة غير سهل ابو هريرة وعلي وسعد بن ابي وقاص والزبير بن العوام والحسن بن علي وابن عباس وجابر بن عبد الله وعمر بن ابي سعيد الخدري وسلمة بن الاكوع وعمران بن حصين وابوليلي الانصاري وبريدة وعامر بن ابي وقاص وآخرون قوله اولا ياخذن شك من الراوى وكذا قوله او قال يحب الله ورسوله وفي الحديث الماضي بصق في عينيه ولم يذكر هنا في حديث سلمة وروى قال علي فوضع رأسي في حجره ثم بصق في اليه راحته ثم ذلك بها عيني ثم قال اللهم لا تشكني حرا ولا قرا قال علي فما تشكني عيني لا حرا ولا قرا حتى الساعة وفي لفظ دعائه بست دعوات اللهم اعنه واستعن به وارحمه وارحمه وانصره وانصره اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قوله فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي رايته وقال ابن عباس فكانت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك في المواطن كلها مع علي رضي الله تعالى عنه وفي حديث جابر بن سمرة قالوا يا رسول الله من يحمل رايته يوم القيامة قال من عسى ان يحملها يوم القيامة الامن كان يحملها في الدنيا علي بن ابي طالب وفي كتاب ابي القاسم البصري من حديث قيس بن الربيع عن ابي هريرة العبدى عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عطين الراية رجلا كرارا غير فرار قال حسان يا رسول الله تأذن لي ان اقول في علي شعرا قال قل قال وكان علي ارمدا العين يتخفى دواء فقام بحسن مداويا حياه رسول الله منه بقلعة فبورك مرقبا وبورك راقيا وقال سأعطى الراية اليوم صار ما فذا لمحب للرسول موايا بحب النبي والاله بحبه فيفتح هاتيك الحصون التوايا فاقضى بهادون البرية كلها عليا وسماء الوزير المواقيا **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد الله بن يزيد بن ابي حازم عن ابيه ان رجلا جاء الى سهل بن سعد فقال هذا فلان لامير المدينة يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا قال قال يقول له ابوتراب فضحك وقال والله ما سمع الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما كان له اسم احب اليه منه فاستطعت الحديث سهلا وقلت يا ابا عباس كيف قال دخل علي علي فاطمة رضي الله تعالى عنها ثم خرج فاستطجع في المسجد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن ابن عمك قالت في المسجد فخرج اليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب الى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره

فيقول اجلس يا ابوتراب مرتين **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه دلالة على فضيلة علي رضي الله تعالى عنه وعلو منزلته عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لانه مشى اليه ودخل المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه تلطفا به لانه كان وقع بين علي وفاطمة شيء فلذلك خرج الى المسجد واضطجع فيه صرح بذلك في رواية البخاري التي مضت في كتاب الصلاة حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفاطمة ابن ابن عمك قالت كان بيني وبينه شيء ففاضني فخرج ولم يقل الحديث **ص** وابو حازم اسمه سلمة بن دينار وقدم عن قريب والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب نوم الرجال في المسجد فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن عبد العزيز الى آخره قوله هذا فلان لامير المدينة اي كني بفلان عن امير المدينة والاسم براد بالكسبة وتطلق التسمية على التكنية ووقع في رواية الاسمي هذا فلان بن فلان قوله يدعو عليا اراد انه يذكر عليا بشيء غير مرضى قوله قال فيقول ماذا قال اي قال ابو حازم فيقول سهل بن سعد ماذا قال فلان الذي كني به عن امير المدينة قوله قال يقول له اي قال ابو حازم يقول فلان لعلي ابوتراب فضحك اي سهل وقال والله الى آخره قوله فاستطعت الحديث سهلا اي سألت من سهل الحديث واتمام القصة وفيه استعارة الاستطعام للتحدث والجامع بينهما حصول الذوق من الطعام الذوق الحسي ومن التحدث الذوق المعنوي قوله يا ابا عباس بنشد الباء الموحدة والسين المهملة وهو كنية سهل بن سعد وروى يا ابا العباس بالالف واللام قوله وخلص التراب اي وصل الى ظهره قوله فجعل اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح التراب عن ظهره اي عن ظهره علي رضي الله تعالى عنه قوله مرتين ظرف لقوله فيقول اجلس وفيه جواز النوم في المسجد واستلطاف الفضبان وتواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه وسلم ومنزلة علي رضي الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة عن ابي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان رضي الله تعالى عنه فذكر عن محاسن عمله قال اعمل ذلك بسوءك قال نعم فارغم الله بانفك ثم سأله عن علي رضي الله تعالى عنه فذكر محاسن عمله قال هو ذاك بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لعل ذلك يسوءك قال اجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد علي جهدا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله فان عبد الله بن عمر مدحه بأوصافه الحميدة فيدل على ان له فضلا وفضيلة **ص** ومحمد بن رافع بن ابي زيد القشيري النيسابوري شيخ مسلم ايضا وحسين هو ابن علي بن الوليد الجعفي الكوفي وزائدة هو ابن قدامة وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسم عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وسعد بن عبيدة ابو حزة الكوفي السلمي والحديث من افراده قوله فذكر محاسن عمله اي عمل عثمان والمحاسن جمع حسن على غير القياس كانه جمع محسن وكانه ذكر للرجل اتفاق عثمان في جيش العسرة ونسيه بئر رومة وغير ذلك من محاسن قوله لعل ذلك يسوءك اي لعل ما ذكرت من محاسنه لا يطيب لك ويصعب عليك قال نعم بسوءني قوله فارغم الله بانفك الباء فيه زائدة يقال ارغم الله انفه اي الصقه بالرغام اي اذله واهانه والرغام في الاصل التراب فكانه يقول اسقطك الله على الارض فلبصق وجهك بالرغام قوله ثم سأله عن علي اي ثم سأل ذلك الرجل عبد الله بن عمر عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فذكر عبد الله محاسن عمله من شهوده بدرا وغيره وفتح خيبر على يديه وقتله مرحبا اليهودي وغير ذلك قوله قال هو ذاك بيته

يقول عبد الله هو ابي لذي بيته كان اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير بذلك الى
 ان ابي منزله عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقيل احسنها بناء قوله ثم قال اي عبد الله لعل ذلك بسوءك قال الرجل اجل اي نعم بسوءني ثم رد
 عليه عبد الله بقوله ارغم الله بانفك مثل ما قال في الاول ثم قال انطلق اي اذهب من عندي فاجهد على
 تشديد الباء جهدا اي اباع غايك في هذا الامر واعمل في حق ما تستطيع وتقدر فاني قلت حقا
 واثق الحق لا ياتي بما يقال في حقه من الاباطيل وفي رواية عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة في هذا
 الحديث فقال الرجل فاني افضه قال ابن عمر افضك الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا
 شعبه عن الحكم سمعت ابن ابي ابي قال حدثنا علي ان فاطمة رضي الله تعالى عنها شكت ما تلقى من اثر الرحي
 فاني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسى فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة رضي الله تعالى عنها فاخبرتها فلما
 جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيي فاطمة فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها فادخلها
 مضاجعنا فذهبت لا قوم فقال علي مكانكم افقد بينا حتى وجدت بر قد فيه على صدرى وقال الا اعلمكما
 خير انما سألتاني اذا اخذت مضاجعكم ان اكبرا اربعين وثلاثين وتسجدا ثلاثا وثلاثين ونحما ثلاثا وثلاثين
 فهو خير لكم من خادم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بين
 علي وفاطمة في الفراش فامرهما بعدم القيام وهذا يدل على ان ابي منزله عظمة عنده صلى الله تعالى
 عليه وسلم وغندر بضم القين المعجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحكم بفحنتين هو ابن عتيبة
 بضم العين المهملة وسكون التاء المشاة من فوق تصغير عتبة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى
 واسم ابي ليلى يسار ضد اليين وقبل بلال وقال ابن الاثير في جامع الاصول اذا اطلق المحدثون ابن ابي
 ليلى فاما يعنون به عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به عبد الرحمن والحديث قدم في
 الخمس في باب الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله علي مكانكما
 اي الزمان مكانكما ولا تفارقه قوله فقدم من كلام علي اي فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيننا
 قوله الابتنح الهمة وتخفيف اللام كلة الحث والتخفيض قوله تكبرا بلفظ المضارع وترك النون
 وحذفت اما التخفيف واما على لغة من قال ان كلة اذا جازمة وهي لغة شاذة وروي فكبرا على صيغة
 الامر وبقي الكلام مرت هناك **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبه عن سعد
 سمعت ابراهيم بن سعد عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعلني امارضى ان تكون مني بمنزلة
 هرون من موسى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** وسعد هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابي وقاص
 رضي تعالى الله عنه **ص** والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى
 وبن دار ثلثتهم عن غندر عن شعبه عن سعد بن ابراهيم عنه به واخرجه النسائي في المناقب وابن ماجه
 في السنة جميعا عن بناديه قال الخطابي هذا انما قاله اعلني حين خرج الى تبوك ولم يستحبه فقال اختلفني
 مع الذرية فقال امارضى الى آخره فضر به المثل باختلاف موسى هرون على بني اسرائيل حين خرج
 الى الطور ولم يرد به الخلافة بعد الموت فان المشبه به وهو هرون كانت زفافه قبل وفاة موسى عليه
 الصلاة والسلام وانما كان خليفته في حياته في وقت خاص فليكن كذلك الامر فيمن ضرب المثل به قوله
 ان تكون مني اي نازلا مني منزله والباء زائدة وهذا تعلق به الرافضة في خلافة علي وقدم تحقيق الكلام
 فيه عند قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلني انت مني وانما في اول الباب **ص** حدثنا علي

ابن الجعد اخبرنا شعبه عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى عنه قال افضوا كما كنتم
 تقضون فاني اكره الاختلاف حتى تكون للناس جماعة او اموت كما مات اصحابي فكان ابن سيرين يرى
 ان عامة ما يروى علي رضي الله تعالى عنه الكذب **ش** هذا الحديث مقدم على حديث
 سعد المذكور في رواية ابي ذر وهو مؤخر في رواية الباقرين والامر في ذلك سهل وابوب السخنة في
 وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السملاني والحديث من افراده قوله
 قال افضوا كما كنتم تقضون اي قال علي لاهل العراق افضوا اليوم كما كنتم تقضون قبل هذا **ص** وسبب
 ذلك ان عليا لما قدم الى العراق قال كنت رايت مع عمر ان تعني امهات الاولاء وقد رايت الآن ان يسترقن
 فقال عبيدة رأيت يومئذ في الجماعة احب الي من رأيت اليوم في الفرقة فقال افضوا كما كنتم
 تقضون وخشى ما وقع فيه من تأويل اهل العراق وروى افضوا على ما كنتم تقضون قوله
 فاني اكره الاختلاف يعني ان يخالف ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقال الكرمانى اختلاف
 الامة رجة فلم كرهه قلت المكروه الاختلاف الذي يؤدي الى النزاع والفئة قوله حتى تكون
 للناس جماعة او اموت انما قال او اموت بكلمة او مع ان الامرين كلاهما مطلوبان لانه لا ينافي في الجمع
 بينهما قوله فكان ابن سيرين اي محمد بن سيرين قوله ان عامة ما يروى علي وروى عن علي وهو الوجه
 قوله وعامة ما يروى مبتدا وخبره هو قوله الكذب وانما قال ذلك لان كثيرا من اهل الكوفة الذين
 يروون عنه ليس لهم ذلك ولا سيما الرافضة منهم فان عامة ما يروون عنه كذب واختلاق قوله او اموت
 يجوز بالنصب عطفا على حتى يكون ويجوز بالرفع على ان يكون خبر مبتدا محذوف والتقدير او انا
 اموت وفي بيع امهات الاولاد اختلاف في الصدر الاول فروى عن علي وابن عباس وابن الزبير رضي الله
 تعالى عنهم اباحة بيعهن واليه ذهب داود وبشر بن غياث وهو قول قديم للشافعي ورواية عن احمد قد صح
 عن علي رضي الله تعالى عنه الميل الى قول الجماعة وروى عن ابن عباس انه عليه السلام قال من وطئ
 امة فولدت فهي معتقة عن دبر منه رواه احمد وابن ماجه والدار فطنى **ص** باب ه
 مناقب جعفر بن ابي طالب الهاشمي رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب
 جعفر بن ابي طالب اخ علي بن ابي طالب شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بمؤنة
 علي ما يحى بيانه ان شاء الله تعالى سنة ثمان من الهجرة وكنيته ابو عبد الله الطيار ذو الجناحين وذو الهجرين
 الشجاع الجواد كان متقدم الاسلام هاجرا الى الحبشة وكان هو سبب اسلام الحباشي ثم هاجر
 الى المدينة ثم امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جيش غزوة مؤنة على ما يحى بيانه
 ولما قطعت يده في غزوة مؤنة جعل الله جناحين بطيريهما في الجنة مع الملائكة رضي الله تعالى عنه
 واقتطعت يدها في غزوة مؤنة جعل الله جناحين بطيريهما في الجنة مع الملائكة رضي الله تعالى عنه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهر خلق وخلق **ش** هذا التعليق رواه البخاري موصولا
 مطولا في باب عمرة القضاء من حديث البراء ومرة الكلام في اول مناقب علي رضي الله تعالى عنه
 في قوله انت مني وانما **ص** حدثنا احمد بن ابي بكر حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله
 الجهني عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان الناس كانوا يقولون انك ابراهيم بن ابي
 كنت اكرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيعة بطني حتى لا آكل الخبز ولا البس الخبز ولا يخدمني
 فلان ولا فلانة وكنت الصق بطني بالحصباء من الجوع وان كنت لاسنقرى الرجل الاية هي مع

في يلقب بي فطيمنى وكان اخير الناس للمساكين جعفر بن ابي طالب كان يلقب بنا فطيمنا ما كان في بيته حتى
 ان كان يخرج البياض العكة التي ليس فيها شيء فيشقه فملق ما فيها شيء مطابقتها للترجمة في قوله
 وكان اخير الناس الى آخره لان هذا منقبة حسنة واحدين ابي بكر واسمه قاسم بن الحارث بن زرار
 ابن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب القرشي الزهري ومحمد بن ابراهيم بن دينار يروى عن
 محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن سعيد القبري وهؤلاء كلهم مدنيون والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الاطعمة عن عبد الرحمن بن شعبة عن ابن ابي فديك قوله اكثر ابو هريرة في رواية الحديث
 قوله بشعب اي بسبب شعب بطني وفي رواية الكشمي بشعب بطني اي لاجل شعب بطني بكسر الشين وفتح
 الباء قوله حتى لا آكل هذه رواية الكشمي وفي رواية غيره حين لا آكل زهو الاوجه قوله الخبز بفتح
 الخاء المجمة وكسر الميم وهو الخبز الذي خرو وجعل في عجينه الخيرة وروى الخبز بكسر الباء الموحدة
 وفي آخره زاي وهو الخبز المأدوم والخبرة بضم المجمة وسكون الباء الموحدة وبالزاي الادم ولا البس
 الخبز بفتح الخاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالراء في آخره الجديد والحسن وقيل الثوب المحبر كالبرود
 النامية وقال الهروي الخبز ثياب تصبغ بالين وروى ولا البس الحرير قوله فلان وفلان اراد به من يخدم من
 الذكور والاناث قوله وكنت الصقي بطني وقائدة الصاق البطن بالخصباء انكسار حرارة شدة الجوع قوله
 وان كنت لاستقري الرجل قال بعضهم اي اطلب منه القرى فيظن اني اطلب منه القراءة قال ووقع بيان ذلك
 في رواية لابي نعيم في الحلية عن ابي هريرة انه وجد عمر فقال اقريني فظن انه من القراءة فأخذ يقرئه
 القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام انتهى قلت هذا الذي قاله غير صحيح ويظهر فساده
 من قوله كنت لاستقري الرجل الآية هي معنى اي والحال ان تلك الآية معنى وهي جلة اسمية وقعت
 حالا بغير واو وقال الكرماني اي الآية معنى اي كنت احفظها والحاصل ان ابا هريرة يقول لواحد
 من الناس اني اطلب قراءة آية من القرآن والحال انه يحفظها ولكن يتخيل في قصده من هذا ان يؤديه
 الى بيته فيطعمه شيئا وهو معنى قوله كي يلقب بي اي يرجع بي الى منزله فيطعمني شيئا والدليل على
 هذا ما رواه الترمذي من حديث ابي هريرة ان كنت لاسأل الرجل عن الآية وانا اعلم بها منه ما سألته
 الا ليطعمني شيئا واستدل هذا القائل على المعنى الذي فسر بما رواه ابو نعيم لا يفيد اصلا لانه فضية
 اخرى مخصوصه بما وقع بينه وبين عمر رضي الله تعالى عنه والذي هنا اعم من ذلك قوله وكان
 اخير الناس على وزن افعال التفضيل وفي رواية الكشمي وكان خير الناس لغتان فصيحتان مستعملتان
 قوله للمساكين وفي رواية الكشمي للمساكين بالافراد وهو جنس يتناول المساكين وكان جعفر
 يسمى بابي المساكين وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكتبه بهذا قوله ما كان في بيته في محل
 للنصب لانه مقول بان ليطعمنا قوله حتى ان كان كذا ان هذه مخففة من المثقلة قوله ليخرج بضم الياء من
 الاخراج والعكة بالنصب مفعوله وهي بضم العين المهملة وتشديد الكاف وعاء السمن قوله فتلحق بنون
 المتكلم مع الغير من لعل يلحق من باب علم يعلم لعل بفتح اللام وهو الحسن فان قلت بين قوله ليس
 فيها شيء وبين قوله فتلحق منافاة ظاهرا قلت لا منافاة لان معنى قوله ليس فيها شيء يعني يمكن اخراجه
 منها بغير قطعها ومعنى قوله فتلحق يعني بعد الشق تلحق بما بقي في جوانبها فافهم **ص** حدثنا عمرو
 ابن علي حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي ان ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما كان اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذي الجناحين **ش** مطابقتها للترجمة

من حيث ان اطلاق ذي الجناحين على جعفر منقبة عظيمة وقد روى الطبراني باسناد حسن من حديث
 عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيأ لك ابوك بطير مع الملائكة
 في السماء وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت جعفر بن ابي طالب بطير
 مع الملائكة رواه الترمذي والحاكم وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مر بي
 جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرجته الترمذي والحاكم باسناد على
 شرط مسلم واخرجا ايضا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا دخلت البارحة الجنة
 فرأيت فيها جعفرا بطير مع الملائكة وفي طريق آخر عنه ان جعفرا بطير مع جبريل وميكائيل له
 جناحان عوضه الله من يدب وحديث ابن عمر هذا اخرجه البخاري عن عمرو بن علي بن بحر ابي حفص
 الباهلي البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا عن يزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي عن اسماعيل
 ابن ابي خالد واسم ابي خالد سعد ويقال كثير الكوفي عن عامر الشعبي عن عبد الله بن عمرو اخرجه البخاري
 ايضا في المغازي عن محمد بن ابي بكر المقدي واخرجه النسائي في المناقب عن احمد بن سليمان عن يزيد بن
 هرون **ص** قال ابو عبد الله الجناحان كل ناحيتين **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه وهذا وقع
 في رواية النسفي وحده و اشار بهذا الى ان الجناحين يطلقان لكل ناحيتين يعني لكل حبتين ومنه يقال جنح
 الطريق جانبه وفتح القوم ناحيتهم وقال الجوهري وجناح الطير يد **ص** ذكر العباس بن عبد المطلب
 رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا ذكر عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكان اسن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين او ثلاث وكان اسلامه على المشهور بعد فتح مكة
 وقيل قبل ذلك وهذه الترجمة مع حديثها سقط من رواية ابي ذر والنسفي والله اعلم **ص** حدثنا الحسن
 ابن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثني ابي عبد الله بن المثنى عن ثمانية بن عبد الله بن انس عن انس
 ان عمر بن الخطاب كان اذا خطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقسقينا وانا نتوسل اليك بعم نينا فاسقنا قال فيسقون **ش** مطابقتها
 لهذه الترجمة ظاهرة **ص** والحسن ابن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني مات يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان
 سنة ستين وما شين وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصاري يروى عن ابيه عبد الله بن المثنى بن عبد الله
 بن انس بن مالك وهو يروى عن عمه ثمانية بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس وهذا الحديث
 بعين هذا الاسناد والمثني قد مر في كتاب الاستسقاء في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء وقد مر الكلام
 فيه هناك **ص** باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبة
 فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان مناقب قرابة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يتسب الى جده الاقرب
 وهو عبد المطلب من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اورآمه من ذكرا وانثى وهم علي واولاده
 الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم من فاطمة وجعفر واولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال كان جعفر
 ابن ابي طالب ابن اسمه اجدو عقيل بن ابي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزبة عبد المطلب واولاده
 علي وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب واولاده الذكور العشرة وهم الفضل وعبد الله وقم
 وعبيد الله والحارث ومعبود وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه بقول العباس **ص** تمام
 فصاروا عشرة **ص** يارب فاجعلهم كراما بررة **ص** ويقال ان لكل منهم رؤية وكان له من الاناث ام

حبيب وامانة وصيفة واكثرهم من لباية ام الفضل ومعتب بن ابي لهب والعباس بن عتبة بن ابي لهب
 وكان زوج امنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب واخوته ضباعة وكانت زوج المقداد بن
 الاسود وابوسفان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه
 عتبة والحارث وعبد الله بن الحارث هذاريه وكان يلقب به بياضين موحدين الثابتة ثقيلة واميمة
 واروى وماتكة وصيفة بنت عبد المطلب اسلمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف قوله ومنقبه فاطمة
 الجرعظاء على المناقب وهي ضد المثلبة وقال الطيبي المنقب طريقه في الحال واستعمل للفعل الكريم
 ما يكونه فائرا له اول يكونه منهجا في رفته قلت لم يقع في رواية ابي ذر هذه اللفظة اعني منقبه فاطمة بنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التوضيح فاطمة تكنى بام ايها النكحها عليا بعد وقعة احد وهي
 بنت خمس عشرة وخمسة اشهر ونصف وكان سن علي رضي الله عنه يومئذ احدى وعشرين سنة
 وخمسة اشهر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
ش هذا التعليق موصول في او اخر علامات النبوة فليرجع اليه **ص** حدثنا
 ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير عن عائشة ان فاطمة رضي الله عنها ارسلت الى
 ابي بكر رضي الله عنه تسال ميراثها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما افاء الله على رسوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي بالمدينة وذلك وما بقي من خمس خیر
 فقال ابو بكر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه فهو صدقة انما يأكل
 آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم ان يزيدوا على المأكل واني والله ما اغير شيئا من صدقات النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا علم فيها بما عمل فيها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشهد على نعم قال انما قدرنا يا ابا بكر فضيلتك وذكر قرابتهم من رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وحقهم فتكلم ابو بكر فقال والذي نفسي بيده قرابة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم احب الي ان اصل من قرابتي **ش** مطابقته للترجمة تستأنس من قوله لقرابة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** ابو اليان بفتح الباء آخر الحروف الحكم بن نافع وهذا الاسناد بعينه
 قدمه غير مرة والحديث مرثم من هذا في اول كتاب الخمس قوله تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان قيل كيف تطلب الصدقة وهي الجميع المؤمن يقال ان معناه تطلب ما هي صدقة في الواقع ملك
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب اعتقادها قال الكرمانى فلفظ الصدقة هو لفظ الراوى قوله
 لا نورث قيل ان فاطمة لم تكن علمت هذا قوله لا نورث وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابي رابعة
 لقوت اهل في حياته ومماته وما يعرض له من امور المسلمين وفيه ان خير خمس **ص** وفيه انه كان له في الخمس
 حظ وفيه ان لبنى هاشم حقا في مال الله وهو من النبي والخمس والجزية وشبه ذلك ليتزوها عن الصدقة
 قوله فشهد على قال صاحب التوضيح وهذا الى آخره ليس من هذا الحديث انما كان ذلك بعد موت فاطمة
 وقد اتى به في موضع آخر قوله فتكلم ابو بكر الى آخره قاله على سبيل الاعتذار عن منعه اياها ما طلبته منه من
 ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** اخبرني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد حدثنا شعيب عن
 ابيه قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر رضي الله عنهما عن ابي بكر رضي الله عنه قال ارقبوا محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم في اهل بيته **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنفي
 البصري وهو من افراده وخالد هو ابن الحارث بن سليم بن المهجومي البصري وواقف بكسر القاف

وبالدال المهمل ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن روى من ابيه محمد بن عبد الله بن عمر بن ابي بكر رضي الله
 عنهم والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الحسن والحسين رضي الله عنهما عن يحيى بن معين وصدقة
 ابن الفضل قوله ارقبوا امر الناس يعني احفظوا محمد في اهل بيته فلا تؤذوهم ولا تنسبواهم واهل بيته هم
 فاطمة والحسن والحسين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لفق عليهم كساء وقال هؤلاء اهل بيتي او هم مع ازواجهم
 لانه هو المتبادر الى الذهن عند الاطلاق **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن
 ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن اغضبها
 فقد اغضبني **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري وابن
 عيينة هو سفيان بن عيينة تصغير عين وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة وقدمه غير مرة
 والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتحها وقدمه عن قريب **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن
 قتبية وفي الطلاق عن ابن الوليد واخرجه مسلم في الفضائل عن احمد بن يونس وقتبية وعن ابن
 مسهر واخرجه ابو داود في النكاح عن احمد بن يونس وقتبية واخرجه الترمذي في المناقب عن قتبية
 واخرجه النسائي عن قتبية وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عيسى بن
 حاد قوله بضعة بفتح الباء وهي القطعة من الشيء **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا
 ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته
 في شكواه التي قبض فيها فسارها بشيء فبكيت ثم دعاها فسارها فضحككت قالت فسألته عن ذلك
 فقالت سارني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرني انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني
 فاخبرني اني اول اهل بيته اتبعه فضحككت **ش** هذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن عن
 يحيى بن قزعة مضى في او اخر باب علامات النبوة وهذا تكرار بلا زيادة فائدة ولهذا لم يقع في رواية
 ابي ذر ولم يذكره النسائي ايضا وكذلك الحديث الذي قبله لم يقع في روايتهما لانه يأتي مطولا كما
 ذكرنا **ص** باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب
 الزبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب
 القرشي الاسدي ابو عبد الله يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما
 من الآباء سواء وامه صفية بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو احد العشرة
 المبشرة المشهود لهم بالجنة شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهاجر الهجرة بن واسم وهو ابن ستة عشر سنة وروى الحاكم باسناد صحيح عن عروة
 قال اسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين قتل يوم الجمل في جاذي الاولى سنة ست وثلاثين وقبره بوادي
 السباع ناحية البصرة قتله عمرو بن جرهموز **ص** وقال ابن عباس هو حوارى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذه قطعة من حديث سيأتي في تفسير برائة من طريق
 ابن ابي مليكة قوله حوارى بفتح الحاء والواو المخففة وتشديد الباء وهو لفظ مفرد ومعناه
 الناصر رواه الترمذي عن سفيان بن عيينة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن
 حوارى قال الخالص وعن ابن الكلبي حوارى الخليل وقيل الصافي فان قلت الصحابة كلهم انصار
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاصاء فلو جدها التخصيص به قلنا هذا قاله حين قال يوم الاحزاب
 من يأتيني بخبر القوم قال الزبير انهم قال من يأتيني بخبر القوم فقال انا وهكذا مرة ثالثة ولا شك انه في ذلك

لوفت نصر نصره زائدة على غيره **ش** وسمى الحواريون ابياس ثيابهم **ش** هذان
 كلام البخاري اراد به حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام ووصله ابن ابي حاتم من طريق سعيد
 ابن جبير عن ابن عباس به وقال ابوارطة كانوا قصارين فسموا بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اى
 يبيضونها وقال الضحاك سمو حوارين لصفاء قلوبهم وقال عبد الله بن المبارك سمو بذلك لانهم كانوا نورانيين
 عليهم اثر العبادة ونورها وبهاؤها واصل الحوار عند العرب البياض ومنه الاحور والحوراء ودقيق
 حوارى وقال قتادة هم الذين تصلح لهم الخلافة وقال النضر بن شميل الحوارى خاصة الرجل الذى يستعين
 به فيما يوبه وقيل الحواريون كانوا صيادين بصطادون السمك وقيل كانوا صباغين وقال الثعلبي كانوا
 اصفياء عيسى واوليائه وانصاره ووزرائه وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم بطرس وبعة وبس ويحنس
 واندرابيس وقيلس وابرثما ومنثا واتوماس ويعقوب بن خلفانا وثيمس وقنانيا ويوذس فهؤلاء
 حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام واما حوارى هذه الامة فقال قتادة ان الحواريين كلهم من
 قريش ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وحزرة وجعفر وابوعبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن
 ابن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم **ش** حدثنا
 خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه قال اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان
 ابن عفان رعا فشد سنة الرعاف حتى خبسه عن الحج واوصى فدخل عليه رجل من قريش فقال
 استخلف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر احسبه الحارث فقال استخلف
 فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو فسكت قال فلعلهم قالوا الزبير قال نعم قال اما الذى تقضى
 بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لاحبهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة
 للترجمة تؤخذ من قوله اما الذى تقضى بيده الى آخره **ش** وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء
 المعجمة بينهما الجلى القطوانى الكوفى وعلى بن مسهر بضم الميم على افظ اسم الفاعل من الاسهار بالسين
 المهملة وهذا الحديث ذكره الحافظ المزي فى مسند عثمان رضى الله تعالى عنه واخرجه النسائى فى المناقب
 عن معاذ بن صالح قوله رعا بالرفع لانه فاعل اصاب عثمان بالنصب مفعوله قوله سنة الرعاف كان
 ذلك سنة احدى وثلاثين وكان للناس فيها رعا فشير قوله استخلف اى اجعل لك خليفة من بعدك
 قوله قال وقالوه اى قال عثمان وقال الناس هذا القول قال الرجل نعم قالوه قوله قال ومن اى قال عثمان ومن
 استخلفه فسكت الرجل قوله فدخل عليه اى على عثمان قوله الحارث يعنى ابن الحكم وهو اخو مروان
 راوى الخبر قوله فقال استخلف اى فقال الحارث لعثمان استخلف قوله وقال وقالوا اى وقال عثمان
 وقال الناس هذا قوله فقال نعم اى فقال الحارث نعم قالوا هذا القول قوله قال ومن هو اى قال عثمان من هو
 الخليفة الذى قالوا اتى استخلفه قوله فسكت اى الحارث قوله قال فلعلهم قالوا الزبير اى قال عثمان
 رضى الله تعالى عنه فلعل هؤلاء قالوا هو الزبير بن العوام قوله قال نعم اى قال الحارث قالوا هو الزبير
 ابن العوام قوله قال اما الذى اى قال عثمان اما حق الله الذى تقضى بيده انه اى الزبير خيرهم اى خير
 هؤلاء ما علمت يجوز ان تكون ما مصدرية اى فى على ويجوز ان تكون موصولة ويكون خبر مبتدأ
 محذوف تقديره هو الذى علمت والضمير المنصوب الذى يرجع الى الموصول محذوف تقديره علمته قال
 لداودى يحتمل ان يكون المراد من الخبرة فى شئ مخصوص كحسن الخلق وان حل على ظاهره
 فيه ما بين ان قول ابن عمر ممن ترك اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم ثم رده

جميع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان فى حق الزبير رضى الله تعالى
 عنهم ما قوله وان كان كل ان مخففة من المثقلة تقديره وانه كان لاحبهم اى لاحب هؤلاء الذين اشاروا عثمان
 بالاستخلاف ويروى بدون اللام الفارقة وهو **ش** **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة
 عن هشام اخبرني ابي سمعت مروان كنت عند عثمان انا رجل فقال استخلف قال وقيل ذلك قال
 نعم الزبير قال اما والله انكم لتعلمون انه خيركم ثلاثا **ش** **ص** مطابقة للترجمة فى قوله انه خيركم
 وعبيد بن اسمعيل ابو محمد الهبارى القرشى الكوفى واسمه فى الاصل عبد الله وهو من افراد البخاري
 وابو اسامة يروى عن هشام وهو يروى عن ابيه عروة وهو يروى من مروان بن الحكم بن ابي
 العاص بن امية قوله قال وقيل ذلك اى قال عثمان اوقيل ذلك اشار به الى الاستخلاف الذى يدل
 عليه قوله استخلف ويروى ذلك بدون اللام وهمة الاستفهام مقدرة قبل واو وقيل قوله الزبير اى الذى
 قيل بأن يستخلف هو الزبير بن العوام قوله اما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهى كلمة استفتاح بمنزلة الا
 وتكثر قبل القسم قوله ثلاثا اى قالها ثلاث مرات **ش** **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو
 ابن ابي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال الذى صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان لكل نبي حوارى وحوارى الزبير بن العوام **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا
 غير مرة والحديث من امراده ومر تفسير الحوارى عن قريب **ش** **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا
 عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جعلت انا وعمر
 بن ابي سلمة فى النساء فنظرت فاذا انا بالزبير على فرسه يتخلف الى بنى قريظة فلما رجعت قلت
 يا بئرايتك يتخلف قال وهل رأيتنى يا بنى قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من بات
 بنى قريظة فباتتني بخبرهم فانطلقت فلما رجعت جمع لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ابيه فقال
 فراك ابي وامى **ش** **ص** مطابقة للترجمة فى قوله جمع لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 آخره فان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير فراك ابي وامى منقبة عظيمة له **ش** **ص** واحمد بن محمد بن موسى
 ابو العباس يقال له مردويه السمار المزوى وعبد الله هو ابن المبارك المروزي **ش** **ص** والحديث اخرجه
 مسلم حدثنا اسمعيل بن خليل وسويد بن سعيد كلاهما عن ابن مسهر قال اسمعيل اخبرنا على بن مسهر
 عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت انا وعمر بن ابي سلمة يوم الخندق مع النسوة
 فى اطم حسان وكان بطاطى لى مرة فانظر واطاطى له مرة فينظر فكنت احرف ابي اذا مر على فرسه
 فى السلاح الى بنى قريظة قال واخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابي
 فقال ورأيتنى يا بنى قلت نعم قال اما والله لقد جمع لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ ابوه فقال
 فراك ابي وامى وحدثنا ابو كريب حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال لما كان يوم
 الخندق كنت انا وعمر بن ابي سلمة فى الاطم الذى فيه النسوة يعنى نسوة النبی صلى الله تعالى عليه وسلم
 وساق الحديث يعنى حديث ابن مسهر فى هذا الاسناد ولم يذكر عبد الله بن عروة فى هذا الحديث
 ولكن ادرج القصة فى حديث هشام عن ابيه عن ابن الزبير قوله يوم الاحزاب هو يوم الخندق لما حاصر
 قريش ومن مهم المسلمين المدينى وحفر الخندق بسبب ذلك قوله جعلت على صيغة المجهرول قوله وعمر بن
 ابي سلمة واسم ابن مسهر عبد الله بن عبد الاسد القرشى الخزرجى ابو حفص المدينى ربيب رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله فى النساء اى بين النساء قوله يتخلف اى يحسب ويذهب وفى رواية الاسماعيل

مرتين أو ثلاثا قوله وعن رأيي يابني قال نعم فيه صحة سماع الصغير والله لا يتوقف على أربع أو خمس لأن
 ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث أشهر وقد مر في كتاب العلم في باب ما يصح سماع
 الصغير قوله فذلك أبي وإي **ص** حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك أخبرنا
 هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا للزبير يوم وفاة اليرموك لا تشد فتشد
 معك فحمل عليهم فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضرب بها يوم بدر قال عروة فكنت أدخل أصابعي
 في تلك الضربات العقب وأنا صغير **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **ش** وعلى بن حفص المروزي
 سكن عسقلان وابن المبارك هو علي بن المبارك الهناني البصري قوله يوم اليرموك بفتح الياء آخر الحروف
 وسكون الراء وضم الميم وسكون الواو وفي آخره كاف قال الصاغاني في العباب اليرموك موضع بناحية
 الشام وهو بعمول قلت هو موضع بين أذرعات ودمشق وقال سيف بن عمر كانت وفاة اليرموك في سنة
 ثلاث عشرة من الهجرة قبل فتح دمشق وتبعه على ذلك ابن جرير الطبري وقال محمد بن اسحق كانت في
 رجب سنة خمس عشرة وكذا نقل ابن عساكر عن أبي عبيد والوليد وابن لهيعة واليث وأبي معشر
 أنها كانت في سنة خمس عشرة بعد فتح دمشق وقال ابن الكلبي كانت وفاة اليرموك يوم الاثنين لخمس مضين
 من رجب سنة خمس عشرة وقال ابن عساكر وهذا هو المحفوظ وكانت من أعظم فتوح المسلمين
 وكان رأس عسكر هرقل ما هان الأرمني ورأس عسكر المسلمين أبا عبيدة بن الجراح رضي الله
 تعالى عنه وكانت بينهم خمس وقعات عظيمة فآخر الأمر نصر الله المسلمين وقتلوا منهم مائة
 ألف وخمسة آلاف نفس وامرؤا أربعين ألفا وقتل من المسلمين أربعة آلاف ختم الله لهم بالشهاد وقل
 ما هان على دمشق وبعث أبو عبيدة الكتاب والبشارة إلى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بخديفة
 ابن ليان مع عشرة من المهاجرين والأنصار وغنم المسلمون غنيمة عظيمة حتى أصاب الفارس أربعة
 وعشرين ألف مثقال من الذهب وكذلك من الفضة وكان المسلمون خمسة وأربعين ألفا وقيل ستة
 وستين ألفا وقد ذكرنا أن القتلى منهم أربعة آلاف وكانت الروم في ثسمائة ألف وكان جبلة ابن الأيهم
 مع عرب غسان في ستين ألفا والله أعلم قوله لا تشد كلمة الالتخضيض والحث وتشد بضم الشين المعجمة
 أي لا تشد على المشركين فلهذا ذكر الزبير بن العوام فيما قتل في هذه الواقعة وكذلك خالد بن الوليد رضي الله
 تعالى عنه والشدة في الحرب الجملة والجولة قوله فحمل عليهم أي فحمل الزبير على الروم والقرينة دالة
 عليه قوله فضربوه أي فضرب الروم الزبير رضي الله تعالى عنه قوله بينهما أي بين الضربتين قوله
 ضربها على صيغة المجهول **ص** باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه **ش**
 أي هذا باب في بيان مناقب طلحة بن عبيد الله وفي بعض النسخ باب ذكر طلحة بن عبيد الله وفي رواية
 أبي ذر مناقب طلحة بدون لفظة باب **و** عبيد الله هو ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة
 ابن كعب يجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب ومع أبي بكر الصديق في تيم بن مرة
 وعدد ما بينهم من الأبواء ويكنى طلحة أبا محمد واسم أمه الصعبة بنت الحضرى أخت العلاء بن الحضرمي
 أسلمت وهاجرت وعاشت بعد ابنها قبل الأوروى الطبري من طريق ابن عباس قال أسلمت أم أبي بكر وأم
 عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين روى بهم وروى
 من طرق كثيرة أن مروان بن الحكم رماه فاصاب ركبته فلم يزل ينزل الدم منها حتى مات وكان يومئذ
 أول قتل **و** اختلف في عمره فلا كثرون على أنه كان خمسا وسبعين وهو أحد أئمة المشهورين

بالجنة واحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام واحد خمسة الذين أسلموا على يد أبي بكر الصديق
 واحد الستة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض
ص وقال عمر رضي الله تعالى عنه توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض **ش**
 قد مر هذا التعليق عن قريب في قصة البيعة وفيه مقتل عمر رضي الله تعالى عنه مطولا مستدا وهو
 قول عمر ما أحدا حق بهذا الأمر من هؤلاء النفر أو الرهط الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن **ص** حدثني محمد
 ابن أبي بكر المسمى حدثنا معمر عن أبيه عن أبي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما
ش مطابقة للترجمة من حيث أن طلحة بقي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحرب
 عند فرار الناس عنه وفيه منقبة عظيمة له **و** معمر هو ابن سليمان التيمي يروي عن أبيه سليمان عن أبي عثمان
 عبد الرحمن النهدي قوله في بعض تلك الأيام أراد به يوم أحد قوله غير طلحة بالرفع لأنه فاعل قوله لم يبق
 قوله عن حديثه ما يعني يروي أبو عثمان هذا من حديث طلحة وسعدا ما حدثناه بذلك **ص** حدثنا
 مسدد خالد حدثنا ابن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال رأيت يداي طلحة التي وقى بها النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قد شلت **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **و** خالد هو ابن عبد الله الواسطي وابن أبي
 خالد هو اسم أبي خالد سعد ويقال هرير من الأحمسي البجلي وقيس بن أبي حازم بالحاء المهملة والزاي
 واسمه عوف الأحمسي البجلي قدم المدينة بعد ما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله التي وقى بها يعني
 يوم أحد وقد صرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند اسماعيل يروي الطبري من طريق موسى بن
 طلحة عن أبيه أنه أصابه في يده سهم ومن حديث أنس رضي الله تعالى عنه أنه وقى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لما أراد بعض المشركين بأن يضربوه وفي مسند الطيالسي من حديث عائشة عن أبي بكر الصديق
 رضي الله تعالى عنه ما قال ثم أتينا طلحة يعني يوم أحد فوجدنا به بضعا وسبعين جراحة وإذا قد قطعت أصبعه
 وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة أن أصبعه التي أصيبت هي التي تلى الأيهام
 قوله قد شلت بفتح الشين نزل ذكره ثعلب قال الشنقرى هو بطلان في اليد أو الرجل من آفة
 تعثر بها وليس معناه قطعت كذا ذكره ابن سيده قال الزنجشري إذا استرخت وقال كراع هو تقبض
 في الكف وأصله شلت على وزن فعلت بكسر العين وقال ابن در ستويه والعامية تقول شلت
 يده بالضم وهو خطأ وقال اللحياني ومنهم من يقول شلت يعني بالضم وهو قبل وعن ابن الأعرابي
 لا يقال شلت يعني بالضم إلا في لغة ردية وفي العويس لابن سيده أشلت يده بالالف وقال أبو
 الشام من خواص طلحة بن عبيد الله أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا لم يره قال مالي
 لا أرى الملبغ الفصيح ولقبه بالقباض وطلحة الخير وطلحة الجود ولم يثبت معه يوم أحد غيره
 وعن المبرد كان يقال لطلحة بن عبيد الله طلحة الطلحات وخلف مالا جزيلا ثلاثين ألف الف وفي
 الصحابة من أسماء طلحة نحو العشرين **ص** باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله
 تعالى عنه **ش** أي هذا باب في بيان مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري أحد العشرة ويكنى أبا اسحق
 وكان يقال له فارس الإسلام وهو أول من رمى في سبيل الله وكان بحجاب الدعوة وكان سابع سبعة
 في الإسلام وهو الذي كوف الكوفة ونفي الأعاجم وفتح الله على يديه أكثر فارس مات في قصره بالعقيق

على عشرة اميال من المدينة وحل على رقاب الناس الى المدينة ودفن بالبيع وصلى عليه مروان
 ابن الحكم وهو آخر العشرة وفاة في سنة خمس وخمسين وهو المشهور وعمره يوم مات ثلاث
 وثمانون وقيل ثلاث وسبعون والله اعلم **ص** وبنو زهرة اخوال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم **ش** لان ام ابى صلى الله تعالى عليه وسلم آمنة منهم واقارب الام اخوال
ص وهو سعد بن مالك **ش** اشار به الى ان اسم ابى وقاص والد سعد هو مالك
 ابن وهب ويقال وهيب ويقال هبيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجمع مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت واهم حجة بنت سفيان بن امية بن
 عبد شمس لم يسم **ص** حدثني محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى سمعت سعد بن
 المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابوه يوم احد **ش**
 مطابقة لترجمة ظاهرة **ص** وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى هو ابن سعيد القطان
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغزي عن مسدد وعن قتيبة واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن
 المثني وعن قتيبة ومحمد بن ربح عن القعني واخرجه الترمذي في الاستيذان وفي المناقب عن قتيبة
 واخرجه النسائي في السنة عن محمد بن ربحه وعن هشام بن عمار قوله جمع لي اي في التفدية بأن
 قال فذاك ابى ومي **ص** حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا هشام بن هاشم عن عامر بن سعد عن ابيه قال لقد
 رأيتني وانا ثلث الاسلام **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه كان ثلث الاسلام وهو منقبة
 عظيمة **ص** وهشام بن هاشم بن عتبة بن ابي وقاص الزهري يعد في اهل المدينة وهو يروي عن عامر
 ابن سعد بن ابي وقاص يروي عن ابيه سعد قوله لقد رأيتني اي رأيت نفسي والحال وانا ثلث
 الاسلام اراد به انه ثالث من اسلم او لاواراد بالاثني ابا بكر وخديجة او النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وابا بكر والقاهر انه اراد الرجال الاحرار لان ابا عمر ذكر في الاستيعاب انه سابع سبعة
 في الاسلام وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وماعه
 الاخسة اعيد وابوبكر فهو لاه ستة ويكون هو السابع بهذا الاعتبار او قال ذلك بحسب اطلاع
 واسبق فيه ان من كان اسلم في ابتداء الامر كان يخفى اسلامه فهذا الاعتبار قال وانا ثلث الاسلام
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا ابن ابي زائدة حدثنا هاشم بن عتبة بن ابي وقاص قال
 سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابي وقاص يقول ما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه
 ولقد مكثت سبعة ايام في ثلث الاسلام **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد
 التميمي القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير يروي عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون
 ويقال خالد الهمداني الكوفي القاضي قوله ما اسلم احد ظاهره انه لم يسلم احد قبله وهذا
 مشكل لانه قد اسلم قبله جماعة ولكن يحمل هذا على مقتضى ما كان اتصل به حينئذ وقد روى
 ابن مندة في المعرفة من طريق ابي بدر عن هاشم بن عتبة ما اسلم احد في اليوم الذي اسلمت فيه وهذا
 لا شك فيه لانه لا مانع ان لا يشارك احد في الاسلام يوم اسلم ولاينا في هذا اسلام جماعة قبل يوم
 اسلامه فافهم قوله ولقد مكثت الى آخره هذا ايضا على مقتضى اطلاعه كما ذكرنا عن قريب
ص تابعه ابو اسامة عن هاشم **ش** اي تابع ابن ابي زائدة ابو اسامة حجاج بن اسامة
 عن هاشم واسند البخاري هذه المتابعة في اسلام سعد رضي الله تعالى عنه على ما يأتي ان شاء الله تعالى

ويروي ابو اسامة حدثنا هاشم **ص** حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسماعيل
 عن قيس قال سمعت سعدا يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نفزو مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومالنا طعام الا ورق الشجر حتى ان احدا يضع كايضع البعير او الشاة ماله خلط
 ثم اصيحت بنوسد تعزرنى على الاسلام لقد خبت اذا وضل عملي وكانوا وشوا به الى عمر رضى الله
 تعالى عنه قالوا لا يحسن بصلي **ش** مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله اني لاول العرب رمى
 بسهم في سبيل الله وفيه منقبة عظيمة **ص** وعمر بن قنقح العين ابن عون يفتح العين وبالنون مر في الصلاة
 روى عنه البخاري هنا بلا واسطة وفي بعض المواضع يروي عنه بواسطة عبد الله بن محمد المسندي وخالد بن
 عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي يروي عن اسماعيل بن ابي خالد الاحمسي الجلي عن قيس
 ابن ابي حازم عن سعد بن ابي وقاص **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عبد الله بن محمد وفي
 الرقاق عن مسدد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن حبيب وعن محمد بن عبد الله بن عمرو عن يحيى عن
 وكيع واخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن بشار وعن عمرو بن اسمعيل واخرجه النسائي في المناقب عن
 محمد بن المثني وفي الرقاق عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد قوله اني لاول العرب
 رمى كان ذلك في سرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيما اول حرب وقعت بين المشركين
 والمسلمين وكانت هي اول سرية بعثها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث
 ناسا من المسلمين الى رايغ ليلقوا غير انقرش فتراموا بالسهم ولم يكن بينهم مسابقة وكان سعد اول من
 رمى وكانوا ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقد له اللواء وهو اول لواء عقده رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقى عبيدة وابو سفيان الاموي وكان هو على المشركين وهذا اول
 قتال جرى في الاسلام واول من رمى اليهم هو سعد وفيه قال **ص** الاهل جاء رسول الله في حجة
 صحابي بصدر نبي **ص** فابعد رام من معد **ص** بسهم مع رسول الله قبلي **ص** قوله كما يضع اي يضع
 عند قضاء الحاجة اي يخرج منهم مثل البعير ليسسه وعدم الغذاء المألوف قوله ماله خلط
 بكسر الخاء المحجمة اي لا يختلط بعضه ببعض لخفافه قوله تعزرنى على الاسلام اي تؤذيني والمعنى
 يعلني الصلاة وتعيرني بانى لاحسنها قوله لقد خبت من الخيبة اي ان كنت محتاجا الى تعليمهم فقد
 ضل عملي فيما مضى خاسئا من ذلك قوله وكانوا اي بنو اسد قوله وشوا به بالشين المحجمة اي سعا به
 اي بسعد يقال وثني به بشي وشابة اذ انهم عليه وسعي به فهو واش وجهه وشاة واصله استخراج
 الحديث بالالطف والسؤال وقد مرت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن بصلي في صفة الصلاة
ص باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هدايت في بيان ذكر اصهار
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ ذكر اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وليس فيه ذكر لفظ باب واصهاره هم الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع اقارب المرأة ومنهم
 من يخصه وقال الجوهري الاصهار اهل بيت المرأة وعن الخليل قال ومن العرب من يحمل الصهر
 من الاحياء والاختان والاختان جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة مثل الاب والاخ هكذا
 عند العرب واما عند العامة فخن الرجل زوج ابنته **ص** منهم ابو العاص بن الربيع **ش**
 اي من اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو العاص ومنه لقيط مقيم بكسر الميم وقيل هشيم
 ويلقب جر والبطحا ابن الربيع بن الربيع بن عبد العزى بن عبد مناف ويقال بالقاط الربيع
 وهو مشهور بكنته واهم هالة بنت خويلد اخت خديجة وكان ابن خالتها وتزوج زينب بنت رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة وهي اكرينات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اسر
 ابو العاص بدر مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرسلها
 اليه فوفى له بذلك فهذا معنى قوله في الحديث ووعدني فوفى لي ثم اسر ابو العاص مرة اخرى فاجارته
 زينب فاسلم فردها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى نكاحه وقال ابو عمر وكان الذي اسرا بالعاص
 عبد الله بن جبير بن النعمان الانصاري فلما بعث اهل مكة في فداء اسراهم قدم في فداء اخوه عمرو بن
 الربيع بمال دفعته اليه زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك فلادة لها كانت خديجة
 امها قد ادخلتها بها على ابي العاص حين بنى عليها ثم هاجرت زينب مسلمة وتركته
 على شركه فلم يزل كذلك مقيما على الشرك حتى كان قبيل الفتح فخرج بتجارة الى الشام ومعه اموال من
 اموال قريش فلما انصرف قافلا لقيته سرية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اميرهم زيد بن حارثة
 وكان ابو العاص في جماعة عير وكان زيد في نحو سبعين ومائة راكب فاخذوا ما في ثلاث العير من الثقل
 واسروا ناسا منهم واقتلهم ابو العاص هربا ثم اقبل من الليل حتى دخل على زينب فاستجار بها فاجارته
 ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على زينب وقال اكرمي مثواه ثم ردوا عليه ما اخذوا منه فلم يبق
 منه شيئا فاحتمل الى مكة فادى الى كل احد ماله ثم خرج حتى قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما
 وحسن اسلامه ورد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته عليه فقيل ردها عليه على النكاح الاول
 قاله ابن عباس وروى من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ردها عليه بنكاح جديد وبه قال الشعبي وولدت له امامة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحملها وهو
 يصلي وولدت له ايضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراهاقا ويقال انه مات قبل
 وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستشهد ابو العاص في وقعة اليمامة **ص** حدثنا ابو اليان
 اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني علي بن الحسين ان المسورين مخزومة قال ان عليا رضي الله تعالى عنه
 خطب بنت ابي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يزعم قومك
 لك لا تفضب لبنائك وهذا علي ناكح بنت ابي جهل فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعت
 حين تشهد يقول اما بعد فاتي انكحت ابا العاص ابن الربيع فحدثني وصدقني وان فاطمة بضعة مني
 واني اكره ان يسوءها والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك علي
 الخطبة **ش** مطابقتها لترجمة هرة **و** علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم
 مات سناربع او خمس تسعين والحديث مضى في الخمس في باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله بنت ابي جهل اسمها جويرة بالجيم قيل جبيلة وقيل العوراء وكان علي رضي الله
 تعالى عنه قد اخذ يوم الجواز فلما انكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عن الخطبة فيقال
 تزوجها عتاب بن اسيد واما خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبشيع الحكم المذكور بين الناس
 وبأخذوا به ما على سبيل الايجاب واما على سبيل الاولوية وادعى الشريف المرتضى الموسوي في فخره
 ان خطبة علي لا تفي ابي جهل موضوع فلا يستوي سماعه ورد عليه بان ثبت في الصحيح في حديث المسورين
 مخزومة وخرجه الترمذي عن عبد الله بن الزبير وصححه قوله وهذا علي ناكح بنت ابي جهل وفي رواية
 الطبراني عن ابي زرعة عن ابي اليان وهذا علي ناكحا بالنصب على الحال المنتظرة واطلاق اسم الناكح
 عليه مجاز باعتبار ما كان قصد اليه قوله فحدثني وصدقني كأنه اراد بذلك انه كان شرط علي ابي

العاص ان لا يتزوج علي زينب فثبت على شرطه فلذلك شكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالثناء
 عليه بالوفاء والصدق قوله وصدقني بتخفيف الدال المفتوحة قوله بضعة بفتح الباء الموحدة وفي رواية
 للحاكم مضعة مني بالميم بفتح طي ما يغفلها ويسترني ما يسترها وقال صحيح الاسناد **ص** وزاد محمد بن
 عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن علي عن مسور سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكركم صهر الله من بني
 عبد شمس فأتني عليه مصاهرته اياه فاحسن فقال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي **ش**
 هذه الزيادة قد تقدمت في كتاب الخمس مطولا اخرجها عن سعيد بن محمد الجرمي عن يعقوب بن
 ابراهيم عن ابيه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن حنبل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن علي بن
 الحسين الى آخره وتقدم الكلام فيه هناك **ص** **باب** مناقب زيد بن حارثة مولى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان مناقب زيد بن حارثة بن شراحيل بن
 كعب بن عبد العزى الكلبي اسر زيد في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام الهنمي خديجة فاستوهبه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منها ويقال خرجت به امه تزور قومها فاتفق غارة فيهم فاحتملوا
 زيدا وهو ابن ثمان سنين ووفدوا به الى سوق عكاظ فعرضوه على البيع فاشتراه حكيم بن حزام
 بالزاي لخديجة باريتمائة درهم فلما تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهبته له ثم ان
 خبره اتصل باهله فحضر ابو حارثة في فدائه فخيرته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المقام عنده
 والرجوع اليه فاختر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي اهله وتبناه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وزوجه حاضنته ام ايمن ضد الابر فولدت اسامة **و** من فضائله ان الله تعالى في
 القرآن وهو اول من اسلم من الموالى فاسلم من اول يوم تشرف برؤية النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وكان من الامراء الشهداء ومن الرماة المذكورين وله حديثان وقال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيد
 ابن محمد حتى نزلت ادعوهم لا بانهم وذكر ابن منده في معرفة الصحابة عن آل بيت زيد بن حارثة ان
 حارثة اسلم يومئذ اعني يوم جاء ابو به بأخذه بالفداء **ص** وقال البراء بن عازب عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انت اخونا ومولانا **ش** هذا قطعة من حديث البراء اخرج مطولا
 في كتاب الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صالح الى آخره **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن
 حذاف عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثوا امر عليهم اسامة بن
 زيد فطعن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان طعنوا في امارته فقد كنتم
 تطعنون في اماره ابيه من قبل وابع الله ان كان خليقا للامارة وان كان من احب الناس الى وان هذا من
 احب الناس الى بعده **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة جدا **و** سليمان هو ابن بلال والحديث من افراده
 قوله بعثا بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثله وهو السرية قوله وامر بشديد
 الميم قوله طعن يقال طعن بالرخ وباليه بطعن بالضم وطعن في العرض والنسب بطعن بالفتح وقيل
 هما لغتان فيهما قوله بعض الناس منهم عياش بن ابي ربيعة الخزومي قوله في امارته بكسر الهمزة
 قوله في اماره ايه وهي اماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة قوله ان كان خليقا اي ان زيدا كان خليقا
 بالامارة يعني انهم طعنوا في اماره زيد وظهرهم في الآخرة ان كان جديرا لانفاها فكذلك حال
 اسامة **و** وفيه جواز اماره الموالى وتولية الصغار على الكبار والمفضول على الفاضل للمصلحة
 وقال الكرماني الاحب بمعنى المحبوب قلت ما ظهر لي وجد العدول **و** معنى لتفضي

ومع هذا ربه بكلمة من التبعضية **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل على قاتب والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاعدا واسامة ابن زيد وزيد بن حارثة مضطجعا ان فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض قال فسر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعجبه فاعبره عائشة رضى الله تعالى عنها **ش** مطابقتها للترجمة تستأنس من قوله فسر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **و** الحديث اخرجه البخاري في التكاثر عن منصور بن ابي مزاحم قوله قاتب هو الذي يلحق الفروع بالاصول بالشبه والعلامات ويراد به عندهما مجرزا بالجم وتشيده الزاى الاولى المدلجى وابعده من قال بالحاء المهملة وحكى الزاى الاولى والصواب الكسر لانه جزئواصى العرب وهو ابن الاعور بن جعدة بن معاذ بن عترة بن عكر بن مدلج الكنتافى المدلجى ودخوله على عائشة اما قبل نزول الحجاب او بعده وكان من وراء حجاب قوله فاعجبه واخبره عائشة لعله لم يعلم انها علمت ذلك او اخبرها وان كان علم بعلمها كيدا للخبر او نسي انها علمت ذلك وشاهدته معه وقدم الكلام في حكم القاتب في باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي اخرجه عن يحيى عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها مسرورا تبرق اسارير وجهه الحديث **ص** **باب** **ذكر** اسامة بن زيد **ش** **اي** هذا باب في ذكر اسامة بن زيد قال الكرماني قال ذكر اسامة ولم يقل مناقب اسامة كما قال فيما تقدم لان المذكور في الباب اعم من المناقب كالحديث الثاني **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الزهري عن عروة عن عائشة ان قريش اهتمهم شأن الخزومية فقالوا من يجترى عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من يجترى عليه الى آخره والحديث مر بآتم منه في باب ما ذكر في بني اسرائيل ومرا الكلام فيه هناك قوله شأن الخزومية اي امرها وحالها واسمها فطمعت بنت الاسود بن عبد الاسد بن غلال بن عبد الله بن عكر بن مخزوم وعما ابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد بن غلال بن عبد الله بن عكر بن مخزوم قوله حب الحب بكسر الحاء بمعنى المحبوب **ص** **و** حدثنا علي حدثنا سفيان قال ذهبت اسأل الزهري عن حديث الخزومية فصاح بي قلت فلم تحمله عن احد قال وجدته في كتاب كتبه ايوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة ان امرأة من بني مخزوم سرقت فقالوا من يكلم فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يجترى احدان يكلمه فكلمه اسامة بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه لو كانت فاطمة قطعت يدها **ش** **هذا** طريق آخر في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها اخرجه عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان بن عيينة الى آخره قوله قال وجدته اي قال سفيان وجدت عند الحديث في كتاب كتبه ايوب بن موسى بن عمر بن سعيد بن العاص الاموى عن محمد بن مسلم الزهري **و** الواجدة ان يوقف على كتاب بخط شيخ فيه احاديث ليس له رواية ما فيها فله ان يقول وجدت او قرأت بخط فلان او في كتاب فلان بخطه حدثنا فلان ويسوق باقي الاسناد والحق وقد استمر العمل عليه قد يار هو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال قوله تركوه يعني احدثوا ذلك بعد تبيينهم قوله وكانت يعني لو كانت السارقة فاطمة لقطعت يدها وفيه ترك الرحمة فيمن وجب عليه الحد **ص** **باب** **ش** **اي** هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس

هذا في كثير من النسخ بوجود **ص** حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو عباد يحيى بن عباد حدثنا الماجشون اخبرنا عبد الله بن دينار قال قال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد الى رجل يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندى قلله انسان اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن هذا محمد بن اسامة قال فطأ طأ ابن عمر رأسه وتقر بهديه في الارض ثم قال لو رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحبه **ش** **مطابقتها للترجمة بطريق الاحاق** **و** الحسن ابن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني وهو من افراده ويحيى بن عباد بتشديد الباء الموحدة ابو عباد الضبي البصري والماجشون هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة والحديث من افراده قوله وهو في المسجد او فيه الحال قوله يسحب قوله ليت هذا عندى اي قريبا متى حتى نصحه واعظه وقد روى عبدى بالباء الموحدة وكأنه على هذا كان اسود اللون مثل عبد الله بن قيس له انسان اي قال لعبد الله بن عمر شخص اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن وهو كنية عبد الله بن عمر قوله محمد ابن اسامة اي اسامة بن زيد قوله فطأ طأ ابن عمر اي طأ من رأسه اي خفضه قوله لاحبه انما قال ذلك لما كان يعلم من محبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسامة ولا يبه زيد بن حارثة ولذريتهما فانه قاس محمد المذكور على ابيه وعلى جده حيث كانا محبوبين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** **حدثنا** موسى بن اسماعيل حدثنا معمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد حدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما **ش** **مطابقتها للترجمة ظاهرة** **و** معمر هو ابن سليمان يروي عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل الحسن عن مسدد وفي الادب عن عبد الله بن محمد وعن علي ابن المديني واخرجه النسائي رحمه الله في المناقب عن ابي قدامة وعن الحسن بن قزعة وعن قتيبة وعن سوار بن عبد الله قوله والحسن هو ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهما قوله احبهما بفتح الهمزة وكسر الحاء وفتح الباء المشددة قوله احبهما بضم الهمزة وضم الباء وفيه منقبة عظيمة لاسامة بن زيد والحسن بن علي **ص** **وقال** نعيم بن ابن المبارك اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني مولى لاسامة بن زيد ان الحجاج بن ابي ام ايمن وكان ايمن ابن ام ايمن اخا اسامة لاه وهو رجل من الانصار فراه ابن عمر لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد قال ابو عبد الله (و) حدثني سليمان ابن عبد الرحمن عن الوليد حدثنا عبد الرحمن بن عمر عن الزهري حدثني حرمة مولى اسامة بن زيد انه بلغنا هو مع عبد الله بن عمر اذ دخل الحجاج بن ايمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد فلما ولي قال لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن ايمن بن ام ايمن فقال ابن عمر لو رأى هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحبه فذكر حبه وما ولدته ام ايمن قال ابو عبد الله (و) زادني بعض اصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **نعيم** بضم النون هو حجاج بن معاوية بن الحارث بن سلمة بن مالك ابو عبد الله الخزامي المروزي الاعور الرفاه القارض من احد شيوخ البخاري وفي التهذيب روى عنه البخاري مقرونا بغيره سكن مصر ومات بسر من رأى مسجوناً في محنة سنة ثمان وعشرين ومائتين قاله ابو داود وقال ابراهيم بن محمد نبطويه كان مقيدا فجر باقياده والقي في حفرة لم يكن ولم يصل عليه فعل ذلك به صاحب ابن ابي داود وفي التهذيب خرج نعيم الى مصر فاقام بهائفا واربعين سنة ثم حل الى العراق في امتحان القرآن مع البويطي فقيدين فمات نعيم بالعسكر بسامرة وابن المبارك هو عبد الله ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد يروي عن محمد

بن مسلم الزهري ومولى اسامة بن زيد هو حرمة بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الميم سمع اسامة
وعلى بن ابى طالب روى عنه ابو جعفر محمد بن علي والزهرى في مواضع والججاج بن ايمن بن عبيد
عمر بن علال الانصارى الخزرجى وقيل الحبشى من موالى الخزرج ابن ام ايمن حاضرة رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واخو اسامة لأمه قال ابن اسحق استشهد يوم حنين وله ابن اسمه ججاج وذكره الذهبي
ايضا في تجريد الصحابة وتزوج ام ايمن قبل زيد بن حارثة فولدت له ايمن ونسب ايمن الى امه لشرافها على
ايه وشهرته عند اهل البيت النبوى وتزوج زيد ام ايمن وكانت حاضرة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ورثها من ابيه فولدت له اسامة بن زيد وعاشت ام ايمن بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قبلا واسمها بركة بفتح الباء الموحدة اعتقها ابو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها قديما وقال ابو عمر
بركة بنت ثعلبة بن عمرو بن حصن بن مالك بن سلمة بن عمرو بن النعمان وهى ام ايمن غلبت عليها كنيتهما
هاجرت المجرتين الى ارض الحبشة والى المدينة جيمما وقال الواقدي كانت بركة لعبد الله بن
عبد المطلب وصارت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر باسناده الى سليمان بن ابى شيخ كانت
بركة لأم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يقول ام ايمن امي بعد امي
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها وكان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يزورانها
في منزلها كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها ذكر معناه قوله وهو رجل اى
ايمن رجل من الانصار وقد ذكرناه الآن قوله فرآه ابن عمر رأى معطوف على شئ مقدر وهو
خبر ان الججاج بن ايمن رآه عبدالله بن عمر فرآه يقصر في صلاته وهو معنى قوله لا يتم ركوعه
ولا سجوده قوله فقال اعداى قال عبدالله بن عمر للججاج اعد صلاتك وفي رواية الاسمعيلى فقال يا ابن
اخي انحسب انك قد صليت انك لم تصل فاعد صلاتك قوله قال ابو عبدالله هو البخارى نفسه حدثني
سليمان بن عبد الرحمن بن ابنة شريحيل بن ايوب الدمشقي عن الوليد بن مسلم القرشي الاموى الدمشقي
عن عبد الرحمن بن عمر بن نمر بفتح النون وكسر الميم الجصبي بلفظ مضارع حصص الدمشقي عن محمد بن مسلم
الزهري عن حرمة الى آخره قوله بينما هو قيل فيه تجريد كان حرمة قال بينما انا جرد من نفسه شخصا
فقال بينما هو قيل فيه التفات من الحاضر الى الغائب قوله فلما ولى اى الججاج قوله قال الى ابن عمر
يا حرمة من هذا قلت الججاج بن ايمن قوله لاحبه يعنى لمحبه ايمن وامه ام ايمن ولاسامة بن زيد قوله
وما ولدته امه كذا ثبت في رواية ابى ذر بن جهمه ما ولدته ام ايمن فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله
تعالى الى ايمن يعنى حبه اياه وفي رواية غير ابى ذر فذكر حبه ما ولدته ام ايمن فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وما ولدته هو المفعول والمراد بما ولدته ام ايمن ما ولدته من ذكر واثني قال الكرماني فذكر
حبه اى حب ايمن واولادها ايمن والفاعل محذوف اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او حب
رسول لها مقرونا باولادها فهو مضاف الى الفاعل قوله وزادنى بعض اصحابى اى قال البخارى
وزادنى بعض اصحابى على ما مر قيل هو اما يعقوب بن سفيان فانه رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن
بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت ام ايمن حاضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما الذهلي فانه اخرجه
في الزهرى عن سليمان ايضا وكان هذا القدر لم يسمعه البخارى من سليمان فحمله عن بعض اصحابه فبين
ما سمعه مما لم يسمعه فله دره ما دق تحريره وما شد تحريره ص باب مناقب عبدالله بن عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنهما ش اى هذا باب في بيان مناقب ابى عبد الرحمن عبدالله بن عمر بن
الخطاب المكي لندى اجد قديما مع ابيد قبل ان يبلغ الحلم وهو احد العبادلة وقهاه الصحابة والمكثرون

منهم وامه زينب ويقال رابطة بنت مظعون اخت عثمان بن مظعون واخيه قد امه بن مظعون
للجميع صحبة مات بمكة في سنة ثلاث وسبعين وعمره ست وثمانون سنة وقبل كان سبب موته ان
الججاج دس عليه من مس رجله بحربة مسمومة فرض به الى ان مات ص حدثنا اسحق
ابن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حبة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتميت ان رأى رؤيا
اقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت غلاما شابا اعرب وكنت انا في المسجد على عهد
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين اخذا في فذهبانى الى النار فاذا هى مطوية
كطى البئر واذا لها قرنان كقرنى البئر واذا فيها ناس قد عرفتهم فجمعت اقول اعوذ بالله من النار
اعوذ بالله من النار فلقبهما ملائكة آخر فقال الى لن زرع فقصصتها على حفصة فقصصتها على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبدالله لو كان يصلى من الليل قال سالم فكان عبدالله
لابنام من الليل الا قليلا ش مطابقتها للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم الرجل
عبدالله وقول الملائكة الثلاث لم ترع واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم
السعدي البخارى وكان ينزل مدينة بخارى بباب بنى سعد ووقع في رواية ابى ذر وحده وهكذا حدثنا عمر
حدثنا اسحق بن نصر واراد بمحمد البخارى نفسه وقدم في كتاب الصلاة في باب فضل من تعار من
الليل من حديث نافع عن ابن عمر مطولا وفيه قصة رؤية الملكين بمعنى ما في ذلك قوله رؤيا بدون
التوبين يختص بالنام كالرؤية باليقظة فرقوا بينهما بحرفي التأنيث اى الالف المقصورة والتاء قوله
اعرب وهو الذى لا اهل له ويروى عن ابي قول واذا لها قرنان كلمة اذا للمفاجأة والقرنان تشبة قرن
واراد بهما الطرفين قوله لن ترع بالجزم كذا في رواية القابسي وقال ابن التين هى لغة قليلة يعنى الجزم
بلن وقال القزاز ولا احفظ له شاهدا وفي رواية الاكثرين بلفظ لن ترع قال بعضهم وهو الوجه قلت
لن ترع ايضا الوجه لان الجزم بلن لغة حكاهما الكسافى ومعناه لا تخف ص حدثنا يحيى بن سليمان
حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخته حفصة ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لها ان عبدالله رجل صالح ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان قول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان عبدالله رجل صالح منقبة عظيمة له ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي
سكن مصر يروى عن عبدالله بن وهب المصرى عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وفيه
رواية التابعي عن التابعي وفيه رواية الصحابي عن الصحابة وهو رواية الاخ عن اخته ص باب
مناقب عمار وحذيفة رضى الله عنهما ش اى هذا باب في بيان مناقب عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان
وبكى عمار بابي اليقظان العنسي بالنون وامه سمية بضم السين المهملة مصغرا اسم هو ابو قديما وعذبوا
لاجل الاسلام وقتل ابو جهل امه فكانت اول شهيد في الاسلام ومات ابو قديما وواس عمار الى ان قتل
في وقعة صفين وكان مع علي بن ابى طالب مع الفئة العادلة وحذيفة بن اليمان بن جابر بن عمر والعيسى بالباء
الموحدة حليف بنى عبد الاشهل من الانصار واسم هو ابو اليمان ومات بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه
وقبل ان يجمع البخارى بين عمار وحذيفة في الترجمة لوقوع الشاء عليهما من ابى الدرداء في حديث واحد
ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام

وصليت رأتني نعمت اللهم يسر لي جليسا صالحا فأتيت فوجدت اليهم فاذا شيخ قد جاء حتى جالس
الى جنبى قلت من هذا قالوا ابو الدرداء فقلت انى دعوت الله ان يسر لي جليسا صالحا فيسرك لي قال
من انت قلت من اهل الكوفة قال او ليس عندكم ابن ام عبد صاحب الزملاء والوساد والمطهرة وفيكم
الذى اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم او ليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الذى لا يعلم احد غيره ثم قال كيف يقرؤ عبد الله والليل اذا يغشى والليل اذا يغشى
والنهار اذا تجلى والذكر والانثى قال والله لقد افرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فيه الى في
ش مطابقة للترجمة في قوله وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان لان المراد به هو عمار بن ياسر وفي
قوله او ليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان المراد به حذيفة بن ايمان رضى الله تعالى عنه
هو مالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان التمدى الكوفي وروى عنه مسلم بواسطة واسرائيل هو ابن يونس بن
ابى اسحق السبيعي والمغيرة هو ابن مقسم ابو هشام الضبي الكوفي وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي
قوله فجلست اليهم اى حتى انتهى جلوسى اليهم قوله فاذا شيخ كذا اذا للمفاجأة قوله قالوا ابو الدرداء
واسمه عويم بن عامر الانصارى الخزرجى الفقيه الحكيم مات بدمشق سنة اثنتين وثلاثين قوله قال من
انت وروى فقال بقاء العطف قوله او ليس عندكم ابن ام عبد اراد به عبد الله بن مسعود لان
امام عبد بنت عبدود بن سواء مات ابن مسعود بالمدينة وقبل بالكوفة والاول اثبت سنة اثنتين
وثلاثين قيل كان مراد ابى الدرداء من هذا السؤال انه فهم من علقمة انه قدم دمشق لطلب العلم
فقال او ليس عندكم من العلماء من لا يحتاج الى غيره ويستفاد منه ان الشخص لا يرحل عن بلده لاجل طلب
العلم الا اذا لم يجد احدا يعلم قوله صاحب الزملاء اى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن مسعود
هو الذى كان يحمل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتعاهد هما قوله والوساد وفي رواية
شعبة صاحب السواك بالكاف او السواد بالذال ووقع في رواية الكشميهنى والوسادة ورواية
السواد اوجه لان السواد المرار براين بكسر السين فيهما والوساد المحدث وقال الجوهري السواد
المرار تقول ساودته مساودة وسوادا اى ساررته واصله ادناسوا ذلك من سواده وهو الشخص قوله
والمطهرة بكسر الميم الاداة وكل انا يطهر به وفي رواية السرخسي والمطهر بغيرها وكان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خصص ابن مسعود بنفسه اختصاصا شديدا كان لا يحجبه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا جاء ولا يخفى عنه سره وكان يلج عليه ويلبسه فعليه ويستتره اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وكان
يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذ لك على ان
ترفع الحجاب وتعمع - وادى حتى انها قوله وفيكم الذى اجاره الله من الشيطان كذا هو
بواو العطف في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره افيكم بهمة الاستفهام وفي رواية شعبة ليس
فيكم او منكم بالشك ومعنى قوله الذى اجاره الله من الشيطان يعنى على لسان نبيه وفي رواية شعبة
اجاره الله على لسان نبيه وزاد في روايته يعنى عمارا واراد به قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ويج عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار وذلك حين اكرهوه على الكفر بسبه صلى الله تعالى
عليه وسلم قبل ويحتمل ان يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا ما خير عمار بين امرين الاختار
اشدهما رواء التمدى قوله او ليس فيكم الهمة فيه للاستفهام قوله صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اراد به حذيفة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم امورا من احوال المنافقين

وامورا من الذى يجرى بين هذه الامة فيما بعده وجعل ذلك سرا بينه وبينه قوله الذى لا يعلم لدا هو
في رواية الاكثرين بمحذف الضمير المنصوب في يعلم وفي رواية الكشميهنى الذى لا يعلم وكان عمر
رضى الله تعالى عنه اذا مات واحد يقع حذيفة فان صلى عليه هو صلى عليه ايضا وعمر والا فلا قوله كيف
يقرؤ عبد الله يعنى ابن مسعود قوله والذكر والانثى اى وكان يقرؤ بدون وما خلق وهذه خلاف القراءة
التواترة المشهورة ويقال قرأ عبد الله والذكر والانثى ازل كذلك ثم ازل وما خلق فلم يسمعه عبد الله
ولا ابو الدرداء وسمعه سائر الناس واثبتوه وهذا كظن عبد الله ان المعوذتين ليستا من القرآن والله
اعلم **ش** ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام
فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي جليسا صالحا فجلس الى ابى الدرداء فقال ابو الدرداء من انت قال من اهل
الكوفة قال اليس فيكم او منكم صاحب السر الذى لا يعلم غيره يعنى حذيفة قال قلت بلى قال او ليس
فيكم او منكم الذى اجاره الله يعنى من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى عمار قلت
بلى قال اليس فيكم او منكم صاحب السواك او السواد قلت بلى قال كيف كان عبد الله يقرؤ والليل
اذا يغشى والنهار اذا تجلى قلت والذكر والانثى قال مازال بي هؤلاء حتى كادوا يستزلوني من شى
سمعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور من طريق
سليمان بن حرب وهو في نفس الامر يفسر بعضه بعض الحديث السابق قال من انت قوله من انت
ويروى فقال لى من انت قوله من الشيطان على لسان نبيه ويروى من الشيطان يعنى على لسان
نبيه قوله او السوار شك من الراوى قوله يستزلوني ويروى يستزلوني قوله من رسول الله
ويروى من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم **ش** ص باب مناقب ابى عبيدة بن الجراح
ش اى هذا باب في بيان مناقب ابى عبيدة واسمه مامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن ابيهم
ابن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما
من الآباء متفاوت جدا بخمسة آباء فيكون ابو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من ادخل
في نسبه بين الجراح وهلال ربيعة فيكون على هذا في درجة هاشم وامام فتم بنت جابر بن عبد الله بن
العلاء بن عامر بن عميرة بن الوديع بن الحارث بن فهر ويقال اميمة بنت جابر بن عبد العزى من بنى
الحارث بن فهر وهو أمين هذه الامة وقتل ابوه يوم بدر كافرا ويقال انه هو الذى قتله ومات
ابو عبيدة وهو امير على الشام من قبل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات سنة ثمان عشرة
في طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عمتاوى صلى عليه معاذ بن جبل **ش** ص حدثنا
عمرو بن علي حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد بن ابى قلابة حدثني انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل امة امينا وان امينا ايتها الامة ابو عبيدة بن الجراح
ش مطابقة للترجمة ظاهرة **ش** وعمرو بن علي بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى
وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الاعلى ابو محمد السامى البصرى وخالد هو ابن مهران الخزاز ابو قلابة
بكسر القاف وتخفيف اللام واسمه عبد الله بن زيد الجرهمى **ش** والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى
عن ابى الوليد وفي خبر الواحد عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل عن ابى بكر
وزهير واخرجه النسائى في المناقب عن حيد بن مسعدة قوله أمينا الامين الثقة الرضى قوله
ايها الامة صورته صورة النداء لكن المراد منه الاختصاص اى امينا مخصوصين من بين الامم
ابو عبيدة فعلى هذا يكون منصوبا على الاختصاص وقال القاضى هو بالرفع على النداء والافصح

ان يكون منصوباً على الاختصاص والامانة مشتركة بين ابى عبيدة وغيره من الصحابة لئلا يكون المقصود بيان
زيادته في ابى عبيدة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خص كل واحد من كبار الصحابة بفضيلة
واحدة وصفه بها فاشهر زائد فيها على غيره بوضع ذلك ما رواه الترمذي من حديث قتادة
عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم امي
يامتى ابو بكر واشدهم في امر الله عمروا صدقهم حياء عثمان واعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل
وافرضهم زيد بن ثابت واقروهم ابى بن كعب ولكل أمة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح
ورواه ابن حبان ايضا **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن ابى يحيى عن ابى اسحق عن صلة
عن حذيفة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا اهل نجران لا بعثت ابى يحيى عن ابى اسحق عن صلة
امين فاشرف اصحابه فبعث ابى عبيدة رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
حق أمين هو ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وصلة بكسر الصاد المهملة وتخفيف اللام هو
ابن زفر العبدي الكوفي مات في زمن مصعب بن الزبير **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في خبر
الواحد عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن بندار عن العباس بن سهل وخرجه مسلم في الفضائل
عن ابى موسى وبندار عن اسحق بن ابراهيم وخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان
واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم به وعن نصر بن علي واسماعيل بن مسعود وخرجه
ابن ماجه في السنة عن بندار به وعن علي بن محمد قوله عن حذيفة قال ابو مسعود الدمشقي
هـ كذا قال يحيى بن آدم فيه عن اسرائيل عن ابى اسحق عن صلة عن حذيفة ويحيى امام وقال
غيره عن اسرائيل عن ابى اسحق عن صلة عن ابن مسعود وحذيفة اصح قوله لا اهل نجران بفتح
النون وسكون الجيم وبالراء بلد بالين واهلها العاقب واسمه عبد المسيح والسيد وابو الحارث بن علقمة
واخوه كرز واوس وزيد بن قيس وشيبة وخويلد وعمرو وعبيد الله وكان وفد نجران سنة تسع
كما ذكره ابن سعد وكانوا اربعة عشر رجلا من اشrafهم وكانوا نصارى ولم يسلموا اذ ذاك ثم لم يلبث
السيد والعاقب الا يسيرا حتى اتيا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلما وقال ابن اسحق قدم وفد
نصارى نجران سنون راكبائهم اربعة وعشرون رجلا من اشrafهم وثلاثة منهم يؤول اليهم امرهم
وهم العاقب والسيد وابو حارثة احد بنى بكر بن وائل اسقفهم وصاحب مدراسهم ولما دخلوا المسجد
النبي دخلوا في تحمل وثياب حسان وقد حانت صلاة العصر فقاموا يصلون الى المشرق فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوهم وكان المنكلم اباحارثة والسيد والعاقب وسألوا ان
يرسل معهم امينا فبعث معهم اباعبيدة بن الجراح وكان ابو حارثة يعرف امر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ولكن صده الشرف والجاه عن اتباع الحق قوله لا بعثت اى لا سألوا ان يرسل
اليهم امينا قال لا بعثت امينا حق أمين قوله بعثت عليكم بعثت امينا رواية الاكثرين وفي رواية
ابذر لا بعثت حق امين وفي رواية مسلم لا بعثت اليكم رجلا امينا حق امين قوله فاشرف اصحابه
اى تطلعوا الى الولاية ورغبوا فيها حرصا على ان يكون هو الامين الموعود في الحديث لا حرصا
على الولاية من حيث هي وفي رواية مسلم فاشرف لها اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قوله فبعث اباعبيدة وفي رواية ابى يعلى في اباعبيدة فارسله معهم **ص** **باب** مناقب
مصعب بن عمير **ش** اى هذا باب في بيان مناقب مصعب **و** ذكر مناقب مصعب بن عمير ولم يذكر

فيه شيئا وكأنه لم يجد شيئا على شرطه وبيض له وفي بعض النسخ ذكر مصعب بن عمير ليس الا **و** مصعب
ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري يكنى اباعبد الله كان من اجلة
الصحابة وفضلائهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بعثه الى المدينة قبل الهجرة بعد العقبة
الثانية يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين وكان يدعى القاري والمقرئ ويقال انه اول من جمع الجمعة
بالمدينة قبل الهجرة وقتل يوم احد شهيدا قتله ابن قية الليثي فيما قال ابن اسحق وهو يؤمنذ ابن
اربعين سنة او ازيد شيئا واسلم بعد دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارقم وكان
بلغه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو الى الاسلام في دار الارقم فدخل واسلم وكنتم
اسلامه خوفا من امه وقومه وكان يختلف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرا فبصره عثمان
ابن طلحة بصلي فاخبر به قومه وامه فاخذوه فحبسوه فلم يزل محبوسا حتى ان خرج الى ارض الحبشة
وهاجر الى ارض الحبشة في اول من هاجر اليها ثم شهد بدرا **ص** **باب** مناقب
الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما **ش** اى هذا باب في بيان مناقب ابى محمد الحسن
وابى عبد الله الحسين رضى الله تعالى عنهما وفضائلهما لاتعدو مناقبهما لانحد وترك الحسن الخلافة لله
تعالى لانه لالة ولا لالة وكان ذلك تحقيقا لمحنة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
قال يصلح الله به بين طائفتين وهما طائفتهم وطائفة معاوية مات بالمدينة مسموما سنة تسع واربعين ولم يكن
بين ولادته وحل الحسين الا طهر واحد واما الحسين فقتله سنان بكسر السين المهملة والنون ابن انس
التخمي يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكر بلاه من ارض العراق ويقال كان مولد الحسن
في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثرين وقيل بعد ذلك ومولد الحسين في شعبان سنة اربع في قول
الاكثرين **ص** قال نافع بن جبير عن ابى هريرة مانيق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسن
ش نافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء وهذا التعلق قدمضى موصولا مطولا في كتاب
اليروع في باب ما ذكر في الاسواق **ص** حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا ابو موسى عن
الحسن سمع ابابكرة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس
مرة واليه مرة ويقول ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفئتين من المسلمين **ش** مطابقتها
لترجمة في قوله هذا سيد **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة صدقة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من
افرادهم وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وابو موسى اسرائيل بن موسى من اهل البصرة تزل الهند لم يروه
عن الحسن غيره والحسن هو البصري وابو بكره اسمه نفع بضم النون وقبح الفاء ابن الحارث بن كادة
الثقي والحديث مضى في الصلح في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي رضى الله
تعالى عنهما الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا مسدد حدثنا المعتمر سمعت ابى
حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول
اللهم انى احبهما فاحبهما او كما قال **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **و** المعتمر يروي عن ابيه
سليمان عن ابى عثمان بن عبد الرحمن بن مل النهدى ووقع في الادب من وجه آخر عن معتمر عن ابيه
سمعت اباتيمجة يحدث عن ابى عثمان وقال الاسمعيلى كان سليمان سمعه من ابى تيمجة عن ابى عثمان ثم لقي
اباعثمان فسمعه منه قبل بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن ابى عثمان اللهم انى احبهما ولفظ سليمان عن ابى تيمجة
ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الاخرى
الحسن بن علي ثم يضعهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني ارحهما قوله انه كان اى النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم كان يأخذ ما فيه لثقات أو يجرد قولة والحسن أي وبأخذ الحسن ويجوز أن تكون
 أو بمعنى مع قوله أو كما قال شك من الراوى **ص** حدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم
 حدثني حسين بن محمد حدثنا جرير عن محمد بن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أني عبد الله بن زياد
 رأس الحسين رضي الله تعالى عنه فجعل في طست فجعل ينكت فقال في حسنه شيئا فقال أنس كان
 أشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مخضوبا بالوسمة **ش** **م** مطابقته للترجمة في قوله
 كان أشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **و** محمد بن الحسين بن إبراهيم بن الحارث بن عيسى بن الحسين بن علي
 ابن أشكاب العامري البغدادي مات يوم الثلاثاء يوم عاشوراء سنة إحدى وستين ومائتين ببغداد وهو
 من أفراد الحسين بن محمد بن إبراهيم أبو أحمد التميمي المروزي المعلم نزل ببغداد مات سنة أربع عشرة
 ومائتين وجرير ابن حازم ومحمد هو ابن سيرين والحديث من أفراد قوله **قوله** أني بضم الهمزة على
 صيغة المجهول وعبد الله بن زياد بن أبي سفيان وزياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف هو الذي
 ادماه معاوية أخا ليه أبي سفيان فالحقه بنسبه وهو الذي يقال له زياد بن أبيه ويقال له زياد بن سمية
 بضم السين المهملة وهي أمة كانت للحارث والد أبي بكره تبيع بضم النون وقبح الفاء وقال ابن
 معين ويقال لعبد الله بن مرجانة وهي أمه وقال غيره وكانت مجوسية وقال البخاري وكانت مرجانة
 سبية من أصفهان وكان زياد من أصحاب علي رضي الله تعالى عنه فلما استلحقه معاوية صار من أشد
 الناس بفضا لعلي بن أبي طالب وأولاده وعبد الله ابنه هو الذي سيرا جيش لقتال الحسين رضي الله
 تعالى عنه وهو يومئذ أمير الكوفة ليزيد بن معاوية بن أبي سفيان وكان جيشه ألف فارس ورأسهم
 الحر بن يزيد التميمي وعلي مقدمتهم الحصين بن نمير الكوفي ثم جرى ماجرى فأخبر الأمر قتل
 الحسين **و** واختلفوا في قتله فقيل الحصين بن نمير وقيل مهاجر بن أوس التميمي وقيل كثير بن عبد الله
 الشعبي وقيل ثمر بن ذي الجوشن وقيل سنان بن أبي أوس بن عمر والنخعي وهو الأشهر فاخذ رأس
 الحسين ودفعه إلى خولي بن يزيد وكان سنان طعنه فوقع ثم قال لخولي احتز رأسه فاراد أن يفعل فأرعد
 وضعف فقال سنان فت الله عضدك وأبان يدك فزل إليه فذبجه وكان ذلك يوم الجمعة يوم عاشوراء
 سنة إحدى وستين ثم حملوا رأس الحسين ورؤس القتلى من أصحابه إلى عبد الله بن زياد وهو
 بالكوفة وكانت الرؤس اثنتين وسبعين رأسا حمل خولي بن يزيد رأس الحسين وحملت كندة
 ثلاثة عشر رأسا وهو ابن عشرين وبنو نمير عشرين وبنو أسد سبعة ومذحج أحد عشر وكان
 مع الرؤس والسبايا ثمر بن ذي الجوشن وقيس بن الأشعث وعمرو بن الحجاج وهرو بن قيس فاقبلوا
 حتى قدموا بها على عبد الله بن زياد ثم تذكر الآن ماجرى بعد أن قدموا برأس الحسين على هذا
 العين عبد الله بن زياد قوله فجعل على صيغة المجهول أي جعل رأس الحسين رضي الله تعالى عنه
 في طست بفتح الطاء المهملة وسكون السين المهملة قال الجوهري الطست الطس بلفة طى أبدل
 من إحدى العينين تاء للاستتقال وفي المغرب بالشين المعجمة الطشت مؤنثة وهي المعجمة والطس
 تعريها والجمع طشاش وطشوش وقد يقال الطشوت قوله فجعل ينكت أي فجعل عبد الله بن زياد
 ينكت أي يضرب بقضيب على الأرض فيؤثر فيها وهو بالناء المثناة من فوق وفي رواية الترمذي وابن
 حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن أنس فجعل يقول بقضيبه في أنفه وفي رواية الطبراني
 من حديث زيد بن أرقم فجعل يجعل قضيبا في يده في عنيده وانفه فقلت أرفع قضيبك فقد رأيت فرسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم في موضعه قوله فقال في حسنه شيئا وفي رواية الترمذي رحمه الله
 ما رأيت مثل هذا حسنا لم يذكر فقال أنس كان أشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 أي أشبه أهل البيت وزاد البرار من وجه آخر عن أنس قال فقلت له أني رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يلثم حيث يقع قضيبك قال فانتفض انتهى وقال سبط ابن الجوزي أما كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على أنس من الحقوق أن ينكر على ابن زياد فعله ويقبحه
 ما وقع من قرع ثيابا الحسن بالقضيب لكن الفحل زيد بن أرقم فانه أنكر عليه فروى الطبري
 عن أبي مخنف عن سليمان بن أبي راشد من حديث مسلم قال شهدت ابن زياد وهو ينكت بقضيب
 بين ثنيديه ساعة فلما رآه زيد بن أرقم لاهجه عن نكته بالقضيب فقال له اعل بهذا القضيب عن هاتين الشفتين
 فوالذي لا اله غيره لقد رأيت شفتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هاتين الشفتين
 بقبلهما ثم انفصحه الشيخ يبكي فقال له ابن زياد ابكي الله عينيك فوالله لو لانتك شيخ قد خرفت
 وذهب عقلك لضربت عتقك فقام وخرج فسمعت الناس يقولون والله لقد قال زيد بن أرقم قولا
 لوسمه ابن زياد لقتله فقلت ما الذي قال قال مرينا وهو يقول انتم يا معاشر العرب عبيد بعد اليوم
 قتلتم ابن فاطمة وامرتم ابن مرجانة فهو يقتل خياركم ويستعبد شراركم فبعدا لمن رضى بالذل والعار
 قلت لله در زيد بن أرقم الانصاري الخزرجي من أعيان الصحابة غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم سبع عشرة غزوة وشهد صفين مع علي بن أبي طالب وكان من خواص أصحابه ومات بالكوفة
 سنة ست وستين وقيل ثمان وستين ثم إن الله تعالى جازى هذا الفاسق الظالم عبد الله بن زياد بأن
 جعل قتله على يدي إبراهيم بن الأشتر يوم السبت لثمان بقين من ذي الحجة سنة ست وستين على أرض
 يقال لها الجازر بينها وبين الموصل خمسة فراسخ وكان المختار بن أبي عبيدة الثقفي أرسله لقتال ابن زياد
 ولما قتل ابن زياد جث برأسه وبرؤس أصحابه وطرحته بين يدي المختار وجاءت حبة دقيقة فخللت
 الرؤس حتى دخلت في فم ابن مرجانة وهو ابن زياد وخرجت من منخره ودخلت في منخره وخرجت
 من فيه وجعلت تدخل وتخرج من رأسه بين الرؤس ثم إن المختار بعث برأس ابن زياد ورؤس الذين
 قتلوا معه إلى مكة إلى محمد بن الحنفية وقيل إلى عبد الله بن الزبير فنصبها بمكة وأحرق ابن الأشتر جثة
 ابن زياد وجث الباقيين قوله وكان أي الحسين مخضوبا بالوسمة بفتح الواو وسكون السين المهملة
 وجاء قبحها وهو نبت يختضب به يميل إلى سواد **ص** حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا شعبة
 أخبرني عدي قال سمعت البراء قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على عاتقه
 يقول اللهم أني أحبه فأحبه **ش** **م** مطابقته للترجمة ظاهرة **و** عدي بفتح العين المهملة وكسر الدال
 ابن ثابت الأنصاري مرفى الإيمان والحديث أخرجه في الفضائل عن عبد الله بن معاذ ومن أبي
 بكر بن نافع وبندار وأخرجه الترمذي في المناقب عن بندار به وعن محمود بن غيلان وأخرجه النسائي في
 عن علي بن الحسين الدرهمي قوله والحسن الواو فيه للحال ووقع في رواية الأسعيلي من طريق عمرو بن
 مرزوق عن شعبة الحسن أو الحسين بالشك ثم ذكر أن أكثر أصحاب شعبة روه فقالوا الحسن بغير شك
 قوله على عاتقه وهو اسم لما بين المنكب والعنق قوله يقول جلة حاله قوله أني أحبه بضم الهمزة
 وكسر الحاء قوله فأحبه بفتح الهمزة لانه أمر من أحب **ص** حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر بن
 سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحارث قال رأيت أبا بكر رضي الله تعالى عنه وحمل الحسن
 وهو يقول باني عبيد بالنبي ليس شبيه بعلي وعلي رضي الله عنه بضمك **ش** **م** مطابقته للترجمة في قوله

وحل الحسن الى آخره **ص** وعبدان هو عبد الله لقب لعبدان وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك وعمر بن
 سعيد بن ابى سعيد بن القريشي النوفلي روى عن عبد الله بن ابى مليكة بضم الميم وعقبة بضم العين وسكون
 نة ف ابن الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف ابو سروعة القرشي المكي سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو من افراده قوله وحل الحسن الوافيه للحال وكذا الوافيه في قوله وهو يقول قوله باني شيد وقدم
 هذا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عقبة بن الحارث ومعنى باني مفدى اى هو مفدى باني قوله
 شيد مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو شيد بالنبي قوله ليس شيد ويكون شيد اسم ليس و
 ارفع على ان ليس معنى لا العاطفة بمعنى لا شيد بعلى وقال ابن مالك اصله ليس شيد ويكون شيد اسم ليس و
 خبرها الضمير المتصل المحذوف استغناء عن تلفظه بيته ووجه النصب على ان يكون اسم ليس هو الضمير الذى
 فيه وخبرها قوله شيد فان قلت هذا يعارض قول علي رضي الله عنه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم لم أرق له
 ولا بعد مثله قلت يحمل المنفي على عموم الشبه والمثبت على معظمه **ص** حدثنا يحيى بن معين وصدقة
 قالوا اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن واقد بن محمد عن ابيه عن ابن عمر قال قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه
 ارقوا محمدا في اهل بيته **ش** هذا الحديث مر عن قريب في باب مناقب قرابة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن عبد الوهاب عن خالد عن شعبة عن واقد
 بكسر القاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا
 هشام بن يوسف عن معمر بن الزهري عن انس بن مالك قال قال عبد الرزاق اخبرنا معمر بن الزهري اخبرني انس قال
 لم يكن احد اشبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما **ش**
 مطابقتها للترجمة من حيث ان الحسن اذا لم يكن احدا شبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه كانت له منقبة
 عظيمة وفضل ظاهر **ص** وابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي الفراء ابو اسحق الرازي وقدم في مواضع
 وهشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني يروي عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن انس بن
 مالك رضي الله عنه وخرج هذا مسندنا ثم اخرجه معلقا فقال وقال عبد الرزاق الى آخره واخرجه الترمذي
 في مناقب عن محمد بن يحيى الذهلي عن عبد الرزاق به وقال حسن صحيح قيل انما قصد البخاري بهذا التعليق
 بيان معارض الزهري له من انس وقيل هذا يعارض ما رواه محمد بن سيرين عن انس وقدم مضى عن قريب ولفظه
 كان اى الحسن اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووفق بينهما بان الذي وقع في رواية
 الزهري هنا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه يومئذ كان اشبه بالنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم من اخيه الحسين والذي وقع في رواية ابن سيرين كان بعد ذلك وقيل ان المراد ان كلا منهما كان اشد
 شها في بعض اعضاءه قد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني ابن هاني عن علي قال كان الحسن
 اشبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين الرأس الى الصدر والحسين اشبه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما كان اسفل من ذلك **ص** حدثنا بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب
 سمعت ابن ابي نعم سمعت عبد الله بن عمر وسأله عن المحرم قاله شعبة احسب يقتل الذباب فقال اهل العراق
 يسأون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابي عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم هما ريحانان في الدنيا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يتضمن فضل الحسين ظاهرا
 وغندرا هو محمد بن جعفر ومحمد بن ابي يعقوب هو محمد بن ابي عبد الله بن ابي يعقوب الضبي البصري
 وينسب الى جده وابن ابي نعم بضم النون وسكون العين المهملة اسمه عبد الرحمن يكنى ابا الحكم الجلي

والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن موسى بن اسماعيل واخرجه الترمذي في المناقب عن عقبة
 ابن مكرم العمي الضبي قوله عن المحرم اى بالحج والعمرة يعني سأله رجل ابن عمر عن حال المحرم يقتل الذباب
 حالة الاحرام وفي الادب في رواية مهيدي بن ميمون عن ابن ابي يعقوب وسأله رجل وقيل في رواية ابى ذر
 فسأله ورد هذا بان في رواية الترمذي ان رجلا من اهل العراق سأله قوله قال شعبة احسبه يقتل
 الذباب اى اظنه سأله عن المحرم يقتل الذباب ووقع في رواية ابى داود الطيالسي عن شعبة بغير شك فان
 قلت وقع في رواية مهيدي بن ميمون في الادب سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب قلت يحتمل
 ان يكون السؤال وقع عن الامر بن قوله فقال اهل العراق اى قال عبد الله بن عمر الى آخره انما قال متعجبا
 حيث يسألون عن قتل الذباب ويتفكرون فيه وقد كانوا اجتزوا على قتل الحسين بن علي وابن بنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا شئ عجيب يسألون عن الشئ اليسير ويفرطون في الشئ
 الخطر العظيم قوله هما اى الحسن والحسين ريحانان كذا في رواية الاكثرين بالثنية وفي رواية ابى ذر
 بالافراد والتذكير اعني هما ريحانان وجه التشبيه ان الولد يشبه بكم وبقبل فكأنهم من جلة الريحان وقال
 الكرماني الريحان الرزق او المشوم قلت لا وجه هنا ان يكون معنى الرزق على ما لا يخفى وروى الترمذي
 من حديث انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعوا الحسن والحسين فيثمنهما ويضمهما اليه
 وروى الطبراني في الاوسط من طريق ابى ايوب قال دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت اتحبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ريحانان في الدنيا
ص باب مناقب بلال بن رباح مولى ابى بكر رضي الله تعالى عنهما **ش** ورياح يفتح
 الزاء والباء الموحدة واسم امه حامية كانت لبعض بني جمح وقدم مضى بيانه في البيوع في باب الشراء
 والبيع مع المشركين وذكر ابن سعد انه كان من مولدى الشراء وكان ابو بكر اشتراه بخمسة
 اواق **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة
ش هذا التعليق قطعة من حديث مضى في صلاة الليل والهدف بفتح الدال المهملة
 وتشديد الفاء السير اللين ويقال الخفق وانما قال بين يدي ليعين انه يفعل ذلك **ص** حدثنا
 ابو نعيم حدثنا عبد العزيز بن ابى سلمة عن محمد بن المنكدر اخبرنا جابر بن عبد الله قال كان عمر رضي الله
 تعالى عنه يقول ابو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان
 عمر اطلق على بلال بالسيادة وهو منقبة عظيمة **ص** وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن عبد الله بن
 ابى سلمة الماجشون واسم ابى سلمة دينار قوله واعتق سيدنا السيد الاول حقيقة والسيد الثاني
 مجاز لانه قاله نواضعا ويقال معناه انه من سادة هذه الامة وليس انه افضل من عمر وقيل ان السيادة
 لا تثبت الا فضيلة **ص** حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس ان بلالا قال
 لابي بكر رضي الله تعالى عنهما ان كنت اشتريتني لنفسك فامسكني وان كنت انما اشتريتني لله فدعني
 وعمل الله **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فدعني وعمل الله لان كلامه هذا
 يدل على ان قصده التجرد الى الله والاشتغال بعمله وهو منقبة غير قليلة **ص** وابن نمير هو محمد بن عبد الله
 ابن نمير وقد ذكر غير مرة ومحمد بن عبيد الطنافسي مرفى به الخلق واسمعيل هو ابن ابى خالد وقيس
 هو ابن حازم قوله ان كنت اشتريتني الى آخره هذا القول من بلال كان في خلافة ابى بكر وصرح
 بذلك في رواية احمد عن ابى اسامة عن اسمعيل بلفظ قال بلال لابي بكر حين توفي رسول الله صلى الله

على عليه وسلم قوله فدعني اى فتركني وفي رواية ابى اسامة فذكرني وهو بمعنى دعني قوله
 وعمل الله اى مع عمل الله وفي رواية الكشمهني فدعني وعملى لله وفي رواية ابى اسامة فذكرني اعلم الله
 وذكر الكرماني اراد بلال ان يهاجر من المدينة فذعه ابوبكر ارادة ان يؤذن في مسجد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى لا اريد المدينة بدون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا انحمل
 قمام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالياعنه وقال ابن سعد في الطبقات ان بلالا قال رأيت
 فضل عمل المؤمن الجهاد فادرت ان اربط في سبيل الله وان ابابكر قال بلال انشدك الله وحقي فاقام
 معه بلال حتى توفي فلما مات اذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا وتوفي بها في طاعون عمواس سنة ثمان
 عشرة وقيل سنة عشرين والله اعلم **ص** **باب** ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
 ش **ص** اى هذا باب فيه ذكر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد الله تعالى
 عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وفي غالب
 النسخ ليس لفظ باب مذكورا وانما لم يقل مناقب ابن عباس مثل غيره لانه قد عده بابا في كتاب العلم
 حيث قال باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ثم ذكر عنه انه قال ضمنى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب وهذا منقبة عظيمة واكتفى به عن ذكر لفظ
 مناقب هنا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث وقال
 علمه الكتاب حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله **ش** **ص** قد ذكرنا الآن ان هذا الحديث
 قد تقدم في كتاب العلم واخرجه هنا ايضا من ثلاث طرق الاول عن مسدد عن عبد الوارث بن سعيد
 الغنبري البصري عن خالد الخذاء عن عكرمة مولى ابن عباس **ص** الثاني عن ابى عمر بفتح الميم بينهما
 عين ميملة ساكنة واسمه عبد الله بن عمرو المقرئ والتميمي المقعد عن عبد الوارث الى آخره **ص** الثالث عن
 موسى بن اسمعيل التبوذكي عن وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابى بكر البصري عن
 خالد الخذاء قوله الحكمة اى العلم وقيل اتقان الامور وفي بعض النسخ والحكمة الاصابة من غير
 النبوة قوله مثله اى مثل ما روى ابو عمر **ص** مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
 ش **ص** اى هذا باب في بيان مناقب ابى سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم
 ابن بقطعة بفتح الباء آخر الحروف والقاف والظاء القائمة ابن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومع ابى بكر جعلا في مرة بن كعب وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الفتح والحديبية
 ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جادى الاولى سنة ثمان وكان الفتح بعد ذلك في رمضان
 وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة
 على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه بمحصر وقيل بالمدينة والاول اصح سنة احدى
 وعشرين وقال صاحب التوضيح قال الصديق رضى الله عنه حين احتضر والنسوة يبكين دعاهن
 تبريق دموعهن على ابى سليمان فهل قامت النساء عن مثله قلت هذا غلط فاحش يظهر بالتأمل وقال
 الزبير بن بكار انقضى ولد خالد ولم يبق منهم احد وورثهم ابوب بن سلفة **ص** حدثنا احمد
 ابن واقد حدثنا حجاج بن زيد عن ابوب عن حيد بن هلال عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم نعى زيدا وجعفر ا و ابن رواحة للناس قبل ان يأتهم خبرهم فقال اخذ الراية

زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها ابن رواحة فاصيب وعينه تدرقان حتى اخذ سيف
 من سيفوف الله حتى فتح الله عليهم **ش** **ص** مطابفته للترجمة في قوله حتى اخذ سيف من
 سيفوف الله واحد بن واقد هو احد بن عبد الملك بن واقد بكسر القاف ابو يحيى الخزازي وينسب
 الى جده وابوب السخيتاني والحديث قد مر في الجناز عن ابى عمر وفي الجهاد عن يوسف بن يعقوب
 الصفار وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن احد بن واقد ايضا ومر الكلام فيه
 هناك اعنى في الجناز وزيد هو ابن حارثة وجعفر هو ابن ابى طالب وابن رواحة هو عبد الله قوله
 تدرقان اى تسيلان دمعاهما قوله حتى اخذ ويرى اخذها واراد بسيف خالد بن الوليد ومن يومئذ
 سمى سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن ابى اوفى قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوا خالدا فانه سيف من سيفوف الله تعالى صبه الله تعالى على
 الكفار **ص** **باب** مناقب سالم مولى ابى حذيفة رضى الله تعالى عنه **ش** **ص**
 اى هذا باب في بيان مناقب سالم مولى ابى حذيفة **ص** اما سالم فقال ابو عمر سالم بن معقل يكنى ابا عبد الله
 وكان من اهل فارس من اصطخر وقيل انه من عجم الفرس وكان من فضلاء الصحابة وكبارهم
 وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاه زوج ابى حذيفة والى ابا حذيفة وتبناه
 فلذلك عد في المهاجرين وهو معدود ايضا في الانصار في بنى عبدة لعنق مولاه الانصارية
 زوج ابى حذيفة له فهو يعد في قريش من المهاجرين لما ذكرنا وفي الانصار لما وصفنا
 وفي الجمع لما تقدم ذكره ايضا ويعد في القراء ايضا مع ذلك وكان يوم المهاجرين بقاء فيهم
 عمر رضى الله تعالى عنه قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقد روى انه
 هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وكان يفرط في الشاء عليه وكان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قد آخى بينه وبين معاذ بن معص وقيل انه آخى بينه وبين ابى بكر ولا يصح وروى عن
 عمر انه قال لو كان سالم حيا ما جعلتها شورى قال ابو عمر هذا عندى على انه كان يصدر فيها عن رأيه والله
 اعلم قال وكان ابو حذيفة قد تبنى سالما فكان ينسب اليه ويقال سالم بن ابى حذيفة حتى تزلت ادعواهم
 لا بائهم وكان سالم عبد النبي بنت يعار بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف الانصارية
 كانت من المهاجرات الاولى ومن فضلاء نساء الصحابة قلت ثبوت بضم التاء المثناة وفتح الباء الموحدة
 وسكون الباء آخر الحروف وفتح التاء المثناة من فوق وقبل اسمها عمرة بنت يعار وعن ابن اسحق اسمها سلمى
 بنت يعار وبعار بضم الباء آخر الحروف وفتحها وبالعين المهملة وقال ابو عمر شهد سالم مولى ابى حذيفة بدرا
 وقتل يوم اليمامة شهيدا هو ومولاه ابو حذيفة فوجد رأس احدهما عند رجلي الآخر وذلك سنة اثنتي
 عشرة من الهجرة واما ابو حذيفة فاختلف في اسمه قبل مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن ربيعة
 ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبسي كان من فضلاء الصحابة من المهاجرين الاولين جمع الله له الشرف
 والفضل صلى القبايين وهاجر المهاجرين وكان اسلامه قبل دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم دار الاقم للدعاء فمات الى الاسلام وشهد بدرا واحدا والخندق والحديبية والمشاهد كلها وقتل يوم
 اليمامة شهيدا كما ذكرناه الآن وهو ابن ثلاث اواربع وخمسين سنة **ص** حدثنا سليمان بن
 حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو
 فقال ذلك رجل لا زال احبه بعدما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول استقرئوا القرآن

من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأه وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا أدري
بدأ بأبي أو بمعاذ **ش** مطابقة للترجمة في قوله وسالم مولى أبي حذيفة وأبراهيم هو النخعي ومسروق
هو ابن الأجدع والحديث أخرجه البخاري أيضا في مناقب أبي بن كعب عن أبي الوليد وفي فضائل
القرآن عن حفص بن عمرو في مناقب معاذ بن جبل عن محمد بن بشار وفي مناقب عبد الله بن مسعود
عن حفص بن عمرو وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن جماعة آخرين وأخرجه
الترمذي في المناقب عن هناد وأخرجه النسائي فيه وفي فضائل القرآن عن بشر بن خالد وعن آخرين
قوله ذكر على صيغة المجهول **قوله** عبد الله أراد به عبد الله بن مسعود **قوله** استقرتوا أي اطلبوا القراءة
من أربعة أنفس **قوله** من عبد الله إلى آخره بيان للأربعة **قوله** فبدأه أي بعبد الله بن مسعود والتقديم
يفيد الاهتمام بالمقدم وتفضيله على غيره ووجه تخصيص هؤلاء الأربعة هو أنهم كانوا أكثر ضبطا للفظ
واقن للاداء وإن كان غيرهم أفقه في المعاني منهم وقيل لأنهم تفرغوا لآخذه منه مشافهة وقيل لأن
يؤخذ منهم وقيل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أراد الإعلام بما يكون بعده وهذا لا يدل على أن غيرهم لم
يجمعه **قوله** أبو معاذ وروى أبو معاذ بن جبل **ص** **باب** مناقب عبد الله بن مسعود
رضي الله تعالى عنه **ش** أي هذا باب في بيان مناقب عبد الله بن مسعود بن غافل بن
حبيب بن شمع بن مخزوم ويقال ابن شمع بن قار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد
ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان أبو عبد الرحمن الهذلي وأمه أم عبد
بنت عبدود بن سوا من هذيل أيضا أسلمت وصحبت وأبوه مات في الجاهلية وعبد الله أسلم قديما
وقد روى ابن حبان من طريقه أنه كان سادس ستة في الإسلام وهاجر المجرتين وشهد بدرا
والشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد ذكرناه عن قريب مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة
وقبل مات بالكوفة والاول اصح **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال
سمعت ابائنا سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لم يكن فاحشا ولا متفاحشا وقال ان من احبكم الى احسنكم اخلاقا وقال استقرتوا القرآن من
أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل **ش**
مطابقته للترجمة في قوله عبد الله بن مسعود والحديث مرفى الباب الذي قبله غير أنه زاد في هذا
حديثا تقدم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسليمان هو الأعمش بن مهران وأبو وائل من
الويل بالباء آخر الحروف اسمه شقيق **قوله** فاحشا أي متكلما بالقبح ولا متفاحشا أي ولا متكلما
للتكلم به **ص** حدثنا موسى عن أبي عوانة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة دخلت الشام
فصلبت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فرأيت شيخا مقبلا فلما دنا قلت أرجو أن يكون
استجاب قال من أنت قلت من أهل الكوفة قال أفلم يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة
أولم يكن فيكم الذي أجير من الشيطان أولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره كيف قرأ ابن
أم عبد والليل فقرأت والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى والذكر والاثني قال أقرأها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاه الى في فزال هؤلاء حتى كادوا يردوني **ش** مطابقة للترجمة
ظاهرة وموسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وأبو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله

الشكري والمغيرة ابن مقسم الكوفي وأبراهيم هو النخعي وعلقمة ابن قيس النخعي والحديث مرفى
باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله تعالى عنهما من طريقين ومر الكلام فيه هناك **قوله** استجاب أي دعاني
قوله يردوني ويروي ردوني على الأصل أي من قراءة والذكر والاثني الى قراءة وما خلق الذكر
والاثني **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال
سألنا حذيفة عن رجل قريب السم والهدى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ناخذ عنه
فقال ما عرف احدا اقرب سمنا وهديا ودلا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابن أم عبد **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** وأبو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وعبد الرحمن بن يزيد من الزيادة النخعي
أخو الاسد بن يزيد **ص** والحديث أخرجه الترمذي في المناقب عن ابن بشار وأخرجه النسائي فيه عن بندار
قوله السم وهو الهيئة الحسنة والهدى بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة والمذهب والدل بفتح
الدال المهمة وتشديد اللام الشكل والشمال وكأنه مأخوذ مما يدل ظاهر حاله على حسن فعاله وابن أم
عبد هو عبد الله بن مسعود وهي اسم أمه وقدم عن قريب **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا إبراهيم
بن يوسف بن أبي اسحق حدثني أبي عن أبي اسحق حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت ابا موسى الأشعري رضي
الله تعالى عنه يقول قدمت انا وأخي من اليمن فكشاحينا ما نرى الا ان عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لما نرى الى آخره **ص** ومحمد بن العلاء أبو كريب الهمداني الكوفي وهو شيخ
مسلم أيضا وإبراهيم بن يوسف بن أبي اسحق الهمداني السبيعي يروي عن أبيه يوسف ابن
اسحق وهو يروي عن جده أبي اسحق السبيعي والحديث أخرجه البخاري في المغازي عن عبد الله بن محمد
واسحق بن نصر وأخرجه مسلم في الفضائل عن اسحق بن إبراهيم ومحمد بن رافع وعن آخرين وأخرجه
الترمذي في المناقب عن أبي كريب به وأخرجه النسائي فيه عن عبدة بن عبد الله وعن محمد بن بشار
قوله قدمت انا وأخي قد ذكرنا في مناقب أبي بكر ان لابي موسى اخوان ابورهم وابوردة وقيل ان
له اخا آخر اسمه محمد واهلهم ابوردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر **قوله** ما نرى يجوز ان يكون
حالا من فاعل مكشأ ويكون صفة لقوله حينما **قوله** لما نرى اللام فيه للتعليل وكلمة ما مصدرية أي لاجل
رؤيتنا من دخول عبد الله بن مسعود ودخول أمه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك يدل
على خصوصيته بملازمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه دلالة على فضله وخبره **ص**
باب ذكر معاوية بن أبي سفيان رضي الله تعالى عنهما **ش** أي هذا باب فيه ذكر أبي عبد الرحمن
معاوية بن أبي سفيان واسمه صخر ويكنى أيضا ابا حنظلة بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف
القرشي الأموي وأمه هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فعاوية وأبوه من مسيلة الفقع وقيل أنه أسلم
زمن الحديبية وأسلمت أمه أيضا بعده وكتب معاوية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولي امرأة دمشق
عن عمر بن الخطاب بعد موت أخيه يزيد بن أبي سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك في خلافة عثمان ثم
زمان محاربه لعلي والحسن ثم اجتمع عليه الناس في سنة احدى واربعين الى ان مات سنة ستين فكانت
ولايته ما بين اماره ومحاربه وملكته أكثر من أربعين سنة متوالية **ص** حدثنا الحسن بن بشر حدثنا
المعاني عن عثمان بن الاسود عن ابن أبي مليكة قال أوت معاوية بعد العشاء ركعة وعنده مولى لابن عباس
فأتى ابن عباس فقال دعها فانه صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة

من حيث ان فيه ذكر معاوية وفيه دلالة ايضا على فضله من حيث انه صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابو مسلم بن المسيب ابو علي البجلي الكوفي مات سنة احدى وعشرين ومائتين والمعافى بلفظ اسم المفعول من المعافاة بالمهملة والقاه ابن عمران الازدي الموصلي يكنى ابا مسعود احدا الاعلام من الثقات النبلاء وقد اتي بعض التابعين وتلد لسفيان الثوري وكان يلقب يا قوتة العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس اوست وثمانين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وعثمان بن الاسود بن موسى المكي وابن ابي مليكة عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واخرجه البخاري ايضا عن ابن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة على ما يحيى الآن قوله وعنده مولى لابن عباس وهو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد عن كريب قوله قال ابن عباس فقال دعه فيه حذف تقديره فأتى ابن عباس فاخبره بذلك فقال القاه فيه فصحة وهي التي تفصح عن المقدر قوله دعه اى اتركه القول فيه والانكار عليه فانه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عارف بالفقہ **ص** حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن ابي مليكة قبل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما اوتر الابواحدة قال اصاب انه فقيه **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن سعيد بن الحكم بن ابي مريم عن نافع بن عمر بن عبد الله الجمحي وقد تقدم في العلم قوله الابواحدة اى بركة واحدة قوله اصاب اى السنة قوله انه اى ان معاوية فقيه يعنى يعرف ابواب الفقه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت جرانا بن ابان عن معاوية قال انكم لتصلون صلاة لقد صحبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارأيتاه يصليهما ولقد نهى عنهما يعنى الركعتين بعد العصر **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر معاوية ولا يدل هذا على فضيلته فان قلت قد ورد في فضيلته احاديث كثيرة قلت نعم ولكن ليس فيها حديث يصح من طريق الاسناد نص عليه اصح من راويه والنسائي وغيرهما فلذلك قال باب ذكر معاوية ولم يقل فضيلة ولا منقبة وعمر بن عباس ابو عثمان البصرى وهو من افراده ومات في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف واسمه يزيد بن حيد الضبي البصرى وجران بضم الحاء المهمله ابن ابان بفتح الهزة وتخفيف الباء الموحدة مولى عثمان بن عفان والحديث من افراده وقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب لا تحرى الصلاة قبل غروب الشمس وقدم الكلام فيه هناك **ص** مناقب فاطمة رضي الله تعالى عنها **ش** اى هذا باب في بيان مناقب فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامها خديجة بنت خويلد ولدت فاطمة في الاسلام وكان مولدها وقريش بنى الكعبة وكان بناء قريش الكعبة قبل بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع سنين وستة اشهر وانكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بعد وقعة احد وقبل تزوجها بعد ان ابنتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت فاطمة بنت خويلد ونصفا وبني بها بعد تزويجها اياها تسعة اشهر ونصف وكان سنهما يومئذ خمس عشرة وخمسة اشهر ونصف وكان سن علي يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وقال ابو عمر فولدت له الحسن والحسين وام كلثوم وزينب ولم يتزوج علي رضي الله تعالى عنه عليها غير هاتين

ماتت وتوفيت ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من رمضان سنة احدى عشرة من الهجرة وقال المدائني وصلى عليها العباس وقال الكرمانى غسلها على وصلى عليها ودفنها بوضعها وقال ابو عمر توفيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ببسبر وقال محمد بن علي بسنة اشهر وقال عمرو بن دينار ثمانية اشهر وقال ابن بريده عاشت بعد ابيها سبعين يوما **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة **ش** هذا التعليق اخرج به البخاري في علامات النبوة وقدم الكلام فيه هناك وغيره **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن اغضبها فقد اغضبني **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي يروى عن سفيان بن عيينة والحديث مر في باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأنهم منه ومضى الكلام فيه قوله بضعة مني بفتح الباء الموحدة وبضمها على قول وبكسرهما ايضا واستدل به البيهقي على ان من سبها فانه يكفر **ص** باب فضل عائشة رضي الله تعالى عنها **ش** اى هذا باب في بيان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها هي الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنها قبل انما قال البخاري ذكر معاوية ومناقب فاطمة وفضل عائشة لانه اراد بذكر الفضل مراعاة لفظ الحديث في حقه او اما الذكر فهو اعم من المناقب واما ام رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بسنتين في قول ابن عيينة وقيل قبلها بثلاث سنين وقيل بسنة ونصف وهي بنت ست سنين وبني بها بالمدينة بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنتين من الهجرة وهي بنت تسع سنين ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر سنة وماتت بعده قريبا من خمسين سنة واكثر الناس الاخذ عنها ونقلوا عنهما من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية منقولة عنها روى لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الف حديث وعشرة احاديث ولم تلد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسأله ان تكنتي فقال اكنتي بابن اخنتك قالت ام عبد الله **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ابوسلمة ان عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا اري تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان سلام جبريل عليها يدل على ان لها فضلا عظيما واستدل به بعضهم لفضل خديجة على عائشة لان الذي ورد في حق خديجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام من ربك وهنا السلام من جبريل خاصة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي المصري وهذا روى له مسلم ايضا ويونس بن يزيد وابوسلمة ابن عبد الرحمن ابن عوف والحديث مر في بدء الخلق ومر الكلام فيه هناك قوله يا عائش مرخم يجوز في الشين الضم والفتح قوله ترى خطاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واوضحه بقوله تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثنا عمرو اخبارنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابي موسى الاشعري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش** مطابقته للترجمة في قوله وفضل عائشة الى آخره واخرج هذا الحديث من طريقين الاول من آدم بن

ابن اياس عن شعبة عن عمرو بن مرة الى آخره **●** الثاني عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الاعشى الكوفي عن مرة الهمداني الكوفي عن ابي موسى عبدالله بن قيس الاشعري رضى الله تعالى عنه **●** والحديث مضى في قصة موسى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الآية ومضى الكلام فيه هناك قوله كل بتلث الميم قوله ولم يكمل اى من نساء عصرها وقال ابن حبان الافضلية التي تدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا يقع بينه وبين قوله افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة تعارض ظاهرا **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبدالله حدثني محمد بن جعفر عن عبدالله بن عبدالرحمن انه سمع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش** **●** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبدالله بن يحيى ابى القاسم القرشي العامري الاويسى المديني ومحمد بن جعفر بن ابي كثير وعبدالله بن عبدالرحمن بن معمر بن حزم ابوطواله الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عمرو بن عون ومسدد وخرجه مسلم في الفضائل عن القعنبى وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلى بن حجر وخرجه الترمذي في المناقب عن علي بن حجر وخرجه النسائي في الوليعة عن اسحق بن ابراهيم وخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن حرمة بن يحيى قوله الثريد في الاصل الخبر المكسور يقال تردت الخبر تردا اى كمرته فهو ثريد ومثروء والاسم التردة بالضم وقال ابن الاثير في شرح هذا الموضع قيل لم يرد عين الثريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الثريد غالبا لا يكون الا من لحم والعرب قلما تجد طبيخا ولا سيما بلحم ويقال الثريد اخذ اللحمين بل اللذة والقوة اذا كان اللحم نضيجا في المرق اكثر مما في نفس اللحم انتهى قلت علم من هذا ان الثريد طعام متخذ من اللحم يكون فيه خبر مكسور فلا يسمى اللحم المطبوخ وحده بدون الخبر المكسور ثريدا ولا الخبر المكسور وحده بدون اللحم ثريدا والظاهر ان فضل الثريد على سائر الطعام انما كان في زمنهم لانهم قلما كانوا يجدون الطبيخ ولا سيما اذا كان باللحم واما في هذه الزمان فاطعمة معمولة من اشياء كثيرة متنوعة من انواع اللحوم ومعها انواع الخبر الخواصرى فلا يقال ان بحر اللحم مع الخبر المكسور افضل من هذه الاطعمة المختلفة الاجناس والانواع وهذا ظاهر لا يخفى **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن محمد ان عائشة رضى الله تعالى عنها اشكت نجاء ابن عباس فقال يا ام المؤمنين تقدمين على فرط صدق على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر رضى الله تعالى عنه **ش** **●** مطابقته للترجمة من حيث ان ابن عباس قطع لعائشة بدخول الجنة اذ لا يقال ذلك الا بتوقيف وهذه فضيلة عظيمة **●** وابن عون يفتح العين المهملة وسكون الواو عبدالله البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابن المشي نحوه قوله اشكت اى ضعفت قوله تقدمين بفتح الدال قوله على فرط بفتح الفاء والراء وهو المتقدم من كل شئ ويقال الفرط الفارط اى السابق الى الماء والمنزل قوله صدق صفة فرط اى صادق وهو عبارة عن الحسن قال تعالى في مقعد صدق قوله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدل منه بتكرير العامل وحاصل المعنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر قد سبقاك وانت تلحقينهما وهما قد سبقاك المنزل في الجنة فلا تحملي الهم وافرحي بذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم سمعت ابا وائل قال لما بعث على عمارا والحسن الى الكوفة ليستنفرهم خطب

عمار فقال انى لا علم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم بتبعونه او اياها **ش** **●** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انها اى ان عائشة زوجته اى زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة وفي هذا فضل عظيم لها وغندر هو محمد بن جعفر والحكم هو ابن عتيبة وابو وائل هو شفيق قوله بعث على اى على بن ابي طالب وكان على رضى الله تعالى عنه بعث عمار بن ياسر والحسن ابنه الى الكوفة لاجل نصرته في مقاتلة كانت بينه وبين عائشة بالبصرة ويسمى يوم الجمل بالجيم قوله ليستنفرهم اى ليستنجدهم ويستنصرهم من الاستنفار وهو الاستنجاد والاستنصار قوله خطب جواب لما قوله انها اى ان عائشة زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة وروى ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها اما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة قوله تبعونه اى تتبعون عليا او تتبعون اياها اى عائشة قبل الضمير المنصوب في تبعونه يرجع الى الله تعالى والمراد باتباعه اتباع حكمه الشرعي في طاعة الامام وعدم الخروج عليه **●** فان قلت خاطب الله تعالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله وقرن في بيوتكن ولهذا قالت ام سلمة لا يحركنى ظهر بعير حتى التى الله تعالى قلت كانت عائشة رضى الله تعالى عنها متأولة هى وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس واخذ القصاص من قتلة عثمان رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شكوا ذلك اليه فترأت آية التيم فقال اسيد بن حضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة **ش** **●** مطابقته للترجمة تفهم من قوله جزاك الله الى آخره **●** وابواسامة جاد بن اسامة يروى عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مرسل لان عروة تابعي والحديث مربوط له في اول كتاب التيم قوله من اسماء هى اخت عائشة والقلادة والعقد بكسر العين واحد وهو كل ما يعقد ويعلق في العنق **●** فان قلت قالت في الرواية الاخرى عقدا لى وهذا يخالف قولها استعارت قلت لا يخالف في الحقيقة لانها ملك لاسماء وضافته في تلك الرواية الى نفسها لكونه في يدها قوله فهلكت اى ضاعت قوله اسيد بضم الهمزة وفتح السين وحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المهملة الانصاري الصحابي قوله فصلوا بغير وضوء قال النووي فيه دليل على ان عدم المساء والتراب يصلى على حاله ولا شافعي فيه اربعة اقوال اصحها انه يجب عليه ان يصلى ويجب ان يعيدها والثاني تحرم عليه الصلاة وتجب الاعداء والثالث لا تجب عليه ولكن تستحب ويجب القضاء الرابع تجب الصلاة فلا تجب الاعداء وهذا مذهب الزنى وعند ابي حنيفة يمسك من الصلاة ولا يجب وعليه التشبه وعند ابي يوسف ومحمد يجب التشبه ولا خلاف في القضاء **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول ابن انا غدا ابن انا فدا حرسا على بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يومى سكن **ش** **●** هذا الاسناد بعين الاسناد الاول وهو ايضا مرسل قيل ظاهره كذا ولكن قول عائشة في آخر الحديث قالت عائشة بوضوح ان كاه موصول قوله في مرضه اى مرضه الذي مات فيه

وفي رواية مسلم قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليتفقد يقول ابن انا اليوم ابن
انا غدا استبطاء ليوم عائشة وهنا حرصا اي لاجل حرصه على بيت عائشة قوله فلما كان يومى سكن قال
الكرمانى سكن اي مات او سكنت عن هذا القول وقال بعضهم الثانى هو الصحيح والاول خطأ صريح
قلت الخطأ الصريح تخطئته لان في رواية مسلم فلما كان يومى قبضه الله بين محرى ونحوى والبحر
بفتح السين وضمها واسكان الحاء الرثة وماتعلق بها **ص** حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب
حدثنا جاد حدثنا هشام عن ابيه قال كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة
فاجتمع صواحي الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة والله ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة
وانا تريد الخير كاتريده عائشة فرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهدوا اليه
حيث ما كان او حيث ما دار قالت فذكرت ذلك ام سلمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاعرض عني فلما
عاد الى ذكرت له ذلك فاعرض عني فلما كان في الثالثة ذكرت له ذلك فقال يا ام سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه
والله ما ازل على الوحى وانا في لحاف امرأة منكن غيرها **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله
لا تؤذيني في عائشة الى آخره **و** عبدالله بن الوهاب ابو محمد الحنبل البصرى مات في سنة ثمان وعشرين
وما تين وهو من افراده وجاه هو ابن زيد وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب
الهيئة في باب قبول الهدية ومرا الكلام فيه هناك قوله يتحرون اي يقصدون ويحتهدون قوله

وانا تريد الخير بنون المتكلم مع الغيروا ام سلمة ام المؤمنين اسمها هند وقد مر غير

مرة قوله فرى اي قولى وبه يستدل على ان العلو والاستعلاء لا يشترط في

الامر قوله في لحاف وهو اسم ما يغطي به قال الكرمانى والمعتنون

بهذا الكتاب من الشيوخ رضى الله تعالى عنهم ضبطوه

فقالوا همنا من تصف الكتاب اي كتاب البخارى

وباب مناقب الانصارى هو ابتداء

النصف الاخير منه

٢٢٢

٢٢

٢



﴿ تم الجزء السابع من شرح صحيح البخارى المسمى بعمدة ﴾

﴿ القارى وبليه الجزء الثامن اوله باب مناقب الانصار ﴾